

# إسلام اور ہندو دھرم کا تقابلی مطالعہ

جلد اول

ڈاکٹر محمد احمد نعیمی

## مصنف کا مختصر تعارف

- نام : (حافظ، قاری، مولانا، ڈاکٹر) محمد احمد نعیمی
- تاریخ ولادت : ۱۰ جولائی ۱۹۷۵ء
- ولدیت : عالی جناب نبی احمد صاحب
- تعلیمی لیاقت : موضع دیورنیاں شمالی، ضلع رامپور، یوپی
- حفظ قرآن، تجوید و قرات، عالم، فاضل (یوپی مدرسہ بورڈ) فضیلت درس نظامی (جامعہ نعیمیہ مراد آباد)
- ہائی اسکول، بی۔ اے، ایم۔ اے (اردو) ایم۔ اے (اسلامک اسٹڈیز)
- ادیب ماہر، ادیب کامل، معلم
- فارسی ڈپلوما (ہمدرد یونیورسٹی، نئی دہلی)
- پی ایچ ڈی، جامعہ ہمدرد (ہمدرد یونیورسٹی)
- درس و تدریس، تصنیف و تقریر : مشغلہ
- مضمون و مقالہ نگاری اور نعت گوئی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# اسلام اور ہندو دھرم

کا

## تقابل و مطالعہ



ڈاکٹر محمد سید احمد نعیمی

کتب خانہ الجذیبہ دہلی • المصطفیٰ پبلیکیشنز دہلی



# جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ

ISBN : 978-93-89807-98-1

نام کتاب :	اسلام اور ہندو دھرم کا تقابلی مطالعہ (جلد اول)
مصنف :	ڈاکٹر محمد احمد نعیمی، جامعہ ہمدرد (ہمدرد یونیورسٹی) نئی دہلی
حروف ساز :	افضل حسین بستوی دہلی، کامل احمد نعیمی، عبدالنواب
ناشر :	کتب خانہ امجدیہ، میا محل، دہلی
باہتمام :	جامعۃ المصطفیٰ العالمیہ، ایران (برائچ ہندوستان)
مطبع :	نیوانڈیا آفسیٹ پریس، دہلی
سن اشاعت :	ستمبر ۲۰۱۷ء
تعداد اشاعت :	پانچ سو
صفحات :	جلد اول: ۸۱۶
قیمت :	مکمل سیٹ - 900/-

ملنے کے پتے

☆	جامعۃ المصطفیٰ العالمیہ، ایران (برائچ ہندوستان)
☆	۱۸/تک مارگ، نئی دہلی ۱۱۰۰۰۱
☆	الاشرف اکیڈمی، ابوالفضل انکلیو، جامعہ نگر، اوکھلا، نئی دہلی۔ ۲۵
☆	



## فہرست عناوین

۱۳	پیش گفتار	۱
۱۸	پیش لفظ	۲
۲۷	تقریظ	۳
۳۰	مقدمہ	۴
۳۰	دین اسلام (مختصر تعارف)	۵
۳۰	اسلام کا لفظی و لغوی معنی و مفہوم	۶
۳۲	اسلام کا اصطلاحی معنی و مفہوم	۷
۳۲	اسلام اور ایمان کا باہمی تعلق	۸
۳۶	اسلام دین ہے یا مذہب؟	۹
۳۷	مذہب کا لغوی و اصطلاحی معنی	۱۰
۳۸	دین کا لغوی و اصطلاحی معنی	۱۱
۴۰	اسلام ایک عالمگیر مذہب	۱۲
۵۰	اسلام ہندوستان کا سب سے اولین و قدیم مذہب	۱۳
۷۰	اسلام کے چند امور و عقائد اور اعمال کا اجمالی خاکہ	۱۴
۷۰	عقائد اسلام یا اصول دین	۱۵
۷۰	توحید	۱۶

۷۱	رسالت	۱۷
۷۱	مذہبی کتب	۱۸
۷۲	حدیث و سنت	۱۹
۷۲	ملائکہ	۲۰
۷۳	تقدیر خیر و شر میں جانب اللہ	۲۱
۷۳	یوم آخرت اور بعث بعد الموت	۲۲
۷۴	ارکان اسلام و عبادات	۲۳
۷۵	اسلام کا نظام اخلاق (اخلاق و اقدار)	۲۴
۷۶	تیوہار و رسومات	۲۵
۷۶	اسلام کا نظام معاشرت (رہن سہن، غذا و خوراک)	۲۶
۷۷	اسلام کا خانگی نظام (عورت کی حیثیت)	۲۷
۷۸	اسلام کا مالی نظام (مناکحات)	۲۸
۷۸	اسلام کا نظام دستور (حدود و تعزیرات)	۲۹
۷۹	اسلام کا اقتصادی نظام	۳۰
۸۲	اسلام کا سیاسی نظام	۳۱
۹۱	ہندو دھرم (مختصر تعارف)	۳۲
۹۱	لفظ ہندو کا تاریخی پس منظر	۳۳
۹۴	لفظ ہندو کی لغوی تحقیق و معنی	۳۴
۹۸	لفظ ہندو کا اصطلاحی معنی و مفہوم	۳۵
۱۰۳	ہندو دھرم کی حقیقت	۳۶
۱۰۷	ہندوؤں کے معبود	۳۷
۱۱۵	ہندو دھرم کا عقیدہ توحید ناقص	۳۸
۱۱۷	بہت سے خدا کیسے بنائے گئے؟	۳۹

۱۲۳	ذاتی و طبقاتی نظام	۴۰
۱۲۵	زندگی کے چار مدارج	۴۱
۱۲۶	زندگی کے چار مقاصد	۴۲
۱۲۷	حلول و تنازع یا آواگمن	۴۳
۱۳۰	نجات و مکتی	۴۴
۱۳۱	راہ عمل	۴۵
۱۳۲	راہ علم	۴۶
۱۳۳	راہ ریاضت	۴۷
۱۳۵	سولہا سنسکار	۴۸
۱۳۹	ہندو دھرم کے چند امور و عقائد اور اعمال کا اجمالی خاکہ	۴۹
۱۳۹	تصور خدا	۵۰
۱۴۰	تصور اوتار	۵۱
۱۴۰	مذہبی کتب	۵۲
۱۴۰	عبادات	۵۳
۱۴۰	اخلاقی تعلیمات	۵۴
۱۴۰	تیوہار و سومات	۵۵
۱۴۱	رہن سہن، غذا و خوراک	۵۶
۱۴۱	مناکحات	۵۷
۱۴۱	حدود و تعزیرات	۵۸

### تصور توحید و شرک

۱۴۸	اسلام اور ہندو مذہب کا تصور الہ	۵۹
	اسلام	
۱۴۸	توحید	۶۰



۱۴۸	توحید ذات	۶۱
۱۵۲	توحید صفات	۶۲
۱۵۵	توحید افعال	۶۳
۱۶۱	شرک	۶۴
۱۶۳	شرک فی الذات	۶۵
۱۶۴	شرک فی الصفات	۶۶
	<b>ہندو دھرم</b>	
۱۷۲	ہندو دھرم کا تصور الہ	۶۷
۱۷۳	ویدوں میں ایک ایشر کا تصور	۶۸
۱۷۳	جب کچھ نہ تھا تو خدا تھا	۶۹
۱۷۴	رگ وید اور عقیدہ توحید	۷۰
۱۷۶	یجر وید اور عقیدہ توحید	۷۱
۱۷۷	اتھرو وید اور عقیدہ توحید	۷۲
۱۷۷	اپنشد اور عقیدہ توحید	۷۳
۱۸۰	گیتا اور عقیدہ توحید	۷۴
۱۸۱	ہندو دھرم گرنہوں میں خدائے واحد کی صفات	۷۵
۱۸۱	ویدوں میں خدا کی صفات	۷۶
۱۸۱	خالق	۷۷
۱۸۳	مالک و بادشاہ	۷۸
۱۸۴	صرف ایک خدا ہی معبود	۷۹
۱۸۵	برہمنی میں اس کا جلوہ و نور	۸۰
۱۸۵	برہمن اور ہر آن نئی شان والا	۸۱
۱۸۶	خدا ہم سے قریب تر ہے	۸۲

۱۸۶	۸۳	خدا ہی حافظ، عالم الغیب، رازق اور مدبر
۱۹۱	۸۴	اپنشدوں میں ایشور کی صفات
۱۹۴	۸۵	شری مد بھاگوت گیتا میں ایشور کی صفات
۱۹۶	۸۶	ہندو دھرم گرنہوں میں شرک و تعدد الہ کی تردید
۱۹۹	۸۷	ایشور ایک جس کے نام انیک
۲۰۵	۸۸	ہندوستانی وراثت ہے لفظ اللہ
۲۰۶	۸۹	مورتی اور کثیر دیوتاؤں کی پوجا کیوں؟

### تصور رسالت و اوتار و ادائش دوت

۲۱۳	۹۰	اسلام اور ہندو دھرم کا تصور رسالت و اوتار و ادائش
		اسلام
۲۱۴	۹۱	اسلامی تصور رسالت و نبوت، تعریف رسالت و نبوت
۲۱۵	۹۲	مقصد، منصب و مقام، نبوت کے تعلقات
۲۲۱	۹۳	حکمت و ضرورت
۲۲۳	۹۴	نبوت و رسالت سے متعلق بنیادی و ضروری عقائد
۲۲۴	۹۵	نبی و رسول کا بشر و مرد ہونا
۲۲۵	۹۶	تعظیم و توقیر، محبت و عشق
۲۲۷	۹۷	اطاعت و عصمت انبیاء
۲۲۹	۹۸	سید الانبیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
۲۳۱	۹۹	عقیدہ ختم نبوت و رسالت

### ہندو دھرم

۲۳۷	۱۰۰	ہندو دھرم میں تصور اوتار و ادائش دوت
۲۴۰	۱۰۱	ایشور کبھی جنم یا اوتار نہیں لیتا ہندو دھرم گرنہوں کی تصدیق
۲۴۴	۱۰۲	ایش دوت اور اوتار کی آمد کا مقصد و ضرورت

۲۴۹	۱۰۳	ویدوں میں ایش دوت کا تصور
۲۵۲	۱۰۴	اتم ایش دوت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ویدوں میں
۲۶۵	۱۰۵	پیغمبر اسلام کی ویدوں میں احمد نام سے چہ چا
۲۷۰	۱۰۶	محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر اپنشدوں میں
۲۷۷	۱۰۷	آخری دور کا آخری اوتار کلکی
۲۷۹	۱۰۸	کلکی اوتار اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم
۲۸۰	۱۰۹	کلکی اوتار کی تعارفی خصوصیات و علامات
۲۸۴	۱۱۰	کلکی اوتار کے ماں باپ کا نام
۲۸۷	۱۱۱	کلکی اوتار کب ہوگا؟
۲۹۱	۱۱۲	کلکی اوتار کی دیگر خصوصیات و صفات اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم
۲۹۹	۱۱۳	کلکی اوتار بنام محمد صلی اللہ علیہ وسلم
۲۹۹	۱۱۴	بھاگوت پران اور نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم
۳۰۱	۱۱۵	بھوشے پران اور نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم
۳۰۷	۱۱۶	رسالت اور اوتار واد میں بنیادی فرق
		<b>مذہبی کتب اور دھرم گرنٹھ</b>
۳۲۲	۱۱۷	دین اسلام اور ہندو دھرم کی مذہبی کتابیں
		<b>اسلام</b>
۳۲۲	۱۱۸	اسلام کی مذہبی کتابیں و بنیادی ماخذ
۳۲۷	۱۱۹	وحی کا مفہوم و اقسام
۳۲۷	۱۲۰	قرآن کا لغوی اور اصطلاحی معنی و مفہوم
۳۲۷	۱۲۱	قرآن کی وجہ تسمیہ، موضوع قرآن، غایت قرآن، نزول قرآن
۳۳۰	۱۲۲	قرآن کے ۲۳ سال میں نزول کی حکمت
۳۳۳	۱۲۳	حفاظت قرآن، کتابت قرآن، علوم قرآن، مضامین قرآن



۲۶۶	آپ قرآن، اوصاف قرآن قرآن کا چارہ پیش
۲۶۳	قرآن ایک نظر میں
۲۷۵	حدیث و روایات
۲۷۶	اورت و محبت، لغوی و اصطلاحی مفہوم، نقطہ حدیث و احادیث
۲۷۸	مذہب، فرس، احادیث، احادیث حدیث، احادیث حدیث، احادیث
۲۸۹	تواتر، احادیث حدیث، احادیث حدیث، احادیث حدیث
۲۹۶	قسم حدیث، حدیث شریف، احادیث حدیث، احادیث حدیث

### ہندو دھرم

۳۰۱	ہندو دھرم کی مذہبی کتابیں، مہا، مہا، مہا
۳۱۲	وید کا لغوی و اصطلاحی معنی و مفہوم
۳۲۰	ویدوں کی تصنیف، تخلیق
۳۰۵	رب وید
۳۰۶	ویدوں کا عہد۔ چاروں ویدوں کی وجہ تسمیہ
۳۰۸	رب وید، وجہ تسمیہ، رب وید، وجہ تسمیہ، رب وید، وجہ تسمیہ
۳۲۰	کس وید میں کیا ہے؟
۳۲۲	رب وید، سام، وید اور اتھرو وید
۳۲۵	کس وید میں کتنے منتر اور کتنے باب
۳۳۰	برہمن، رتھ
۳۳۱	برہمن رتھوں کی تالیف، ترتیب، موضوع، تعداد اور ان کا عہد
۳۳۳	آرنیک گرنٹھ، آرنیک کی تعداد اور عہد
۳۳۵	اپنشد گرنٹھ
۳۳۶	اپنشد کا لغوی و اصطلاحی معنی و مفہوم، تعظیم، موضوع، تعداد اور عہد
۳۳۹	پران، پران کا معنی و مفہوم، پران سے موضوعات، پرانوں کی تعداد

۴۴۱	۱۴۳	پرنس کا عہد تصنیف، پرانوں کے تالیق کار
۴۴۲	۱۴۴	اسم تہیٰ رزقہ، اسم تہیوں کی تعداد، اسم تہیوں کے مصنف، اسم تہیوں کا عہد تصنیف
۴۴۶	۱۴۵	اسم تہیٰ رزقہ، اسم تہیوں کی تعداد، مصنفین اور عہد تصنیف
۴۴۸	۱۴۶	راہبان، راہبان کا موضوع، مصنفین، اشلوک کی تعداد اور عہد تصنیف
۴۵۲	۱۴۷	مہاجرت، موضوع، اشوب وغیرہ کی تعداد، مصنفین اور عہد تصنیف
۴۵۴	۱۴۸	شرعی مذہب، موت، یتیم، موضوع، مصنف، اشلوک، اور عہد تصنیف

## طریقہ عبادت

۴۶۶	۱۴۹	۱۰. بین اسلام اور ہندو دھرم کا طریقہ عبادت
		اسلام
۴۶۹	۱۵۰	اسلام کا طریقہ عبادت،، صلوٰۃ یا نماز
		ہندو دھرم
۴۷۶	۱۵۱	ہندو دھرم کا طریقہ عبادت
۴۷۷	۱۵۲	ایک دیہون اور ہندو دھرم کی صبح و شام کی پوجا
۴۹۳	۱۵۳	اسلامی نماز، شرعی رام چندر کا بیان کردہ طریقہ عبادت
۴۹۷	۱۵۴	اسلامی نماز اور ریت کا بیان کردہ طریقہ عبادت
۵۰۱	۱۵۵	اسلامی روزہ، ہندو کی ورت واپاس
۵۰۶	۱۵۶	ہندو دھرم کا ورت واپاس
۵۲۴	۱۵۷	اسلام میں زکوٰۃ اور ہندو دھرم میں دان کا تصور

## اسلام

۵۲۴	۱۵۸	زکوٰۃ کا لغوی، اصطلاحی، منہوی، اہمیت و فضیلت، تارک زکوٰۃ کے لئے
۵۳۰		مہید، مدت، زکوٰۃ کا نصاب، زکوٰۃ کی ادائیگی، زکوٰۃ کی اشیاء و مصارف
۵۳۸		زکوٰۃ کی فضیلت کے شرائط، احسان سے ساتھ صدقہ و زکوٰۃ کی ممانعت،

۵۳۹	امراء کے لیے زکوٰۃ، غرباء کے لیے صدقات
	<b>ہندو دھرم</b>
۵۴۰	ہندو دھرم میں دان
۵۴۱	دان سے فدا کی اصطلاح کی معنی، اس کی مذہبی حیثیت، دان سے فائدہ
۵۴۲	دن نہ دینے کا وبال، پاپ، دان سے فائدہ، اس کی حیثیت، اس کی مدت
۵۴۳	دان اور زکوٰۃ میں فرق
۵۶۰	دین اسلام اور ہندو دھرم میں مقادیر متبادلات کی زیارت کا قصہ
	<b>اسلام</b>
۵۶۱	دین اسلام میں حج و زیارت کا تصور
۵۶۲	حج و زیارت کے مقاصد و فوائد، حج کی فضیلت و اہمیت
۵۶۳	حج نہ کرنے کی عنت و مذمت، حج سے ارکان، حج سے پانچوں
۵۶۴	زیارت کا اسلامی تصور، زیارت کا لغوی، اصطلاحی مفہوم
۵۶۵	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے رضوان اور زیارت کی اہمیت
۵۶۶	دیگر انبیاء کرام، اولیاء عظام کی مبارک قبور کی زیارت سے فائدہ
	<b>ہندو دھرم</b>
۵۶۷	قدیم ہندو دھرم میں متبرک مقامات کی زیارت کا تصور
۵۸۸	تیرتھ کا لغوی، اصطلاحی معنی، تیرتھ یا ترا اور مقدس مقامات کی عبادت
۵۹۰	ہندو دھرم میں تیرتھ کی مذہبی اہمیت
۵۹۲	ہندو دھرم میں زیارت کے مقام
۵۹۶	ہندوؤں کے بعض مشہور تیرتھ استھان
۶۰۵	مکہ مکرمہ ہندوؤں کا بھی تیرتھ استھان
۶۰۸	تیرتھ یا ترا کے آداب
۶۲۷	حج اور تیرتھ یا ترا کی بعض ملحقہ باتیں



# اخلاقی قدریں

## اسلام

۶۴۰	اسلامی اخلاق و اقدار	۱۷۷
۶۴۴	حقوق کی ادائیگی و حسن سلوک	۱۷۸
۶۴۶	مسلمانوں کے ساتھ حسن سلوک	۱۷۹
۶۴۹	غیر مسلموں کے ساتھ حسن سلوک	۱۸۰
۶۶۳	اہل دین اور رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک	۱۸۱
۶۶۸	پڑوسیوں کے ساتھ حسن سلوک	۱۸۲
۶۷۱	شیعوں، مسیحیوں، مسافروں، محتاجوں اور کمزوروں کے ساتھ حسن سلوک	۱۸۳
۶۷۷	بچوں، بوڑھوں، مرثیوں کے ساتھ حسن سلوک	۱۸۶
۶۸۳	جانوروں کے ساتھ حسن سلوک	۱۸۵
۶۸۶	عام انسانی و اخلاقی حقوق	۱۸۶
۶۸۷	ہر انسان عظمت و احترام کا حقدار	۱۸۷
۶۸۸	انسانی مساوات و برابری	۱۸۸
۶۹۲	رحم دلی اور محبت و ہمدردی	۱۸۹
۶۹۵	عدل و انصاف و حق گوئی	۱۹۰
۶۹۹	جان و مال اور عزت کی حفاظت	۱۹۱
۷۰۳	ظلم و ستم کی ممانعت	۱۹۲
۷۰۷	نیک صفات و عمدہ خصائل و عادات	۱۹۳
۷۰۸	سچ و جھوٹ	۱۹۴
۷۱۲	وعدہ	۱۹۵
۷۱۳	امانت و دیانت	۱۹۶
۷۱۶	شرم و حیا	۱۹۷
۷۱۸	سیوا و مذاق، طعت زنی اور برے کام رکھنے کی ممانعت	۱۹۸

۱۹۹	بدگمانی، جاسوسی، عیب جوئی، بدگوئی، عیبت اور بدنامی کی ممانعت	۷۲۰
۲۰۰	جنگ، جہاد، میں دشمنوں کے ساتھ حسن سلوک	۷۲۱
	<b>ہندو دھرم</b>	
۲۰۱	ہندو دھرم کی اخلاقی قدریں	۷۲۲
۲۰۲	حسن عمل اور حسن اخلاق	۷۲۷
۲۰۳	نیک و اچھی صحبت	۷۲۸
۲۰۴	سچ و جھوٹ	۷۲۹
۲۰۵	ادب و احترام اور مساوی	۷۵۲
۲۰۶	ایکتہ، بھائی چارہ اور آپسی محبت و ہمدرہی	۷۵۶
۲۰۷	زمرہ، رزمی ہدایت اور زمرہ، قمری ممانعت	۷۵۹
۲۰۸	محتاجوں و کمزوروں کی مدد کی تعلیم	۷۶۳
۲۰۹	معاف کرنا	۷۶۵
۲۱۰	ماں باپ، استوار، رشتہ دار اور بزرگوں سے حسن سلوک	۷۶۷
۲۱۱	نرم گفتار و شیریں کلام	۷۷۰
۲۱۲	بخش و حسد کی ممانعت	۷۷۳
۲۱۳	لاٹچ کی ممانعت	۷۷۴
۲۱۴	عیب جوئی کی ممانعت	۷۷۵
۲۱۵	مساوات و برابری	۷۷۶
۲۱۶	پیدائش، نام، افعال و اعمال، تعلیم، عبادت، کھانا پانا میں عدم مساوات	۷۸۰
۲۱۷	رہنمائی اور ممانعت کے حکام، طریقہ نشانی و نشان میں عدم مساوات	۷۸۵
۲۱۸	مہمانوں کے ساتھ حسن سلوک	۷۸۸
۲۱۹	عورت کے ساتھ بد سلوک، حسن سلوک	۷۸۹
۲۲۰	ہندو دھرم میں امانت داری کا حکم	۷۹۳
۲۲۱	خدا کی احکام کی اطاعت کا انجام	۷۹۵
۲۲۲	ہندو دھرم میں جنگ و جہاد اور دشمنوں کے ساتھ حسن سلوک	۸۰۳

## پیش گفتار

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دین اسلام اور قرآن کریم میں مختلف مذاہب کے درمیان گفتگو اور نظریاتی و فکری ارتباطات و خاص مقام، منزلت حاصل ہے۔ قرآن کریم، دیگر اقوام و ادیان کے ساتھ ارتباط و تعاون کے سلسلے میں مسلمانوں کو حکم دیتا ہے کہ دوسرے مذاہب کے پیروکاروں کے ساتھ "یرأى انما باہمی" اصول پر گامزن رہیں، چاہے اسلامی ممالک میں ہوں یا اس کے علاوہ، سوائے ان لوگوں کے جو اسلام اور مسلمانوں کے مقابلے میں جنگ و جدال پر کمر بستہ ہوں: لا یحبکم اللہ عن الذین لہ یقاتلوکم فی الدین ولہ یمخرجوکم من دیارکم ان تبرہم و تقسطوا الیہم ان اللہ یحب المقسطین یعنی اللہ ان لوگوں کے ساتھ حسن سلوک اور انصاف سے تمہیں نہیں روکتا جو تمہارے دین کی وجہ سے تم سے جنگ نہیں کرتے اور تمہیں تمہارے گھر، وطن سے باہر نہیں نکالتے۔ بیشک اللہ انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ اسی دلیل کی بنیاد پر ہمارا ماننا ہے کہ اسلام و جبر و اکراہ کے ذریعہ دوسروں پر مسلط نہیں کیا جائے گا۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے: لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّینِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ (۲۵۹) دین و مانتے کے سلسلے میں کوئی جبر و اکراہ نہیں ہے کیونکہ راہ ہدایت کو گمراہی سے واضح کر دیا گیا ہے۔

قرآنی منطق کے جائزے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ قرآن کریم اپنی تمام



باتوں میں ایک ثابت اصول اور ارہ رہتا ہے جو اس تمام گفتگووں، افہامی اور اختیارانی بناتا ہے۔

## 1۔ مشترکات کی طرف آنا

قُلْ يَأْخُذُ الْكِتَابَ تُعَلِّمُوْنِي هُمْ يُعَلِّمُوْنَ وَبَيْنَكُمْ أَفْهَمُ الْكِتَابِ وَلَا تُفْهِمُوْهُ (۶۳) یعنی اس کتاب میں علم حق کی طرف جو تیار ہے اور تیار ہے اور میان میں ہے کہ ہم سے وہ ان کی بات میں ہے اور ان کی بات میں ہے شریک قرار نہ دیں۔ افہامی بات ہے۔ یہ باتوں میں مشترکات سے زیادہ سے زیادہ سکتے ہیں اور کرنی بھی چاہئے۔

## 2۔ مخاطب کی بات پر دھیان دینا اور بہتر بات کے انتخاب کیلئے عالمانہ تنقید

یہ اصول اس آیت کریمہ میں ہے:

فَبَيِّنْ بَيْنَهُمَا (الَّذِينَ يَسْتَبِغُونَ الشُّوْلَ فَيَسْتَبِغُونَ اَحْسَنَهُ) (۶۴) یعنی بشارت دیدہ میرے ان بندوں و جو بات و سٹے ہیں اور ان میں سے بقیہ باتوں میں کرتے ہیں۔

## 3۔ بحث و گفتگو میں علمی ماحول پیدا کرنا اور جذباتیت سے پرہیز کرنا

وَلَا تَسُبُّوا الدِّیْنَ یَذْنُبُوْنَ مِنْ قَوْلٍ لَّدُوْا فَيَسُبُّوْا سَبْحًا عَدُوْا یَسُبُّوْا (۶۵) یعنی وہ لوگ اللہ سے مدد وہ کسی اور و پارتے ہیں انہیں کافی مدت ہے۔ یہ باتوں اور جہالت کی بنا پر اللہ کو برا کہیں گے۔

قُلْ فَانُوا یُزْهَانُكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِیْنَ (۶۶) یعنی کہہ دو کہ اگر سچے ہو تو دلیل پیش کرو۔

## 4۔ گفتگو میں صحیح انداز سے پیش آنا

گفتگو کے بارے میں قرآن کریم کی ایک ازمتیں تا یہ کہ میں حق مدد سے پیش آنا ہے۔ وَقُلْ لِّعِبَادِیْ یَقُولُوا اَللّٰہِیْ اَحْسَنُ (۶۷) اور یہ کہ بندوں سے بدہ جو بات بہتر ہو، ہمیں۔ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِیْ هِیْ اَحْسَنُ (۶۸) اور اس سے ساتھ بہتر طریقے سے مجادل کرو۔

یقینی طور پر اسلام کے نقطہ نظر سے مسلمانوں کے ساتھ تمام ادیان و مذاہب کے پیروکاروں کی پر امن زندگی کو قنونی طور پر تسلیم کیا گیا ہے اور اس پر تاکید کی گئی ہے۔

یہ تین پیغمبر اکرم (ص) میں بھی بین المذاہب تعلق و ارتباط اور مختلف ادیان کے درمیان ایک دوسرے کے ساتھ مفید تعاون، بات چیت اور گفتگو ایک مسلمہ اصول کے طور پر دیکھا جاسکتا ہے۔ پیغمبر اسلام (ص) ایسے دور میں رسالت پر مبعوث ہوئے جب زمانہ جاہلیت سے سب نبیوں کی پھوٹی باتوں پر جنت و خوریزی برپا کرتے تھے لیکن آپ (ﷺ) نے شفقت و رحمہانی و فیہ مسکوں اور مشروں تک کے ساتھ اپنی حکومت کا اصول قرار دیا، اس بول چال کی یہودی و میاوت اور مزاج پر ہی کیسے جانا جو ہر روز آپ (ﷺ) کے اوپر گوزا ڈالتی ہے وہ تاریخ میں آپ (ﷺ) کا جواہر ہے، اسی کردار و مختلف مذاہب کے درمیان آزادانہ بحث و گفتگو میں اہل بیت علیہم السلام کے کردار میں مشاہدہ کیا جاسکتا ہے۔

امام علی (ع) نے ان تمام حقوق کی جو مسلمانوں کیلئے ہیں دیگر ادیان و مذاہب کے پیروکاروں کے سلسلے میں بھی بھرپور رعایت کی یہاں تک کہ وہ حقوق بھی جنہیں وہ خود نہیں جانتے تھے اور مذہبی قیمتیں جن کا متنازعہ بھی نہیں کرتی تھیں جن میں سے بعض کا ذکر نبی ابدالہ میں کیا گیا ہے اور مختلف مورخین سے جی و دیگر مذاہب کے پیروکاروں کے ساتھ آپ (ع) کے مساوی سونے اور مسابقات پر مبنی طرز عمل کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ اہل بیت (ع) نے عقلانیت کے ساتھ علمی تحریک اور بحث و گفتگو میں مناسب مواقع سے استفادہ اور اپنے سرشار علم اور دیگر ادیان و مذاہب کے مہمانی پر اپنے علمی احاطہ کے ذریعہ اسلامی تاریخ میں ایک عظیم علمی انقلاب پیدا کر دیا۔ جب مختلف مذاہب کے علماء و دانشمند دور دراز اور اطراف سے ان کی خدمت میں شرفیاب ہوتے تھے تو آخر اہل بیت (ع) انہیں کی زبان میں بات کرتے تھے اور بغیر کسی تعصبیت اور تعصب کے ان کے ساتھ علمی اور علمی گفتگو کرتے تھے۔

دورانہ میں بھی مسلمان دانشوروں اور صاحبان نظر کو دیگر ادیان و مذاہب منجملہ ہندو ازم کے ساتھ گذشتہ دور سے زیادہ علمی روابط خصوصاً ایک دوسرے کے ساتھ علمی اور تطبیقی گفتگو کرنی چاہئے تاکہ مشترکات کو محکم بنایا جاسکے اور ایک دوسرے کی تعلیمات سے فیض

مجلسی انٹرنیشنل یونیورسٹی ایک علمی و اسلامی ادارہ ہوتے ہوئے عالمی سطح پر اپنی علمی و تحقیقی خدمات میں دنیا کی علم اور انسانیت کو بہت مند زندگی اور امن، آسائش و عمارت سے ہمراہ ہے۔ یہ چھ ممتاز اور شکستہ ناک تالیفات راقی ہے اور ہر ماہ نامہ ہے۔ ان تالیفات میں نہ صرف امت مسلمہ کی خدمت میں تشریح و تفسیر کی صورت میں عالمی و اسلامیات پر مفید و نفع دہانہ کتابیں ملاحظہ ہوتی ہیں بلکہ ان کی ایک ایک اور تعلیمی یا فنی کے عنوان سے مفید واقع ہوگی۔

لہذا ہندوستان میں المصطفیٰ انٹرنیشنل یونیورسٹی کی کتابوں کی جانب سے تمام یونیورسٹی کے اساتذہ اس کتاب کی شہادت نشانی و تائید کے ساتھ ساتھ نقد و ثناء اور شے سے مستفید ہونے کا موقع فراہم کرے گی۔

محمد رضا صاحب

ماہنامہ یاس کی جامعہ اسلامیہ اعلیٰ اسلامیہ اعلیٰ اسلامیہ اعلیٰ اسلامیہ اعلیٰ اسلامیہ اعلیٰ

پروفیسر (ڈاکٹر) غلام نبی انجم صدر، شعبہ علوم اسلامیہ  
 دین، اسٹول برائے انسانی و سماجی علوم، جامعہ ہمدردی دینی

## پیش لفظ

ہندوستان میں بود و باش اختیار کرنے والے مختلف عقائد و نظریات کے ماننے والے  
 مسلمان جاتے ہیں، یہاں مذہبی اختلاف کے علاوہ مسلکی اختلافات بھی عروج پر ہیں،  
 اور ان کے درجہ بندی اختلافات اس پر مستزاد ہیں، لیکن ان تمام اختلافات کے باوجود  
 ہندوستان کی جمہوریت بنوڑ محفوظ ہے، کچھ شہ پندھن صراحت جمہوریت و پارہ پارہ کرنے پر تھے  
 کہ تیں، لیکن یہ جواب اب شرمندہ تعبیر ہوتا ہے اور ہوتا بھی ہے یا نہیں، اسلام، ہندو  
 دھرم، بودھ دھرم، سکھ ازم، جین ازم اور جیسا سیت کے چیرکار یہاں نشات سے پائے جاتے ہیں،  
 لیکن ہندو مسلم جمہوری ملک کی وہ بڑی قومیں ہیں ان دو بڑی قوموں کا رہن سہن، عبادات  
 و عادات، افکار و نظریات، خورد و نوش و بود و باش میں نہیں مماثلت ہے تو نہیں مغزرت ایک  
 ملک میں رہنے کی وجہ سے نہیں ہندو دھرمی شہ پر اسلامی تہذیب و ثقافت کی چھاپ ہے تو کہیں مسلم  
 دین پر ہندو دھرمی کا اثر نہیں، مگر حقیقت دیکھا جائے تو کچھ کوئی ہوا رہنے سہنے کا ڈھنگ جیسا بھی ہو  
 اس میں نوعیت کی گتس ہے لیکن جب ان کی اصل کی طرف نظر جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ جتنے  
 مذاہب کے ماننے والے ہندوستان میں بستے ہیں سب ایک ہی ماں باپ کی اولاد ہیں اور سب ہی  
 ان کے والدین کی امت سے منسوب ہوتے ہیں جو جس گھرانے میں پیدا ہوتا ہے وہ وہی مذہب  
 اختیار کرتا ہے اس لیے ہندوستان کے باشندے مختلف مذاہب میں بنے ہوئے ہیں اس واضح  
 حاکمیت کے باوجود ہندو دھرم میں جو باہمی منافرت ہے وہ باعث تعجب ہے؟ حالانکہ ہر انسان  
 ہندو دھرم کے ہر انسان کو مانتا ہے، ہر انسان حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی امت میں ہے اسی  
 کے ساتھ مذہب فقیر اسلام پریشان کر رہے تھے اور طرح طرح کے مصائب ان پر





دین فطرت ہی سب کا دین ہے اس پر کسی خاص ایک قوم کی اجارہ داری نہیں، اللہ کے بند سے اگر اللہ کے دین و قبول کر میں تو دنیا کا سارا فساد آن واحد میں ختم ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہی دین فطرت پر ہی سب کو پیدا کیا مگر شیطان نے انہیں بہکا دیا اور پھر وہ دین فطرت سے جدا ہو کر دین بنائے، بقول صاحب تنبیہ ابن خثیر:

اسی خلقت عبادی حنفاء، فاحتاثہم الشیطان

(میں نے اپنے بندوں کو سیدھے راستے پر پیدا کیا پھر انہیں شیطان نے بہکا دیا)

آج کا انسان جو مختلف مذاہب میں بنا ہوا نظر آ رہا ہے یہ صرف اور صرف شیطان کی ہوش و حاشہ کا ثمرہ ہے۔ جس دین فطرت پر انسان قائم ہے وہی سیدھا دین ہے باقی جو دوسرے ادیان میں وہ باطل ہیں ان کا کوئی سیدھا راستہ ہے اور نہ ہی ان کی کوئی منزل، یہ دین فطرت خدا کا بنایا ہوا دین ہے اس میں کوئی تبدیلی ممکن نہیں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

’لا تبدل لخلق اللہ دالک الدین القیم ولکن اکثر الناس

لا یعلمون۔ (سورہ روم ۳۰)

(میں نے اپنی چیز نہ بدلنا ہے کسی سیدھا دین سے مگر بہت سے لوگ جانتے نہیں)۔

اسی دین فطرت کے مطابق انسانوں کی تخلیق ہوئی ہے اس حقیقت کا اعتراف حدیث میں ان لفظوں میں کیا گیا ہے۔

”کل مولود یولد علی الفطرة الاسلامیة فابواه یہوداہ او

نصرانہ ویمجسانہ (الحامع الصغیر لسیوطی ج ۱ ص ۹۳)

(ہر بچہ دنیا کی فطرت پر پیدا ہوتا ہے (پھر جب وہ بولنے لگتا ہے) تو اس کے

دین میں وہ یہودی بن جاتا ہے عیسائی بن جاتا ہے مجوسی بن جاتا ہے)

یہ واضح رہے کہ جو دین فطرت پر عمل پیرا نہیں اس کا دین نہیں قبول کیا جائے گا دین فطرت وہ دین نہیں جس میں اسلام ہی ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ان الدین عند اللہ الاسلام (سورہ آل عمران ۸۵) اسلام کے لفظی معنی اللہ کی مرضی کے آگے پوری طاعت و تسلیم کرنا ہے چنی چوری صحت اللہ کا مطیع و فرمانبردار ہو جانا، یعنی مکمل طور پر یہ امن

وفاق کا مذہب ہے اور تمام مسلمانوں کی وحدت کا قائل ہے۔ یہ انسانوں کا دین ہے فاقوں  
 میں اور بدعتوں کا دین نہیں اس لیے اس سے سوسے بڑے قلم و اہل ہیں اس دین  
 سے ہائے اول کا نام بھی بدعتوں سے دل رحمت اتنا دور تو ہے۔

ملہ اسکم اسر ھو ھو ستمکم المسلمین من قبل و فی ھذا لکون  
 الرسول شہیداً علیکم ویکونوا شہداء علی الناس۔ (الحج: ۱)۔  
 (تمہارے باپ سے پہلے میں نے تمہارا نام مسلمان رکھا ہے اگلی ساریوں میں  
 وہ آپ کا شہید ہوں گا۔ میں آپ کا شہید ہوں گا، تمہاری جگہ پر ہوں گا۔)

اور اس دین فطرت کا یہ کلمہ تو یہ بھی ایک بدعتوں سے پہلے کا ہے۔  
 یہ جتنا لازم و ضروری قرار دیا اور دینی کلمہ تو یہ بدعتوں کا سوا کچھ نہیں ہے۔ بدعتوں  
 کا شریک ہے۔ (ایک ہی خدا ہے وہ واحد ہے) اس کلمہ تو یہ بدعتوں کا سوا کچھ نہیں  
 فطرت کی دعوت دی گئی اور فرمایا گیا:

یا اھل الکتاب تعالوا الی کلمۃ سواء بـ و ستمکم لا بعد لا الہ  
 ولا شریک لہ شیب۔ (ال عمران: ۶۴)

(اے کتابیو ایسے کلمہ کی طرف آ جا ہمیشہ تم میں سے یہ ہے۔ یہ ہے۔  
 لریں مگر خدا کی اور اس کا شریک کسی کو نہ ہیں)

جبائے یہ کہ لوگ اس کلمہ وحدت کی طرف توجہ دے، دین فطرت پہنچنے سے  
 پہنچنے کی توجہ دے، یہ بات ہے کہ ہمیں ایسا نہ کرنے کا یہ وہ وقت تھا کہ اس میں ہٹنے  
 سے حقیقت کی طرف اشارہ قرآن کریم نے اس قسم میں کیا ہے۔

وما کان الناس الا امۃ واحده و احذروا (یونس: ۹)  
 (اور لوگ ایک ہی امت تھے پھر مختلف ہوئے)۔

دوسری جگہ ہے، کان الناس امۃ واحده (بقرہ: ۲۱۳) لوگ ایک دین پر تھے۔  
 اور تیسری جگہ ارشاد فرمایا یہی وہاں ہدہ امکم واحده (مومن: ۲۲)  
 (اور بے شک یہ تمہارا دین ایک ہی دین ہے)

یہ دین پیوں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا محبوب و پسندیدہ دین تھا اس لئے ادیان باطلہ کی روکاوٹوں سے باوجود بھی یہ دین اپنی جڑیں مضبوط کرتا رہا اور چہار دانگ عالم میں پھلتا اور پھولتا رہا۔ کیوں کہ یہ دین اسلام وحدت انسانی کا داعی ہے اس میں سب انسانوں کو حقوق حاصل ہیں، سب سائن آزاد ہیں، ان کو اظہار رائے کی بھی آزادی ہے اور رہنے مہنے کی بھی آزادی حاصل ہے۔ تعلیم کی بھی بہت ہے، علاج کی بھی سہولت ہے، انصاف کی بھی سہولت ہے، ہر ایک چیز کی سہولت ہے خفیہ اسلام کی یہ ذمہ داری ہے کہ اس کی رعایا خواہ مسلم ہو یا غیر مسلم ذمی، اسے داخلی و خارجی امن ملنا چاہیے، غذائی چاہئے لباس اور مکان ملنا چاہئے تعلیم ملنی چاہئے، علاج کی سہولت ملنی چاہئے اور عدل و انصاف ملنا چاہئے۔ پروفیسر محمد مسعود احمد لکھتے ہیں کہ

”دین فطرت (اسلام) میں خفیہ اور عام وقت قانون سے باہر نہیں رہتا۔  
 اللہ اور اللہ کے بندوں کے سامنے جواب دہ ہے، رعایا کے کسی فرد کے متعلق اس میں کسی قسم کا ذاتی اختیار حاصل نہیں، اس کو بنیادی قوانین کے خلاف کوئی نیو حکم جاری کرنے کا حق نہیں، حکومت کی کسی چیز کا مالک نہیں، اللہ اور رعایا کا امتداد ہے، حاکم اعلیٰ اللہ اور اس کا رسول ہے جو خفیہ یا عام وقت اللہ اور اس کے رسول کے حکم کے خلاف کرے اس کو ہر طرف کیا جاسکتا ہے، وہ مسلم، اور غیر مسلم ذمی رعایا کا خادم ہے حدیث میں آیا ہے الحق عیال اللہ واحبہما لی اللہ ینفعہم لعیالہ (مخلوق اللہ کا نعمت اللہ ہے پس خدا کے نزدیک محبوب تر وہی ہے جو اللہ کے گھرانے یعنی مخلوق کے لئے مفید تر ہو)“ (دین فطرت ص ۱۱۰)

جو ایسے دین کا ماننے والا ہے وہی اللہ کے نزدیک مقبول و پسندیدہ ہے جو اس کے علاوہ دوسرے دین کا ماننے والا ہے وہ قابل قبول نہیں، ارشادِ ربانی ہے: ومن ینع غیر الاسلام دیناً فمن نفسہ (اے رسول اسلام کے علاوہ کوئی دین چاہے گا وہ اس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا)۔  
 اللہ کے نزدیک دین فطرت ہے۔ اور کسی دین کا وجود ہی نہیں اگر لوگوں نے کسی غلط فہمی یا بے راہ راہ کی بنیاد پر دین اور دین بناتے ہیں تو یہ ان کے اپنے دین ہیں، دین فطرت سے ان کا کوئی تعلق



نہیں، ایسے ہی اریان میں سے ہندو اھم بھی ہے جو ہندو انسانوں کا خود ساختہ ہے نہ تو اس کا کوئی اپنا اصول، ضابطہ ہے اور نہ ہی اس کا کوئی مافی، راجندر نارائن ان ہندو اھم کے تعلق سے کہتے ہیں۔

”ہندو اھم کا کوئی مافی نہیں ہے۔ مانی کے ساتھ قید شراقتی (نہ ایشور کے لئے ہوئے)۔ نقد ہیں مگر عام ہندو شاید ہی بھی وید کو دیکھا ہو اس کے گھر میں۔ د م جو کوئی کا کوئی مانی نہیں، سنا تین اھم جو ہندو د م، شریات کا اھم ہے اور ہندوؤں کے عادات و عادات سے تعلق ہے وید پڑھنے سے روکا ہے یہ ہندو اھم کا یہ تانیا معاملہ ہے۔ عام ہندو د م میں پستہ کی، وید، اور شراقتی شامل ہیں، اپنے ایشور کے تانیا، نقد و پڑھنے سے بھی محروم ہیں۔“ (اسلام اور ہندو اھم، ص ۵۷)

وید اھم کی بنیاد وحید پر تھی نہ اس میں مورتی یا جاتھی اور نہ ہی وہاں ہندو اھم کا اصول تھا، مگر وید، رامائن و مہا بھارت (شعری مجموعوں) کا اھم اور سفسریتی اور مانی میں تبدیل ہوئیں اور مہا جوہ ہندو اھم، سفسریتی، آرش رام اور آرش کے زمانہ کے اھم اور سفسریتی سے پوری طرح مختلف ہے اور یہ اختلافات آریوں، دراوڑوں، اور وادی سندھ کے عادات و عادات، نشان و نمونہ برادریوں کے اختلاط اور انجی مکاران کے اھم و شراقتی کے اھم کے نتیجہ میں وجود میں آئے۔ اور پھر طرح طرح کے خیالات و نظریات ان میں اھم سے تانیا اھم و ان میں مرکزی حیثیت حاصل ہوئی، ویشنو، شیو اور شاکت سب میں اھم کے مختلف ہیں، راجندر نارائن ان فرقوں کے تعلق سے کہتے ہیں۔

”انتہائی آسٹک شکر اچار یہ ہے پیرہ کا بھی ہندو ہیں، اور، تہ جی، اور، میں بازو، اے میونسٹ بھی ہندو، پیرہ سن تک نہ جانے، اے جی ہندو ہیں اور انتہائی ناپسندیدہ چیزیں جانے، اے اھم بھی ہندو ہیں، پیتا مہ (پیلے پٹے) پہننے، اے مہو بھی ہندو ہیں اور، رزاد ٹنگے رہنے، اے بھی ہندو ہیں، ویشنو میں گوشت خوری منع ہے شاکتوں میں گوشت خوری جائز، ہندو اصولی طور پر توحید پرست ہیں اور عمل سے بہت سے

معبودوں کو ماننے والے (بہودیوادی یا مشرب) اصولی طور پر ایشور کا  
تیار کردہ دھرم رنٹھہ دید ہے لیکن شمالی بھارت میں واقعی طور پر رام چرت  
مان ہے، جنوب میں ہندوؤں کے تصورات بالکل مختلف ہیں۔ سنسکرتی  
نام پر بولی میں گالی بن، دیوان میں جواکھین اور شیور اتری میں بھنگ  
پینا دھرمک اعمال ہیں۔ (سلام اور غلط فہمیاں ص ۷۷)

اس طرح کی اور بھی بہت باتیں ہیں جن کی بنیاد پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہندو دھرم کوئی مذہب  
نہیں بلکہ ایک کلچر کا نام ہے ہندوستان کے مختلف صوبوں اور گوشوں میں اس کی مختلف شکلیں ہیں اس  
کے اس دھرم کی وہی جاتی اور مانع تعریف نہیں کی جاسکتی ہے، جس کے دائرہ میں ہندوستان میں  
راج پوتے والے ہندوؤں کے تمام معمولات شامل ہو جائیں، بہر حال اس وقت جو چھوٹا شمالی ہندوستان  
کے ہندوؤں میں مذہب کے نام پر رائج ہے زیر نظر کتاب میں انہیں عقائد و نظریات، معمولات  
و عبادت اور تیوہار و رسومات کا نہ صرف جائزہ دیا گیا ہے بلکہ مذہب اسلام جو دین فطرت ہے، اس کا  
مقابلہ پیش کر کے مہانت و مغررت، کھانے کی وحش کی گئی ہے۔ مثلاً نماز ہی کو بیگے مسلمان نماز میں  
قیمت مند، روٹ، قعدہ، مراقبہ (دھین) کو لازم سمجھتے ہیں اُمران میں سے کوئی رکن چھوٹ جائے یا  
وہی ارہ جائے تو نماز مکمل نہیں ہوتی، حالت نماز میں بدن کے آٹھ اعضاء کا زمین پر گرن ضروری ہے۔  
اب آئیے دیکھتے ہیں ہندوؤں کے مذہبی رہنما شری رام چندرتی نے عبادت کا کیا طریقہ بتایا ہے اس  
کے قلم نظر کے تحت کا ہندو اس پر عمل پیرا ہے کہ نہیں، ڈاکٹر نعیمی اپنے تحقیقی مقالہ میں لکھتے ہیں۔

”ترنی رام سے ستر عبادت پر انومان جی نے پوچھا کہ آپ تو اس دنیا سے رخصت  
ہو رہے ہیں مگر سوائی یہ بتائے کہ آپ کے بعد جیوتی روپ (خدائی نور) حاصل کرنے کا کیا  
طریقہ ہے؟ تو آپ نے انومان کو آنے والی نسوں کے لئے ایک پرارتھنا پوچھا بتلائی، چوں کہ وہ  
ایک پیشین گوئی تھی، آئے والی مہلی اوتار اس وقت تک کرنے والا تھا اس لئے برسہا برس سے دھرم  
رو اس کی تسبیح و تہنیت نہ کیا کرتے اور اپنے اپنے ذہن سے اس کی جو بھی تعبیر و مطلب سمجھا  
اس کے مطابق جیوتی روپ (خدائی نور) کی تلاش کرتے رہے، مگر اب جب کہ ۱۴ سو سال قبل  
سے ایک طریقہ نماز مسلم قوم میں رائج ہے ذرا غور کرو اور انصاف سے فیصلہ کرو کہ کیا یہ وہی جیوتی



ضروری حذف و اضافہ کے بعد شائع کیا جا رہا ہے۔ جن موضوعات کو مصنف نے اپنے قلم سے ریخت بخشی ہے اور دل و براہین سے آراستہ کیا ہے، اس طرح ہیں۔

۱۔ اسلام اور ہندو دھرم کا مختصر تعارف

۲۔ اسلام اور ہندو دھرم کا تصور توحید و شرک

۳۔ اسلام اور ہندو دھرم کا تصور رسالت، اوتار و اداورائش و دوت

۴۔ اسلامی مذہبی کتب اور ہندو دھرم گرنٹھ

۵۔ ین اسلام اور ہندو دھرم کا طریقہ عبادت

۶۔ اسلام اور ہندو دھرم کی اخلاقی قدریں

۷۔ اسلام اور ہندو دھرم کے تیوہار و سومات

۸۔ اسلام اور ہندو دھرم کا رہن سہن، غذا و خوراک

۹۔ اسلام اور ہندو دھرم میں عورت کی حیثیت

۱۰۔ اسلام اور ہندو دھرم کا نکاح، طلاق اور وادہ و تیاک

۱۱۔ اسلام اور ہندو دھرم کے حدود و تعزیرات اور ڈنڈہ سزا

مجھے امید نہیں ہے کہ اگر برادران وطن نے اس کتاب کے مطالعہ میں دلچسپی رکھائی تو بہت ساری غلط فہمیاں جو مسلمانوں کے تعلق سے ہندوؤں میں اور ہندوؤں کے تئیں مسلمانوں میں پائی جا رہی ہیں ان کا جہد ازالہ ہو سکے گا ابھی تو یہ کتاب اردو زبان میں شائع کی جا رہی ہے مجھے امید ہے کہ اس کا ہندی ایڈیشن بھی جلد ہی بازار میں دستیاب ہو جائے گا جس سے عوام و خواص یکساں استفادہ کر سکیں گے۔ دعا ہے کہ مولیٰ تعالیٰ اس کتاب کی افادیت کو عام سے عام تر فرمائے، اور مصنف کو اجر جزیل و جمیل عطا فرمائے۔ آمین۔ یا رب العالمین بجاہ حمید سید المرسلین و علیہ و آلہ و اصحابہ اجمعین

(غلام یحییٰ انجم)

شعبہ علوم اسلامیہ، ہمدرد یونیورسٹی، نئی دہلی

۷ اگست ۲۰۱۷ء





ہے تو وہ مالکِ حق تعالیٰ کے متعلق ہمیشہ شک و شبہ میں ہی رہے گا اور کھو و مستغرق ہونے کا جذبہ کبھی بیدار نہیں ہو سکے گا۔ جس کی وجہ سے اُس کی دنیا و آخرت (लाक परलाक) دونوں جہان کا سکون ختم ہو جائے گا۔ در ایک سنا تن و ہرم و چھوڑ کر انسان جدا جدا بنے اوروں و ہرمیوں میں تقسیم ہو جائے گا۔  
 ۱۰۰ پر (६१५) میں جب شری مد بھگود گیتا، نیا والوں کو ملی تو اس نے انسانی عقل و شعور کو اپنے برحق مالک کے لیے بیدار کرنے کی توقع سے مختلف انداز میں سمجھایا آخر میں سات سو اشلوکوں میں سے ایک بات کہہ دی کہ:

सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं व्रज ।

अहत्वा सर्वं पापं भ्या माक्षयिष्यामि मं शूना ।

(गी ॥ १८ ॥ ۶)

یعنی : مرنے والے سارے خیالی و فرضی دھرمیوں و چھوڑ کر میرے برحق، قدیم، دائمی اور فیہ مبدی مالک و معتمد کی پناہ میں آ جاؤ۔ میں تیرے سارے گناہوں کو معاف کر کے تجھے نجات (१००) دے گا اور اس کا۔ لیکن وہ (अहत्वा अहंकारं भ्या माक्षयिष्यामि मं शूना) خدا کے بارے میں جہل اور شک و شبہ میں ہی پھنسے رہ گئے اور خدا کا بڑا (आवाहना) آج تک اسی طرح موجود ہے۔  
 جنہو گیتا ۳۵۰ سال بعد کلیگ میں جب قرآن آیا تو کوئی نیا پیغام لے کر نہیں آیا۔ عرب والوں کے لیے عربی زبان میں وہی سنا تن (قدیم) ہم الہدٰی لق لے کر آیا اور آت ہی جنہو گیتا کے مذورہ ۱۸-۱۶۶ ہم اشلوک کا سپردگی کے جذبے سے اقرار و تصدیق کے بیان کا قوس سکھایا۔ جو قرآن کھولتے ہی پہلے صفحے پر عمل خیر (मगलाचरण) کی صورت میں ہے۔  
 یعنی : مالک دنیا کی ساری تعریفیں بس تیرے لیے ہی ہیں۔ تو ہی سارے عالم کا پائندہ مالک ہے۔ تو بے انتہا رحم اور کرم فرمانے والا ہے۔ اور آخر میں میرے انسانی اعمال کا حساب اپنے مالک کے پاس ہے۔ اے میرے مولیٰ ! ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھ سے مدد چاہتے ہیں۔ اس تو ہی چلا مجھے سیدھے راستے کی طرف۔

مذورہ باب ۱۱ ارکابیاں ساری دنیا میں دن میں ۵ بار لازمی طور پر دوہرایا جاتا ہے۔ اس سے سابق مذورہ قوس و اقرار۔ بنا سیکند کا سہوہ حصہ وقت بھی خالی نہیں گزرتا۔ اس طرح بھگود گیتا اور قرآن کا ہر اتمق ہے۔ جو ہر ایک خدا پرست (Theistic) کو متحیر و ششدر کر دیتا ہے۔



## مقدمہ

### دین اسلام (مختصر تعارف)

اسلام ایک دین ہے، جو دینی اور دنیوی دونوں لحاظ سے ایک مکمل دستور حیات ہے۔ جس میں عقائد، عبادات، معاملات، اخلاقیات، معاشرت، مناکات، حدود و تعزیرات اور عدل و انصاف کے احکامات قوانین عامہ مآز میں کہ وہ، انفرادی ہوں یا اجتماعی، سیاسی ہوں یا سماجی، ملکی ہوں یا غیر ملکی، مسخری ہوں یا عداوتی اور قومی ہوں یا بین الاقوامی سب داخل ہیں۔

اسلامی نقطہ نظر سے یوں تو جملہ انبیاء و رسل نے اسلام پیش کیا، جس میں باعتبار عقائد یا اصول، دین اتفاق، اتنی ہے لیکن بقا فروع دین یا باعتبار اعمال و شریعت اختلاف ہے لیکن اب اسلام سے مراد دین اور شریعت ہے جو حضرت محمد ﷺ کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے بنی نوع انسان کو عطا فرمایا۔

اسلام، تعلیم کے لحاظ سے بنیادی طور پر دین اسلام کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے ایک اعتقادی اور دوسرا عملی۔ اعتقادی حصے کو اصول ایمان، اجزاء ایمان یا بنیادی عقائد کہا جاتا ہے اور عملی حصے سے مراد وہ تعلیم ہے جس کے مطابق ایک مسلمان کو زندگی بسر کرنی چاہیے جس میں ارکان اسلام بھی شامل ہیں۔

آئندہ بطور میں ہم انہیں بنیادی امور و حقوق کا مختصر تحقیقی جائزہ پیش کر رہے ہیں جو اسلام کی افہام و تفہیم کے لیے انتہائی ضروری ہیں۔

### اسلام کا لغوی و لفظی معنی و مفہوم

اسلام بروزن افعال عربی زبان کا لفظ ہے، جس کا اصل مادہ یا حروف اصلی "س ل م"



ہیں جس کے مختلف معانی ہیں، چندقابل، راز میں مرنے والے

مذکورہ معانی و باتیں آیتوں و آیات کے ساتھ لکھ دی گئی ہیں۔

در صلح و امان، در سواقی، در امت و امان، در صلح

اور صلح، در صلح و امان، در صلح و امان، در صلح و امان، در صلح و امان

مسئلہ (جہنم، جہنم) (الصلح) (الصلح) (الصلح) (الصلح) (الصلح) (الصلح)

فہم و امان، در صلح و امان، در صلح و امان، در صلح و امان

مذکورہ معانی و باتیں آیتوں و آیات کے ساتھ لکھ دی گئی ہیں۔

ان آیتوں کے ساتھ معانی و باتیں آیتوں و آیات کے ساتھ لکھ دی گئی ہیں۔

صلح و امان، در صلح و امان، در صلح و امان، در صلح و امان

پر استعمال ہوئے ہیں۔ مثلاً:

﴿مسلماً لاشیۃ فیہا﴾ (القرۃ: ۷۱)

”بے عیب ہے جس میں کوئی داغ نہیں۔“

﴿الامن انی اللہ قلب سلیم﴾ (الشعراء: ۱۹)

”مکرہ، جو اللہ کے حضور خالص ہو، سلامت و امن ہے۔“

ان آیات میں اسلام کے حروف اصلی ”س ل م“ کی معنی و باتیں لکھ دی گئی ہیں۔

آیات کے برائے لیے مستعمل ہیں۔

﴿فلاتہوا و تدعوا الی السلم﴾ (محمد: ۳۵)

”تم سستی نہ کرو اور آپ صلح کی طرف نہ بلاؤ۔“

﴿وان جئوا اللسلم فاحص لہا﴾ (الانفال: ۶۱)

”اور اگر وہ صلح و امان کی طرف جھکیں۔“

ان آیات میں اصل ما، و امان، معنی صلح و امان، و امان، و امان

﴿بل ہم الیوم مستسلمون﴾ (الصف: ۲۶)

”بلکہ آج وہ گروہ و امان کے ہیں، صلح و امان، و امان، و امان“

اس آیت میں س کے بمعنی اطاعت، فرماں برداری استعمال ہوا ہے۔

• اسلمت لرب العالمین۔ (القرۃ: ۱۳۱)

”میں نے رب ان بھی یعنی خود و سپرد کردیا اس کے جو رب ہے سارے

یہاں کا۔“

اس آیت میں اسلام کے حروف اصلی بمعنی سپردگی مستعمل ہیں۔

قرآن پا بے علامہ احادیث شریف میں بھی ان کا استعمال متعدد غوی معنی میں ہوا

ہے۔ مثلاً:

قال رسول الله ﷺ المسلم من سلم المسلمون من لسانه

وبده۔ (صحيح بخاری، ۲/۳، ۸۱/۲۶)

”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مسلمان وہ ہے کہ اس کی زبان اور اس

کے ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔“

اس حدیث میں ”سلم“ کے معنی ”محفوظ رہنا“ مذکور ہیں۔

## اسلام کا اصطلاحی معنی و مفہوم:

محققین علماء اسلام کے نزدیک لفظ اسلام کے شرعی و اصطلاحی معنی و مفہوم کا استخراج نہیں اس کے فنی معنی، منہاجیم ہی سے ہوتا ہے اور دونوں کا آپسی گہرا تعلق ہے۔ جس کے پیش نظر اہل اہل سنت، اہل فیسہ وغیرہ نے اسلام کے مختلف اصطلاحی معنی بیان کیے ہیں اور متعدد تعریفات دی ہیں۔ علماء اہل سنت اسلام کی تعریف بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں:

الاسلام من الشريعة اظهار الحصوص و اظهار الشريعة و الترام

لما نرى به السی۔

”اسلام کا اصطلاحی معنی یا شرعی مفہوم اظہار اطاعت و تسلیم، اظہار شریعت اور

نبی اکرم ﷺ کی سنت کو مضبوطی سے پکڑنا ہے۔“

اس تعلق سے امام رازی نے آیت کریمہ ”ان الدین عند الله الاسلام“ کے تحت



سے مارے میں بتایا۔ حضور انور ﷺ نے فرمایا: ایمان یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ پر، اس کے  
 فرشتوں پر، اس کی کتابوں پر، اس کے رسولوں پر، آخرت کے دن پر اور قہرِ ابراہیمی (خواہ خیر ہو یا  
 تر) پر ایمان لے آؤ۔ ان شخص نے عرض کیا یہ رسول اللہ آپ نے سچ فرمایا۔ پھر اس شخص نے  
 ابراہیم علیہ السلام پر، سب مجھے ایمان کی حقیقت سے متعلق چچا کا کہنا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:  
 اس کی حقیقت یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی اس طرح عبادت کرو کہ گویا تم اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو  
 یہ سیدہ و مقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاتی تھیں ضرور رکھو کہ اللہ تعالیٰ تم کو دیکھ رہا ہے۔ اس  
 کے بعد چند عبادت دیکھے اور پھر وہ شخص چلا گیا۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں کچھ دیر تک  
 ٹھہر رہا۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسے عمرؓ جانتے ہو وہ سب مل کر اللہ تعالیٰ میں نے عرض کیا  
 کہ وہ اس کی عبادت میں مبتلا رہتا ہے۔ حضور انور ﷺ نے فرمایا: یہ حضرت جبریل علیہ السلام  
 تھے جو تمہیں تمہارا ایمان دینے کے لیے آئے تھے۔

## اسلام اور ایمان کا باہمی تعلق:

اسلام اور ایمان کا باہم بڑا گہرا تعلق ہے۔ دونوں ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم  
 کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ائمہ فقہاء و متفقین اسلام کے نزدیک ایمان اور اسلام ایک ہی چیز ہیں یہ  
 دونوں مترادف ہیں۔

بخش عبادہ اسلام کے نزدیک اسلام و ایمان میں فرق ہے یعنی ان کے معانی و مفہم  
 جدا جدا ہیں جیسا کہ مذکورہ بالا حدیث میں سوال جبریل سے واضح ہے۔ نیز قرآن پاک میں  
 ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَلَا تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ إِلَّا بِالسَّلَامِ ۚ  
 الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ۚ

”تمہارا دعوت ایمان کے لیے صرف سلام ہی ہے۔ ایمان تمہاری قلوب میں ہے۔“

اس آیت سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اسلام اور ایمان دو

اس طرح کی بخش آیات اور احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسلام اور ایمان دو



ملاحدہ ملاحدہ یسیتوں یا حاتوں کے نام ہیں۔ یہوں کے نام سے مراد تصدیقی ہیں۔ اسلام ظاہری اعمال کے اتباع اور عقائد اور باطنی امور کے تسلیم و تصدیق (Confession) سے اور ایمان کے کلموں کے تسلیم و تصدیق سے پیدا ہوتا ہے۔

الاسلام باللسان والایمان بالقلب۔<sup>۲۴</sup>

”اسلام زبان کے ساتھ ہے اور ایمان دل کے ساتھ ہے۔“

I am with the tongue and I believe with the heart.

ان میں سے پہلے رشتہ امتداد ہے۔ ”ایمان“ سے مراد تصدیق ہے۔

الاسلام علایہ والایمان فی القلب۔<sup>۲۵</sup>

اسلام ظاہر و واضح ہے اور ایمان دل میں ہے۔“

اسلام اور ایمان کے باہمی ربط کے سبب میں یہ باتوں کے ساتھ ساتھ

تداخل کی نسبت ہے۔ یعنی ایمان و اسلام کا ایک ہی مقام ہے۔ یہاں یہ سوال اٹھتا ہے کہ کیا یہ دریاقت کیا گیا؟

ای الاسلام افضل؟ فقال: لا۔<sup>۲۶</sup> الا بلسان۔

”کونسا اسلام افضل ہے؟ حضور انور ﷺ نے فرمایا: ایمان۔“

اسلام اور ایمان کے بارے میں متعین علماء اسلام کا تفسیر اقول یہ ہے کہ اسلام اور

ایمان باہمیہ و فہم ہیں۔ ”فی دونوں انحاط معنی کے لحاظ سے متحد ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ:

فاحر حما من کان فیہا من المؤمنین (الفم و حدها فیہا عبر بیت من المسلمین۔<sup>۲۷</sup>

”تو ہم نے اس شہر میں جو مومن تھے نکال لیے تو ہم نے وہاں ایک ہی کھد

مسلمان پایا۔“

ان کتہ امتہ باللہ علیہ نو کدوا ان کتہ مسلمین۔“

”تم امت اللہ پر ایمان لے لو کی پرچہ۔ یہ رہا تم اسلام رکھتے ہو۔“

ان آیات میں اسلام اور ایمان مترادف مستعمل ہیں۔ اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ لغوی اعتبار سے رچا اسلام اور ایمان میں فرق کے غور و نظر کی لحاظ سے نہ ایمان اسلام کے بغیر باوجود حالت و نہ اسلام ایمان کے بغیر۔ دونوں ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم کی حیثیت رکھتے ہیں۔<sup>۱۱</sup>

سیدنا ابو بن علی بن حجر عسقلانی معروف بہ علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:  
 ”الذاتیات شریعتیہ سے اسلام و ایمان مترادف و ہم معنی ہیں اور اس معنی کی رو سے اسلام اور ایمان ایک ہیں۔ اور ”ان الدین عند اللہ الاسلام“ سے یہی مراد ہے۔“<sup>۱۲</sup>  
 علامہ ترمذی محمد قسطلانی اپنی مایہ ناز تصنیف ارشاد ساری شرح صحیح بخاری میں رقمطراز ہیں:  
 ”اسلام اور ایمان جدا جدا چیزیں۔ تصدیق میں دونوں متحد ہیں ابنتہ مفہوم میں مختلف ہیں۔ ایمان کا مفہوم تصدیقی قسب ہے اور اسلام کا مفہوم عملی (اقدام و انشاء)۔ شرع میں یہ نہیں ملتا کہ کسی مومن میں اور مسلمان نہیں۔ یہ مسلم نہیں اور مومن نہ ہیں اور وحدت سے خارجی نہیں مانتے۔“<sup>۱۳</sup>

مذہب و مذهب آراء و افکار میں سے آخری رائے زیادہ اہم و من سب تسلیم کی گئی ہے۔ زیادہ سے زیادہ اس پر یہ اضافہ کیا جاسکتا ہے کہ ایمان اسلام کی تکمیلی حالت کا نام ہے یعنی اس کے بغیر کسی اسلام و عمل نہیں سمجھا جاسکتا یہ کہ ان میں عموم و خصوص کی نسبت ہے۔ اس کے علاوہ اصل احادیث میں اسلام سے مراد اخصا مل اسلام اور محی سن اسلام بھی ہے گئے ہیں۔ مثلاً:

ای لا اسلام حیر ”قال نطعم الضعفاء ونقرأ السلام۔“

”صوم غار“ سے احادیث سے یہ کیا و نسا، سلام (اسلامی خلعت) بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا: ”خاں و سدا“ نہ۔ یہاں اسلام سے مراد اخصا مل اسلام ہیں۔“<sup>۱۴</sup>

## اسلام دین ہے یا مذہب؟

اسلام مذہب ہے یا دین، اس بات کی افہام و تفہیم کے لیے ضروری ہے کہ سب سے پہلے یہ جاننا جائے کہ مذہب اور دین کا لغوی، اصطلاحی معنی و مفہوم کیا ہے؟ تبھی ہم اس سلسلے میں

وہی رہتے تھے۔

**مذہب کا لغوی و اصطلاحی معنی :** مذہب اصطلاحی معنی میں

ہے۔ یہ سب سے پہلے سائنس کے نام سے شروع ہوا تھا۔ سائنس کا معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔ سائنس کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔ سائنس کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔

مذہب کے معنی میں یہ بھی آتا ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔ سائنس کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔

اس معنی میں سائنس کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔ سائنس کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔

مذہب کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔ سائنس کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔

☆ انسانیت کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔ سائنس کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔

☆ مذہب کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔ سائنس کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔

☆ مذہب کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔ سائنس کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔

☆ مذہب کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔ سائنس کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔

☆ مذہب کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔ سائنس کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ ہم نے دیکھا ہے اور جس سے ہم نے تجربہ کیا ہے، اسے سائنس کہتے ہیں۔

واندرونی پائین حاصل ہوتی ہے اور یہ کہ مذہب عالمگیر و فطری کا نام ہے اور یہ کہ انسان جو اپنی ذات کی تنہائی سے رہتا ہے وہ مذہب ہے۔  
 مہس مہس کہتا ہے کہ "مذہب ایک ایسی ذہنی صلاحیت ہے جس سے انسان غیر محکوم  
 قوت کا درجہ پرست ہے۔"

پروفیسر ریحانی ہستیوں پر ایمان "کو مذہب قرار دیتا ہے۔  
 اور یہ رویہ غلط ہے کہ "مذہب ایک انسانی تصور ہے جس قسم کی انسان کی  
 اپنی شعور کی قسم کا اس کا مذہب ہوگا۔ اس لیے ہو سکتا ہے کہ ایک انسان کا مذہب  
 دوسرے انسان کے لیے قطعاً مناسب نہ ہو۔" ۱۲

## دین کا لغوی و اصطلاحی معنی:

دین "کے لغوی معنی ہیں انتہی، (فرمان برداری، تابع ہونا)، اخلاقی عمل، عبادت، عبادت  
 خدا کی طرف سے عبادت و تہذیب یہ مذہب اخلاقی میں کی جانب سے نازل کردہ زندگی گزارنے  
 کا طریقہ ہے۔ یعنی اگر یہ راستہ یہ مذہب جس کا اظہار ہو ہے اللہ تعالیٰ کی ذات سے منسوب  
 ہے۔ دین ہے۔ دین اور مذہب میں ایک بڑا باریک فرق ہے اور وہ یہ کہ دین نام ہے ان  
 اصول و ضوابط کا جو مذہب آدم علیہ السلام سے لے کر حضور انور ﷺ تک تمام انبیاء، اہل بیت  
 علیہم السلام و ائمہ اثنی عشریہ پر ہے۔ جب کہ مذہب انھیں اصول و ضوابط کی فرع کا نام ہے۔ یعنی  
 دین ہمیشہ ایک ہی رہا ہے لیکن مذاہب تبدیل ہوتے رہے ہیں۔

مذہب کی اصل اسورت میں بعض ایسے لوگ بھی وجود میں آئے کہ جن کا کوئی نظریہ اور  
 مذہب نہیں، جن کو وہ اپنے نام سے جانا جاتا ہے۔ وہ یہ کہ اہل علم نے مختلف تعریفیں کی ہیں  
 لیکن یہ سب درجہ اولیٰ و درجہ دوم کے ہیں۔ یہ تعریف زیادہ جامع و مکمل ہے کیونکہ ہر  
 انسان اپنے اپنے طریقے پر زندگی گزار رہا ہے اور اس نے اپنی حیات و زندگی کے لیے ایک  
 ہی منہ پر رہ کر وقت بھر رہا ہے اور ان مذہب کہتے ہیں۔ لیکن

مثلاً یہ کہ اسلام ایک دین ہے اور دین کل زندگی کے دستور العمل کی حیثیت سے وسیع



ترجمہ کرتا ہے۔ اس میں تمہارا حق رائج ہے، تمہاری حق ہے اور عمل ضبط حیات و دستور اعمال  
 بھی اس کا نتیجہ نامور ہے۔ یہی وہ ہے یہ آیت حدیث میں اسلام کے لیے نذر ہے  
 استعمال ہوا ہے مذہب کا نہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿إِن الدِّينَ عِندَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾<sup>۱</sup>

بیشک اللہ کے نزدیک اسلام ہی دین ہے۔

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ﴾<sup>۲</sup>

”وہی ہے جس نے اپنا رسول ہدایت اور حقیقت کے ساتھ بھیجا۔“

﴿وَرَسُولُهُ يُبَيِّنُ دِينَهُ لَكُمْ تَطَوُّرًا﴾<sup>۳</sup>

”اور اس کا رسول تمہارے دین کو تمہارے لیے آہستہ آہستہ بیان کرتا ہے۔“

﴿ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾<sup>۴</sup>

یہی سیدھا دین ہے۔

﴿الَّذِي أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَحْمَتِي﴾

لکم الاسلام دین۔“<sup>۵</sup>

”یہی دین ہے تمہارے لیے تمہارا دین کامل اور میری نعمت اور رحمت پر مبنی“

”یہی تمہارے لیے اسلام کو دین پختہ کیا۔“

﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ عِبْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَسَيُفْلِحْ﴾<sup>۶</sup>

”اور جو اسلام کے علاوہ کوئی دوسرا دین چاہے گا وہ جہنم کے آگے نہ بڑھے گا۔“

﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا﴾<sup>۷</sup>

نوح سے یہ دین کا وہی رشتہ کیا جس کا نوح سے ہوا۔“

مذکورہ آیات کریمہ کے خلاف، اللہ کے سامنے یہ دعویٰ کیا گیا ہے کہ یہ

ہے، وہ دین جو اللہ رب عالمین کی طرف سے اس رسول پر بھیجا گیا ہے، تو یہ بات ہے۔  
 امام غزالی رحمہ اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”الخطابین کا حلق بیان اسلام، جو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ“

میر سید شریف حرجانی کہتے ہیں:

”اے اللہ تعالیٰ کا مترادف، ستور حیات ہے جو اصحاب عقل و فکر و حضور  
قدس صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوا، اس کے قول کرنے کی دعوت دیتا ہے۔“

خداوند یہ کہ اسلام ایک دین ہے، جس کا خالق، مخلوق، عابد و مقبود اور اللہ و بندے  
اور اس کے مصلحتیں ہیں۔ انسان کا ہر تعلق اس سے ہے۔ اس کا ہر تعلق اس کے  
بندے کے تعلق کا نام دین ہے۔ جس پر کامزن ہو کر انسان اپنی زندگی کے مصلحت و اللہ تعالیٰ کی  
رسد و نواہی کے مطابق چلتا ہے۔ نیز اس کی بیان کردہ تعلیمات و احکام پر عمل پیرا ہو کر  
جانت و نجات کی منزلت پا سکتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے احکام کی پیروی اور انعت کا نام ہی دین  
ہے۔ چنانچہ ہمارے غیب اپنی منشاءات میں کہتے ہیں:

اطاعة والنحواء واسعير للشریعة والدين كالحلة یقال اعتساراً  
بالطاعة والاسعیر للشریعة۔

یہ ہے ”قناعت“ اور اس کا اطلاق شریعت پر بھی ہوتا ہے۔ دین  
و عت متعارف ہیں۔ شریعت پر اس کا اطلاق ان معنوں میں ہے کہ شریعت کی  
ناعت و اس کے سامنے تسلیم و خضوع و اطاعت ہے۔“

## اسلام ایک عالمگیر مذہب

یہ سو صرف مسلم قوم، مسلم ملک یا کسی مخصوص خطے یا زمانے کے لئے نہیں ہے بلکہ  
یہ ایک عالمگیر آفاقی مذہب ہے جو دنیا میں ہر قوم، ہر مذہب اور زمانے کے لئے ہے۔ جس طرح یہ  
مذہب دین ہے اسی طرح یہ غیر مسلموں کا بھی دین ہے کیونکہ اسلام دین فطرت ہے اور اسی فطر  
ت دین پر انسان کی تاب فرما کر میتا ہے پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”کل مولود یولد علی فطرۃ فانا وانا یهودا وانا نصرانی وانا مجوسیٰ۔“

(ہر بچہ مادری فطرت پر پیدا ہوتا ہے، چاہے اس کے ماں باپ اس کو یہودی یا

مسیحی یا مجوسی بنادیتے ہیں)

اب برونی اپنی اس فطرت سے راہروانی کرتا ہے تو درحقیقت وہ اپنی فطرت

طبیعت سے بغاوت کرتا ہے اور اپنے اصل مقام سے ہٹتا ہے۔ یہی ہے جو قمریہ اور  
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ پیغمبروں کے ہاتھ میں آتی ہے۔ یہی ہے جو تعلیمات  
میں سے ہٹتا ہے۔ یہی ہے جو تعلیمات میں سے ہٹتا ہے۔ یہی ہے جو تعلیمات میں سے ہٹتا ہے۔  
یہی ہے جو تعلیمات میں سے ہٹتا ہے۔ یہی ہے جو تعلیمات میں سے ہٹتا ہے۔ یہی ہے جو تعلیمات میں سے ہٹتا ہے۔  
ارشاد فرماتا ہے کہ:

”وَأَرْسَلَكُمُ لِلنَّاسِ رَسُولًا“ ۲۸

(اے پیغمبر! ہم نے آپ کو سارے لوگوں کے لئے رسول بھیجا۔)

”بَايَعْنَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ“ ۲۹

(اے رسول! ہم نے تجھ سے پابندی قبول کی ہے۔)

تشریف لائے تو ایمان لاءاؤ اپنے بھائی کو

قرآن مجید کی دوسری سورتوں میں اس طرح ارشاد ہوتا ہے:

”أَنصَأْتِ مَنْذُورًا لِّكُلِّ قَوْمٍ مَّاد“ ۳۰

(تم ڈرستانے والے اور ہر قوم کے ہادی ہو۔)

”فَالْبَايَعَاتُ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْبَيْعَةُ حَمِيدَةٌ“ ۳۱

(اے نبی! تم سے ہونے والی بیعتیں تمہاری طرف اللہ کا رسول ہیں۔)

”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ“ ۳۲

(ہم نے تجھ کو سارے مندرجہ ذیل کے لئے بھیجا۔)

”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ“ ۳۳

اور (اے رسول) ہم نے آپ کو نہ جیسا کہ انسانی رسالت سے ساتھ ہوتا تھا، نہیں بھیجا۔

لکھنے والی ہے۔)

”أَمَّا أَرْسَلْنَا الْبَيْعَةَ رَسُولًا“ ۳۴

(اے رسول! ہم نے تمہاری طرف ایک رسول بھیجا۔)

مذکورہ آیتیں پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ کی رسالت کی حتمیت پر دلالت کرتی ہیں اور

برہان ہیں۔ آپ تمام مخلوق کے رسول ہیں اور ہر آپ کی امت ہے۔ ان آیات سے صاف صاف معلوم ہوتا ہے کہ عبادی عالم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت عام ہے تمام کائنات آپ ہی کے اور رسالت میں ہے۔ مسلم ہوں یا غیر مسلم، عربی ہوں یا انجلی، گورے ہوں یا گالے، یہ ہوں یا غریب، اور اگلے ہوں یا پچھلے سب کے سے آپ رسول ہیں اور سب آپ کے ہیں۔

میں نے یہ قرآنی آیات کی وضاحت بخیر و مسلم شریف کی درج ذیل احادیث سے کی ہے۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مجھے پانچ چیزیں ایسی عطا فرمائی گئیں جو میرے لیے ہی (رسول) و نہ کسی میں۔ (۱) ایک ماہ کی مسافت کے رعب سے میری مدد فرمائی گئی۔ (۲) تمام زمین میرے ہے مسجد اور پسماندہ کی جہاں میرے اُتی کے نماز کا وقت ہو نماز پڑھے۔“ (۳) میرے لیے شہادتیں طرہ فرمائی گئیں جو مجھ سے پہلے کسی کے لیے حاصل نہیں تھیں۔

”وكان النبي بعث الى قومه خاصة وبعث الى الناس كافة“ ۳۵

(اور میں نے اپنی قوم کی طرف مبعوث ہوں اور میں تمام انسانوں کی طرف

مبعوث ہوں۔)

”مسلم شریف کے حوالے سے مشکوٰۃ شریف میں یہ حدیث بھی درج ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”وَرَسُولٌ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً“ ۳۶

(اور میں تمام مخلوق کی طرف رسول ہوں۔)

ان آیات و احادیث سے یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ پیغمبر اسلام احمد مجتبیٰ مدظلہ العالی صلی اللہ علیہ وسلم پوری دنیا اور پوری انسانیت کے لئے رسول ہیں۔

اب ذرا ایک نظر ان آیات پر اچھی طرح ڈالیں جو قرآن حکیم کی ہدایت و رہنمائی کے لئے آئے ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”شَهِيرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنْ





مجلس و شتیں رہیں گے۔ لیکن ہمیں ہمیں بقدر ضرورت دیگر مذاہب کے اہل علم و فن حضرات کے حوالہ جات سے بھی ایسی بات واضح کریں گے۔ مشہور ہندو منظر امر پال سنگھ لکھتے ہیں کہ:

اسلام مذہب اور انکی خاص مذہبی کتاب قرآن مجید کی مخصوص ملک،  
 مخصوص قوم یا مخصوص زمانے کا مذہب اور کتاب نہیں ہے۔ وہ عالمی و روحانی  
 ہے اور انسان کی فلاح و بہبود کے مقصود و مرغوب ہے۔ حضرت محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم اس ساری ساری امن و سکون عطا کرنے والے روحانی، بشرط مستقیم  
 ہمیں دکھائے ہیں۔“ ۴۲

اسلام کی اسی افاقیت سے متاثر ہو کر مسلمان مذہبی کہتے ہیں کہ ”اسلام ہمہ ما مذہب نہیں  
 ہے۔ ہندو دینی اور اسی طرح مٹھ کرنا چاہے جس طرح میں نے کیا ہے، پھر وہ بھی یہی ہی  
 میں اس سے محبت کرنے میں ہے۔“ ۴۳

پندت سما میں و ہندو رام اپنے ایک ”خمون“ ایک نبی ایک انسان“ میں حضور انور صلی  
 اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ پر اظہار خیال کرنے کے بعد آخر میں لکھتے ہیں کہ ”مختصر یہ کہ پیغمبر  
 اسلام ایک بہت بڑے انسان اور بہت بڑے مذہب کے بانی ہیں جنکی زندگی کا ہر پہلو ہر انسان  
 کے لئے خواہ اسکا تعلق کسی بھی مذہب سے ہو روشنی کا مینار ہے۔“ ۴۴

رام سورت یا ایم۔ اے۔ ایم ایڈ ای بابت لکھتے ہیں کہ ”میں یہ صاف کہنا چاہوں گا  
 کہ قرآن پاک صاف ایک دھرم کے نہیں بلکہ پورے انسانی سماج کے لئے ہے اسکی وسیع  
 چوڑائی پر تکیہ، تشریح کی ضرورت ہے۔“ ۴۵

سابق وزیر جنرل یو پی رٹھور دیو، رام اپنے نظریات پیش کرتے ہوئے فرماتے  
 ہیں کہ ”حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) صاحب نے ہمیں جو کچھ عطا کیا ہے اس میں کسی دیش  
 دھرم یا فرقے کے خلاف کوئی بات نہیں ملتی۔ قرآن سب کے لئے جہاد کی بات کہتا ہے۔“ ۴۶

راجندر نارائن ایم۔ اے۔ شعبہ تاریخ بنارس ہندو یونیورسٹی اپنی ایک کتاب میں  
 اس طرح رقمطراز ہیں کہ ”اسلام جس نے دھرم میں خرچیدہ اعمال کا پوری طرح صفایا کر دیا ہے،  
 اپنی عملی اصولوں اور اخلاقی و معاشرتی معاون اصول کے سبب سے مستقل دائمی اور عالمگیر سطح

یہ سب کا مذہب ہے جن میں مومنوت، ایمان ہے ہمارا، محتاج و اپنا ہے، جس کا خدا ان،  
ذوق اور قوم بھی شامل ہیں۔ غرض یہ کہ اس تمام مسائل سے ملنے کی سہولت و استطاعت رکھنے کی  
وجہ سے جن سے انسان کا واسطہ ہے، ان کے سامنے ہے۔ ان کے سامنے ہے کہ  
مختصر یہ کہ اس تمام مسئلہ میں تاہم سب نہیں جانتے یہ انسانی و تقابلی مذہب ہے کہ  
ان کے سامنے ہیں و زمین کے سامنے یہ مومنوت قرار نہیں دیتا ہے۔ یہاں چاہے یہ سب ان کے سامنے  
مقدمہ کا مرقعہ ہے کہ یہ سب ان کے سامنے ہے۔

”نقد کی نگہ بندی رسول اللہ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم“

[illegible]

مذکورہ حقائق کی توثیق و تصدیق کرتے ہوئے ایک انٹرویو گفتگو کرتے ہوئے جس نے  
اس زمانہ پر غور کرتے ہیں جس میں پیغمبر اسلامؐ نے اپنی غایت ارساات کا پرچم بلند کیا اور اس  
میں یہ ایسا کامل مجموعہ قوانین تیار کیا جو دنیا کی پہلی مذہبی اور تمدنی ہدایتوں سے کافی  
بے قیاس نہایت حیران کن ہیں۔ ایک ضخیم داستان پہلی اور تمدنی نی ماحولی بنیاد کا مل اور چکی  
آزادی پر سے اس طرح قیام کیا ہے کہ اس سے اقرار کر سکتے ہیں کہ اسلام ایک ایسا  
مجموعہ قوانین ہے جو ہم کو اس لحاظ سے بہتر ہے۔ ۴۱

اسلام کی اس عظمت و خوبی کا حتمی ثبوت ہے۔ سابق وزیر اعلیٰ جناب انا دھانی نے بھی اس بیان میں کیا ہے جو انھوں نے ۷ اکتوبر ۱۹۵۷ عیسوی کو مسرت محمد علی اللہ علیہ

دھرم کی سیرت یا تہذیب کے موضوع پر پیش کیا تھا انھوں نے اپنے بیان میں کہا تھا کہ "اسلام صرف ایک مذہب نہیں ہے بلکہ وہ ایک دستور زندگی اور انتہائی بہتر نظام ہے۔ اس نظام زندگی کو دنیا کے فی ممالک نے مانا ہے۔" ہیں۔ اسلام انسان کو کامیاب انسان اور نیک آدمی بنانا چاہتا ہے خدا نے جن بندوں تک پہنچنے کے لئے انسان کو پیدا کیا ہے ان بندوں کو پانے اور ان تک پہنچانے کے لئے حقیقت و حقیقت انسان کے لئے اور اسلام کے ذریعہ ہی پیدا ہوتی ہے۔" ۵۱

مسرتی ایل جی نے بھی اس سلسلے میں بڑے پتے کی بات کہی ہے وہ فرماتے ہیں "یہ مد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سیرت اور احادیث تھیں جنہوں نے اسلام کو دنیا کی عظیم تہذیبوں میں ایک تہذیب کی حیثیت دی۔ جس کے بعد دنیا کی کوئی تہذیب اسلامی تہذیب کے اثرات قبول کے بغیر نہ رہ سکی۔ انسانی تہذیب کی تشکیل میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا حصہ برابر ہوا، ناقص فہم و فاسق اور احمق ہے۔" ۵۲

۵۱۔ تھامس کارمل نے اس چٹائی کا اظہار اس طرح کیا ہے ہاں ہم میں وہ سب جو اصلاحی و مصلحتی زندگی گزار رہے ہیں وہ بھی اسلام میں ہی زندگی گزار رہے ہیں۔ یہ وہ سب سے بڑی خدمت ہے جو انسان سے اس زمین پر نازل کی گئی ہے۔" ۵۲

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اسلام صرف مذہب ہی نہیں بلکہ وہ ایک مکمل نظام حیات بھی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اسلام نے ہمیں جو مضبوطی و حیات و نظام زندگی اور دستور العمل دیا ہے وہ ہم پر اور ہم پر بہت خوبوں کا حامل ہے۔ صرف اور صرف اسی نظام اور اسی دستور کے ذریعہ زمین اڑھیں اور زمین رو جانے والی خوشحالی و ترقی سے ہمکنار ہو سکتے ہیں۔

نوبل انعام یافتہ ڈاکٹر سر رابندر ناتھ ٹیگور نے یہی بہتر و سچی ترجمانی کی ہے کہ اسلام کا پیغام ساری دنیا کے لئے ہے، دنیا میں امن و سکون اسی پیغام ربانی سے حاصل ہو سکتا ہے۔ میں "پیغام اسلام کی خدمت میں تقسیم و تکریم ارادت اور عقیدت مندی کا ناچیز تحفہ پیش کرتا ہوں۔" ۵۳

پہلے ہندو مت و جینی مذہب اسلام کے تعلق سے اپنے دلی جذبات کا اظہار کرتے ہوئے لکھتے ہیں "انہی کے تمام بڑے بڑے مذاہب ہمہ ہمیشہ ایشیائی فلسفہ کی تعلیم دیتے ہیں۔ مگر





اشاعت سنت الہی و طریقہ خداوندی ہے۔

درج بالا آیت کریمہ کی تفسیر میں "غفر قرآن" علامہ مفتی محمد نعیم اردین صاحب مراد: آپائی فرماتے ہیں کہ "چاہے اس (رسول یا نبی) کی موت عام ہو اور دوسرے مملوں پر بھی اسکی اتباع لازم ہو اور جب اس کی قوم اپنی طرح سمجھ لے تو دوسری قوموں کو ترجموں کے ذریعہ سے وہ احکام پہنچا دیتے جہاں میں اور انکے معنی سمجھ دیے جائیں۔ اسی طرح کا مفہوم ایک دوسری روایت میں بھی ملتا ہے کہ وحی ہمیشہ عربی میں ہی نازل ہوئی پھر انبیاء علیہم السلام نے اپنی قوموں سے ان کی زبانوں میں ترجمہ فرما دیا۔" ۵۷

قرآن حکیم کے اس مفہوم کی تائید قرآن پاک کی حسب ذیل آیات سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ اللہ رب العالمین ارشاد فرماتا ہے:

"لَا يَهْدِي الرَّسُولُ بَلْعًا مَّا أَمَرَ الْبَلْكُ مِّنْ ذِكْرٍ وَان لَّمْ تَعْمَلْ فَمَا  
يُذَعِّبُ" ۵۸

(اے رسول! جو چیز ترائے تمہیں تمہارے رب کی طرف سے اور یہ نہ ہو

تو تمہارے ہونے پیغام نہ پہنچا دے گا۔)

"وَمَا عِبَادِيَ إِلَّا لَلْعَلِّ الْمُسِيءِ" ۵۹

(اور تیرے بندے میں سے (خدا کا پیغام) صاف پہنچا دینا۔)

ان آیات میں خطاب الہی کے اصل وحشی مٹا خطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور آپ کے بعد آپ کے واسطے سے آپ کی امت کے علماء و صلحاء ہیں کیوں کہ بقول آپ کے "ان العباد وراثۃ الانس" ۶۰ "یہی آپ کے سچے نائبین اور وارثین ہیں۔ ہذا یہاں رسول اور نائبین رسول و جوتابش کا حکم آیا ہے کہ ہر کسی خاص قوم، خاص ملک یا خاص زبان کے لئے نہیں بلکہ ایک عام حکم آیا ہے۔ یعنی اے رسول اور اے ارشاد رسول تم دنیا کے ہر ملک، ہر قوم اور ہر زبان میں تمہارے پیغام ہر کے بندوں تک پہنچا دے۔ اور پھر پیغمبر اسلام کی رسالت عامہ و نبوت کافہ بھی اس امر کی تقاضی ہے کہ آپ کا پیغام دنیا کے ہر خطے، ہر ملک، ہر قوم اور ہر زبان میں عام و تمام ہو۔

بادی عام رہبر اہل حق حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ارشاد فرمایا کہ:



اس کی عربی میں تفسیر بیان کرتے ہیں :-

تفسیر اسلام سنی اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا :

”ادعہم الی الاسلام واحبرہم بما یحب علیہم ثم اللہ لان ینہدی

اللہ سک و حلا حیر لک من ان سکوں لک حمر النعم“ ۶۴

(وہوں کو اسلام کی دعوت دے اور اللہ نے جو چیزیں پرہیز و رنج و رنج قرار دیا

تھیں ان سے منع فرما دے۔ اللہ کی قسم اگر تمہارے ذریعہ ایک شخص بھی راہ

راستہ نہ آئے تو تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بھی بہتر ہے۔)

## اسلام ہندوستان کا سب سے اولین و قدیم مذہب

یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے۔ چونکہ انسانی کی ہدایت و رہبری کے لئے اللہ رب العالمین

نے اس کائنات ارضی میں جتنے بھی انبیاء و مرسلین مبعوث فرمائے ان سب کا مذہب و دین اسلام

ن تھا۔ اس سب نے اپنے اپنے زمانے میں اپنی اپنی قوم میں اسلام ہی کی تعلیمات و احکام کی

تائید و تائید فرمائی۔ اللہ رب العزت قرآن حکیم میں خود ارشاد فرماتا ہے کہ :

”ان لدین عند اللہ الاسلام وہ اختلف الدین او تو الکتاب الا من

بعد من حواء ہم العلم بعد بینہم“ ۶۵

(بیشک دین تو اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے اور اختلاف میں نہ پڑے اہل

تاب و مرجع اس کے کہ انہیں ہم آہنگ اپنے دین کی جہن سے۔)

مذکورہ آیت کریمہ کی تفسیر و توضیح بیان کرتے ہوئے تفسیر کی مشہور کتاب جلالین کے محشی

ذات ہیں :-

”اخرج عن اسی حاتم عن الصحاح فی الایۃ قال لہ اعث رسولاً

الا لا اسلام فیستدل بہ لمن قال ان الاسلام لیس اسماً خاصاً

لدين هذه الامة“

(حضرت ابن جریر نے حضرت شحات سے اس آیت کے بارے میں روایت





تیسری جگہ فرماتے ہیں "مذورہ آیت میں اسلام سے ہم آسانی دین مراد ہے۔ یعنی ہمیشہ مذکورہ آیت کی پسندیدہ ساری پیغمبروں کا دین اپنے اپنے اقوام میں اسلام ہی تھا۔" ۶۹  
مذورہ اقوام کی نہایت اتر جمائی قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیات سے بھی ہوتی ہے  
پہلی اشارت دہرائی ہے:

"سرع لکم من الدین ما وصی بہ نوحا و الیٰہیٰ اوحینا الیک و ما  
وصیٰ بہ ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ ان اقیموا الدین و لا تتفرقوا  
فہ" اے

(اس آیت کے دین کا وہی راستہ مقرر کیا گیا ہے جس کا ختمہ نہ ہوگا۔ تمہارا جو ہم  
نے تمہاری طرف دی گئی اور جس کا ہم تمہارے ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو دیا کہ  
دین قائم رکھو اور اس میں پھوٹ نہ دو۔

ایک دوسرے مقام پر ارشاد ہوتا ہے:

"قل صابروا ما امرکم علیٰ ابراہیم و اسمعیل و  
اسحق و یعقوب و الاسباط و ما امرتی موسیٰ و عیسیٰ و الیوں من  
زینہ لا یفرق بس احد منہم و بحسبہ مسلمون۔ و من یتبع غیر  
الاسلام دینا فلن یقبل منہ" اے

(اے ایمان والو! صبر کرو جو تم پر امر کیا گیا ہے اور جو تمہارا ابراہیم  
اور اسمعیل اور اسحاق اور یعقوب اور ان کے بیٹوں پر اور جو تمہارا موسیٰ اور عیسیٰ  
اور انہما ہیں۔ ان سے تمہارا دین میں سے کسی پر ایمان میں فرق نہیں کرتا  
اور تمہارے مذہب میں ایمان بھٹکائے ہیں۔ اور جو اسلام کے سوا کوئی دین چاہیگا وہ  
میں سے قبول نہیں کیا جائیگا۔)

اسی طرح ایک اور جگہ ارشاد فرمایا گیا:

"وہ کتب اللہ فی الامۃ و احد ذلک حنبلہوا" ۷۰

(اور وہ کتاب اللہ امت میں سے چھٹکے گئے۔)



روایت کیا انھوں نے فرمایا:

”ان اول ما همط الله ده الى ارض الهند و هي لفظ بدحاء ارض بالهند“

(یعنی، وہ مقام جہاں آدم زمین میں اتارے گئے ہندوستان میں ہے اور

ہندوستان کے دجینی کا بھی لفظ آیا ہے۔)

حضرت عبداللہ ابن عباس سے یہی ایک دوسری روایت اس طرح منقول ہے:

”فحطی و دا هو دارص الهند فمکتھالک ما شاء الله ثم

استحوش الى البيت“۔ ۵۷

”بروایت دینی مسند فردوس میں حضرت قنن سند سے روایت ہے کہ ”و مکتھالک

ما لہند ما بدسہد باکیفہ لی خطبتہ“ حضرت آدم علیہ السلام سوساں تک ہندوستان میں رہے

اور اپنی خط پر روتے رہے۔“ ۵۸

تفسیر: اس بیان حدیث اسمعیل بنی حلیہ از ما کہتے ہیں کہ ”آدم علیہ السلام ہند

میں رہا اندیشہ ہے پہاڑ پر اترے بنی وجہ سے وہاں سے درخت خوشبودار ہو گئے کیونکہ آدم علیہ

السلام بیہوش کی خوشبو سا تھو لائے تھے۔“ ۵۹

شیخ علی ردی علیہ الرحمہ مضامین و مسائل و مسائل میں فرماتے ہیں کہ ”پہلی جگہ

جہاں آدم اتارے گئے وہ ہندوستان کے جزیروں میں سے ایک جزیرہ ہے۔ اسی میں ایک پہاڑ

ہے جسے راہون کہا جاتا ہے یہ مدیپ کی مملکت میں وہ جگہ ہے جو دجینی کہلاتی ہے اور اس پہاڑ

پر ”مکتھالک“ کے قدم کا نشان ہے“

اور فرماتے ہیں کہ پہلا وہ مقام جہاں سے حکمتوں کے چشمے پھوٹے ہندوستان ہے اور

چتر مونی ہے۔ یہ چشمے نہایت کے معتمد اوس آدم صغی اللہ کی زبان سے پھوٹے۔ اللہ کا درود و

سلام بہ ان پر اور تمام انبیاء پر۔ اور فرمایا کہ اولین جگہ جہاں کتابیں لکھی گئیں اور جہاں سے آدم

علیہ السلام کی زبان سے حکمت کے چشمے جاری ہوئے وہ ہندوستان ہے۔ ۶۰

تفسیر: احادیث میں ہندوستان اور ہندوستانیوں کا تذکرہ جیسے موضوعات کے تحقیق و

مصنف سیدنا محمد بن زید بغدادی فرماتے ہیں کہ ”اللہ نے آدم علیہ السلام کو نوح انسانی کی ابتداء

برسوں کا بتایا، نہیں، جو غیغہ اپنی ہار کا، کے لئے، اور اپنی پاک بندی سے تباہ  
پھر انہیں آسمان سے زمین پر اتارا اور یہ سب باتیں نہایت ہی عجیب تھیں، ان کا فائدہ  
سب شرف کے لئے حاصل فرمایا۔“ ۹۱

پروفیسر ڈاکٹر مسعود احمد فرماتے ہیں: ”تاریخ و احادیث و روایات سے معلوم  
ہوتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے زمین میں کھدائیوں کا کام کیا، وہ وہاں سے  
ایک پہاڑ پر آپا نشان قدم بھی بتایا جاتا ہے۔ غالباً یہی حقیقت ہے کہ پہلی وجہ سے سورہ نوح کی  
حدیث میں فرمایا جئے بندہ ستان کی طرف سے رہاں و تہوان کی ہے۔“ ۹۲  
مفسر قرآن حضرت علامہ محمد رفیع الدین صاحب فرماتے ہیں: ”حضرت (آدم  
زمین میں کھدائیوں کا کام کیا، وہ وہاں سے ایک پہاڑ پر آپا نشان قدم بھی بتایا جاتا ہے۔“ ۹۳  
اسلام کی برکت سے زمین پر شجر بھی پیدا ہوئے۔“ ۹۴  
مفتی احمد یار خاں غفرلہ جیسے جیسے لکھتے ہیں کہ ”یہاں یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین میں کھدائیوں کا کام کیا  
سب پہاڑ پر اتارا جس کو بوذ کہتے ہیں۔“ ۹۵

نہیں رہے۔ سورہ آدم علیہ السلام کے ساتھ سب سے پہلے سند و تواتر میں آیا جس میں  
آیا کہ اس کے متعینہ و حیدر سب سے پہلے اس میں کھدائیوں کا کام کیا۔  
”ابو نعیم نے حدیث میں اور ابن مسعود نے بروایت ابو نعیم و ریشی حدیث سے روایت  
کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْوُلُ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُبْهِدُ  
فَاسْتَوْحَشَ فَرَوَلَ حِمْرَ نِيلَ فَمَادَى مَا لَأَدَا انْ لَّهِ اَكْبَرُ اَكْبَرُ اَشْهَدُ  
اِنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ هَرْتَيْسُ اَشْهَدُ اِنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللَّهِ هَرْتَيْسُ“ ۹۶  
(حضرت آدم علیہ السلام سرانندہ پہاڑ میں اتارے گئے تھے وہاں سے پہلی  
حقیقت ہوئی۔ جب تک حدیث اسلام کا نزول ہوا، اور ان کی شہادت کی مدد سے  
اکبر، اَشْهَدُ اِنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ، مرتبہ، اَشْهَدُ اِنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللَّهِ، مرتبہ)

اس واقعہ کا ذکر منہ قرآن مفتی احمد یار خاں صاحب رحمہ اللہ نے بھی اپنی کتاب میں کیا

فقہوں میں یہ ہے کہ ”آدم علیہ السلام کو دنیا میں آ کر بہت وحشت اور گھبراہٹ ہوئی تو حضرت جبریل علیہ السلام نے ہم اہل زمین پر آئے اور بلند آواز سے اذان کی، جب آدم علیہ السلام نے اذان میں ”سبح رحیمہ“ صلوٰۃ الاسلام کا نام سنا تب اس کی وحشت دور ہوئی۔ ۸۴

معلوم ہوا کہ سب سے پہلے توحید و رسالت کی آواز سر زمین ہندوستان کی فضا میں گونجی یا نہ گونجی، حقیقت میں توحید و رسالت کا یہ بے ترین پیغام ہی ہے۔

اذان یا توحید و رسالت کا یہ پیغام ہی یہ جان جاتا، رحمت و عام حسرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے فوراً مبارک فاروق مسعود بھی سب سے پہلے اسی سر زمین ہندوستان میں ہوا اور پھر عرب کے شہر مکہ مکرمہ میں جلوہ بار ہوا۔

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک یہ قریشی نبی حسرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے دو ہزار سال پہلے بارگاہِ ہندوستان میں نور تھا یہ نور اللہ کی تسبیح بیان کرتا تو فرشتے بھی اس کی تسبیح سے ساتھ تسبیح بیان کرتے۔ سب بندہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو یہ نور ان کے صلب میں رہا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے صلب آدم میں رکھا کر زمین پر اتارا پھر صلب نوح علیہ السلام میں آئی۔ صلب ابراہیم میں آیا۔ پھر اللہ تعالیٰ صلب کریمہ اور ارحام طہرہ میں منتقل فرماتا رہا۔ مجھے میرے والدین کریمین نے پیدا فرمایا۔

اس حدیث کی تحت اس قصیدے سے بھی ہوتی ہے جو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے عربوں و ہنوں کے نبی اللہ علیہ وسلم کی حریف و توصیف میں پیش کیا تھا۔ ۸۵

حضرت امام نور الدین عبدالرحمن جامی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ ”جو حصہ جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم منہری کا تھا وہ ایک نور عظیم کی شکل میں حضرت آدم کی پیشانی میں چمکتا تھا۔ پھر وہ صلب آدم سے حضرت نوح علیہ السلام کے رحم میں منتقل ہوا، وہاں سے پھر شیث علیہ السلام کی صلب میں اور یہی طرح پاپا و مقدس بوڑوں کے صلب سے نیک و پارسا بیویوں کے رحم میں منتقل ہوتا رہا پھر ان پاپا و ارحام سے نیک و پارسا اصحاب میں آتا رہا۔“ ۸۶

امام عبدالرحمن ابن ابی حنیفہ نے فرماتے ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے





والوں سے بہتر ہیں۔

غلام علی آزاد، ہندوستانی ایک اور سے مقام پر اپنے خیالات اس طرح پیش کرتے ہیں  
”ہندوستان ہی نور محمدی کا مطلع اور اس فیض انگی کا مبداء ہے اور زمین عرب اسکی عنایت و انتہا  
اور اس کے جو انیسویں صوبہ کی جگہ ہے۔ اسی زمین سے پہلے پہل مفت حنفیہ کا آواز بلند  
ہوا اور مملکت محمدیہ کی نوبت بھی۔“ ۹۲

ثابت ہوا۔ نور محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) سب سے پہلے ہندوستان میں نازل ہوا اور  
عرب میں انجام و باد ہوا اور یسویں سے دین حنیف یعنی اسلام کا آغاز ہوا۔ یہ نور محمد کی ہی برکت و  
حمت ہے کہ یہاں کی ہر تہ و پال، شجر، حجر اور برک و ثمر سب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے  
صوبے نظر آتے ہیں۔

اس موضوع پر تفصیل سے روشنی ڈالنے کے لئے تو ایک دفعہ چاہئے ذیل میں بطور  
تومات چند تاریخی حقائق، اقعات پیش کئے جا رہے ہیں ملاحظہ فرمائیں۔

ابو اہلباء نے منہ میں حکایت بیان کی ہے کہ عبد اللہ بن مالک نے کہا کہ میں  
ہندوستان میں داخل ہوا اور حکومت ہوا ایک شہر میں پہونچ جسے نمیدہ یا تمیلہ کہتے ہیں وہاں میں نے  
ایک بڑے درخت دیکھا جسے بادام جیسے چھتے دار پھل ہوتے ہیں۔ اگر اس پھل کو توڑا جائے تو  
اس میں سے ایک بے رنگ کا تہہ کیا ہوا کاغذ نکلتا ہے جس پر اس روشنی سے ”راہ اللہ  
محمد رسول اللہ“ لکھا ہوتا ہے۔ ہندوستانی وک اس میز سے برکت حاصل کرتے ہیں اور اسکے  
وسیلے سے بارش کی دعا مانگتے ہیں۔“ ۹۳

ایک جنابی یا تابعی تلمیذ بن اہل رضی اللہ عنہ ہندوستان شریف لائے اور یہاں  
انہوں نے ایسا درخت دیکھا جس کے سر شاخ رنگ کے پھول پر سفید حروف میں ”محمد رسول اللہ“  
لکھا ہوا تھا۔ ۹۴

۱۹۲۱ء میں ہندوستان میں دار (سندھ) میں پیو کے پتوں پر نام ”محمد“ لکھا ہوا  
دیکھا اور دیکھنے والوں میں عارف کامل، فاضل اجل خواجہ محمد حسن جان سرہندی علیہ الرحمہ بھی  
تھے۔ یہ پتے راجستھان (جارت) کے ہیں ایک اور عارف کامل شاہ رکن الدین انور علیہ

۱- کتب و کتب در دست راست - ۳۵

تقی محمد شاہ مجددی (۱۰۰۰ھ) سے تعلق رکھتا ہے۔  
تقی۔ تقی قدرت سے تعلق محمد شاہ مجددی۔

مغربی تاریخ پر روشنی کے تمام کتابوں میں یہ کتاب واقعہً ممتاز ہے۔ اس کے بارے میں  
 لکھنا کہ اسے اپنی جگہ پر بھی سب سے اعلیٰ مرتبہ کے دو پتھر نصب ہیں جن پر قلم قدرت سے صاف صاف  
 نام لکھا گیا ہے جس کو راقم نے بار بار پڑھا ہے۔ یہی ہے۔

[illegible]

جواب دیا یہ خمار میں ہوتے آپ تشریف لے کر پہنچے وہاں سے۔  
 مجھے یاد ہے یہاں پر خیموں میں رہا یہ وہ مسلمانوں کی طرف سے تھا۔ یہ وہاں سے  
 انتقال ہوا۔ یہ شخصوں کا سب سے پہلا بیٹھا تھا اس وقت سے کہ یہ وہاں سے  
 کہ یہ خمار میں رہتے اس خلوت خانہ میں مکتوب تھا۔ ۱۹

نور محمدی اور یغیاہم وحید، رسالت الہان کی حجت خراسا، یا سب سے پہلے ہوئے خدا،  
مسلمانوں کا قہد و عجب ہے اس نے بھی ایسے جتنی و نورانی وجوہات سب سے پہلے میں لکھ  
ہی مشرف و با برکت فرمایا۔ یہی نہیں بلکہ بیت اللہ و زیارت حرمتیں ہا شرف جی سے  
پہلے اسی ہندوستانی سر زمین سے سائنس و تعلیم کی حاصل ہو۔

”ابن حاتم نے سدی سے روایت کی ہے کہ جب ہم مایہ اسامہ ہشت سے امارے  
گئے تو وہ حجر اسود اپنے ساتھ لائے تھے جو ان کے وصال کے بعد ہند میں محفوظ رہا۔ یہ سید ہند

یا قوت تھا، جب ابراہیم علیہ السلام نے کعبۃ اللہ کی تعمیر فرمائی تو جو کھل اسے بند سے لایا اور  
 آپ کی خدمت میں پیش کیا۔“ ۹۸

”سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ تمام ابراہیم اور حجر، سیدنا آدم  
 علیہ السلام کے ساتھ آسمان سے رات کے وقت اتارے گئے۔ سچ نے وقت جب آپ نے ان  
 دونوں کو دیکھا تو کہیا کہ یہ اس سے پرست گئے اور پیرایا۔“ ۹۹

”حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو ہندوستان  
 کے علاقہ میں زمین پر اتارا۔

”حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آدم علیہ السلام کو ہند کی طرف  
 اتارا گیا۔

”حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہوا کے اعتبار سے زمین کا سب سے بہترین  
 خطہ ہند ہے جہاں سیدہاں آدم و اتارا تھا اور یہاں درختوں و جنت کی ہوا سے تعلق چھوڑا۔  
 ”حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آدم علیہ السلام کو وارش ہند میں  
 درخت و جہدہ میں اتارا۔ اور آدم علیہ السلام کو وارش ہند میں جس جگہ اتارا گیا اس کو بوز کہا جاتا ہے۔ ایک  
 روایت کا کہنا ہے کہ آدم علیہ السلام کو واندیپ (سری لنکا) میں بوز نامی پہاڑ پر اتارا گیا۔“ ۱۰۰

”حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہی ایک دوسری روایت ہے کہ آدم علیہ  
 السلام سندھ شہر دھنڈ میں اترے تھے۔ اور حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ حضرت آدم جند  
 میں اترے اور وہاں جہدہ میں اتریں۔

”سیدی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ آدم علیہ السلام ہند میں اترے، آپ کے ساتھ حجر  
 سوا تھا، درختی درخت سے پتے جو جند میں پھیلائے اور اس سے خوشبودار درخت پیدا  
 ہوئے۔“ ۱۰۱

”نصائی نے اپنی تصانیف میں سندھ سے نقل کیا ہے کہ آدم جنت سے نکلے تو انکے  
 ساتھ ایک ہاتھ میں حجر اسد اور دوسری ہاتھ میں پٹا تھا۔ انہوں نے پٹے کو ہندوستان میں ڈال  
 دیا تو اسی سے وہ تمام خوشبوداریات ہیں جنہیں تم دیکھتے ہو۔ اور وہ پتھر یا قوت کا تھا سفید رنگ کا جس

سے راتیں چھوٹی تھیں۔ ۱۰۲

مشہور تابعی عالم حضرت عطاء بن ربیع سے روایت ہے:

”لَا دَوَّهَ لِرَاحِیِّ بْنِ عَبْدِ رَبِّعٍ أَرْبَعَةَ عَوَاذٍ مِنَ الْجَدِّ شِیْءٍ هَدَاهُ

الَّتِي يَتَطَلَّبُ النَّاسُ بِهَا وَابْنُ حَجَّجٍ هَذَا الْبَيْتُ“۔

(آدم ہر زمین ہند میں اتارے گئے اور ان سے بائیس ستون کا نشان بھی

تھیں جن سے لوگ خوشیاں حاصل کرتے تھے، انھوں نے ان سے بتا دیا

نہ جی یہ۔)

حضرت عطاء سے روایت کی روایت ہے۔ جسے حضرت آدم علیہ السلام ہند کے

آدم سے زمین ہند میں اتار تو آپ ہر جہاں سے جو ستون ملے تھے، ان سے ان کے

لے اندر کے تاج کی طرح کی شکل کے تھے تو ہر ایک سے لے کر وہ آپ کی طرف سے ان

نہایت سے خرم و سرور رہا۔ بہر حال آپ مکہ معظمہ میں اور میرا، حرم قمر کے اس گھر میں

طوائف ترین جس طرح آپ کے فرشتوں و وحش کا طواف کرتے رہے، یہاں پر آدم علیہ

السلام نے عظیم خدائے و پرایا اور پھر ہندوستان سے چل کر چالیس مرتبہ حج کیا۔ ۱۰۳

اسی طرح علامہ جلال الدین سیوطی نے بروایت ابن عباس فرمایا: جس بول و بندو

لفظ حج میں اربعین حجۃ علی رحیمہ“ یعنی حضرت آدم کے بندہ تھے ان سے یہ بات

بار پیدل حج کیا۔ ۱۰۴

تفسیر و احادیث کے علاوہ بعض مشہور تفسیریں و روایات سے بھی اس بات کی

تصدیق ہوتی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام ہندوستان تشریف لائے۔ دینا چھ تھوڑے دن

بطوط کے بارے میں مرقوم ہے کہ:

”ابن بطوطہ نے ۷۳۱ھ میں حضرت آدم کے پانچ قدموں کے نشان کی زیارت کی

تھی۔ اس نشان کو دیکھ کر اس نے لکھا ہے:

”حضرت آدم علیہ السلام کے قدموں کا یہ پانچ نشان یہ“ اپنے ہاتھ پر

پر نقش کیا۔ یہ نشان ۷۳۱ھ تک دفن نہایت در پتھر پر اتنا اندر دھنس گیا ہے کہ



اب تک جوں کا توں قائم ہے۔" ۵۱

(بھارت اور مانوسکرتی جلد دوم ص ۱۷۱)

سابق وزیر ازیں نے فرمایا۔ "اب تک جوں کا توں قائم ہے کہ:

عرب سواروں کا ایک قافلہ آدھری چوٹی کی زیارت کے لیے ہندوستان  
روانہ ہوا۔ کانور کے بندرگاہ میں راجہ جیو کین جی وٹل نے ان سواروں کا  
استقبال کیا۔ سواروں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے چاند کے ٹکڑے کے  
جائے کا واقعہ رجب کو سنایا۔ راجہ نے حدیث شریف اور اس نے اسلام قبول کر  
لیا۔ حکمران محمد ارمان رکھایا اور ان سواروں کے ساتھ مدینہ منورہ کی  
زیارت کے لیے طے پڑا۔ اسی میں رستے میں ہی انہی کی موت ہو گئی۔  
یہ امن کے مسلمانوں و شاہی فرمان کے ذریعہ مسجدیں بنانے کی اجازت  
دی۔ ان فرمان کے تحت ہر میں نئی جہ مسجد بنائی گئی۔ رجب چیر امن  
کے بعد ایک مہار جہ وجود کی پر جنت وقت قوار ہاتھ میں دی جاتی تھی  
تب اس ویہ دن پڑتا تھا "میں اس قوار اس وقت تک رکھو گا جب تک کہ میر  
وہ پنا جو ملے یا سے وٹ نہ آئے۔" ۵۲

(بھارت اور مانوسکرتی جلد دوم ص ۱۷۵-۱۷۶)

اس طرح بیاں دیا کہ حیات سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسلام، نور محمدی، پیغام توحید و  
رسالت، ان اور جزا سوائے وین جانے والوں اور حج بیت اللہ سے مشرف ہونے کا شرف و فخر  
پیدا کرنے کے زمین مند کے سائن وین وینتر ہے۔ اس کے علاوہ حضرت نوح، حضرت سیمان،  
حضرت ایوب اور حضرت یونس علیہ السلام خاص طور سے حضرت شیث علیہ السلام کا بھی ہندوستان  
میں تشریف لایا اور ان کی توحید و رسالت کی دعوت و تبلیغ کا فریضہ انہی مودینا بعض روایات سے  
دستور ملتا ہے۔

سیدنا معنی آزاد بدرا می کہتے ہیں کہ انہیں میں سے شیث علیہ السلام کا ہندوستان سے  
منافات اور یہ کہ حدیث سے مانور ہے جسے طبرانی نے ابو ہریرہ سلمی سے نقل کیا ہے اور امام غزالی

کے اس سسٹم میں جو کچھ مذہب سے اس میں ہے۔ اپنی کتابوں میں نے کہا کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کا تعلق سواتہ جہلم کے ٹیٹ کے رہنے والے تھے تو ان کے ساتھ اپنے والدین اور بہن بھائیوں کے ساتھ ہی اور یہ بات امام غزالی کے ہاں ہے۔ یہی ہے کہ آدمی کی اولاد ہندوستان میں ہوئی تھی۔ (۱۷)

اس طرح جناب علامہ محمد امجد الدین صاحب نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ہندوستان کے ایک مکمل اور چاروں طرف سے گھیرے ہوئے علاقے میں حضرت آدم علیہ السلام کے ٹیٹ کا یہ اسلام کی آخری آرام گاہ ہے۔ آپ کا آرام گاہ ہندوستان کا ایک چھوٹا سا علاقہ ہے جس میں سکندر اور بزرگان دین آسمانوں سے ہیں۔ یہاں سکندر دہلی کے محنت پرستوں کے سامنے قہر اور ان کی محنت اور قہر کو بھرنے لگی۔ آپ متعلق ہوں ہیں ان میں ہندوستان کے لوگوں میں شامل ہیں ٹیٹ، ٹیٹ، یوٹا اور ٹیٹس۔ یہی ہے کہ ان کے انوار ہیں۔

خلاصہ یہ کہ اسلام و پیغمبران اسلام اور اسلامی تحریکات و روایات کا ہندوستان کے بہت ہی اہم و قدیم روحانی و ایمانی تعلق ہے۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ ہندوستان کی ساری ساری روایتیں اپنے بہت سے فرامین اور احادیث میں ہندوستان اور ہندوستانیوں اور یہاں کی تہذیب و ثقافت کے بہت ہی اہمیت و اہمیت کے ساتھ تذکرہ فرمایا ہے۔ یہاں تک کہ ان کی روایتیں ہندوستان کی طرف سے رہائی خوشبو آتی ہے۔ (۱۸)

پیش کردہ حوالہ و شواہد اور حوالہ جات سے یہ صاف پتہ چلتا ہے کہ اسلام عالمی مذہب ہونے کے ساتھ ساتھ ایک ہندوستانی مذہب بھی ہے۔ ہندو یوں کا یہ نسب ہندوستان کا ہے۔ یہ تمام سب ہندوستانیوں کا آبائی و قدیم مذہب ہے۔ اس کے بارے میں انسانوں کے باپ و امیر حضرت آدم علیہ السلام و طنا ہندوستانی تھے۔ یونہی آپ و ہندوستان کی سرزمین پر تھے۔ فرمایا، و آخر عمر تک آپ ہندوستان میں سوت پذیر رہے۔ آپ کی انہی میں قیام پذیر رہی ہیں جب آپ کی بہت زیادہ ہوئی تو ہندوستان کے طرف عام میں چھارہ سمت تھیں۔ و یہ کہ دنیا کے سارے ہی انسان اپنے باپ حضرت آدم کے وطن سے تھے۔ ہندوستانی تھے۔ ہر سب کا آبائی و قدیم مذہب اسلام ہے۔ یونہی ہم سب انسانوں کے باپ حضرت آدم علیہ

اسلام مذہب اسلام سے پہلے پیغمبر اور پہلے والی تھے اور نبی ہمارے ہوئی تھا کہ اسلام سندھوستان  
 سے دلی غیر ملکی یا نیا مذہب ہرگز نہیں ہے بلکہ اپنی ہمہ گیر وسعت اور قدمت سے ساتھ  
 ہندوستانیوں کے لئے یہ ایک ہندوستانی مذہب ہے۔ قیصر رائے پوری نے اس حقیقت کو اپنی عمدہ  
 شعری جامہ پہنایا ہے:

جو آئے حضرت آدم زمیں لی وسعت میں

یہ عقد ہے مرے ہندوستان کی قسمت میں

شروع سے ہند ہمارا وطن ہے اسے قیصر

ان کی اولاد ہیں ہم یہ بد وراثت میں

اس سسے میں بنی۔ اس پوری نہ نے کبھی خوب اس مٹی بات ہی نہ کی۔

ایسا ہندوئی کی بات تو یہ ہے کہ ہم سب ہی بابا آدم اور ماں حوا (یعنی اسلام) کی

اولاد ہیں۔ بابا آدم سب سے پہلے انسان اور پیغمبر تھے، سب سے آخری پیغمبر

انسانیت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں ان سے پہلے جس ملک میں ایک اٹھ پونیس

ہزار پیغمبر خدا کی مذہب قائم کرنے سے مختلف زبانوں اور مختلف ماقول

میں مبعوث فرمائے گئے، سب ہی پیغمبر اس سے ایک ہی مٹی تھیں، دستور کی تعلیم دی

تھا، اصل ٹکڑے سے نفی خدا کی عبادت۔ ہم سب سے خدا وری ہے کہ

پہلے قدم پر (آدش پرور) بابا آدم سے دستور و طہریتہ زندگی یعنی اسلام

کا امتداد کریں۔ اس کی ٹھنڈی جگہوں میں رہنے کی دلی خوشش کریں وراثت

سے حاصل کریں کہ سید ہم سب کے لئے مکمل نظر ہم زندگی ہے۔" ۱۰۹

یہ حق اور سچ ہے کہ اسلام نے دلی نئی چیز، نئی تعلیم یا نیا مذہب ہمارے سامنے نہیں پیش

کیا ہے۔ ہمارے اپنے ہی قدیم اور خالص مذہب سے آگاہ کیا ہے اور اسکی اصلی، پتی تصویر

ہمارے سامنے پیش کی ہے۔ اور اسلام نے ہمیں یہ بتایا ہے کہ کسی چیز اپنی اصلی شکل میں محفوظ

رہے اور دلی چیز غیر گنہگار ہر بری صورت میں ہم تک پہنچی ہے۔

مذہب و انسانیت و ممدقت کا امتداد مشہور و مخفی راجندر نارائن ایم۔ اے تاریخ

ہمارے ہندو یونیورسٹی نے بھی یہ کہہ دیا ہے کہ وہ جانتے ہیں۔

”اسلام دنیا کے مختلف ممالک میں مختلف مذاہب کے ساتھ ساتھ ساتھ  
ہوئے تمام رسوں اور مذہبوں کا احترام کرتا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ ہمارے  
پر تمام مذاہب ایک ہی تھے وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ ان کے  
خارجی امور داخل ہو گئے تو اس میں تفریق پیدا ہو گئی۔ ہمارے  
بھٹک کے قریب کے قصبے میں ایک مذہب کے لوگوں کے قتل عام  
فرمایا۔ (۱) ہندو رسول اللہ دین اسلام کا علم ہے۔ اسلام کے ساتھ ہندو  
رکن ہیں۔ (۱) کلمہ شہادت (۲) نماز (۳) روزہ (۴) زکوٰۃ (۵) حج۔

اسلام کے یہ پانچوں ستون قدیم ترین ہندو دھرم میں بھی پائے جاتے ہیں بھٹک ہی  
منتشر حالات میں ہوں، پیچیدہ بنائے گئے مسائل کے سرایتوں کے ان کے آپریشن  
ڈاں کی نئی ہے۔ اسلام میں ان اصولوں کی جامع اور واضح انداز میں وضاحت ہے، ان کے  
حالات میں چھوٹ بھی دی گئی ہے۔ لیکن ہندو میں ان پانچوں اصولوں کا کوئی اور طریقہ  
نہیں اور اسلام میں انہیں اجتماعی اور معاشیاتی مقاصد کا سرمایہ ہے۔

اسلامی اصول اس دین کو مکمل، مقبول، جامع، مہم اور مانع وادی بنانے کے  
ساتھ بہتر دین کے طور پر پیش کرتے ہیں۔

سابقہ گورنر ازیسہ بشمبر ناتھ پانڈے اپنے ایک مضمون ’قرآن حکیم کا جامع  
دنیا کے انسانیت کے نام میں لکھتے ہیں کہ:

”کسی بھی زمانے میں یا کسی بھی قوم میں یا ملک میں جب ایک نیا مذہب  
کے بنیادی اصول سے ہٹ جاتے ہیں تو اللہ کی نہ کسی رس یا پیغمبر کا  
پھر سے سچے دین کو قائم کرتا ہے۔“

مختصر یہ کہ اسلام یا پیغمبر اسلام کی خاص قوم یا خاص ملک میں دینی یا دنیا مذہب  
چھلانے کے لئے شریف نہیں لائے بلکہ عام طور پر تمام ادیان و تمام مذاہب عام دینی و  
عقیدہ دوبارہ پھیلانے اور انکی بگڑی صورت و انکی اصلی و سچی تصویر میں پیش کرنے کے لئے

ہے۔ آپ کی تشریف آوری کا سب سے بڑا مقصد اسی تشریفی و اصلی مذہب کی طرف اقوام کا مودعوت و ہدایت دینا تھا جس کی طرف انبیاء سابقین اور اوہین مرسلین نے بندگان خدا کو درس دیا تھا۔

مذہب یہ ثابت ہو چکا کہ اسلام ایک عالمی مذہب ہے اور جس طرح یہ مسلمانوں کا مذہب ہے اسی طرح دیگر برادرانِ وطن کا بھی یہی آہنی و قدیم مذہب ہے تو ایسی صورت میں ہندوستان کے نائی علم مسلمانوں کا یہ اوہین فریضہ اور انسانی ذمہ داری ہے کہ جو لوگ اسلام کی تعلیمات سے بے خبر و ناواقف ہیں ان تک اسلامی تعلیمات پہنچیں اور انسانی و اخلاقی ہمدردی کے ناطے اپنے برادرانِ وطن کو دین اسلام کی نظری و فکری اور عملی ہر طرح کی دعوت و ہدایت دیں۔ ماضی میں اس ذمہ داری سے غفلت برتنے کے باعث اب تک ہم نے بہت نقصان اٹھایا ہے اور اگر اب بھی ہم نے اس اہم فریضے کی ادائیگی میں سستی یا غفلت برتی اور اپنی بیداری و فکری و عملی حرکت کا ثبوت نہیں پیش کیا تو مستقبل میں بھی ہندوستان میں مسلمانوں کو مزید نقصان اٹھانے اور نئی صعوبتوں و مشکلات کا سامنا کرنے سے کوئی نہیں بچ سکتا۔

راہمی یا کسی چیز سے کما حقہ ناواقفیت بہت سی غلط فہمیوں اور برائیوں کو جنم دیتی ہے۔ یہ متوں اور مذہبوں میں ہندو مسلم اقوام پر بھی مہم جویتیں صادق آتا ہے۔ کیونکہ اکثر لوگ دونوں مذاہب کی اصلی تعلیم و تحقیق سے بے خبر ہیں اور اسی وجہ سے بیشتر غلط فہمیوں اور بدگمانیوں کا شکار ہیں مزید یہ کہ اسلام اور ہندو دھرم کی تعلیمات کیا ہیں اور انہیں باہمی تعلق اور فرق کیا ہے؟ اس موضوع پر سمجھنے کے ساتھ ابھی تک کوئی قابل ذکر کام ہوا بھی نہیں ہے اور نہ ہی آج اس موضوع پر کوئی خاص وجہ دی جا رہی ہے۔ جبکہ ہندوستانی مذہبی کتب کا اگر بنظر عمیق مطالعہ کیا جائے تو بہت سی ایسی حیرت انگیز چیزیں سامنے آتی ہیں کہ انسان پر حیرت و استعجاب کا عالم طاری ہو جاتا ہے اور اس کو یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ قرآن یا اسلام کے ذریعہ جو کچھ پیغام دیا گیا ہے اسکا کافی حصہ عین یا قدرے فرق کے ساتھ قدیم ہندوستانی مذہبی کتب کے اندر بھی پایا جاتا ہے اور ان کتب سے بھی ان تعلیمات کی تصدیق ہوتی ہے جو اسلام اپنے روزِ اول سے آج تک بیان کرتا چلا آ رہا ہے۔ مزید یہ کہ تغیر اور تبدیلی کے ساتھ آج انکی صورتیں کہیں گجک اور ہمیں مسخ ہو کر رہ گئی ہیں جیسا کہ پیش نظر ملتا ہے میں آپ باب درباب اور فصل در فصل مطالعہ فرمائیں گے۔



اس سلسلے میں شیخ محمد عمر کے بڑے بھائی شیخ محمد علی نے فرمایا ہے۔  
 ”جدید دور میں بھی مسلمانوں نے اردو میں ہندوستانی رسم کے تعین نامہ  
 سے بہت زیادہ احتیاط کیا۔ ان کے مضمون نامہ سے۔ ان کے مضمون نامہ سے۔  
 نے۔ جدید دور میں ہندوستانی رسموں کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ  
 اب تک مانتے ہوئے نہیں ہیں۔ نہ تو ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ  
 دستور پر اپنی توجہ اس ضروری اور اہم کام کی طرف مبذول نہیں کرتے ہیں  
 کی بھی ضرورت ہے کہ ہندوؤں کے مذہبی اور دانشور طبقے میں۔ ان کے ساتھ ساتھ  
 کے تمدن کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ  
 کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ  
 وہ دور ہو اور دونوں علم ملک و قوم کی تعمیر میں حصہ لیں۔“ ۱۱۲

قدیم ہندوستانی تاریخ گواہ ہے کہ ہمارے اسلاف صوفیاء اور ائمہ دین کے  
 اس موضوع پر بڑے مسکحت آئینہ انداز میں کام کیا ہے اور ان کے ساتھ ساتھ  
 ان کے ہیں۔ آج ہندو پاک میں مختلف مذاہب کے پیروکاروں کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ ساتھ  
 دیکھو اور آپکی بھائی چارے کی نگاہ میں تہذیب کی جو تصویر ملتی ہے یہ ان کے اسلاف  
 صوفیاء کی کاوشوں کی مرہون منت ہے۔ ثبوت کے طور پر ہندوستانی صوفیاء کی زندگی کے یہ  
 شہرے حقائق ہم یہاں پیش کرتے ہیں جن سے آپ کو بخوبی اندازہ چلتا ہے کہ ان حضرات  
 نے ملتی حکمت کے ساتھ ساتھ زمین ہند پر محبت دیکھ کر کے مل جل کر ہیں اور ان کے ساتھ ساتھ  
 دعوت کافرینہ انبیاء دیا ہے۔

تاریخ کا قاری اچھی طرح جانتا ہے کہ بابا فرید الدین گنج شہر نے جو اس میں سعادت  
 اختیار کی تو انکی خاندان میں ہندو عوام اور خاص طور سے ہندو جو بڑی عقیدت سے حاضر رہتے  
 تھے۔ شیخ نظام الدین اویسیا فرماتے ہیں کہ شیخ الاسلام فرید الدین گنج شہر کی خاندان میں ہندو عوام  
 حاضر ہوتے تھے ہندو جو انکی خاندان میں بار بار آیا کرتے تھے۔ بابا فرید الدین گنج شہر کی خاندان میں شیخ نظام  
 الدین اولیاء کی دو موقعوں پر ہندو جو کیوں سے ملاقات ہوئی تھی۔ بابا فرید ہندوؤں سے ہندی

زبان میں بات چیت یا کرتے تھے۔ آپ کی خانقاہ میں کسی بھی مذہب یا قوم کا شخص آکر رہا،  
 تعمیریات سے آتا تھا تو آپ اس سے فرماتے تھے "وہ تعمیریات بعد میں کریں گے پہلے ہمارے یہاں  
 پہنچ جائیں گے۔" اسرار حیا و لہ برف مہد شیاہ کا شمار ارمینا "یعنی جس شخص نے کسی زندہ انسان  
 سے ملاقات کی اور اس سے یہاں کچھ نہ کھایا یا پیا تو ایسا ہی ہے جیسے کسی مردہ انسان سے ملاقات کی  
 ۔ اسی طرح شیخ نظام الدین ایسا ہی خانقاہ میں بندہ اور مسلمان دونوں حضری دیا کرتے تھے۔  
 یہ شیخ نظام الدین ایسا ہی اثر تھا کہ امیر خسرو اپنی مذہبی رواداری کی وجہ سے مقبول عام تھے۔  
 مشنوں نہ پہر میں امیر خسرو نے بندہ تہذیب اور ان کے رسوم کے بارے میں جو اظہار رائے کیا ہے  
 اس سے اس دور کی مذہبی رواداری کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے۔ ۱۱۲

حضرت خواجہ بندہ نواز گیسو دراز دکن کے بہت بڑے صوفی بزرگ ہیں۔ تلبہ گہ  
 زندہ میں آپ کی عظیم الشان خانقاہ ہے آپ نے اپنے دور میں بندوں کے فرضی قصوں و مسلمانوں  
 کی خدائی تعمیرات سے استغناء کیا ہے۔ ۱۱۳

حضرت شیخ محب اللہ الہ آبادی سلسلہ چشتیہ کے عظیم بزرگ گزرے ہیں وہ بندہ  
 مذہب کی معصومیت سے دلچسپی رکھتے تھے وہ سنسکرت کے زبردست عالم بھی تھے اور انکی اس سلسلے  
 میں بہت سی تالیفات بھی پائی جاتی ہیں۔ ۱۱۴

بہار کے مشہور بزرگ شیخ شرف الدین بیگی منیری نے بڑی سیر و سیاحت کے بعد  
 روحانی ارتقاء کے لئے مدد میں ایک جہم نے کے کنارے ایک ایسا مقام تلاش کیا تھا جس کو بندہ  
 اور بدھ مت پرکھتے تھے۔ وہ مقام اب مخدوم گنڈا ہوتا ہے۔ ۱۱۵

چشتیہ اور سیر سلسلے کے صوفیاء کے اور بھی بہت سے ایسے واقعات تاریخ میں موجود  
 ہیں جو مذہب و زبان بندہ مسلم رواداری اور باہمی محبت و ہمدردی کی توثیق کرتے ہیں۔ دور کیوں  
 جائے آج بھی چشتی سلسلے یا خصوصاً نقشبندی سلسلے کے بزرگ اس میدان میں کارہائے نمایاں  
 انجام دے رہے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ آج نقشبندی خانقاہوں میں مسلمان مریدین و معتقدین  
 کے علاوہ غیر مسلم مریدین، معتقدین بھی نہ صرف بکثرت دکھائی دیتے ہیں بلکہ اسلامی اوراد  
 و ظاہر کا ورد کرتے نظر آتے ہیں۔



## اسلام کے چند عقائد و نظریات کا اجمالی خاکہ

دین اسلام کے جنس واجب، ضروری عقائد و احکام کا یہاں ہم اجمالی خاکہ بیان کرتے ہیں کیونکہ ان کا بالتفصیل تذکرہ آپ اس کتاب میں آئندہ صفحات پر ملاحظہ فرما میں گئے۔ اور وہ عقائد و امور حسب ذیل ہیں:

### عقائد اسلام یا اصول دین:

اہل علم بخوبی جانتے ہیں کہ دین اسلام کے سات بنیادی عقیدے ہیں۔ جن کو کتاب مذہب میں برمی تفصیل، تشکیک کے ساتھ بیان کیا گیا ہے اور جن کا ”دین مفصل“ میں اس طرح تذکرہ کیا گیا ہے:

امس بالله ومنكده وكنه ورسله والیوه الاحر والقدور حیوہ

وشره من الله تعالى والبعث بعد الموت۔

اللہ متنی عقیدہ: توحید، مدد، آسمانی کتب، انبیاء و رسل، یوم آخرت، تقدیر خیر و شر من

جانب اللہ اور حیات بعد المات پر ایمان و ایتقان رکھنا۔

ان تمام عقائد میں ایمان بالہمتی عقیدہ توحید سب سے اہم و ضروری ہے۔

### توحید:

قرآن و حدیث نے توحید کا جو تصور پیش کیا ہے اس کا مطلب ہے خدائے وحدہ تعالیٰ سے عداوت کی وہ واجب اوجود نہ سمجھنا، حمد کائنات ارضی و سماوی، روحانی و جسمانی کا حق و مالک و مددگار نہ جاننا، آسمان و زمین اور اس کے مابین کی حمد و ثناء کا مدبر و مقرر نہ سمجھنا اور نہ ہی تو سمجھنا اور اس سے سوائے وہ عبادت کے حق نہ سمجھنا۔

اسلامی و شرعی اعتقاد میں توحید کا معنی ہے کہ اس طرح دل سے تصدیق اور زبان سے قرار دینا کہ کل مخلوقات اور حمد کائنات کا خالق و مالک ایک ہی ذات ہے اور وہ اللہ رب العالمین ہے جس کی ذات، صفات، افعال اور ربوبیت و عبادت میں اس کا کوئی شریک نہیں۔

## رسالت:

توحید میں حق عقیدہ رسالت حق امام کے بیواں امتداد میں جہاں وہ میدانِ حیات کا حامل ہے۔ عقیدہ توحید کے ساتھ عقیدہ رسالت پر ان بیانِ حقائق کا مدعا ہے کہ مسلمانوں کو تسلیم ہے کہ وہی جتنی شخص مسلمان نہیں ہوتا۔ یہ امام کا یہ نہ یہ عقیدہ ہے۔ یہ امام اور غیر مسلم کے درمیان امتیاز پیدا کرتا ہے۔ کیونکہ عقیدہ توحید اور علمِ حلیہ کے جزو اولیٰ ہونا امام مسلمین نہیں ہوتا۔ ایمانِ باحد کے چار گوشے رتے ہیں۔

☆ مجوسی ویاری کا کلمہ ہے:

نہایت عزیز و گریزان (پڑاں سے) ہوں اور ہوں۔

نہرو کا کہنا ہے کہ انچارج ہو، تپہ سے چھوڑنا ہے اس وقت

نہیں ہے نہیں ہے! (اُس محفلِ نہیں ہے)۔

☆ سکھ کا کلمہ ہے: "صاحب میرا بیٹا بیٹا ہے۔" (میرا مال ہے۔)

اسے بھائی وہ ایک ہی ہے۔“

المختصر جیسے ہی عقیدہ رسالت اور کلمہ طیبہ کے اور سے جو "مؤمن" میں ایمان کی تصدیق،  
 اور کامیابی یہ جانتا ہے تو نہ صرف یہ کہ انکار کرتا ہیں بلکہ سخت عداوت یہ مرتب کرتے ہیں۔  
 دوسری بات یہ ہے کہ اللہ کی ذات غیر مرئی (Invisible) ہے۔ مگر اس کے واسطے  
 تبلیغ و اشاعت کے لیے کسی محسوس، مرئی (Visible) ذریعہ کی ضرورت تھی، یہ ذریعہ انبیاء،  
 رسل کا جو مسعود ہے جو واقعی الہی کے ذریعے لوگوں کو فکری، فنی و مادی امور میں رہنمائی  
 پر گامزن فرماتے ہیں۔

مذہبی کتب:

اندر رب العالمین نے انسانوں کی ہدایت و تعلیم کے لیے جس روش پر اپنی مقدس  
ابھائی کتب و صحیفہ نازل فرمائی اور تمام دوسروں کو ان کی اتباع و پیروی کا حکم دیا۔ ان کی



کتابوں کی تعداد تقریباً ۱۰۴ ہے۔ جن میں چار کتابیں بڑی اور کافی مشہور ہیں: (۱) تورات جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر (۲) زبور جو حضرت داؤد علیہ السلام پر (۳) انجیل جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اور (۴) قرآن جو حضرت محمد ﷺ پر نازل ہوا۔ ان کے علاوہ ۱۰۰۰ تصانیف ہیں جو مختلف انبیاء و رسل پر نازل ہوئے تھے۔

یہ سب کتابیں برحق ہیں، ہر ایک مسلم کو ان پر ایمان رکھنا ضروری ہے۔ ان تمام کتابوں میں قرآن چوتھی یا آخری مقدس کتاب ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب حضرت محمد ﷺ پر بندوں کی ہدایت و تعلیم کے لیے نازل فرمایا تاکہ بندے اللہ اور اس کے رسول کو جانیں، ان کے فرائض و احکامات اور سنن کو پہچانیں اور ان کی رضا کے مطابق عمل کریں اور ان ائمہ سے اجتناب کریں جو اللہ اور رسول کو ناپسند ہیں۔

قرآن پاک میں عقائد، حدود، قصاص، مجرمات اور میثاق کا بیان منسلک ہے اور عبادت اور متعلقہ کا بیان ابتدائی طور پر ہے جیسے وفاء، مہذبہ، بیع اور براء وغیرہ۔ ان کی تفصیل حدیث و سنت میں ہے۔ قرآن ہمد آسمانی کتب میں سب سے افضل، اعلیٰ اور جامع و مکمل ہے، مزیستہ ہمد کتب منسوخ ہو چکی ہیں، نبوی و آخری مدت و بیبود کے لیے اب ہر انسان و قرآن پر عمل کرنا ضروری ہے۔

### حدیث و سنت:

دین اسلام یا شریعت محمدی کے دو اہم بنیادی ماخذ ہیں۔ ایک کتاب اللہ اور دوسرے حدیث یا سنت رسول اللہ۔ کتاب اللہ کے بعد احادیث رسول امت محمدیہ کے لیے اسلامی احکام و قوانین و تعلیمات و ہدایت کا سب سے اہم ماخذ اور بے بہا سرمایہ ہے۔ قرآن مجید دراصل کلام الہی کا متن ہے، و حدیث رسول اس کی تشریح و تفسیر۔ قرآن مجمل ہے اور حدیث اس کی تفصیل قرآن الہی متناہ ہے، حدیث وحی علیہ متلو۔

غرضیکہ رضا۔ مومن کے مطابق دین کی صحیح ہدایت و رہنمائی حدیث کے بغیر ناممکن ہے۔

### ملا لکھ:

فرشتوں پر متبذہ رکھنا بھی دین کے اصولوں میں ایک اہم اصول و عقیدہ ہے۔ فرشتوں

و بعد تعویذ سے تکیف فرمایا ہے، جو انتہائی نادر و نادر مومن مد کے ہیں۔ اللہ نے انہیں فائدہ مند فرمایا ہے یہ ہر عقل اختیار کرنے کی صداقت رکھتے ہیں۔ نیز اللہ نے ان کو تمام مذاہب بنایا ہے۔ کائنات رشتہ و تعلق میں کوئی ایسا متاثر نہیں۔ ہمیں مدد اللہ کی طرف سے ملے گی۔ اللہ نے ان کو جو فرائض یا کام عطا فرمائے ہیں ان میں ہر وقت مدد و توفیق ہے۔ انہیں امتیاز و اجزاء کائنات پر فرشتے مومل مدد پر اور کائنات ہیں۔ ایک ایک انسان سے ساتھ کئی فرشتے متعین ہیں۔ بعض مومل سے ملنے پر کام کرتے ہیں شیاطین و اذیت ناک اشیاء سے حفاظت پر مقرر ہیں۔ اور ان کی تعداد اللہ اور اس کا رعب و ہر وقت جانتے ہیں۔

### تقدیر خیر و شر من جانب اللہ:

یہ بھی اسلام کا خاص بنیادی عقیدہ ہے، اس پر ہر مومل و ایمان والا مومل سے اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں جو چیز ہوتا ہے اور بندے جو چیزیں اختیار کرتے ہیں وہ سب اللہ سے علم ازلی وابدی سے مطابق ہوتا ہے۔ اور جو چیز آلودہ و ناپاک ہے وہ سب اللہ سے علم میں ہے، اسی کے حکم سے ہوتا ہے اور اپنی سب کائنات ہے۔ مومن ہیں کہ اللہ کے تقدیر کے موافق کام کرنے پر اس کو مجبور نہیں بنایا ہے بلکہ اس کو اپنی ابدی زندگی سے اختیار ہے۔ اور بندہ اپنے اختیار سے جو چیز کرتا ہے یا کرے گا وہ سب اللہ سے یہاں پتہ سے اس کا ہے کیونکہ وہ عالم غیب و اشہاد کا ہے۔

### یوم آخرت اور بعث بعد الموت:

دین اسلام کے بنیادی عقائد میں یہ بھی ایک بنیادی عقیدہ ہے۔ جو اللہ سے متعلق ہے اور اللہ کا بھی اسی مسئلہ پر ہے۔ اس کا مطلب ہے کہ ہر شے کی ایک عمر مقرر ہے جس سے پورے کے بعد وہ شے فنا ہو جاتی ہے ایسے ہی کائنات اور اس کی ہر چیز کی بھی ایک عمر ہے جس میں فنا ہو جاتی ہے۔ اس کے تمام ہونے سے بعد یہ بھی فنا ہو جائے گی۔ زمین، آسمان، انسان، حیوان، پتھر، کوئی بھی باقی نہ رہے گا۔

ایسی طرح مردوں کا قبروں سے انٹنا اور انھیں دوبارہ زندگی عطا کرنا برحق ہے۔ جس خالق کائنات نے باطل کو عدم سے ساری اشیاء و حیات بخشی اور عدم سے وجود عطا کیا وہ دوسری بار بھی اس بات پر قدرت رکھتا ہے کہ تخلیق فرمائے۔

اس بحث، شور کا آغاز صحیح صورت سے ہوگا اور سب سے اولین صورت پر پابندی کے ساتھ ہی پھونکا جائے گا۔

اسلامی نقطہ نظر سے زندگی کا ایک مقصد ہے اور اس مقصد کا تعلق آخرت سے ہے۔ اسی لیے اسلام نے اخروی زندگی کے حقیقی و حقیقت میں بہت اہمیت دی ہے۔ نیک لوگوں کے لیے جنت اور اس کی نعمتیں ہیں اور بد لوگوں کے لیے جہنم اور اس کے مختلف عذاب ہیں۔ جن پر ایمان و یتیم رکھنا مسلمان پر فرض عین ہے۔

## ارکان اسلام و عبادات:

اسلام میں جو عبادات فرض اور واجب ہیں بنیادی طور پر ان کی تین قسمیں ہیں:

(۱) دینی عبادت جیسے نماز، روزہ، جہاد، تلاوت قرآن وغیرہ۔

(۲) مالی عبادت جیسے زکوٰۃ، صدقہ، خیرات وغیرہ۔

(۳) دینی و مالی عبادت جیسے حج، زیارت۔

ان عبادات کی اہمیت کا اندازہ اس بات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔ ان کو دین اسلام کا رکن قرار دیا گیا ہے۔ چنانچہ حضور انور ﷺ ارشاد فرماتے ہیں:

بِسْمِ اللَّهِ عَسَىٰ حَمَلُ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

وَالصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ وَالْحَجُّ وَصَوْمُ رَمَضَانَ۔<sup>۱</sup>

اسلام کی بنیادی چیزیں ان پر ہیں اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا

کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ دینا اور

حج کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا۔

مذکورہ بالا حدیث میں توحید و رسالت کا اقرار و تصدیق، نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج کو

[illegible]

اسلام کا نظام اخلاق (اخلاق و اقدار)

اسلام نے اخلاقِ حسنہ پر بہت زور دیا ہے۔ اسلام نے انسانی زندگی کے ہر شعبہ میں انسانی  
اقدار اور انسانی حقوق و متعین کیا ہے، اس میں خیرائی خلاق، اجتماعی خلاق، عائلی خلاق، تمدنی  
خلاق، اقتصادی خلاق، معاشی اخلاق، قانونی خلاق، سیاسی اخلاق، جسمی خلاق، انسانی خلاق  
خلاق، تعلیمی خلاق، بین الاقوامی خلاق، بہت اہمیت ہے۔ اخلاق و غیرت علوم کے خلاق  
نہایت پر مشتمل ہے اخلاق و انسانی اقدار میں ایک ایسا نیا ماحول بنی ہے اور پورا عالم اس ماحول کی  
تقدیمات سے معمور اور ایک مکمل نظام اخلاق نظر آتا ہے۔

اسلامی اخلاق حسنہ کا دار بہت وسیع ہے جن میں سے چند اہم حربے ایل میں

صدق، صبر، حیا، احسان، پارسائی، امانت، ارفق، شکر، غلو، مدر، مصافحہ،  
براداری، نرم، سخاوت، شجاعت، حق گوئی، ایثار، رفق، نرمی، اناب، برین، تقیید، باقی، محبت، ممدانی،

غریب پروری اور کمزوروں و مجبوروں کی مدد وغیرہ اعمال کی پیروی کرنا اور اخلاقِ شنیعہ، کذب، ظلم، ستم، وعدہ خدائی، نیابت، کبر، حسد، خود ستائی، غیبت، پھیل خوری، بدظنی، بخل، بہتان، تمسخر، خوشامد، فحش و فحاشی، جرم، طمع، بغیض و غضب اور فسق و عناد سے بیزاری کا اظہار کرنا۔

اسلامی اخلاق سے ماخوذ ہیں: (۱) قرآن مجید اور (۲) حضور انور ﷺ کا اسوۂ حسنہ

اور آپ کا خلقِ عظیم یا حدیث و سنت۔

## معمولات و رسومات (تیوہار)

اسلام قرآن و سنت کے احکام کی روشنی میں اپنے قبیحین و تیوہار و رسومات اور تقریبات منانے کا بھی حکم دیتا ہے۔ اس لیے مسلمان کسی نہ کسی مذہبی نام سے ان کا اہتمام کرتے ہیں۔ مسلمانوں میں رائج بعض تیوہار اور رسومات وہ ہیں جو احکامِ خداوندی کی قیاس میں منعقد ہوتے ہیں، جیسے عیدِ فطر، عیدِ اضحیٰ اور عیدِ میلادِ انبیاء ﷺ وغیرہ۔ اور بعض وہ ہیں جو دینی، قومی اور اجتماعی فوائد اور مقاصد ایسے، اتفاقات کی عظمت، فضیلت کے اظہار کے پیش نظر یا شعائر اللہ، اولیاء اللہ اور مقاماتِ مقدسہ سے منسوب ہونے کی وجہ سے منائے جاتے ہیں۔ جیسے معراج انبیاء ﷺ، شبِ برکت، شبِ قدر، جمعۃ اوداع، روزِ شہداء، کربلا وغیرہ۔

اسلام کی نقطہ نظر سے تیوہار و رسومات اور تقریبات کا اصل مقصد اجتماعی قوت و اتحاد اور باہمی اخوت و محبت اور ہمدردی کا مظاہرہ کرنا، عمل میں پاکیزگی اور دینی جذبات میں فرحت وغیرہ پیدا کرنا ہے۔

## اسلام کا نظامِ معاشرت (رہن سہن، غذا و خوراک)

معاشرہ کا مفہوم معاشرہ سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں زندگی بسر کرنا۔ معنی باہم زندگی گزارنے کا نام معاشرہ ہے۔ طرزِ معاشرت یا رہن سہن اور غذا و خوراک وغیرہ بھی انسانی زندگی کا ایک اہم ترین حصہ ہیں۔ اسی سے انسانی سماج کا قیام اور حیاتِ انسانی کی بقاء ہے۔ اور کائناتِ انسانی کے وجود میں اس کا بڑا عمل دخل ہے، اس لیے اسلام نے ایسے اہم امور و مسائل کا نظام و دستور بھی



حفاظت و سلامتی اور مساوات کے اصول وضاحت کی گئی ہیں۔ تیسرے باب کے تحت اس حلقے سے اسلام نے اسی طرح کے قوانین نافذ فرمائے ہیں جو ساری معاشرہ و ممالک کے لیے یوں مفید ہیں کہ ان میں نہ تو کسی قوم و ملت اور نہ ہی کسی مذہب کی طرف سے کسی خاص چیز یا عذر و ثبوت کے طور پر بھی انھیں اشیاء کے کھانے پینے کا علم حاصل ہو سکے گا۔ اس میں اسلامی زندگی کا تمام حسن و برکت یعنی فلاح و ترقی و بہبود کی تمام باتیں بیان کی گئی ہیں۔

اسلام نے معاشرہ و حکومت کی راہ پر گامزن کرنے اور امن و شانتی کی فضا کو برقرار رکھنے کے لیے جو بنیادی اصول بھی مقرر فرمائے ہیں۔ مثلاً مساوات، ختمِ تنہا، اتفاقِ حد، انصاف، تحفظِ جان و مال، تحفظِ حریت و آبرو، مذہبی آزادی، تحریمِ کفر و فسق، رزقِ حلال، ملکیت وراثت میں مساوی تقسیم، پاسبانِ صاف و جرات و اذیت و مصلحت میں یگانگت و یکجہلی، تمیز و رخصت کے خلاف جہاد و رفق و نرمی و سبکی وغیرہ۔

## اسلام کا خانگی نظام (عورت کی حیثیت)

اسلام نے عائلی و سماجی زندگی میں جہاں مردین و عورتوں کے حقوق و فرائض، امیر و غریب، محتاج و کمزور، بزرگ و جوان، مسلم و غیر مسلم، مسلمان و کافر، پادشاه و رعایا، بیمار و تندرست، غنی و فقیر اور حیوانات و نباتات کے حقوق بیان فرمائے ہیں وہاں عورت کے بھی خاص طور پر حقوق متعین کیے گئے ہیں۔ خواہ وہ بیٹی ہو یا بیوی، ماں ہو یا بہن۔

اسلامی تعلیمات کا اگر انصاف و دیانت داری سے مطالعہ کیا جائے تو یہ حقیقت رہے کہ ان کی طرح عیاں ہوئی کہ آج سے چودہ سو سال قبل اسلام نے عورتوں کو جو حقوق عطا کیے ہیں ان پر اگر صحیح معنی میں عمل کیا جائے تو مسلم عورت سے زیادہ خوش حال و یار کی کوئی عورت نہیں ہو سکتی۔ اسلام نے رہزموں ہی سے عورتوں کے مذہبی، قومی، عائلی و سماجی و تمدنی اور تعلیمی لحاظ سے بہترین حقوق مقرر کر کے اس کو بین الاقوامی سطح پر وہ اعلیٰ مقام عطا کیا ہے کہ وہ کسی جہی اعتبار سے مردوں سے کمتر و پس ماندہ نہیں ہیں۔ نہ تعلیم میں، نہ تہذیب میں، نہ معاشرت میں، نہ معیشت میں، نہ وراثت و دولت میں، نہ دین میں اور نہ دنیا و آخرت میں۔ مردوں و ائرنیک

انسان کی بدولت جنت حاصل ہوگی اور وہ انعامات الہیہ کے مستحق ہوں گے تو عورتیں بھی ان کے ساتھ سے باعث خدائی نوازشات و فردوس کی حقدار ہوں گی۔ عام ازیں کہ عورت جتنی بیوی ہو، بیوہ ہو یا چھ ماں بلکہ ماں کی صورت میں اس وراثت سے زیادہ اہمیت دی گئی ہے۔

## اسلام کا عائلی نظام (مناکحات)

ہاں ہی انسانی زندگی کا ایک اہم و ضروری باب ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے نکاح کا اصل مقصد انسان کی سیرت و کردار کو پاک و صاف رکھنا ہے۔ اس کے علاوہ جائز و مہذب طریقے پر جسمانی خوشحالی، تکمیل، اولاد کی تخلیق، نسل انسانی کی افزائش و ترقی، نسل و نسب کی حفاظت اور مرد و عورت کی باہمی تسکین و محبت بھی اس کے بنیادی و خصوصی مقاصد ہیں۔

اسلامی شریعت کی رو سے نکاح ایک ایسا قانونی معاہدہ و ضابطہ ہے جو بہت سی ضرورتوں و خوبیوں کے حصول اور بے شمار برائیوں اور خرابیوں سے تحفظ کے لیے اللہ رب العالی نے جاری فرمایا ہے۔ نکاح جہاں انسان کو ایک پاکیزہ زندگی دیتا ہے وہاں عورت اور مرد کے ناموس و عزت کی حفاظت بھی کرتا ہے۔ اگر ایک طرف حرام کاری و بدکاری سے بچاتا ہے تو دوسری طرف انسان کی نسل و خاندانی نسب و خون کو بھی باقی رکھتا ہے۔ بغرض محال اگر اللہ تعالیٰ نکاح کا انھیں مقصد نہ فرماتا تو مرد و عورت جہاں چاہتے جس سے چاہتے جانوروں کی طرح جسمانی تعلقات بناتے، مونچہ مستی نکاتے اور یہ قاتلانہ ممکن ہوتا کہ فلاں عورت کے شکم میں کس شخص کا حمل اور کس مرد کا خون ہے؟

## اسلام کا نظام دستور (حدود و تعزیرات)

اسلامی نظام دستور یا قوانین کا مقصد دونوں پر اقتدار و حکمرانی نہیں بلکہ اللہ کے بندوں کی نیکی و نوابی ہے۔ اور یہ کسی طرح کے جبر و ظلم پر قائم نہیں بلکہ اس کی نوعیت و صورت مصیبت نہ ہے۔ اسلامی دستور و قوانین کی تشکیل میں قرآن و حدیث کے مطابق تین بنیادی اصول کا خاص طور پر ملحوظ رکھا گیا ہے۔ اول عدم مخرج یعنی تنگی و پریشانی کو دور کرنا، سختی اور تشدد کے بجائے آسانی پیدا کرنا۔ دوم قدرتِ تالیف یعنی احکام کی وہ صورت جس پر آسانی سے عمل ہو جائے۔ سوم تدریج یعنی جو



سے محروم نہیں رہ سکتے۔ اور اسے یہ کہ اللہ تعالیٰ ہر فرد کی معاشی زندگی کا فیصلہ ہے۔ اور معاش یا رزق ایسی انمول نعمت ہے کہ جس کو خالق کائنات نے اپنے دست قدرت میں رکھا ہے اور اس سے کسی میں خاص طور سے بندوں کو بندوں کا محتاج نہیں بنایا ہے۔ قرآن مجید کے مطابق زمین پر چنے والے ہر جاندار کے رزق کی ذمہ داری اللہ رب العالمین نے خود اپنے ذمہ کرم میں لی ہے۔ ۱۲۰ اور زمین پر بسنے والی کتنی مخلوق ایسی ہیں کہ وہ اپنی روزی ساتھ نہیں رکھتیں لیکن اللہ انہیں بھی روزی پہنچاتا ہے۔ ۱۲۱

### حصول رزق کی خاطر ضمیر مت پیچو

۱۰ پتھروں میں بھی کیڑوں کو پال دیتا ہے

کلام الہی کے مطابق حق معیشت یا رزق و روزی کے حصول کا ہر فرد کو ہر ذی روت کو مساوی طور پر حق حاصل ہے مگر درجات رزق اور روزی میں سب برابر نہیں۔ یعنی اسلام حق معیشت میں مساوات کے ساتھ ساتھ درجات معیشت و رزق میں تفاوت کا بھی قائل ہے کیونکہ یہ ایک فطری بات ہے۔ یعنی یہ ضروری نہیں کہ سہاں معیشت و رزق سب کے لیے ایک ہی جیسا ہو، ہاں یہ ضروری ہے کہ سب کے لیے ہو۔ لیکن درجات کا یہ تفاوت و فرق ایسے اعتداں میں برقرار رکھا ہے کہ کسی بھی حالت میں وہ لوگوں کے درمیان ظلم و ستم کا سبب نہ بن سکے۔ قرآن میں اس فلسفے کو بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ ہم نے ان کی زیست کا سہاں دنیا کی زندگی میں تقسیم کیا ہے اور ان میں ایک کو دوسرے پر درجوں بندی دی کہ ان میں ایک دوسرے کو مزدور بنائے۔ ۱۲۲

درجات میں یہ فرق ایک خاص منصحت سے کیا گیا ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ غنی کو دولت مند بنا کر یہ مطالبہ کرتا ہے کہ وہ اپنی دولت کا تہا، ملک نہیں بلکہ انفرادی ملکیت کے باوجود اس کی دولت پر اجتماعی حقوق بھی ہیں۔ وہ صرف اپنے لیے نہیں مانتا بلکہ جماعت کے دوسروں کے لیے بھی مانتا ہے۔ اور ایک منصحت یہ بھی ہے کہ اس سے باہمی محبت اور ہمدردی کے حالات جوہر ہوتے ہیں۔ امراء و دولت مندوں کی مدد کرتے ہیں اور غرباء ان کے حق میں دعا کرتے ہیں، اس طرح ایک دوسرے کے تین الفت و محبت پیدا ہوتی ہے۔

اللہ رب العالمین نے ہر انسان کو حصول رزق و معاش کا حق برابر عطا کیا



ہے اس لیے بھی حکم دیا ہے کہ روزی و رزق سے کما سیتے ہو یہ ناپید ہو جائے گا (۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳)  
 (earn + livelihood) طلب و مانا چاہیے۔ نرم و نرمی سے سب کو اس پر اندھا کیا جائے۔ ۱۲۳  
 اسلامی نقطہ نظر سے ساری زمینیں ساری دنیا میدانِ عمل ہے لہذا ہر انسان کو اپنی  
 اعتبار سے بھی محنت و جدوجہد کرنی چاہیے۔ یہ بات نکاح و خالی نہیں بیٹھنا سب سے پہلے اس  
 کا احکام دیا ہے۔ چھ کام کر کے فی سیدہ حیات ہے۔ یہ نیکہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے  
 ”تمہارے لیے کام کرنا بہت بڑا نیکہ ہے۔ پانچ سو سال سے یہ قیامت کے دن تمہارے  
 چہرے پر اس کا بد نما داغ لگے گا۔“ (۱۲۴)

کسبِ معاش یا حصولِ رزق اور تجارت کا یہ نیکہ ہے جس میں ”نیکہ“ مذکور ہے۔  
 نیکہ قیامت کے دن اس کے حصوں اور کتابوں میں تا یہ نیکہ فائز ہے۔ (۱۲۵)  
 اسلام نے مردوں کی طرح عورتوں کو بھی جائز طریقے پر حصوں میں حصہ دیا ہے۔  
 یہ ہے جس کی وہ خوبصورت طور پر مانگہ ہو سکتی ہیں اور اپنی شہادت و بیعت پر شہادت دیتی ہیں۔ (۱۲۶)  
 اسلام کے اقتصادی و مالی نظام میں امتیازی خوبی یہ ہے کہ اس نے قیامت کے دن  
 میں بھی تقویٰ و پرہیزگاری و روزی و رزق کے لیے نیکہ نیکہ کے لیے یہ حصہ دیا ہے۔  
 میں بھی رزق کے لیے ایسا نیکہ داری و نیکہ رزق داری ہے۔ میں نے قیامت کے دن  
 شریف میں فرمایا گیا ہے:

”تجارت کرنے والے اگر صدقت و قیامت داری کے ساتھ تجارت کرے تو  
 قیامت کے دن انھیوں، صدیقیوں اور شہیدوں کے ساتھ رہے گا۔“

نیکہ روزی کے دن جسے میں اور ایک صد روزی سب میں تقسیم ہو جائے گا۔  
 صرف تجارت میں ہے۔

اسلام میں سود خوری، رشوت خوری، ناحق زانیہ، نیکہ داری اور پستان میں دیکھو۔  
 انہی اسی لیے سنتِ حرام قرار دیا گیا ہے کہ یہ تقویٰ و ایمان داری اور ایمان کا حصہ ہے۔  
 خلاف ہے۔ ۱۲۷



## اسلام کا سیاسی نظام

قرآن و حدیث کی روشنی میں اسلامی حکومت یا اسلامی سیاست کے ابتدائی طور پر تین بنیادی اصول و احکام ہیں:

(۱) اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت اور انھیں کے حکم کی تعمیل

(۲) مجلس شوریٰ کا قیام اور (۳) عدل و انصاف کا نفاذ۔

اسلام میں حکومت و سیاست اور دنیاوی معاملات چونکہ دین کے تابع ہیں، اس لیے وہی بھی خدمت و سعادت اسلامی سلطنت نہیں جہاں سستی جب تک کہ مذکورہ بالا امور مثلاً شہ پر عمل نہ کیا جائے۔

حکم اور اطاعت کا مطلب ہے کہ قرآن و حدیث کے مطابق اسلامی ریاست اور اسلامی سیاست میں اللہ اور رسول کے حکم جاری نہیں ہو سکتا جو فیصلہ ہوگا کہ انھیں نافذ کیا جائے۔ صرف اسی و بیان (Describe) کر سکتے ہیں۔ ان کے برخلاف اپنی طرف سے کوئی حکم نافذ نہیں کر سکتے۔ ہر جہد اور ہر صورت میں قرآن و حدیث کے قوانین ہی امراء و رعایا کے لیے واجب الیمان و لازم العمل ہوں گے۔ اسلامی قوانین کے علاوہ کسی دوسری حالت میں کوئی اختیار نہیں ہوگا۔ ۱۲۸

اسلامی حکومت و سیاست کے لیے مجلس شوریٰ بھی لازمی و ضروری ہے، جو باکردار، پابند امر و نہی و انشوراء پر مشتمل ہونی چاہیے۔ جو قرآن و حدیث اور ان کی تشریحات و تفسیرات کی روشنی میں حکام و امراء کی رہنمائی کرتی رہے گی۔ ۱۲۹

عدل و انصاف بھی اسلامی حکومت و سیاست کا ایک اہم اصول ہے۔ اسلامی حکومت و سیاست کے لیے بنیادی طور پر فرض ہے کہ ہر معاملہ میں ہر فرد کے ساتھ اسلامی قوانین کے مطابق عدل و انصاف کا برتاؤ کیا جائے کیونکہ بائیس معاملات میں عدل و انصاف سے کام نہ لینا بے اوقات عدالت و خوں ریزی، عداوت و بغاوت اور نقص امن و فساد کا موجب ہوتا ہے۔ اس لیے قرآن نے عدل و انصاف کے قوانین و احکام و دست و دشمن، اپنے بیگانے سب کے لیے ایسا مقرر فرمایا ہے جس میں اور کسی بھی صورت میں کسی کے ساتھ رعایت کر کے نا انصافی و ظلم کا باب

نہیں کھولا ہے۔ ۱۳۰

اسلامی تصور حکومت و سیاست میں ۱۱۔ مذہب کے مسائل و مسائل کی مثال  
۱۲۔ ان اور شریعت کے تمام حقوق مسلمانوں کی طرف سے مساوی اور یکساں ہیں۔ یہ مسائل  
۱۳۔ عزت و آبرو کی حفاظت، انجمن و مذہبی آزادی، قانونی و معنوی آزادی، مساوی ہونے کا حق،  
تاریخ و اجتماع کا حق، اصل حرمت و مذہب فہمی آزادی کا حق وغیرہ۔

مثلاً یہ کہ عین سلام صومست و سیاست میں کی طرف سے مثالیں۔ وہ صومست و  
سیاست و جہی خدائی قوانین کے تابع بنانا چاہتا ہے۔ انسانی ہمت و ہمت و ہمت و  
دین کا کہہ آتعلق ہے بلکہ چونکہ امن کا ساتھ ہے۔ صومست و سیاست و دین کے بغیر امن کا  
یہ فطرت و انسانی کا رعبہ ان جاتی ہیں:

جہاں پادشاهی و کرم و مہماری تماشہ

جد و عین سیاست سے قرعہ جاتی ہے پادشاهی

اسلامی حکومت و سیاست کے تعلق سے قرآن و حدیث میں بہت سی تعلیمات

ہدایت دہی ہیں۔ مثلاً:

۱۔ امت امیر، باہمی تعلقات کی ارتقی، احساس مسائل و معیشت کی ترقی، حد و  
نیابت سے پرہیز، وعدہ کی پاسداری، عین اقوامی معیشت کا حتمہ، عین اقوامی  
کامل، داخلی و خارجی حکمت عملی اور حکومت و سیاست کا انتظام وغیرہ۔ ۱۳۱



## حوالہ جات

- (۱) منہاجات فی غریب قرآن، جس ۲۳۹، اراغیب، صنفی
- سان العرب، جس ۳۴۱، ابن منظور، لغت، ۱۰، مطب، حمیہ، بیت، ۲۰۰۳ء
- منہاجات فی عرب قرآن، جس ۴۴۰، بیت، سہ سہ، ابن محمد اراغیب، صنفی
- (۲) لسان العرب، جس ۳۴۱
- (۳) تفسیر کبیر (عربی) جلد ۲، جس ۶۲۸، مطبوعہ مصر، ۱۳۱۰ھ
- (۴) صحیح مسلم، باب ۱۱ ایمان، حدیث ۹۶، صحیح بن زری، باب سوال جبریل، حدیث ۵۰
- (۵) سورۃ الحجرات، آیت ۱۴
- (۶) لسان العرب، جلد ۱۵، جس ۱۸۶
- (۷) المسند بیہ جدید، جلد ۱، جس ۶۶
- (۸) المسند احمد، بیہ جدید، جلد ۱، جس ۷۴
- (۹) سورۃ الذاریات، آیت ۳۵-۳۶
- (۱۰) سورۃ یونس، آیت ۸۴
- (۱۱) مجمع ترمذی، جس ۸۹، ۹۰، مطبوعہ مصر، ۱۹۵۶ء
- (۱۲) فتح ہادی، شرح صحیح بخاری، جلد ۱، بحث کتاب ایمان
- (۱۳) تہذیب السنن، جس ۱۰، بحث کتاب ایمان
- (۱۴) دائرہ معارف اسلامیہ، بعنوان لفظ اسلام، جس ۶۷۰-۶۷۱

- (۱۵) بین القوامی مذاہب، ص ۱۷، اتھارٹو پبلی کیشنز، لاہور، ۱۹۷۹ء، صفحہ ۳۳۔
- (۱۶) بین القوامی مذاہب، ص ۱۶، پروفیسر ڈاکٹر محمد اکرم رانا، اریکٹ پبلی کیشنز، لاہور، ۲۰۰۲ء۔
- مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ، ص ۴۷، پروفیسر جوہر علی صاحب صاحب، لاہور، ۲۰۰۹ء۔

(۱۷) ائمہ معارف اسلامیہ، بعنوان غلط اسلام، ص ۱۷۱۔

بین القوامی مذاہب، ص ۱۷۱۔

(۱۸) سورۃ آل عمران، آیت ۱۹۔

(۱۹) سورۃ بقرہ، آیت ۳۳۔

(۲۰) سورۃ فتح، آیت ۲۔

(۲۱) سورۃ الروم، آیت ۳۰۔

(۲۲) سورۃ المائدہ، آیت ۳۔

(۲۳) سورۃ آل عمران، آیت ۸۵۔

(۲۴) سورۃ الشوری، آیت ۱۳۔

(۲۵) الفقہ الاکبر، مع شرح مفتی علی قاری، ص ۹۰۔

(۲۶) التعریفات، ص ۷۳۔

(۲۷) مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ، ص ۴۹۔

(۲۸) سورۃ النساء، آیت ۷۹۔

(۲۹) سورۃ النساء، آیت ۷۰۔

(۳۰) سورۃ الرعد، آیت ۷۔

(۳۱) سورۃ الاعراف، آیت ۱۵۸۔

(۳۲) سورۃ الزمیر، آیت ۱۰۔

(۳۳) سورۃ النساء، آیت ۲۸۔

(۳۴) سورۃ المؤمن، آیت ۱۵۔

- (۳۵) بخاری شریف کتاب الصلوۃ، مشکوٰۃ شریف باب فضائل سید المرسلین ص ۵۱۲
- (۳۶) مشکوٰۃ شریف باب فضائل سید المرسلین ص ۵۱۲
- (۳۷) سورۃ البقرہ آیت ۱۸۵
- (۳۸) سورۃ البقرہ آیت ۱۵۹
- (۳۹) سورۃ آل عمران آیت ۱۳۸
- (۴۰) سورۃ رحیم آیت ۱
- (۴۱) سورۃ جاثیہ آیت نمبر ۳۵
- (۴۲) اہل بیت علیہم السلام جیتاؤ آن مجید کے سندِ ربیعہ میں ص ۱۳
- (۴۳) پیغمبر اسلام غیر مسلم و ذواتوں کی نظر میں ص ۲۲
- (۴۴) شہادت: بحسب محمد بن عبد بنی نمبر مئی ۱۹۸۵ صفحہ ۷۷
- (۴۵) قرآن سب کے لئے مارچ ۱۹۹۷ صفحہ ۸۳
- (۴۶) حضرت محمد سب کے لئے نومبر ۲۰۰۰ ص ۷۹
- (۴۷) محنت سرور دینی، اہلی، ختمی، شہادت اسلام اور خاندانِ نبوی ص ۹۳
- (۴۸) سورۃ حجاب آیت ۲۱
- (۴۹) عظمتِ مصطفیٰ صفحہ ۱۲۳
- (۵۰) اسلام جس سے مجھے پیار ہے ص ۳۶، ۳۷
- (۵۱) رحمتِ مصلحین نبیہ (خاتونِ مشرق) جلد ۵۵ ص ۶۱
- (۵۲) محمد اسلام کے پیغمبر ص ۳۶
- (۵۳) رسولِ اعظم اغیار کی نظر میں صفحہ ۱۹
- (۵۴) رسولِ اعظم اغیار کی نظر میں صفحہ ۱۰۶
- (۵۵) اسلام جس سے مجھے پیار ہے ص ۳۱
- (۵۶) سورۃ بقرہ آیت ۴
- (۵۷) کنز الایمان ترجمہ قرآن کریم صفحہ ۳۶۹



- (۵۸) سورتہ مریدانیت - ۹
- (۵۹) سورۃ شین آیت - ۱
- (۶۰) مشکوٰۃ مصباح آیت - علم صفحہ ۴۴
- (۶۱) مشکوٰۃ مصباح آیت - علم صفحہ ۳۲
- (۶۲) بخاری تریف کتاب علم باب ۹ - حدیث نمبر ۵۵ - ۱۰۶
- (۶۳) بخاری تریف کتاب توحید
- (۶۴) بخاری تریف کتاب الجہاد والسیر باب ۱۸۶ - حدیث ۲۶۳
- (۶۵) سورۃ آل عمران آیت ۱۹
- (۶۶) تفسیر جامعہ شریعہ کتب علم باب ۹ - حدیث نمبر ۶۹
- (۶۷) تفسیر فیہی جلد سوم صفحہ ۴۰۰
- (۶۸) تفسیر فیہی جلد سوم صفحہ ۴۰۳
- (۶۹) تفسیر فیہی جلد سوم صفحہ ۴۰۹
- (۷۰) سورۃ شوریٰ آیت ۱۳
- (۷۱) سورۃ آل عمران آیت ۸۵ - ۸۴
- (۷۲) سورۃ یونس آیت ۱۹
- (۷۳) الدر المنثور جلد اول صفحہ ۵۵
- (۷۴) الدر المنثور جلد اول صفحہ ۵۵
- (۷۵) الدر المنثور جلد اول صفحہ ۵۵، باب مریدان فی آثار احمد، کتاب ۹
- عرب و ہندو عہد رسالت میں، ص ۱۵۱
- (۷۶) الدر المنثور جلد اول صفحہ ۵۹
- (۷۷) تفسیر روح البیان صفحہ ۷۳، تفسیر ابن کثیر جلد ۱ صفحہ ۱۴۵
- (۷۸) تفسیر و حدیث میں ہندوستان کا تذکرہ، صفحہ ۴۲
- (۷۹) تفسیر و حدیث میں ہندوستان کا تذکرہ، صفحہ ۴۰

- (۸۰) آخری پیغام صفحہ ۱۷۱
- (۸۱) کنز الایمان ترجمہ قرآن مجید صفحہ ۱۲، تفسیر ابن کثیر جلد اول صفحہ ۱۲۵
- (۸۲) تفسیر نعیمی جلد اول صفحہ ۳۳۰
- (۸۳) الخصائص الکبریٰ صفحہ ۲۱-۲۲
- (۸۴) تفسیر نعیمی جلد اول صفحہ ۳۳۱
- (۸۵) کتاب التفسیر فی حقوق المسلمین جلد اول صفحہ ۱۳۷-۱۳۶
- (۸۶) شواہد النبوۃ صفحہ ۶۰
- (۸۷) جان جاناں صفحہ ۳۳
- (۸۸) سیرت رسول عربی صفحہ ۱۵
- (۸۹) جان جاناں صفحہ ۳۰
- (۹۰) تفسیر روح البیان جلد سوم صفحہ ۵۴۳
- (۹۱) تفسیر واحادیث میں ہندوستان کا تذکرہ صفحہ ۹۸
- (۹۲) تفسیر واحادیث میں ہندوستان کا تذکرہ صفحہ ۵۸-۵۷
- (۹۳) تفسیر واحادیث میں ہندوستان کا تذکرہ صفحہ ۸۸
- (۹۴) جان جاناں صفحہ ۷۵
- (۹۵) جان جاناں صفحہ ۷۶
- (۹۶) جان جاناں صفحہ ۷۶
- (۹۷) جان جاناں صفحہ ۷۷-۷۶
- (۹۸) تاریخ مکہ مکرمہ جلد دوم صفحہ ۲۱۱
- (۹۹) تفسیر واحادیث میں ہندوستان کا تذکرہ صفحہ ۵۶
- (۱۰۰) تاریخ طبری (۱۰) جلد ۱ صفحہ ۸۵، بغیر آئینہ، تراجم ۲۰۰۳ء
- (۱۰۱) تفسیر ابن کثیر (۱۱) جلد ۱ صفحہ ۲۵، مکتبہ قدوسیہ، غور ۲۰۰۶ء
- (۱۰۲) تاریخ مکہ مکرمہ جلد دوم صفحہ ۳۲

(۱۰۳) الذراعون ج ۱، صفحہ ۵۶، القریٰ لقاصداً القریٰ جس ۲۲۔

عرب و ہند عہد رسالت میں جس ۱۵۲

(۱۰۴) تفسیر، احادیث میں ہندوستان کا تذکرہ صفحہ ۵۲

(۱۰۵) تفسیر و احادیث میں ہندوستان کا تذکرہ صفحہ ۵۲

(۱۰۶) भारत में कोमा एकना का परम्परा पृ 4

(۱۰۷) मातنگما मतنام आ पैगाम पृ - 20

تفسیر، احادیث میں ہندوستان کا تذکرہ صفحہ ۵۲

(۱۰۸) قرآنی بیجا، ج ۱

(۱۰۹) کائنات پریکا پृ 9, 10 دسمبر 2000

(۱۱۰) موت و زندگی، کتابت اسلامیہ، حیدرآباد، صفحہ ۹۴-۹۵

(۱۱۱) مضمون راجندر نارائن لال ایم۔ اے

(۱۱۲) ماہنامہ قاری، جلی صفحہ ۳۸-۱۹۸۵

(۱۱۳) ہندوستانی تہذیب کا مسکن و مہم، صفحہ ۱۹

(۱۱۴) ہندوستانی تہذیب کا مسکن و مہم، صفحہ ۱۹

(۱۱۵) ہندو اسلامی تہذیب کا ارتقاء، صفحہ ۵۳

(۱۱۶) ہندو اسلامی تہذیب کا ارتقاء، صفحہ ۷۵

(۱۱۷) ہندو اسلامی تہذیب کا ارتقاء، صفحہ ۵۳

(۱۱۸) صحیح بخاری، کتاب ایمان، باب یقین، ج ۱، صفحہ ۱۱۸

(۱۱۹) اثر و معارف اسلامیہ، ج ۱، لفظ اسلام، جس ۶۷

(۱۲۰) اثر و معارف اسلامیہ، بعنوان لفظ اسلام، جس ۶۷

(۱۲۱) سورہ سورہ، آیت ۶

(۱۲۲) سورہ غلبہ، آیت ۶۰

(۱۲۳) سورہ بقرہ، آیت ۲۴

۱۲۴- سورۃ البقرۃ، آیت ۱۷۲، سورۃ المائدۃ، آیت ۸۸

سورۃ البقرۃ، آیت ۱۸۸، سورۃ النساء، آیت ۲۹

۱۲۵- سفر البوداؤد، باب الزکاة، ۴

۱۲۶- سورۃ الجمعہ، آیت ۱۰، سورۃ القصص، آیت ۷۳

۱۲۷- سورۃ النساء، آیت ۳۲

۱۲۸- سورۃ البقرۃ، آیت ۱۸۸، سورۃ آل عمران، آیت ۱۳۰

سورۃ البقرۃ، آیت ۲۷۵، سورۃ التوبہ، آیت ۳۳

۱۲۹- سورۃ الاحزاب، آیت ۳۶، سورۃ النساء، آیت ۵۹

۱۳۰- سورۃ الشوری، آیت ۳۸، سورۃ آل عمران، آیت ۱۵۹

۱۳۱- سورۃ نوح، آیت ۱۵۴، سورۃ النساء، آیت ۵۸

سورۃ المائدۃ، آیت ۸، سورۃ النحل، آیت ۱۲۶



## ہندو دھرم (مختہ تعارف)

موجودہ ہندو دھرم مختلف کتب، متاخر مذاہبات، معادلات، فادات، درائن، ان، اخذ، انوراب، حد، تعزیرات، اخلاق، آداب اور تیوہاروں، عادات کا مجموعہ ہے۔

ہندو دھرم میں ان میں سے ہر ایک سے تحت ایک ہی مسئلے اور ایک ہی صورت میں مختلف احکام، اصول، بیان کیے گئے ہیں۔ ایسی صورت میں ہندو دھرم کا تحقیقی مطالعہ کرنے یا اس کی تعمیرات و سمجھنے کے لیے چند بنیادی حقائق کو ملحوظ رکھنا انتہائی ضروری ہے۔ جن سے انحراف، تخریب صورت میں ہندو دھرم کے افہام، تشہیم کے قلعے سے ہم جہاں جہدیں میں جیت رہے ہیں اور حاصل کچھ نہیں ہوگا۔

ذیل میں ہم انہیں بنیادی حقائق اور ضروری اشیاء کا مختصر تحقیقی خاکہ پیش کرتے ہیں جو ہندو دھرم کو سمجھنے اور جاننے کے لیے بنیادی حیثیت رکھتی ہیں۔

## لفظ ”ہندو“ کا تاریخی پس منظر

ہندوستان کے قدیم مذہبی ادب (Literature) اور مذہبی تاریخ میں ہندو مت یا ہندو دھرم کا ہم معنی کوئی لفظ نہیں پایا جاتا ہے۔ وہاں پر سناتن دھرم اور ویدک دھرم الفاظ کا استعمال ملتا ہے۔ ویدوں اور اپشودوں میں بیان کردہ سناتن دھرم اور ویدک دھرم کے مقام پر، واضح میں اب بھی ہندو دھرم مقبول، متعارف ہو گیا ہے۔ لیکن ہندو محققین و مفکرین کا آج بھی یہی ماننا ہے کہ حقیقت میں اس کا سناتن اور ویدک دھرم نام ہی زیادہ مناسب ہے۔ اس لیے کہ یہی اس کے اصل نام ہیں اور قدیم ہندوستانی مذہبی کتب میں انہیں اسماء کے ساتھ اس کا تذکرہ ملتا ہے۔ جبکہ



”ہندو“ جدید لفظ ہے۔ سنسکرت کی لغات میں عدد ۱۰ شبد کلپدرم (शब्द कल्पद्रुम) کے ہندو لفظ کہیں نہیں ملتا ہے اور شبد کلپدرم کی بنیاد میردستتر ہے جو قدیم ثابت نہیں ہوتا۔ ہاں فارسی لغات میں ہندو لفظ ضرور ملتا ہے اور اس سے نکلے ہوئے مختلف الفاظ بھی جیسے ہندوستان، ہندوستان، ہندی اور ہندو۔ ’’نیز ہندو علماء و محققین کہتے ہیں کہ جن جن سنسکرت لفظوں اور مذہبی کتابوں میں ”ہندو“ لفظ آیا ہوا نہیں بھی جدید ہی سمجھنا چاہیے کیونکہ اگر یہ لفظ قدیم سنسکرت رہتا تو ویدوں میں نہ سہی پر کم سے کم اسمرتیوں، پرانوں، رامائن، مہا بھارت اور قدیم لغات (शब्द कोष) میں ضرور پایا جاتا اور ہمارے قدیم لغت (कोष ग्रन्था) امرکوش (अमर कोष) بھی اس ہندو لفظ سے پوری طرح ناواقف ہے۔“

پنڈت جواہر لال نہرو کی تحریر سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں:

”ہمارے قدیم مذہبی ادب میں تو ہندو لفظ نہیں آتا ہی نہیں۔ مجھے بتایا گیا ہے کہ اس لفظ کا حوالہ ہمیں جو کسی ہندوستانی کتاب میں ملتا ہے وہ آٹھویں صدی عیسوی کے ایک تافترک مرنہ (तार्क मरुत) میں اور ۱۰ ہاں ہندو کا مصعب کسی خاص دھرم سے نہیں بلکہ خاص لوگوں سے ہے۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ یہ لفظ بہت قدیم ہے وراویستا میں اور قدیم فارسی میں آتا ہے۔“

(ہندوستان کی کہانی، ہندی، ص ۷۸)

حقیقت یہ ہے کہ قدیم ہندوستانی لوگ اس لفظ سے ناہمد تھے۔ سب سے پہلے اس کا استعمال قدیم ایرانیوں اور عربوں نے کیا اور وہ بھی صرف جغرافیائی یا ایک مخصوص قوم و آبادی کے ترجمان کی حیثیت سے۔ کیونکہ اہل علم و دانش کی اصطلاح میں ہندو بہ معنی ہندو مذہب کا پیروکار اور ہندومت یا ہندو دھرم بہ معنی ایک خاص مذہب تو گیارہویں صدی عیسوی یا اس کے بعد کی ایجاد ہے۔ اس لیے ابوالریحان محمد بن احمد ابیرونی جن کا سنہ وفات ۱۳ دسمبر ۱۰۴۸ء ہے اور جو ہندو دھرم کے معروف، مستند محقق و مؤرخ تسلیم کیے جاتے ہیں اور جن کی کتاب ”تحقیق ما للہند“ ہندو دھرم کے حوالہ سے ایک مستند دستاویز کی حیثیت رکھتی ہے انہوں نے اپنی اس شہکار تصنیف میں ہندو دھرم، ہندو مذہب، ہندومت یا ہندو بہ معنی ہندو مذہب کا ماننے والا

(I follow) کا نہیں تذکرہ نہیں کیا ہے۔ ہندو مت کے تین مذاہب یعنی برہمنی، جینی اور سکھ کے  
 ہیں۔ ہندی زمان کے مشہور قومی شاعر امرتسری نے انہیں تحریر کرتے ہیں:

”ہندو غلط ہمارے قدیم ادب میں نہیں ملتا ہے۔ بھارت ورت (۱)  
 (۲) میں اس کا سب سے پہلا ذرا آسمانی صدی عیسوی میں ملنے سے ایک  
 تہہ بنتی (۱۱۱) میں ہے۔ یہاں اس غلط استعمالوں کی معنی پر مذہبی  
 اسم (धमावलादी) کے طور پر نہیں لیا گیا ہے بلکہ ایک گروہ یا ذات کے معنی  
 میں لیا گیا ہے۔

دراوڑی مدد دیکھنی (۱۱۱) (۱۱۱) کے مطابق  
 بھارت کے نام اس غلط استعمال قدیم ترین ادب (۱۱۱) (۱۱۱)  
 زیریں ۵۲۲ (۱۱۱) (۱۱۱) ۸۹۶ قبل مسیح سے تیسویں (۱۱۱) (۱۱۱)  
 میں موجود ہے۔ اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ ”ہندو“ غلط فہمی (۱۱۱) (۱۱۱) کے  
 اور سنسکرت اور پانی میں نہیں ملتا ہے اس کا استعمال نہیں ملتا ہے۔ اس غلط فہمی کے  
 تارک ہے اس کے مطابق یہ کسی دھرم کا نام و ترجمان نہیں مانا جاسکتا ہے۔ اس  
 کا حقیقی معنی ہندوستان کا دلی بھی باشندہ ہو سکتا ہے۔ بھارت ورت (۱۱۱) (۱۱۱)  
 (۱۱۱) کا ہندو نام غیر مذہبیوں (۱۱۱) (۱۱۱) کا دیا ہوا ہے یہ نئی حواوں سے ثابت  
 ہے۔ چنانچہ ساتویں صدی عیسوی میں آسنہ (۱۱۱) (۱۱۱) نامی ایک چینی  
 سیاح (۱۱۱) (۱۱۱) بھارت ورت آیا تھا، اس نے لکھا ہے کہ ”ہندو“ (۱۱۱) (۱۱۱)  
 (Middle Asia) کے وٹ بھارت ورت اور ہندو کہتے ہیں۔ (۱۱۱) (۱۱۱)  
 یہاں کے وٹ اپنے ویش و آریہ ویش کہتے ہیں۔ (۱۱۱) (۱۱۱) ہندوستان کی کہانی  
 (ہندی) (۱۱۱) (۱۱۱)

مشہور ہندو متفق رہتی کانت شاستری کہتے ہیں کہ:

”اگرچہ غلط ہندو پارسیوں کی زبانوں میں پہلے بھی مذہبی کتاب ’شاستری‘  
 میں ملتا ہے جس میں ہمارے ملک کو ہند اور ہمیں ہندو کہہ کر پکارا گیا ہے۔

چنانچہ شاتیر میں مرقوم ہے:

’آنوں برہمن دیاس نام از بند آمد پس، انا کہ قتل چناں نیست‘

ویاس نامی ایک برہمن ہندو است آیا جس کے برابر کوئی دوسرا عقلمند نہیں۔

یقیناً یہ ویاس مہا بھارت اور اٹھارہ پرانوں کے تخلیق کار مہرشی کرشن دو سے پائین دید

ویاس ہی ہوں گے تبھی ان کی عقلمندی کو بے مثال کہا گیا ہے۔ اور اسی کتاب میں ’ہندی‘ لفظ کا استعمال ’ہندو اے کے معنی میں ہوا ہے۔ مثلاً:

’چوں ویاس ہندی بلخ آمد‘

’گشتا شپ زبردشت راو خواند‘

جب ہندو ویاس بلخ میں آیا تو ایران کے بادشاہ شاپ نے زبردشت کو بلایا۔ یہ

زبردشت یا زرتشت پارسی دھرم کا بانی تھا۔ اس میں آگے لکھا ہے:

’من مردے ام ہند نژاد، و ہند یاز بازشت‘

یعنی میں ہند میں پیدا شدہ ایک مرد ہوں اور پھر وہ ہندو لوٹ گیا۔‘

مختصر یہ کہ اس لفظ کی جو تاریخ ہے اس کے مطابق یہ کسی دھرم کا نام یا ترجمان نہیں مانا جاسکتا

بلکہ اس کا حقیقی معنی ’مفہوم‘ ’ہندوستان کا کوئی بھی باشندہ یا بھارت کا کوئی بھی نواسی‘ ہو سکتا ہے۔

## لفظ ’ہندو‘ کی لغوی و لفظی تحقیق و معنی

ہندو دھرم کا تحقیقی جائزہ لینے اور اس کے بارے میں کچھ کہنے سے قبل یہ بھی جاننا

ضروری ہے کہ ’ہندو‘ لفظ کی اصل یا ماخذ اور اس کا معنی و مفہوم کیا ہے؟

اس سلسلے میں ہندو دھرم اور ہندوستان کی تاریخ سے متعلق مختلف کتابوں میں بہت سے

حوالہ جات، اقوال و مابجوز ہیں جن میں قریب قریب سب کا، حاصل ایک ہی معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ کہ

بھارت کا یہ نام غیر حبیبوں کا دیا ہوا ہے۔ چنانچہ ہندی کے مشہور قومی شاعر و نکر اپنی مایہ ناز تصنیف

’سنسکرتی کے چار ادھیائے‘ (सरकृति क चार अध्याय) میں لکھتے ہیں:

’اصل میں بات یہ ہوئی کہ وسط ایشیا (Midd. Asia) اور مغربی دنیا (West Asia)

اسے نوک بھارت میں مغربی (Indo-European) راستے سے آتے تھے، ہندو  
 ندی بھارت کی مغربی سرحد کے پاس یونانی تھی، اور اسے آئے، اسے وہ  
 اس ندی سے اس ملک کی پیچوں پر آتے تھے، ان میں سے ایران اور ان سے  
 یونان، اسے نوک (Indo) کا تعلق تلفظ نہیں ادا کر سکتے کی وجہ سے "سندھو" و "ندو"  
 منے گئے اور یونان، اسے نوک (Indo) کا تعلق تلفظ نہیں، اسے  
 وجہ سے "ہندو" "و" "ندو" (Indo) منے گئے، اس طرح بھارت کا نام "ہندو"  
 ہندوستان اور انڈو، انڈیا چل پڑا۔

سوامی نیا نند (Sri N. Nand) تحریر کرتے ہیں:

"ہندو" لفظ "سندھو" کا ہی بدستور روپ ہے۔ سندھو ایک ندی کا نام ہے۔ قدیم  
 زمانے میں فارسی وہ سندھو ندی سے ساحلی لوگوں اور صوبوں (Provinces) کو "ہندو"  
 کہا کرتے تھے۔ اس کا وجہ یہاں سندھو کا تعلق تلفظ "ہندو" کرنے کا ہے اور  
 اہمیت نہ ہونا تھی۔ سندھو ہی ہندو بن گیا اور ان کا دھرم ہندو کہا جانے لگا۔  
 ویوک بی (Vikram) اپنی کتاب ہندو دھرم میں رقمطراز ہیں:

"ہمارے قریب جو مغربی بھارت ہوگا، وہی ایران والوں سے بڑا قریب ان  
 مشرقی (Eastern) سرحد میں واقع بھارت ورش یا ہندوستان ہے۔ مشرقی سرحد  
 دریا سندھو پڑتا ہے۔ اسی عظیم دریا کے مغرب اور مشرق دونوں سمت چھ ندیاں  
 اور جوڑ کر وہ سات ندیاں بنی جاتی ہیں، جنہیں پارسی دھرم یا ساسانی  
 (Sassanid) میں بہت ہندو یا سچت سندھو کہا ہے۔ قدیم پارسی ادب میں "ہندو"  
 لفظ کا سب سے پرانا روپ یہی ملتا ہے۔ اس کے ساتھ دریاوں کے پردیش و  
 بہت ہندو (Hindu) بھی کہا گیا ہے۔ پارسی زبان میں سومرہ دھرم بہت و  
 بہت اور اسر (Asura) کو ابر (Ahr) کہتے ہیں۔ علم زبان و لسان کے مطابق  
 اس (Ahr) اور (F) آپس میں تبدیل ہوتے ہیں۔ اس طرح معدوم ہوتے گئے۔  
 پارسی دھرم کے تبلیغی عہد میں اس مشرقی (Eastern) صوبے کا نام "بہت ہندو" یا

صرف حمیند و "تھ۔" تھیرے و تھیرے حمیند، کا ہندو رو گیا اور یہاں کے رہنے  
 و لوں کا نام ہیندو (Hind) سے حمیند و (Hind) یا ہندو (Hind) ہو گیا۔<sup>۱</sup>  
 اس فقرہ خیر کی تشریح و تصدیق "لوکمانے ملک" (लोकमान्य तिलक) کے حسب  
 ذیل اشلوک سے بھی بخوبی ہوتی ہے:

आसिना सिन्धुपर्यन्ता यस्त भारत भूमिवा ।

वितुम् पृथग् भूषणं स व हिन्दु इति स्मृत ॥

یعنی مغرب اور مشرق میں سمندر، جنوب میں سمندر اور شمال میں سندھو ندی کے  
 مخرن (Mouth) تک ان چار سمتوں کے اندر جو ملک ہے وہی بھارت کی زمین (भारत भूमि)  
 ہے۔ یہ زمین ہمنے آباد، واجدادی اور پاک زمین ہے وہی ہندو (Hind) ہے۔<sup>۲</sup>  
 ہندو، دھرم کے مشہور اسکالر رجنی کانت شاستری کی بھی یہی تحقیق ہے چنانچہ وہ اپنی  
 کتاب "ہندو جاتی کا اٹھنا اور پختہ" (Hind Jati Ka Uthna Aur Pakhtan) میں  
 بیان کرتے ہیں:

"میں اہل علم کا خیال ہے کہ سندھو جو کہ غیہ مادیوں یا خصوصاً پارس و اہل عرب کے  
 ذریعے اس ملک کا نام رکھا گیا ہے "سندھو" لفظ سے جو پنجاب کی ندی کا نام ہے  
 نکلا ہے، پھر اسی ہند لفظ سے ہندو اور ہندی ان دونوں لفظوں کا اشتقاق ہوا۔ ہند  
 لفظ سے پارس و اہل عرب کا مطلب سندھو ندی کے پار والے (पार) ملک سے  
 ہے۔ ہندو لفظ سے ہند کے باشندوں سے اور ہندی لفظ سے ہند کے باشندوں کی  
 بات سے تعلق، مقصود تھا۔ پارس و اہل عرب جہاں ہم سن (س) بولتے ہیں وہاں اکثر  
 (ہ) کا سونے کرتے ہیں۔ جیسے پیتھت، اہل عرب، ہر سوتی ہر سوتی اور  
 پیتھت سندھو حضرت سندھو وغیرہ۔ اس سے ہم اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ سندھو سے  
 ہند ہوا اور ہند سے ہندو اور ہندی یہ دو لفظ پیدا ہوئے۔"

شاستری جی چند سطور بعد مزید لکھتے ہیں:

یونانی (Greeks) سندھو ندی و اندس (Indus) سندھو کے پار والے دیش





فرینچ میں انڈ (Ind) اور انگریزی میں انڈیا (India) کی صورت میں مشہور ہو گیا۔ خیبر سے داخل ہونے والی دیگر قوموں نے اس کا نام ”ہندوستان“ (۱۰۰۰-۱۰۰۰) رکھا جس کو فارسی تلفظ میں ”ہندوستان“ ہوا جاتا ہے۔<sup>۱۳۱</sup>

ذکرِ راہِ جہد حوالہ جات و دلائل سے صاف ظاہر ہے کہ ہندو کی دھرم یا مذہب کا نام نہیں بلکہ ایک خاص ملک یا ایک مخصوص علاقے میں رہنے والی قوم کا نام ہے نہ غیر ملکوں کا دیا ہوا ہے۔ اس تعلق سے آراء میں اس کے دوسرے سرسنگھ چٹک اور منکر درہنما کرنا کو لو اکر سے جب دریافت کیا گیا کہ سوامی دیا نندہ سوتی یہ کہتے تھے کہ ہندو نام غیر ملکوں کا دیا ہوا نام ہے جس کے معنی ڈاؤن ہوتے ہیں۔ (چنانچہ سخت کشوری میں ہے، ہندو مشہور ملک کا نام ہے اس لفظ میں نسبت کا جو دیا گیا ہے جس کا معنی ہندوستان کا رہنے والا یعنی وہاں کی نسبت خاص انسانوں کے ساتھ ہے اور فارسی میں وہ لفظ ہندو بمعنی چور، ڈاکو اور بزدل اور غلام کے ہے آتا ہے۔) تب روڈو اکر نے جواب دیا میں مورخ (۱۸۵۰-۱۸۵۰) ہونے کا تو دعویٰ نہیں کرتا البتہ لفظ ہندو کو صرف اس لیے اختیار کیا گیا ہے کہ یہ عام ہو چکا ہے اور لوگوں نے اس کو قبول بھی کر لیا ہے۔<sup>۱۳۲</sup> اس کے علاوہ روڈو اکر نے اس لفظ کو ہندی الاصل ثابت کرنے کی بھی ناکام کوشش کی ہے، وہ لکھتے ہیں:

”اصل لفظ ”ہندو“ دو اجزاء کا مرکب ہے (HI) اور انڈ (INDU)

و (HI) ہمالیہ سے یا گیا ہے اور انڈ (INDU)۔ اندوس در سے۔ اس لیے

ہندو سے مراد در زمین ہے جو ہمالیہ اور ہندوستان کے درمیان واقع ہے۔“<sup>۱۳۳</sup>

کو لو اکر صاحب کی اس دلیل اور وضاحت سے بھی واضح طور پر یہی ثابت ہوتا ہے کہ یہ لفظ ”ہندو“ ہندوستان کی جغرافیائی حالت کا ترجمان ہے نہ کہ ہندو دھرم کا۔ اور اس کی رو سے ہر ہندوستانی ہندو ہے چاہے وہ کسی مذہب یا دھرم کا پیرو کار ہو۔

## لفظ ”ہندو“ کا اصطلاحی معنی و مفہوم

پل عمر کی تحقیق و فکر کے مطابق ہندو دھرم غالباً دنیا کا پہلا دھرم ہے کہ بڑا سے بڑا ہندو

ہندو مذہب یا مذہب کے متعلق ساری باتیں قرین یا اصولی نہیں ہیں۔ ہندو مذہب کی ایک قرین (Definition) ملتی ہے۔ وہ جو اس کے پیش کردہ تین عناصر کے اپنی ہی، فکری ریاست و سادہ دیت کی بنا پر قرین کرنے کی روشنی کے تحت اسے یہ تین عناصر کے سرے کے طور پر ایک قرین نام سے نام مل نظر آئے ہیں۔ اس لیے ہندو مذہب کا ایک مرکزی مبادی کی عقیدہ ہوتا ہے۔ ایک شخص کو مذہبی کتاب ہوتی ہے اور اس کا ایک خاص رسول یا رہنما، ان کے تین ہندو مذہب میں ہم یہ بات نہیں چاہتے۔ یہ ہندو دھرم میں کوئی ایک مذہبی کتاب، کوئی ایک مذہبی رہنما یا کوئی ایک مبادی عقیدہ نہیں۔ اس کے اصل اصول، مبادی، قوانین اور معارفی و مذہبی طور پر تینوں میں بھی بے حد اختلاف ہے۔ مثلاً :

ایک ایشوری پوجا کرنے والے بھی ہندو اور ۳۳ دیوی، دیوتاؤں کی پوجا کرنے والے بھی ہندو۔

مورتی پوجنے والے بھی ہندو اور منی منت کرنے والے بھی ہندو جیسے ساتی و تریہان۔  
دشنو دھرم (Dharm) کے مطابق گوشت نہ کھانے والے شیعہ (Shi'a) کی ہندو،  
شاکت مت کے مطابق گوشت کھانے والے شاکت (Shakti) بھی ہندو۔

ایک ایشور ومانے والے بھی ہندو اور ۲۴ اتاروں و خدائی میں شریک بھی رہنے والے بھی ہندو۔

پراڻوں (Purana) میں بھارت، آیتا اور راجن کو ماننے والے بھی ہندو اور ان میں عقیدہ و یقین نہ رکھنے والے بھی ہندو۔

آستک (Astika) یعنی ایشور میں یقین رکھنے والے بھی ہندو اور ناستک (Nastika) یعنی خدا میں یقین نہ رکھنے والے بھی ہندو۔ اسی طرح آستھک برہمن (Astika Brahmin) وید، اپنشد وغیرہ کو ماننے والے بھی ہندو اور ناستک برہمن (Nastika Brahmin) "میں نہ" (Mīmāṃsā) کے پیروکار بھی ہندو۔

مندروں میں بے روک ٹوک جانے والے بھی ہندو اور ہاں سے ہر جگہ جانے والے شور (اچھوت) بھی ہندو۔

رام اور سیتا کی پوجا کرنے والے بھی ہندو اور تمل ناڈو وغیرہ میں راوت کی پوجا کرنے والے بھی ہندو۔

(आहसा परमात्मनः) رحم و کرم سب سے بڑا دھرم ہے کا غرہ دے کر چاروں سمتوں سے نفرت کرنے والے بھی ہندو اور کالی، ماتا کے مندر، میوں، ڈرگا پوجا اور نو ذروں میں بکرا، بھینس اور بیل کی بلی دینے والے بھی ہندو۔

پیتا مہر یعنی پیسے پڑے پہنے والے سادھو بھی ہندو اور مادر زاد ننگے رہنے والے جینی دھرم گرو اور ننگے سادھو بھی ہندو۔

اوتار، پر تھین رکھنے والے بھی ہندو اور اوتار (Avatar) کی تردید کرنے والے بھی ہندو۔

کال، پتیلیا کے درخت اور سانپ وغیرہ کے پجاری اور دوا دھ پانے والے بھی ہندو اور ان کو ختم کرنے والے بھی ہندو۔

پیارا، پسند نہ کھانے والے بھی ہندو اور انتہائی ناپسندیدہ اشیاء سانپ، کتا، سورا اور ہندو وغیرہ کھانے والے بھی ہندو۔

خام بانی و جبہ ہے کہ پنڈت جواہر لال نہرو نے لکھا ہے :-

ہندو، اہم جہاں تک کہ وہ ایک مذہب (Religion) ہے، غیر واضح ہے۔ اس کی کوئی متعین شکل، صورت نہیں، اس کے کئی پہلو ہیں اور ایسا ہے کہ جو چاہے اس کو جس

طرح کا چاہے مان لے۔ اس کی تعریف (Definition) دے سکتا یا

متعین صورت میں کہہ سکتا کہ یہ مفہم معنی میں یہ ایک مذہب (Religion) ہے۔ اپنی

موجودہ شکل میں، بدستور زمانے میں بھی اس کے اندر بہت سے اختلافات

اور رسوم، اس (Religion) سے ہیں۔ اونچے سے اونچے اور گہرے سے

گہرے اور کثرت میں آپس کا تضاد، اختلاف بھی ملتا ہے۔ اس کی خاص

خواہش و فکر یہ معلوم ہوتی ہے کہ خود کو زندہ رکھو اور دوسروں کو بھی جینے دو۔ لکھا

اسی طرح ڈاکٹر راجا کرشنن نے تحریر کیا ہے کہ ہندو کوئی مذہب نہیں بلکہ زندگی

رہنے کا طریقہ ہے۔ چنانچہ وہ مسند و حرم کے تعین نہیں کرتے، کہتے ہیں:

”اس کو زندگی گزارنے کا طریقہ (الطریقۃ) (۱) ہے۔“

مقاموں کے بارے میں آپ کی کتاب میں فقہ و فہم کے بارے میں سمجھنے کی ایک طرف یہ دونوں دنیاویات و تہذیبیاتی دنیا میں عمل کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ دوسری طرف لوگوں کو ملک کے باضابطہ رسم و رواج کو ادا کرنے کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ خود وہانتوں یا نہانتوں میں سے جو وہانتیں ہیں۔ تہذیب و ہندوؤں کی تہذیب (۲) اور ریت و عادات میں۔ (۳) ہندو حرم کے متعلقین اور آرائش میں سے کسی مذہبی اور انسانی تہذیب کے بارے میں نظر آتے ہیں۔ ان کا قول ہے کہ:

”حقیقت میں ہندو کوئی مذہب نہیں بلکہ یہ ٹیچ (تہذیب) ہے۔“

”World Civilization“ کے دونوں معنیوں میں فرق و تمیز کی بات کرتے ہیں۔

”اہل مغرب کی صورت حال کے مطابق ہندو ازم وہ مذہب نہیں ہے جس میں ہندو بہ طور خاص کے عقائد و تسخیر کرنے کے لیے تیار ہو جاتے۔“ (۴) ہندو ازم کی بنیاد پر چاہے وہ قدیم زمانے کے مناسبات و رسم و رواج کی تہذیب کے رقع و علی رسم و رواج۔ ہندو مت کے کوئی متعین اصول و عقائد نہیں۔ ان برہمنوں کی جیسا کہ سب سے بڑے ضروری سے نہ کہ ان کی اور باتوں۔

سوامی انیہند (Anand) (۵) کہتے ہیں:

”ہندو ازم کے مطابق اہرم مذہب یا مذہبی زندگی کے کا طریقہ ہے۔ مذہبی عقائد و احکام کو عملی زندگی میں اتارنا بھی اس کا مقصود ہے۔ ہندو دھرم سب دھرموں کی ایک و ماننا ہے۔ اہرم کے نام پر اس کا کسی سے کوئی اختلاف نہیں۔ ہندو دھرم عملی (۶) اہرم ہے۔ یہ ایک مکمل و مربوط طریقہ ہے۔“

آئینہ دار ہے۔“



اسی طرح، یوگ ہی (योग) کہتے ہیں:

’یہ ہمیشہ رہنے والا دھرم ہے، اس میں کبھی پٹھ شل ہے۔ اصل میں یہ ایسا

مستند زندگی (स्थिर-चित) ہے۔‘<sup>۲۲</sup>

مذہبوں کا۔ ”والہ جات سے صاف ظاہر ہے کہ ہندو دھرم کوئی دھرم مت یا مذہب نہیں ہے۔

ایک طرح کا زندگی اور تہذیب ہے، اس کے کوئی خاص عقائد، اصول، احکام، قوانین نہیں۔ ظاہر

ہے کہ ایک صورت میں اس کی تعریف کرتا جو کے شیر لانے کے مترادف ہے۔ تاہم پھر بھی بعض

ہندو تہذیب و تمدن کے مختلف زاویوں و نوجہتوں سے اس کی تعریف پیش کرنے کی جسارت کی

ہے، مثلاً:

سوامی، ”یکتا کہتے ہیں کہ ”جو اپنے آپ کو ہندو سمجھے، وہ ہندو ہے۔“ کسی نے کہا کہ جو

ہے نہ سچا، نہ ہندو ہے۔ کا۔ ہی دھرم ہے کا۔ ہی دھرم ہے۔ کی نے بیان کیا کہ جو کا

کی پوجا کرے وہ ہندو ہے۔

(The Compleat Work, vol 3, P 372-379) (۱۹۸۱ء)

بعض ہندو، ”ہندو“ تصور ان کے ہندو کی تعریف کے تحقق سے یہ تاثر پیش کیا ہے کہ ہندو

”ہے جو برہمن اور کا کے کی عزت کرتا ہے، ذات پات (वर्ण व्यवस्था) کے تقادم کا قائل ہے

اور عقیدہ تری شخ (तीर्थ श्रद्धा) پر ایمان رکھتا ہے۔“<sup>۲۳</sup>

کسی نے کہا: ”ہندو“ (हिन्दु) یعنی جو ہند (हिन्) و ”تہ“ (त) سے مل کر ”ہندو“

ہندو ہے۔ اور کسی نے کہا کہ جو ذات پات کے مذہبی تقادم سے ماری (वर्णाश्रमधर्महीन) لوگوں کو

تصور (वर्णव्यवस्था) بت میں، ”ہندو“ ہیں۔ (हिन्दु जाति का उत्थान और पतन ص ۷۷)

مہاتما گاندھی نے بھی ہندو دھرم کی تعریف (परिभाषा) پیش کرنے کی کوشش کی ہے۔

چنانچہ: ”ہندو“ کہتے ہیں:

”اور مجھ سے ہندو مت کی تعریف (Definition) کرنے کو کہا جائے تو میں

صرف یہ ہوں گا کہ یہ میری مشد، نہ غیر ظالمانہ ذرائع سے سچ (सत्य) کی کھوج

ہے۔ آئی چاہے خدا (देव) میں تین نہ رکھے پھر بھی وہ خود کو ہندو کہہ سکتا

ہے۔ ہندو دھرم بچ (Bach) کی مسلسل کھوں سے۔ ہندو دھرم بچ (Bach) کے لئے  
 ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے  
 ایشور سے انکار کیا گیا ہے۔ ہم نے بچ سے کئی کئی بار بات کی ہے۔

اس تعریف پر پنڈت جواہر لال نہرو نے کہا کہ ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے  
 (ہندو دھرم) بچ اور ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے  
 ہونے میں وہی شک نہیں ہے۔ ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے  
 کا نہ ہر کی صورت میں ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے  
 ظاہر ہے کہ یہ وہی تعریف (Bach) کے لئے ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے

شاید اسی صورت حال کو دیکھ کر ہی لوہا نے تلک (Lohani) نے ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے  
 تعریف (Definition) بنائی تھی جو سنہ ۱۹۵۶ء میں ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے

प्रमाण्यवधिद्वयेषु सधनानाम नकता

॥ धास्यानामानिधम एतद्धर्मस्य लक्षणम् ॥

”لوہیوں کو ثبوت ماننا، ذرائع و وسائل کے اختلاف میں یقین نہ ہونا،  
 ہندو دھرم میں کسی ایک دیوتا (Bach) کا تصور نہ ہونا، ہندو دھرم میں ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے  
 (Lohani) ہے۔“

## ہندو دھرم کی حقیقت

ہندو دھرم میں کسی ایک دھرم گرو، رشی و مہر (Bach) کے لئے ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے  
 (Bach) کی تخلیق و ایجاد نہیں ہے۔ ہندو دھرم میں ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے  
 نہیں وجہ ہے کہ آپ کسی ذہنی علم ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے ہندو دھرم سے۔ حقیقی طور (Bach) کے لئے  
 ہے؟ تو وہ آپ کو فوراً کوئی ایک نام نہیں بتا سکے گا، کیونکہ پیر وید بھی ہیں، ۴۰ اپنیشد، ۱۸ اوریاس،  
 برہمن، دھرم سوتر، اسمرتی، ارامن، مہا بھارت اور ریشیا بھی۔ انی طرح اگر اس سے آپ یہ سنا  
 کریں کہ تمہارا دوتا، خاص دھرم گرو، مذہبی قادیان تمہارے دھرم کا بانی (Founder) ہوتا ہے

تب بھی، وہ کسی ایک مہاتما یا اوتار یا رشی و مہنی اور دیوتا کا نام نہیں لے سکے گا کیونکہ ۱۲ اوتار بھی ہیں اور کروڑوں دیوی دیوتا، رشی و مہنی بھی۔ اور یہی صحیح بھی ہے کیونکہ ہندو دھرم نہ تو کسی ایک مہاتما، دھرم سر، یا کسی ایک دیوتا سے آیا ہے اور نہ ہی کسی ایک فرقہ (سامپرا دای) یا عمت (گراہ) سے۔ حقیقت یہ ہے کہ ہندو دھرم کی ایک عقیدے (وہم ویشواس) پر منحصر نہیں بلکہ یہ مختلف عقائد و نظریات کا مجموعہ (سنگراہ) ہے۔ جس طرح ہندوستانی عوام کی تخلیق ان مختلف اقوام سے ہوئی جو وقت فوقتاً اس ملک میں آتی رہیں، اسی طرح ہندو دھرم بھی ان مختلف ذاتوں اور قوموں کے مذہبی عقائد سے باہمی اتصال و ربط سے وجود میں آیا ہے۔

ہمارے اس خیال و فکر کی ترجمانی و تصدیق موجود ہندو دھرم کے بہت سے محققین و مفکرین کی تحریروں سے بھی ہوتی ہے۔

سوانی انجیسانند (Sri Anjanand) کہتے ہیں:

ہندو دھرم کے آثار کا کوئی تاریخی ثبوت نہیں ملتا ہے۔ یہ دھم جیسا کہ اسلام مذہب کی طرح ہندو دھرم کی تاریخی شخص (تاریخی شخصیت) یا دھرم چار یہ (چار بنیادی عقیدوں) پر مشتمل نہیں ہوا ہے۔ ہندو دھرم کو کسی معنی میں غیر انسانی (انسانی نہیں) کہا جاتا ہے۔ اس کا وجود کسی خاص شخص کی تعلیم کا مومن منت نہیں ہے۔ اسلام اور جیسا کہ مذہب کی طرح ہندو دھرم کی ایک ہی فکر و نظریہ و لے کر نہیں چلتا ہے۔ یہ کہنا زیادہ مناسب ہو گا کہ ہندو دھرم اس کے سب دھرموں کے ذریعے پیش کردہ دنیا سے متعلق تخریج (تخریج) کی نمائندگی کرتا ہے۔ وہ کسی ایک مذہبی فرقہ (مذہبی فرقہ) کی مذہبی شدت و تعصب و کسی ایک خاص فرقے کی پیروی کا قائل نہیں ہے۔

ویوگ ہری (Vijay Hari) کہتے ہیں:

ہندو دھرم کی طرح ہندو دھرم نہیں ہے جس طرح کا مذہب اسلام ہے یا جس طرح کا عیسائی مذہب ہے۔ مسلمان حضرت محمد (ﷺ) کو اپنا رسول مانتے ہیں اور صرف ایک قرآن تعریف کو اپنی مذہبی کتاب تسلیم کرتے ہیں۔ جن کی

اطاعت و پیروی کرنا ان کے لیے ضروری ہے۔ اسی طرح جہاں مذہب سے  
 یہ کارِ حضرت مسیحی و خدا کا مینا اور سب سے بڑا اپنی مذہبی کتاب مانتے ہیں۔  
 ان کی تعلیمات و ہدایت پر عمل کرنا سب سے بڑا نکتہ ہے۔ میں بدھ دھرم سے  
 ماننے والے کی ایک ہیوت ( ) یا سرف یس رتی ( ) ہے۔  
 اپنے دھرم کا بانی نہیں مانتے ہیں اور نہ ان کا کوئی یا ایسا دھرم عقیدہ ہے۔  
 ( ) جس میں بیان برہمن کی تعلیمات پر عمل کرنا ان کے لیے سب سے بڑا  
 ہو۔ ہندو ایک ایشور کو بھی مانتے ہیں اور بہت سے یونی، یوتاں، وائی، وید،  
 یشد، پڑاں، رامائن اور بیتا وغیرہ دھرم ریتوں کو دھرم سے تعلیم دینے کے  
 دیکھتے ہیں۔ عقیدہ (مانیٹا) سے کہ ہندوؤں کے تئیں یہ یونی، یوتاں ہیں  
 ان کا آسمان سمجھو یہ ہے کہ ہندو اپنے اپنے نبیوں ( ) احکامات  
 ( ) کے مطابق اپنے مذہب کی پیروی و اطاعت کرنے کی عمل کرتے ہیں۔  
 ہے۔

اسی طرح مشہور ہندو مغلراجہ وھاری غلہ دگر (Ved Dharma) ( ) رقمطراز ہیں کہ:  
 اصل میں حضرت مسیحی نے جیسے مہاسیت و اور حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے جیسے  
 اسلام و تفسیر، یا ہندو دھرم عقیدہ کی طرح ایک شخص کی تخلیق نہیں ہے۔ یہی وہ  
 ہے کہ اگر آپ کی ہندو سے سواں کریں کہ تمہارا دھرم کون ہے تو وہ یہ کہ  
 کوئی ایک نام نہیں بتا پائے گا۔ اسی طرح گرس سے یہ دریافت کریں کہ تمہارا  
 دھرم، مخصوص مذہبی رہنمائی یا پیغمبر کون ہے؟ تب بھی وہ کسی ایک کا نام نہیں  
 دے سکے گا۔ کیونکہ ہندو دھرم نہ تو ایک مہاتما ( ) سے آیا ہے اور نہ ہی  
 ایک فرقہ و جماعت سے۔ اصل میں ہندو دھرم کی ایک عقیدہ ہے جس پر قائم نہیں  
 ہے بلکہ مختلف قوموں کے مذہبی عقائد و نظریات سے یہ وجود میں آیا ہے۔

مختصر یہ کہ ہندو دھرم کی ایک عقیدہ ہے یا کسی متعین مذہبی اصول و قوانین کا ماتہ و فہم  
 حاصل نہیں بلکہ گونا گوں عقائد و سنت کے مذہبی دستور، احکام کا مرکب و منبع سے گویا کہ یہ نہ پیدا

سندھ یا عظیم سمندر ہے جس میں مختلف ندیاں و نہریں وقت و وقت پر آکر ملتی رہی ہیں۔  
 موجودہ ہندو دھرم یا اس کی مذہبی تہذیب کی تشکیل و ترتیب کے وقت اس مقصد و بطور  
 خاص طرح کیا تھا کہ یہاں مختلف نسل، مختلف اقوام کے لوگ بود و باش اختیار کرتے ہیں جن  
 کے مابین مذہبی اعتقادات و نظریات، عبادات اور طرز حیات کے لحاظ سے حد درجہ اختلاف  
 تھا، ہذا اس کی ایسی شکل و صورت تیار کی جائے کہ ہم ایک اس میں بخوبی ضم ہو جائے۔  
 رام دھرم کی شکل و فکر اس کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ۔

ہندو تہذیب کی قوت ہنرمند (Hinduism) بہت ہی طاقتور مانی جاتی  
 ہے۔ اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ جب آریہ (Arya) اس تہذیب  
 (Culture) کی تشیل کرنے لگے، تب ان کے سامنے مختلف اقوام کو ایک  
 تہذیب میں ضم شامل کرنے کا سوال تھا جو ان کی آمد سے قبل ہی اس ملک  
 میں آباد تھیں۔ اس لیے انھوں نے ابتدا سے ہی ہندو تہذیب (Hinduism)  
 (Hinduism) کا ایسا پیرو رہا کہ ہندو تہذیب سے پٹ کر اس کو اپنی  
 بنا لیا۔ نیز، اسے لے کر ہندوؤں تک، اس ملک میں آنے والی سبھی اقوام اسی  
 پیچے پن کی وجہ سے ہندو مانج میں چپ بسیں۔<sup>۱۰۱</sup>

مذکورہ بات حقیقت کی ترجمانی ڈاکٹر شمبھرناتھ پانڈے کی درج ذیل تحریر سے بھی ہوتی  
 ہے۔ "ہندوستانی زندگی کے اختلاف میں اتنی ذرا عنوان کے تحت وہ لکھتے ہیں:

اس بات کی سب سے بڑی مثالیں دی جاسکتی ہیں، جسے ہم ہندو تہذیب (Hinduism)  
 (Hinduism) کہتے ہیں، وہ کوئی خاص عیدوں و ان نہیں ہے بلکہ آریوں سے  
 پہلے ہی خاص ہندوستانی تہذیب کے ساتھ مختلف تہذیبوں سے مل کر بنی ہے۔<sup>۱۰۲</sup>  
 اسی طرح ڈاکٹر پر بھاکر مچوے لکھتے ہیں:

جب ہم ہندو دھرم کے بارے میں جانتے ہیں، تب اس کا مطلب کسی ایک  
 دھرم سے نہیں ہوتا ہے۔ یہ کئی دھرموں کی ایک انجمن (Union) ہے۔ جیسے ویشنو و  
 دھرم، شیو دھرم اور شاکت دھرم جو اپنے آپ میں مکمل دھرم ہیں۔<sup>۱۰۳</sup>



## ہندوؤں کے معبود

ہندوؤں کی پوجا کرتے ہیں اور اس کو اپنا معبود، خدا تسلیم کرتے ہیں اس کا حال تلاش کرنا بہت ہی پیچیدہ مسئلہ ہے۔ ایک علامت ہے۔ اس لیے کہ ہندو ایک خدا کو ماننے کا بھی، ہندو کرتے ہیں اور متعدد خداؤں سے سامنے بھی اپنا مٹھ تسلیم کرتے ہیں اور ان کو اپنا معبود قرار دیتے ہیں۔

یعنی ہندو ایک ایشور بھی مانتے ہیں اور کرشن، یوگی، یوتا، وغیرہ بھی۔ وہ غیر مٹھ خدا کی پوجا، بندن کرتے ہیں اور مٹھ خدا کی بھی۔ وہ برہما (۱۶۱۱) کی عبادت کرتے ہیں اور شوا (۱۱۱۱) اور شوا (۱۱۱۱) کی بھی۔ وہ رام، کرشن کی پوجا کرتے ہیں اور باقی دیگر اتاروں کی بھی۔ وہ پانی، پھول، اور گندے اور سانپ وغیرہ کی بندن کرتے ہیں اور وہ جدید سے جدید بابوں کی بھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس کی بھی، یوگی، یوتا، وغیرہ اپنی عقیدت سے چوں چڑھاتے ہیں۔ یہ اس کی اپنی مرثی اور شوا کی پوجا کا موقف ہے۔ وہ ایک ساتھ کہتے ہیں، یوگی، یوتا، وغیرہ کی بندن (۱۱۱۱) کرتا ہے۔ اس پر ان کی طرح کی مذہبی پابندی نہیں ہے۔ یہ آزادی ہندو، وہ مٹھ کی ایک بہت بڑی خصوصیت، وہ اپنی تسلیم کی جاتی ہے، جو دیگر کسی مذہب میں نہیں پائی جاتی۔ جو شخص مندر میں جا کر مرثی یا اس کی آرائی (۱۱۱۱) کرتا ہے وہ وہاں جا کر شوا پر بھی جل چڑھاتا ہوا نظر آتا ہے اور آریہ سماج میں جا کر دیدوں سے درس بھی سنتا دکھائی دیتا ہے۔ یہی نہیں بلکہ ہندوؤں کی جتنی آزادی عبادت و بندن سے بارے میں ہے اتنی ہی آزادی کرم کا نڈ (۱۱۱۱) یعنی مذہبی رسم، رواج اور وسیع قبیح وغیرہ کے بارے میں بھی ہے۔

مذکورہ بالا حقائق کی تصدیق (۱۱۱۱) مٹھ، مٹھ میں ایشور کی کلپن کے وہ نوس معصنفین بھی کرتے نظر آتے ہیں۔ چنانچہ ڈاکٹر پرچا کرنا چوک اور میندر نارائن دتواری لکھتے ہیں

”ہندو دھرم میں شکر سے برہمن (۱۱۱۱) خدا (۱۱۱۱) اور مانجی سے برہمن سے متصف (۱۱۱۱) خدا (۱۱۱۱) دونوں کو تسلیم کیا گیا ہے۔ دونوں مساوی طور پر صحیح ہیں۔ یہ جملہ (۱۱۱۱) پر منحصر کرتا ہے کہ وہ برہمن سے متصف

خدا کی پوجا کرے یا وصف سے جاری ایشور کی۔ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ یہ دونوں وہ مختلف نظریات سے حق ہو سکتے ہیں۔ ساتھ ہی جس طرح سے ایشور کا تصور کیا جاتا ہے اسی طرح سے اس کا دنیا کے ساتھ تعلق ہوتا ہے۔ اُمر وہ وصف والا خدا (ॐ) ہے تو وہ خالق کائنات (सृष्टा) برہم، پرورش کرنے والا وشنو (ॐ) اور خاتمہ کرنے والا (विसृष्ट) شو (ॐ) ہے۔ لیکن اُمر وہ وصف سے جاری (ॐ) خدا ہے تو ہر معاملہ میں جدوجہد سے اوپر اور جد بندی سے جدا ہے۔<sup>۳۲</sup>

ہندو اہم کا سربراہ جو متھو (हिन्दू धर्म का सर्वोच्च तत्व) میں یہی بات سوامی اننیا

نند کہتے نظر آتے ہیں:

ہندو اہم علی حق (ॐ) کو شخصی اور غیر شخصی دونوں مانتا ہے۔ غیر جانبدار صورت صف غیر مجسمہ ہی نہیں مجسمہ (ॐ) بھی ہے۔ ذاتی و شخصی ایشور کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس کے ذریعے انسانی سطح پر خدائی (ॐ) کا اظہار ہو۔ صف ایشور نے ہی انسان کو اپنی تصویر و عکس کی صورت میں نہیں بنایا بلکہ انسان نے بھی جھوٹا انسان اپنے سانپے میں ڈھالا ہے۔ انسان نے ایشور کو انسانی جسم میں علی صفات اور مراتب والا بنایا ہے۔ ایشور کو انتہائی خوب صورت، بے حد مہربان و رب مثال فرحت و نشاط کا پیر کہا جاتا ہے۔

ایشور ائمہ ت (ॐ) کا ایک ہے۔ اسی سے ہر ایک زمانے (ॐ) میں کائنات ہوا، جو اور آخر میں فنا ہوتا ہے۔ ایک ہی ایشور مختلف شکلوں میں تمام مظاہر و چھتا ہے۔ برہم کے روپ میں تخلیق کرنا، وشنو کے روپ میں قائم کرنا اور شیو کے روپ میں خاتمہ کرنا، اسی کا کام ہے۔ جن کی پوجا آج بھی لاکھوں ہندو کرتے ہیں۔ وشنو کے پجاریوں کو، ششور اور شو کے بھکتن کو شیو کہا جاتا ہے۔<sup>۳۳</sup>

سوامی جی ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

”حقیقت میں ہندو اہم میں تمام اہرموں کی منظوری و قبولیت ہے۔ کبھی

اتھرموں کی تازیغیب اور تسوہوں کی ایک دیتا۔ اس کے اندر دھرم اچھے  
 مہمان قرار دیتے۔ ہندو دھرم سب دھرموں کی پیتا و مانا ہے۔ دھرم ہے۔  
 اس کا نام سے ملی سنتا ہے۔

معلوم ہے کہ عورت و بندن سے نہ ہندو و مصل آزادی حاصل ہے۔ وہ اپنی  
 مہا اباید سے مطابق جس کی چاہے چاہے رہتا ہے۔ مذہبی اعتبار سے اس کی پابندی عام  
 نہیں ہوتی۔ حد تو یہ ہے کہ وہ ان کی بھی پوج کر سکتا ہے جنہوں نے زندگی بھر ہندو دھرم و سنتا  
 سے نفرت مانا ہو کر ان کی سخت جہاد جہاد اور ان کی جہاد جن کا قدیم مذہب میں  
 نہیں ملتی تھی۔

مشہور ہندو مفسر رام سہاسی نے اس حقیقت کی باریک بینی سے  
 چنانچہ دیکھتے ہیں:

"ہندوؤں نے ان کو بھی اپنا معبود (۹۵) مان لیا جو کسی وقت ہندو دھرم کے  
 خلاف بغاوت کرنے کو شے تھے۔ ہمارے مذہبی فلسفوں میں چاروں  
 (۹۶) فلسفوں کی بھی کافی تعداد ہے اور سات میں نہ بھی ہوتا ہے۔  
 ہمارے قدیم شاعران (۹۷) کا بھی تذکرہ اکثر مہاتما جیسی سنات  
 کے ساتھ ساتھ ہے۔ یہ ساری باتیں بتاتی ہیں کہ اس ملک میں شروع  
 سے ہی دھرم کے معاملے میں بڑی ہی نرمی اور پچید پن اپنایا گیا ہے۔"  
 مزید آگے لکھتے ہیں:

"مختلف قوموں کے دیوتاؤں کے آئنے کی وجہ سے بہت سے دیوتاؤں کا  
 ماننا (۹۸) ہندو دھرم کا انوکھا حصہ بن گیا۔ اس لیے سب ہندوؤں کی ایک  
 دیوتا نہیں پوجتے ہیں۔ مختلف دیوتاؤں کے آئنے سے ان کی عظمت  
 و بزرگی کی کہانیاں بھی پرانوں میں آئیں جس سے ایران (۹۹) بھی کسی  
 ایک سمت میں اشارہ کرنے میں ناکام ہیں۔"

ہندو دھرم کی قدیم تاریخ اور اس کے محققین و مفسرین کے مطابق ویدک دور میں مختلف

دیوتاؤں کے روپ میں یا منظم فطرت کی صورت میں ایک ہی ایشوری پوجا کی جاتی تھی لیکن بعد میں اس میں بہت سی تبدیلیاں ہوئیں اور یہ عقیدہ قائم ہو گیا کہ ہندو قوم کے تین بڑے خدا ہیں اور اس کے بعد بہت سے دیوی دیوتاؤں اور درخت، پانی، آگ اور پتھر وغیرہ کی پوجا کا بھی رواج قائم ہو گیا جو دراصل قدیم ہندو دھرم کے بالکل منافی ہے۔

دیدوں کے عظیم دانشور، دھرم شاستر آچاریہ کرشن دت بھٹائی بابت لکھتے ہیں کہ:

”ویدک دور میں اوم، برہما، اندر اور ورن وغیرہ کے روپ میں ایک ہی پریشوری پوجا چلتی تھی، بعد میں دنیا کی تخلیق، موجودہ حالت و قیام اور قیامت والے کریمچوان کے برہما، شنو اور مہیش روپ یعنی تین صورتوں کی پوجا چل پڑی۔“<sup>۱۱۲</sup>

مستورائے بہادر اصول دھرم شاستر میں کہتے ہیں کہ:

”ہندو دھرم کے تین بڑے خدا برہما، وشنو اور شیو ہیں۔ مراد یوتا اپنی جہ پر عظیم اور بڑے سب سے ان تینوں میں سے کسی ایک کی پوجا کرنی ہندو دھرم کا لازمی حرم ہے۔ اسی فکر نے آگے چل کر تین صورتوں (۴۹) کا تصور دیا اور یہ وشنو کی ہے کہ چونکہ وہ دیوتا کا بچہ ہی اپنے دیوتاؤں سب سے بڑا تصور کرتا ہے اس لیے ان تینوں کو بچہ کرنے اور ہندو قوم میں اتحاد پیدا کرنے کا ایک ہی طریقہ ہے اور وہ یہ کہ ان تینوں دیوتاؤں کو اکٹھا کر دیا جائے اور ان میں سے ایک کی عظمت کو مسوائی تسلیم کیا جائے۔ چنانچہ ان تینوں دیوتاؤں کو متحد کر کے اسے تری صورتوں کی شکل دے دی گئی اور ان سب کو ایک ہی جسم کے ذریعے ہم کر کے اس پر تین ٹکڑے لگا دیے گئے۔“<sup>۱۱۳</sup>

یہی حقیقت مشہور ہندو منظر نامہ ہاری سنگھ دکر نے بہت واضح الفاظ میں پیش کی ہے۔

وہ لکھتے ہیں:

”دیوی پوجا اور تہ منتر بھی، ویدک مت کے پاس باہر سے آ کر کھڑے ہوئے ہیں۔ اصل ویدک مت کے آچاریہ وک اس کو دھرم شاستر اور ہندو تہذیب کے





نہی آج ہے۔

ویدوں، اپنشدوں اور دیگر ہندو دھرم گرنتھوں میں جو توحید کی تعلیمات بیان کی گئی ہیں ان وہم نے بالتفصیل "ہندو دھرم میں تصور توحید" کے عنوان کے تحت ذکر کیا ہے، یہاں مزید اس پر کچھ تحریر کرنا مناسب نہیں۔ مزید مطالعہ کے لیے وہاں رجوع فرمائیں۔

مختصر یہ کہ ہندو دھرم کی قدیم مذہبی تاریخ کے مطابق ویدوں کے زمانے میں بعض ہندو دھرم گروؤں و آچاریوں کے نزدیک ایک ایشور کی پوجا و بندگی کی جاتی تھی اور بعض ہندو متحققین و مفکرین کے مطابق کائنات کے فطری و قدرتی منظر اور قوتوں سے متعلق مختلف دیوی دیوتاؤں و اہمیت حاصل تھی اور مظاہر فطرت کی عبادت کی جاتی تھی، لیکن بعد میں اس میں بنیادی تبدیلیاں ہوتی چلی گئیں۔

جب ہم اپنشدوں کے دور میں آتے ہیں اور اپنشدوں کا مطالعہ کرتے ہیں تو یہاں پر ہمیں شرک (Polytheism) بھی توحید (Monotheism) یعنی ایشور واد میں بدلتا ہوا نظر آتا ہے۔ اپنشد نے دو نئے ہندو فلسفی تھے (Philosophic System) کو بھی جنم دیا (۱) ساکارادیت (Sakara Adaita) اور (۲) رامانج و شادویت (Ramana Jai Adivita) (۳) پرا (Prajapati) کے مطابق ایشور نرگن (Nirguna) ہے اور دوسرے کے مطابق خدا دنیا کو چھانے والا ہے اور یہ ہم جگہ موجود (Omnipresent) ہوتا ہے اور یہ سس (Sakti) ہوتا ہے اور اس کو برہما (Brahma) کے نام سے بھی جانا جاتا ہے۔

بعض ہندو علماء کا یہ بھی ماننا ہے کہ خدا (Ishvara) کا کوئی روپ، رنگ یا آکار نہیں ہوتا ہے اور ہزارا کار (Nirakara) ہے، وہ وقت سے بھی آگے اور بلند تر ہے اور لامحدود (Infinite) ہے اور بعض ہندو اہل علم کا عقیدہ ہے کہ وہ رنگ، روپ اور آکار سے متصف یعنی ساکار (Sakara) اور محدود (Finite) ہے۔

اس تعلق سے جب ہم پرانوں، رامائن اور مہابھارت وغیرہ کا جائزہ لیتے ہیں تو یہاں کچھ جدید دیوی دیوتا ہندوؤں کی زندگی پر مذہبی اعتبار سے حکومت کرتے نظر آتے ہیں جیسے برہما، وشنو اور شوا اور ایک دیوی ماں ان کی مذہبی زندگی میں خاص اہمیت رکھتے ہیں۔ جن میں سے اول

مذہب میں وترقی صورتی کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے۔

برہما، شنو، ورشنا۔ چھ بعد کے ویدک ادب میں بھی مذہب میں تینوں میں اس کی حیثیت نہ کہ برابر ہے۔ بعد میں تجارت، درجہ اور پرانوں وغیرہ میں ان کا نمونہ وقت مندرجہ آتا ہے۔ برہما، ورشنا اور ویدک ادب کے آخری دور میں سب سے قیمتی ویتا کی شکل میں شیتا پرانے اور راجن اور مہا تجارت کے بعد میں صرف کائنات کی تخلیق کے نامہ والی حیثیت رہتا ہے اور شنو، ورشنا کے متبادل میں برہما اپنا درجہ دستور رکھتا رہتا ہے۔ اور علوم کی تعلیمات کے عمل میں اور مذہبی عظمت و تقدس کے نسل حیدر، شنو، ورشنا اور تانہ کی منزل طے کرتے رہتے ہیں۔

ہندوؤں میں وترقی صورتی کا تصور بہت قدیم ہے جس میں برہما کائنات کی تخلیق کا نام ہے، شنو کائنات کی بقاء اور پرورش کا امداد ہے جس کی شخصیت کے تصور میں برہما کا چہرہ خاص ہے اور شنو یا ہمیشہ اپنی صفات کے بارے میں کہہ رہا ہے اور کائنات کی تباہی، قیامت کا امداد ہے۔ اتنوا اور اپنی بہادرانہ صفات سے دلوں کی تسلی و تسکینی کا وعدہ کرتا ہے۔ دلوں کے لوگوں پر بہدراہی کے باعث راج کرتا ہے وشنو اپنی بے یار و مددگاروں کے لوگوں اور برہما کے لوگوں کے اپنے سامنے بھولتا ہے۔

جدید ہندو ازم کا یہ بھی ماننا ہے کہ زمین پر جو بھی برائیوں، سبب ہیں ان میں سے شنو اتار میں کے اور برائیوں کا خاتمہ کریں گے اس سے قبل بھی وہی بار اتارے جاتے ہیں۔ شنو اتار بھی جانور، پتھر، سور اور شیر وغیرہ کے روپ میں یہ اور بھی ٹیپ وغیرہ کائنات کی ہر انسان کا سرشیر کا، جسم انسان کا، ہر مہموزے کا روپ میں۔ انھوں نے ایسے لوگوں کا جو پاپوں کا خاتمہ اور ازم کا قیام کیا ہوگا، سمجھتے ہیں کہ "ترت" اور چار بار انسان کی شکل میں اتار پڑے۔ جو پہلے تر، رام، رام، کرشن اور بدھ مانے جاتے ہیں۔ اس کے بعد مستقبل میں ان لوگوں کو اتار بھی کریں گے۔ حالانکہ بہت سے دھرم آچاریوں کی تحقیق کی رہتی ہے وہ ہوتے ہیں جیسا کہ پہلی اتار عنوان کے ضمن میں آپ مت حفرہ میں ہے۔

شنو اور شنو کی طرح کسی نہ کسی صورت میں دیوی، مان کی پرستش بھی موجود ہے، ہندو ازم کا مقبول ترین تصور ہے۔ دیوی ماں کے منہ میں پارہاتی یعنی شہو کی بیوی کی حیثیت، کانی ماتا کی

اہمیت، تاثر و فرقہ کی، یوں بھیروں کی حیثیت جو حیوانی کی صورت میں جرائم پیشہ لوگوں کی معبود  
تجھی جاتی ہے اور ماں شیروں والی کی اہمیت کافی اہم ہے۔

خدا (ॐ) کے متعلق ہندوؤں میں دو فکریں دو نظریے اور پائے جاتے ہیں (۱) شکر  
چاریہ کا نظریہ اور (۲) بھو آچاریہ کا نظریہ۔

شکر آچاریہ نے کہا کہ صرف برہمن یعنی خدا ہی حق (ॐ) اور دنیا جنت باطل ہے۔ اور  
بھو آچاریہ نے کہا کہ جیسے مڑی اپنے چاروں طرف جا رہی ہوتی ہے۔ اسی طرح برہمن اور کائنات کے  
بانی تخلیق کی حقیقت ہے۔ تمام کائنات برہمن ہی سے نکلتی ہے۔ یہ جیسے چھوٹی چھوٹی چٹاریاں  
سب سے اڑتی ہیں اسی طرح (ایشور) آتمن سے تمام مہتمن، دیوتا، ارواح حیوانی اور تمام زندہ  
مخلوقات ظاہر ہوتی ہیں۔ نہ منڈک اپشدا ۱-۱-۱ میں جس واسطہ طرح بیان کیا گیا ہے کہ:

”جس طرح مڑی باہر سے کوئی شے نہیں مٹی اپنے اندر سے ہی تاریں نکال کر  
جا رہی ہوتی ہے اور آپ ہی اس میں صیقلی ہے ویسے ہی برہمن اپنے میں سے مہتمن  
بن رہا، خواہ مہتمن کی شکل اختیار کرے آپ ہی اس میں کھیل رہا ہے۔ بس برہمن نے  
خواتین کی کہ میں بہت سی شہلوں، سوچوں اور صفوں سے کی دنیا  
کی صورت والا بن گیا۔“

اس تصور اور فکر کے مہتمن میں بڑے بڑے نام شامل ہیں۔ معمولی ترمیم کے ساتھ  
آتمن نے مذکورہ بالا دونوں آچاریوں میں سے کسی ایک کے نظریے کو اختیار کیا ہے۔ ان کے اعتبار  
سے منظر آئے والی شے فریب ہے۔ ہذا برہمن ہی برہمن ہے یہ ہر چیز میں برہمن کا جزء ہے۔

اسلامی نقطہ نظر سے یہ دونوں نقطہ نظریات ہیں۔ کائنات میں کائنات خدا یا برہمن یا اس  
کا جز نہیں ہے بلکہ برہمن ایک ہے اور کائنات الگ۔ خدا نے اپنے جز سے کائنات نہیں پیدا کی  
بلکہ اپنی قوت تخلیق یا علم یا کن فیضانِ حکم سے اس کی تخلیق فرمائی۔ اس کی تصدیق رب وید منڈل  
۱۰، سات ۱۲۵، منتر ۱۳، ر ۱۳، منوا سترتی ادھیای ۱، اشوب ۶ سے بھی ہوتی ہے۔ مزید تفصیل  
— یہ ”ہندو دھرم میں تصور توحید“ عنوان و ملاحظہ فرمائیں۔

ہندوؤں کے معبود (ॐ) کے سلسلے میں جب ہم موجودہ ہندو اور ہندو دھرم کے سب

سے متسل، مشہور دھرم رشتہ بھگوت گیتا کا مذکور ہے کہ میں تو اس کی تعلیمات کی راہ خدا کی  
 ذی شعور اور طاقت ور ہے، جو ہمیشہ سے موجود ہے۔ اس لیے اس کائنات سے ممتاز ہے۔  
 انسان کی غیر فانی روح سے بھی اس کی ذات باطل ایک ہے۔ اس طرح وہ ایک روحانی قوت ہے  
 لیکن انسانوں جیسی نہیں۔ جہوت کہتا ہے کہ خالق خدا کی وہ فہم نہیں میں ایک اعلیٰ درجہ کی روحانی۔  
 پہلی فہم سے ایک اعلیٰ روحانی طاقت سے جس پر کائنات کے قیام کا راز مد ر ہے۔ جب وہ اس  
 فہم سے ماہیت ہے مٹی اس میں مادہ کے خواص موجود ہیں۔ یہ مٹی فہم کی روحانی میں خدا (۱۰)  
 کے تمام افعال و اعمال کائنات کی جمالی سے یہ مٹی میں اس کی اپنی نہ دانی غرض ہوتی ہے  
 اور نہ کوئی مقصد۔ دنیا میں جب بریوں کا غلبہ ہوتا ہے تو خدا ایک کی صورت میں جہم ہوتا ہے  
 ہے تاکہ مٹی اور خیم و ترقی حاصل ہو۔ (۱۰ بیان مذہب کا تعلق مٹا دے اس ۱۰، ۶۹، ۱۰، ۶۹، ۱۰، ۶۹)  
 خدا صہ یہ کہ ہندو دھرم میں واضح طور پر تو حید کے ساتھ ساتھ ہی مٹی و فانی نہ دانی  
 ہے جیسا کہ دیدوں، اپنشدوں اور کیتا وغیرہ کے بہت سے فقرات و اقوال سے ثابت ہے۔ ہندو  
 دھرم برہما، وشنو، ہمیش یا شیو، کرشن، رام اور مختلف دیوتاؤں پر تہمتیں رکتا ہے اور انہیں خداؤں کا  
 درجہ دیتا ہے لیکن وہ یہ بھی تسلیم کرتا ہے کہ وہ ایشور کے جیسے بہت سے اتاریاوت ہیں اور ان سے  
 سے پیچھے ایک ہی خدا جو دفر ماہ کار ساز ہے۔

## ہندو دھرم کا عقیدہ توحید ناقص ہے

ہندو دھرم کے بہت سے متفقین اور دھرم آچاریہ یہ کہتے ہیں کہ ہندو دھرم درحقیقت  
 توحید (MONOTHEISM) کا علمبردار و ترجمان ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ ہندو دھرم کے ہندو یات  
 بالخصوص برہما، وشنو اور شو جن کی جدا گانہ صفات و خصوصیات کا ہندو دھرم شاستروں میں یہ  
 کیا ہے ان سے کوئی یہ خیال نہ کرے کہ یہ جدا جدا خدا یا ایشور ہیں بلکہ سارے دیوتاؤں کو  
 طور سے یہ تینوں ایک ہی ایشور کے مختلف صفاتی نام ہیں۔ جن صفات پر دھرم کے جدا جدا  
 دیوی دیوتا بنا لیے ہیں۔ یعنی جب وہ پیدا کرتا ہے تو اس کا نام خالق یا برہما ہوتا ہے، تربیت پر دھرم  
 کی وجہ سے اس کو وشنو یا رب کہا جاتا ہے اور مٹی کی قیامت کا نام ہے اس وجہ سے اس کو مٹی



یا شو کہا جاتا ہے۔ علیٰ ہذا القیاس۔

یہ حقیقت یہ ہے کہ ویدوں اور اپنشدوں میں ایسے سیکڑوں منتر موجود ہیں کہ جن میں واضح طور پر توحید کی تعلیمات بیان کی گئی ہیں، صرف اور صرف ایک ایشور کی عبادت و بندگی کی ہدایت، نصیحت کی گئی ہے لیکن اس کے باوجود ان کی توحید ناقص و نامکمل ثابت ہوتی ہے۔ اور وہ اس لیے کہ توحید کا مطلب صرف خدا کو ایک مان لینا ہی نہیں ہے بلکہ یہ بھی کہ زمی و ضہری ہے کہ اس کی صفات اس کے افعال کی غیہ میں اسی طرح نہ ماننے جائیں۔ مثلاً خدا کی ایک صفت اس کا وہب و جود اور قدیم ہونا یعنی اپنے وجود میں کسی غیہ کا محتاج نہ ہونا ہے لیکن ہندو دھرم میں روح (Atma) اور مادہ (Matter) کو بھی کسی کی تخلیق نہیں مانا جاتا ہے بلکہ ان کو بھی واجب الوجود سمجھا گیا ہے۔ حالانکہ حقیقت میں یہ صرف اور صرف خدا کے وحدانہ شریک کی صفت ہے۔ چنانچہ ویدوں میں مذکور ہے:

برہما اور دیو (روح) دونوں جیتن (علم ذاتی) اور پرورش وغیرہ صفات سے یکساں  
 ہیں (Matter) اور یہ آپ (Matter) یعنی تکمیل یا مکمل کرنے کے رشتے سے جڑے  
 ہوتے ایک دوسرے سے سلتی ہوئے سے ازلی ابدی ہیں۔

شانتی پر ۴-۴ (Shveti Paras 4-4) میں ہے کہ:

”مادہ، دیو اور پرما تینوں غیر مخلوق ہیں۔ مٹی، پانی، تیلوں سرری کائنات کی علت  
 ہیں لیکن ان کی مٹی علت نہیں۔ اس زلی مادہ کو زلی دیو بھوکتا ہوا اس میں نقصان  
 رہتا ہے اور پرما تہ تو اس کا بھوگ کرتا ہے اور نہ ہی اس میں نقصان ہوتا ہے۔“  
 ویدوں نے ”نشیتم متیق“، مبلغ دیو مندہر سوتی کے نزدیک بھی ویدوں کی تعلیم کی رو سے  
 ایشور، دیو، روح و مٹی علت (مادہ) یہ تینوں اشیاء ازلی ہیں۔

روح (Soul) اور مادہ (Matter) و ازلی ابدی (Endless) ماننے کی صورت میں  
 نتیجہ یہ اخذ ہوا کہ کائنات کی مٹی بھی شے جسے خدا کی بنائی ہوئی نہیں ہے۔ کیونکہ ہر چیز کے بنانے  
 میں مادہ کی ضرورت ہے اور جاندار اشیاء میں روح کی بھی اور یہ دونوں چیزیں خدا کی تخلیق نہیں ہیں۔  
 کیونکہ ان کے نزدیک یہ ابدی و دائمی ہیں۔ اور یہ نہ ہوتیں تو معاذ اللہ خدا کچھ بھی نہیں بنا سکتا تھا اور



کائنات کی تخلیق ممکن نہ ہوتی۔ نیز اس سے یہ حق مترج و متبادر ہوتا ہے کہ جب ہم خالص خدا سے  
 رہے ہو۔ نہیں تو ہم پر اس کی عبادت بھی واجب نہیں۔ اور جب عبادت واجب نہیں تو بارگاہ تسبیح  
 تخلیق بھی چھوڑتی نہیں۔ ہوتا کیونکہ عبادت و بندگی سے محبوب کی سب سے بڑی و پہلی بات ہے۔ وہ  
 ہمارا خالق ہے۔

اس طرح عارف ظاہر ہے کہ ان کا عقیدہ تو دینا نفس و مائل ہے۔

## بہت سے خدا کیسے بنائے گئے؟

اگر فی طور پر فائن میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ بہت سے خدایاں کیسے وجود میں  
 آئے اور مورتی پوجا کیوں شروع ہوئی اس سلسلے میں جب ہم قرآن پاک کا مطالعہ کرتے ہیں تو  
 وہ بڑے واضح غلط میں اس حقیقت کو سمجھاتا ہے کہ خدا ایک ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:  
 وَقُلُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَدْعُوا دُودًا وَلَا سُلُوكًا وَلَا يَعْثُورُ وَيَعُوقُ  
 وَنُسْرًا ۝ (سورہ نوح: آیت ۲۳)

”اور (کافروں کے سردار عوام سے) بولے کہ ہرگز نہ چھوڑنا اپنے خدا کو اور  
 ہرگز نہ چھوڑنا دود اور سواغ اور یخوت اور عواقب و نسر و۔“

یہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے بتوں کے نام ہیں جنہیں وہ پوجتے تھے۔ بتاتے  
 ان کے نزدیک بہت سے تھے مگر یہ پانچ بتوں کے نزدیک بڑی عظمت و بزرگی والے تھے۔  
 اس آیت کریمہ کی تفسیر میں مفسرین کرام نے بہت سی تفسیری روایات و اقوال بیان  
 فرمائے ہیں۔ چنانچہ تفسیر ابن کثیر میں ہے:

”یہ سب بت دراصل قوم نوح کے سات، بزرگ، عابد، وید، اللہ و حضرت  
 آدم اور حضرت نوح کے سچے تابع فرمان و کاتب تھے جن کی یہ دعویٰ اور دیکھی  
 کرتے تھے۔ ان کے انتقال کے بعد شیطان نے ان کے رہائے کے دوسرے  
 دلوں میں یہ بات ڈال دی کہ وہ بتوں کی عبادت کا سونے میں نہ دینی کا۔  
 قائم کریں۔ اس کے لیے اُمران کی تصویریں بنا دیں تو عبادت میں خوب جیسی

رہے گی اور شوق عبادت ان بزرگوں کی صورتیں دیکھ کر بڑھتا رہے گا۔ چنانچہ  
ایسا ہی کیا اور ہم بزرگ کے نام پر انھیں متہور کیا۔ جب تک یہ لوگ زندہ رہے  
ان کی پوجا نہ ہوئی لیکن اس کے بزرگ جانے کے بعد اور علم اٹھ جانے کے بعد جو  
نسلیں آئیں تو شیطان نے انھیں یہ سبق پڑھایا کہ تمہارے بزرگ ان کی پوجا  
عبادت کرتے تھے اور انھیں سے بارش وغیرہ مانگتے تھے۔ چنانچہ جہالت کی وجہ  
سے انھوں نے باقی صدوں بزرگوں کی تصویروں کی پرستش شروع کر دی۔“ ۳۳

دوسری روایت میں حضرت عبداللہ ابن عباس سے مروی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام  
۴۰ بچے تھے، ۲۰ لڑکے، ۲۰ لڑکیاں، ان میں سے جن کی عمریں بڑی ہوئیں، ان میں  
ہابیل، قابیل، صالح، ورحمد الرحمن تھے جن کا پسند نام عبدان رث تھا اور وہ تھے جنھیں شیث اور بہتہ  
اللہ بھی کہا جاتا ہے۔ تمام دوران نے ساری انھیں کوسنپ رکھی تھی۔ ان کی اولاد یہ چاروں  
تھے یعنی سواع، یغوث، یعوق اور نسر۔ حضرت آدم علیہ السلام کی جلالت کے وقت ان کی اولاد  
بنو ث، یعوق، سواع اور نسر تھی۔ وہ ان سب میں بڑا اور سب سے نیک سلوک تھا۔“ ۳۴

اسی طرح صحیح بخاری اور تفسیر خازن میں ہے کہ:

”مورتی پوجا کی شروعات نیک و صالح و نیک کی تصویروں سے ہوئی۔ ہوا یوں  
کہ، سواع، یغوث، یعوق اور نسر حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے بہت  
اچھے و نیک لوگ تھے، جب ان کا انتقال ہوا تو ان کے اقارب و احباب کو بہت  
زیا و رنج و غم ہوا اور وہ اتنے غمگین و افسردہ ہوئے کہ سب کا رو بار چھوڑ کر انھیں  
یاد کرنے لگے، تو ایک دن شیطان نے انسانی شکل میں آکر ان کے ماننے  
والوں سے کہا کہ تم ان کی تصویریں بنا کر ان کی محنتوں و مجلسوں میں لگا دو اور  
انھیں ان کے نام سے پکارو تا کہ تمہارا رنج و غم دور ہو۔ ان لوگوں نے ایسا ہی کیا  
اور مسلسل کافی عرصہ دراز تک چلتا رہا۔ پھر جب اس زمانے کے لوگ گزر گئے  
اور ان کے بارے میں کوئی بتانے والا نہیں رہا تو شیطان نے موقع غنیمت جان  
کر ان کی اولادوں سے کہا کہ یہ تمہارے آباء و اجداد کے خدا و دیوتا ہیں۔

تمہارے آقا و خدا کی پوجا کرتے تھے۔ یہ لوگ سے کہیں اپنا نہ سمجھو یہ اور ان کی پوجا و بندگی شروع کی۔ کائنات میں سے بعد شیطان سے موقع خیمت جان مارا اور ہماری لوگوں سے ہاتھ سب کو یہاں آتا رہتا ہے کہ یہ یہ بات نہ ہو کہ میں ان کی بہت سی تعویذیں مانا کرتا تھا میں نے اپنے گھروں میں ہی رکھ دیا اس پر بھی رنج ہوئے اور یہ بھی یہ اسل واٹھ سب جہول تھے اور بت پرستی میں متغیوں سے۔

قرآن وحدیث سے علاوہ سنی مذاہب کی قدیم تاریخ سے بھی یہ حقیقت منظر ہوئی ہے کہ ابتدا میں وہ ایک خدا ایک مالک یا ایک طاقت پر عقیدہ رکھتے اور ان کی عبادت، بندگی کرتے تھے۔ لیکن آج کے دور میں تبدیلی و ترمیم ہوئی رہی اور اس طرح بہت سے معبودان باطل وجود میں آئے اور ان کی صورتیں قائم ہوئیں۔ چنانچہ ڈاکٹر پر بھا کر ماچوے اور سریندر نارائن دتوار لکھتے ہیں:

”آج کے دور کے کسی پتھر یا درخت میں انسانی شکل دیکھیں جائے گی اور مورقی کا ارتقاء کلاں (۱۹۱۱ء) کی ترقی کے ساتھ ساتھ ہو گا۔ یہ کلاں ایک دیوی و کلپن (تصور) کی گئی۔ اب مورقی کلاں میں دیوی، پوتا، بے قصاص ملاحتی نشانی اہم ہونے لگے جیسے آریئس (۱۹۱۱ء) کا، جنوش مشہور تھا۔ کلاں کار مورقی میں شان وشوکت، عظمت اور اہمیت ظاہر کرنے لگے۔ چوتھی صدی قبل مسیح تک صورتوں میں انسانی اور خدائی فرق واضح ہے۔ یعنی مختلف پوتاؤں کی کلپن کے پیچھے یونانیوں نے ایک کوئی اونچی اور بڑی شہر کلپن بھی کر لی تھی۔ یہی طاقت انسانی زندگی کو ہر طرح سے اپنے ماتحت چلاتی تھی۔“

مزید آگے لکھتے ہیں:

”ہندوستان میں ایشور یا دیوتائی کلپن کے ارتقاء کا تصور ویدوں سے شروع ہوتا ہے۔ رگ وید میں دھیوس (۱۹۱۱ء) مروت، اندرا گنی وغیرہ کے ثبوت ملتے ہیں۔ یہ سب فطرت و قدرت کے اہم عناصر کے خدائی روپ ہیں۔ بعد کے منستروں

(۱) میں آتی، پر جاتی، ہر نے رُبحہ جیسی غیر مجسم، ذہنی کلپناؤں کے  
مورتی روپ یا مجسمے ملتے ہیں۔ اب ان میں راز و حکمت بھی، شان و شوکت اور  
سند و رحموں کے ساتھ ساتھ شامل ہوتی ہے۔ پجاری کا معبود کے لیے تعلق

بھی بدلتا جاتا ہے۔ ۲۸

نہیں کہیں ان کی پوجا چوپایوں اور پرندوں کی صورت میں بھی کی جاتی ہے جیسے مچھلی،  
پٹھو، سور اور شیر وغیرہ کی شکلوں میں۔ لیکن یہ بعد کے روپ ہیں۔ نہیں کہیں یہ دیوتا عظیم، شاہ یا  
شہنشاہ عالم (चक्रवर्ती राजा) کے روپ میں ہیں جیسے رام۔ ہو سکتا ہے تاریخی مظاہر نے پرانوں  
کا روپ قبول کر لیا ہو۔ ۲۹

برہمن رتھوں کے زمانے تک آتے آتے دیوتاؤں کی پوجا کے طریقے کا نظم بہت  
تفصیل کے ساتھ واضح کیا گیا۔ رام دیوتا، خدائی دیوتا بھی اس میں جوڑے گئے۔ دیوی  
دیوتاؤں کی نئی طرح کی اور قسمیں بن گئیں۔ اب دیوتاؤں کو خوش کرنے کے نئی منتر بنے، گارہ  
(प्रातिपत्ति) اور پاپ سے نجات کے لیے مختلف دیوتاؤں کو پکارا جانے لگا۔ ذات پات کے فرق  
کے مطابق بھی دیوتاؤں کے علاحدہ علاحدہ روپ بنائے گئے۔ اب سردھوؤں، مٹیوں اور رشیوں  
نے عبادت و ریاضت سے آرنیک رتھ (शिवरथ) تصنیف کیے اور اس میں صبر، جسمانی سزا و  
تکلیف اور نفس کو مارنا جیسی بہت سی چیزیں بند و دھرم میں کھس پڑیں۔ ۳۰

ڈاؤنشیٹس کی اور دیگر کتھوں سے پتہ چلتا ہے کہ کئی دیوتاؤں کی موت ہوتی ہے، پھر  
ان کا دوبارہ جنم بھی ہوتا ہے۔ مختصر یہ کہ انسان نے اپنی ہی زندگی کے سکھ، دکھ، رنج اور خوشی کا بہت  
زیادہ مسرہ اور پُرطف روپ دیوی دیوتاؤں کی کلپنا کی صورت میں قائم کیا ہے۔ ۳۱

مذہبوں کا حوالہ جات کی روشنی میں صاف ظاہر ہے کہ جہالت و تم علمی، دنیوی عیش و  
عشرت، نفسانی خواہشات اور ذہنی و قلبی تسکین، جیسی وجوہات کے پیش نظر بہت سے دیوی  
دیوتاؤں اور معبودان باطل نے جنم لیا۔ گویا کہ لوگوں نے اپنے مفاد اور اپنے مادی اغراض و  
مقاصد کے لیے بہت سے دیوی، دیوتاؤں اور خداؤں کو ایجاد کیا۔ اس تاریخی حقیقت کی تصدیق  
عہد حاضر کے سب سے مشہور و مقبول بند و دھرم رتھ گیتا سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ بھگوت گیتا میں

॥ अथ चतुर्थः प्रश्नः ॥

॥ अथ चतुर्थः प्रश्नः ॥

”جن کی عقل دنیوی خواہشات کے ذریعے ماری گئی ہے وہ دیتاؤں میں جاتے ہیں اور وہ اپنی اپنی حالت ( ) چاہتوں کے مطابق اس کے خاص طریقوں ( ) کا پاس کرتے ہیں۔“<sup>۱۰۰</sup>

ترجمہ: ”۲۔ اُن اُن خواہشات کی خواہش کے ذریعے جن کا مرنچھا چاہا ہے وہ لوگ اپنے چال چلن اور حالت سے متاثر ہو کر اس طریقے (نियम) کو قبول کرنے اور دیتاؤں کو پوجتے ہیں۔“<sup>۱۰۱</sup>

अथ चतुर्थः प्रश्नः ॥

॥ अथ चतुर्थः प्रश्नः ॥

”جو عقل میں اور انھوں نے اپنی راجائی فکر و طاقت کیوں سے دیتاؤں خواہشات کی فوری طور پر تکمیل کے لیے دیتاؤں کی شرن میں جاتے ہیں عام طور سے ایسے لوگ ایشور کی شرن میں نہیں جاتے کیونکہ وہ اراؤں اور متاعیات واسے ہوتے ہیں، اس لیے دو مختلف دیتاؤں کی پوجا کرتے ہیں۔“<sup>۱۰۲</sup>

अथ चतुर्थः प्रश्नः ॥

पर भावमजानन्तो ममाव्ययमनुत्तमम् ॥

ترجمہ: ”۱۔ عقل لوگ دیتاؤں کی پوجا کرتے ہیں اور انھیں حاصل کرنے والے انعام محدود و تغیر ہوتے ہیں۔ دیتاؤں کی پوجا کرنے والے دیتاؤں کے پاس جاتے ہیں لیکن میرے جہت آخر کار میرے اعلیٰ مقام کو حاصل کرتے ہیں۔“<sup>۱۰۳</sup>

ترجمہ: ”۲۔ لیکن اُن عقل والوں کا وہ پھل بدلتا آئینہ سے دیتاؤں کی پوجنے والے دیتاؤں کو حاصل ہوتے ہیں اور میرے جہت چلتا جیسے



پچھیں آخر کار وہ مجھ وہی حاصل ہوتے ہیں۔“ لکھتے

ایک خدا کے واحد کی پوجا کیوں ضروری ہے اس کی وجہ گیت میں اس طرح بیان کی گئی ہے:

”جو دیوتاؤں کی پوجا کرتے ہیں وہ دیوتاؤں تک پہنچتے ہیں، آباء و

اجداد کے پجاری آباء و اجداد تک پہنچتے ہیں، شیاطین (بھوت) کو

پہنچنے والے بھوت پریت تک پہنچتے ہیں اور میری پوجا کرنے والے

مجھ تک پہنچتے ہیں، میرے پجاری دوبارہ جنم نہیں لیتے اور وہ میرے

ساتھ رہتے ہیں۔“ (गीता अ० १ श्लो० २५)

جسوت گیت کے ان اشلوکوں سے صاف ظاہر ہے کہ جن کی عقلوں پر، نیا کی خواہشات

کے دہیز پردے پڑے تھے، جن کی عمی صلاحیت ختم ہو چکی تھی اور جن کی روحانی حالت مخدوش

ہو چکی تھی، انہوں نے بہت سے دیوتاؤں کی پوجا کا آغاز کیا اور یہ سلسلہ بنوز جاری ہے۔ اور یہ

سلسلہ کیوں جاری ہو رہا، وہ ایک خدا کی عبادت و بندگی کے ساتھ یا اس سے کنارہ کش

ہو کر اور اسے خدا اس یا دیوتاؤں کی طرف کیوں راغب و متوجہ ہوئے؟ اس کی وضاحت ہندو

دھرم کے ضخیم تحقیق کا مہرہ و فی نے بڑے عمدہ انداز میں کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

ویدوں کے عقیدہ تو حید (ऋषिः त्वष्टा) کو تسخیم کرنے کے باوجود ہندو لوگ ہر

کس چیز کو جو جہیں القدر ہو اور شرافت و کرامت کی حامل ہو اس کے لیے الہ کا غلط

ہے اور غی استعمال کرتے تھے یہاں تک کہ فلک بوس پہاڑوں، بڑے بڑے

دریاؤں اور اس قسم کی دوسری اشیاء کو بھی الہ کہا جانے لگا تھا۔ بعد میں آنے والے

دوں نے اس فرق کو بھی ختم کر دیا اور ارباب فضل و کمال کو اور دوسری نفع بخش یا

ضرر رساں اور طاقت ور اشیاء کو خدا سمجھ لیا گیا اور خدائے وحدہ لا شریک کے

بجائے ان کی پوجا کی جانے لگی اور ان کے نام کی قربانیاں دی جانے لگیں۔“ ۵۸

مختصر یہ کہ اسی وجہ سے آج ہندوؤں مشہور تین خدا اور چند دیوی دیوتاؤں وغیرہ پر

اعتقاد و یقین اور ان کی پوجا کے ساتھ ایک ایشور ایک پر ماتما پر بھی عقیدہ و یقین رکھتے ہیں۔ گویا

کہ موجودہ عام ہندو دھرم اور عام ہندو عقیدے کے مطابق ساری کائنات کا سربراہ ایک اور اعلیٰ

خدا نے اس پر کائنات بنایا اور شہنشاہ کا روبرو ہے۔ یہ سچے سچے پھولے درجے کے خداؤں  
 کی مدد سے حکومت کر رہا ہے۔ جو حقیقت اس کی صحت کے مظاہر ہیں۔ اس طرح ہندو مت  
 بیانی طور پر تہ حید کا ترجمان ہے۔ ہندو سب خداؤں و ایک خدا میں سمیٹ دیتے ہیں۔ ہندوؤں  
 کے خدایا دیوتا بہت سے معاملات میں آجاتی ہیں، ان میں آپس میں رقبت، دشمنی، دشمنی غلبہ  
 ہوتی ہے اور آپس میں دست و پائی، محرم کی آرائی جیسے حالت سے بھی واسطہ پڑتا ہے۔

## ذاتی و طبقاتی نظام (वर्ण व्यवस्था)

یہ مسلمہ حقیقت ہے کہ ہندوؤں کا مذہبی نظام جو یہ سماجی نظام جو ایک کا انحصار ذات  
 پات کے نظام (Caste System) پر قائم ہے۔ جو ہندو دھرم میں ریڑھ کی ہڈی کی حیثیت رکھتا  
 ہے۔ جس کے اندر ہر مذہبی و سماجی احکام و مسائل اور عبادت کی ریتیں ہیں اور  
 اسی سے مطابق ایک ذات یا ایک طبقے کا انسان، دوسری ذات و طبقے کے انسان سے رہن سہن،  
 شادی بیاہ، غذا، خوراک، شمع، آتش، بود، باش، حرمت و پیشہ اور عبادت و معمولات میں ایک  
 دوسرے سے سلوک کرتا ہے۔ خاص طور سے خود سے تو انتہائی حقارت و ذات کا برتاؤ یا جاتا  
 ہے کیونکہ دھرم گرتھوں کے فرامین و احکام کے بموجب ادنیٰ ذات والے چاہے سیاسی قافل اور نیک  
 ریت کیوں نہ ہو بھی اعلیٰ و اشرف ذات میں عزت نہیں پاسکتا اسی طرح اعلیٰ ذات والا کتنا ہی  
 جاہل اور بدکردار کیوں نہ ہو اپنی ذات سے نیچے نہیں گرایا جاسکتا۔

اشرف و ارذل، اعلیٰ و ادنیٰ کا فرق ہندو دھرم میں جنم، پیدائش سے ہی ہوتا ہے۔ گویا  
 کہ ذاتی و طبقاتی اعتبار سے عدم مساوات و امتیازی فرق ہندو دھرم کا خصوصی امتیاز ہے۔ اسی سے  
 نسبت جہد مذہبی و سماجی احکام، قوانین کا دستور مرتب و متعین کیا گیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر یہ  
 ذات پات کا نظام مٹا دیا جائے تو ہندو دھرم کی ساری عمرت ریت کے ڈھیر کی مانند کھجائے  
 گی۔ چنانچہ ویدوں میں ہے:

☆ ”برہمن منہ کی طرح یعنی منہ سے پیدا ہے، چھتری بازہ کی طرح یعنی بازو سے پیدا  
 ہے، ویش پیٹ کے مثل یعنی پیٹ سے پیدا ہے اور شودر پیر کی طرح یعنی پیر سے پیدا

منواسمرتی میں ہے:

- ☆ ”وہ (یعنی ذات پات کا فرق) ہر دور میں ریاضت اور جج کے اثر سے جنم سے ہی انسانوں سے بیخ افضلیت اور اراذلیت کو پہنچتے ہیں۔“<sup>۵۱</sup>
- ☆ دنیا کی ترقی کے لیے منہ، بازو، ران اور پیر سے باسرتیب برہمن، چھتری، ویش اور شودرو پیدا کیا۔“<sup>۵۲</sup>
- ☆ برہمن کا کامیابی ظاہر کرنے والا، چھتری کا بہداری ظاہر کرنے والا، ویش کا ممداری ظاہر کرنے والا اور شودر کا مذمت ظاہر کرتا والا نام رکھنا چاہیے۔“<sup>۵۳</sup>
- ہندوؤں کی چاروں نسل اور چاروں ذات کو مذہبی و سماجی اعتبار سے ون ون سے کام کرنے کا حق حاصل ہے، اس کے متعلق منواسمرتی میں ہے:

”برہمن — بے پڑھنا پڑھانا، بیک کرنا، بیک کرانا، ون دینا دان لینا یہ چھ کام مقرر کیے ہیں۔ چھتریوں کے لیے اختصار سے رعایا کی حفاظت، ون دینا، بیک کرنا، پڑھنا اور ریت و رقص وغیرہ میں مشغول نہ ہونا یہ پانچ کام متعین کیے ہیں۔ جانوروں کی حفاظت کرنا، ون دینا، بیک کرنا، پڑھنا، روزگار کرنا، سود پر روپیہ لینا اور کھیتی کرنا یہ ویشیوں کے کام ہیں۔ برہمن نے مذکورہ بالا تینوں نسلوں اور ذاتوں کی تعریف کے گیت گاتے ہوئے خدمت کرنا یہ ایک ہی کام شودروں کے لیے مقرر کیا ہے۔“<sup>۵۴</sup>

خدا صہ یہ کہ ہندو دھرم کی بنیاد ذاتی و طبقاتی نظام (Caste System) پر قائم ہے۔ اس کو سمجھنے کے لیے اس نئے موضوع پر اپنے سامنے رکھنا ہوگا۔ خدا تو یہ ہے کہ ایک وقت دیوتا، موسم، جانور اور سمتیں وغیرہ بھی اسی نظام کے تحت منقسم ہو گئے تھے۔ ڈائنر پانڈورنگ دامن کاثرے لکھتے ہیں کہ:

”ذات پات کا نظام (Dharm) برہمن گرنہوں کے وقت میں اتنا مضبوط ہو گیا تھا کہ دیوتاؤں میں بھی ذات کے لحاظ سے تقسیم ہو گئی تھی۔ اگنی اور برہسپتی

دیوتاؤں میں برہمن تھے، اندر، ورون اور مچھتی تھے، اور، شوا،

اور مروت ویش تھے اور پاتنہ اور تھری۔ ان میں سے چاروں میں

برہمن ہے موتم برہمن تھے اور مروت ویش تھے۔

ان طرح ہا یہا ہے کہ شمال (Isha) برہمن ہے، ترقی (Usha) چھتری ہے،

مغرب (Aditi) ویش ہے اور جنوب (Dakshina) تھری ہے۔ برہمن ہے، شری چھتری ہے،  
بیل بھینس ویش ہے اور سور و کشا شودر ہے۔

اس سلسلے میں مزید معلومات کے لیے 'ہندو دھرم کی اخلاقی اقدار' کے تحت بیان کردہ

'مساوات و برابری' عنوان کا مطالعہ فرمائیے۔

## زندگی کے چار مدارج (چار آश्रम)

ہندو دھرم رتھوں کے چار ایک ہندو کی زندگی میں چار آشرم ہیں۔ یہ آشرم ہیں۔

ہے۔ اور انسان کی درمیانی عمر ۴۰ سال مان کر زندگی کو چار حصوں میں تقسیم کیا  
جاتا ہے۔ چار آشرم کہتے ہیں جو حسب ذیل ہیں:

### (۱) برہمچریہ آشرم:

جس میں انسان ۲۵ سال کی عمر تک ضبط نفس کرتا ہے۔ اس آشرم کی خدمت و

محبت میں رہ کر مذہبی تعلیم حاصل کرتا ہے۔ ہندو رتھوں کا مطالعہ کرتا ہے، ہندو سیدوں کو حفظ  
کرتا ہے۔ ان کے معافی، منہ نیم سمجھتا ہے اور مذہبی امور میں مدد دیتا ہے۔

### (۲) گریستھ آشرم:

اس میں انسان شادی کرے گا اور بچے پالے گا اور خاندانی فرائض ادا کرتا

ہے۔ اس کے علاوہ سیدوں کا مطالعہ، یوگا، سنی، آجودھن کی طرف سے  
شراہ (نذر و نیاز)، مہمان نوازی، صدقہ خیرات اور پرندوں کو یہاں اب کرنا اس کے فرائض میں

داخل ہے۔ نیز اس دپیدا کر کے آباء و اجداد کے قرض سے سبکدوش ہونا اور یک وغیرہ ادا کر کے دیوتاؤں کے قرض سے نجات پانا بھی اس کی ذمہ داری میں شامل ہے۔

### (۳) دن پرستہ آشرم:

جب انسان اپنے سر پر سفید بال دیکھتا ہے اور جسم پر جھریاں محسوس کرتا ہے تو زندگی سے دن پرستہ حصے میں داخل ہو جاتا ہے اور جنگل میں زندگی گزارتا ہے۔ عبادت و ریاضت میں زندگی بسر کرتا ہے اور ارنیک نامی مذہبی کتاب کا مطالعہ کرتا ہے۔

### (۴) سنیاں آشرم:

جب انسان ذاتی ذمہ داریوں سے سبکدوش ہو جاتا ہے اور خاندانی تعلق ختم کر کے جنگل میں تنہا بنا کر رہتا ہے تب زندگی کا تیسرا حصہ گزار کر باقی زندگی کو سنیاں کے طور پر گزارتا ہے۔ یہ زندگی کا آخری حصہ ہوتا ہے اس میں تعلقات ختم کر کے باقی زندگی فقیرانہ انداز میں بنائی جگہ مستقل قیام کیے گزارتا ہے۔ گویا کہ چاروں طرف شست کرتا رہتا ہے اور خود و نجات کے حصول کے لیے وقف کر دیتا ہے اور مذہبی غور و فکر اور تبلیغ و تعلیم کے لیے ہمہ وقت و شام رہتا ہے۔<sup>۵۵</sup> خیال رہے کہ آشرم کا نظم بھی پہلی تین ذاتوں کے لیے خاص ہے۔ شودر کا اس میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ اس کی نجات کے لیے خانگی زندگی اور اعلیٰ ذات والوں کی خدمت کافی ہے۔

### زندگی کے چار مقاصد

ہندو مت میں رنجھوں میں مذہبی اعتبار سے زندگی کے چار مقاصد بیان کیے گئے ہیں۔ جن کا حصول ہر ہندو کے لیے ضروری ہے۔

### (۱) دھرم:

یعنی مذہبی اصول اور مذہبی احکام و قوانین پر مبنی انفرادی اور اجتماعی زندگی گزارنا۔



(۲) ارتھ:

یعنی مال و دولت اور قوت و طاقت حاصل کرنا۔

(۳) کام:

یعنی زندگی تمام نعمتوں اور پیش و آرام و چیزوں سے سب مدد کی۔

(۴) موکش:

یعنی گرم اور تناسخ سے چرستہجات اور بدی و شر و مانی حاصل۔

## حلول و تناسخ یا آواگمن

دنیا کے ہر مذہب اور اس کے قیامین کا ایک خصوصی شعار ہوتا ہے۔ اس کی وجہ سے یہ  
 ہر مذہب و مصل سے ممتاز بنا جاتا ہے۔ مثلاً مسلمانوں کا شعار علم و شہادت و عیسائیوں کا  
 عقیدہ تسلیت اور یہودیوں کا یوم سبت کی تقدیس ہے۔ اسی طرح تناسخ (Theory of  
 Transmigration) ہندو دھرم کا خصوصی شعار ہے۔ اس وجہ سے نام سے بھی جانا جاتا ہے۔  
 تناسخ و حلول یا آواگمن ہندو دھرم کا ایک عقیدہ ہے جو تمام مذاہب میں ملتا ہے۔ ظہور پر  
 مسلم ہے۔ جس کا معنی ہے کہ انسان فوت ہونے کے بعد ایک دوسری شکل میں پیدا ہوتا ہے۔ اور  
 اس عقیدہ کی بنیاد یہ ہے کہ ہندوؤں کا ماننا ہے کہ رگوں کی تعداد اسی ہے کہ خدا کی روح پیدا  
 نہیں کر سکتا کیونکہ ان کے نزدیک یہ بھی ازلی وابدی ہے۔ اس وجہ سے روح و اس کے نام کی  
 وجہ سے آواگمن کے چکر میں ڈال رکھا ہے اور ہر آدمی کے بدلے میں روح ایک بھر پورانی و  
 مختلف شکلوں میں جنم لیتی ہے۔ یعنی ان کے نزدیک دنیا میں یہ حالت، بات، و جمادات، و  
 میں، خلیف اور انسانوں کا مرنش اور تالیف و پریشانی میں جتنا ہوتا ہے سب مرنش و مرنش کی وجہ  
 سے ہے۔ گویا اگلیں بد کا پھل پانے کے لیے بھی دوسرا جنم ہوتا ہے۔



سے فی جہنم ترمیم یا باطلات۔ یہ سب محال ہے۔

معاں پیدا ہوتا ہے کہ جب عید کا دن میں یہ عقیدہ نہیں تھا تو پھر بعد میں یہ عقیدہ کیا  
اجوا میں آیا اور اس سے پس منظر میں یہ محال ہوا کہ اتنے بڑے آدمی کا جواب یہ ہے کہ چند ایسے  
امت اصوات تھے جو ان سے فتنوں و پریشانیوں میں تھے جس کا تسلی بخش جواب انھیں عقیدہ تھا کہ  
حصول میں نظر آیا۔ وہ مستبدہ کرتے کہ ایک انسان عادت و عیش کی زندگی بسر کر رہا ہے اور وہ  
انھیں انتہائی مصائب و آلام اور غربت و انکساری کی زندگی بسر کر رہا ہے۔ تو وہ فی طبع کی  
تکالیف میں گرفتار ہے۔ اس کی وہ کوئی توجیہ و تفسیر نہیں کر سکتے تھے اس لیے انھوں نے اس  
عقیدے کو اپنا کر اپنے ذہنی شکوک و شبہات اور فکری تشویش کا حل بنا لیا۔ چنانچہ یہ وہی  
کہتے ہیں:

”مجھے بھی کہا جاتا ہے کہ ہمارے تو ہم ایسے آدمی ہیں، یہ بھی کہ چل جھولنے  
پڑتے ہیں اور طرح طرح کی تکالیف برداشت کرنا پڑتی ہیں۔ اس میں  
دیکھنے میں آتا ہے۔ برے کام کرنے پر بھی مہم و متوجہ چل جھولتے ہیں۔ یہ  
صاف طور پر قصہ کی بات ہے۔ لیکن اس سے قبل سے اصول (۱۱۱۱۱۱)  
میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ ہمارے رشتیوں نے بتایا ہے کہ یہ ایک صدمہ ہے  
اعمال (۱۱۱۱) کے مطابق دوبارہ جنم لیتا ہے، وہ یہی چل جھولتا ہے۔“

مختصر یہ کہ عقیدہ تنازع و حلول بند و دھرم کا اہم جزو ہے۔ اس عقیدے کی بنیاد و تخلیق  
ہندو رشتیوں اور آچاریوں نے بھلے ہی اپنے ذہنی شکوک و شبہات اور فکری تشویش کے ازالے کے  
لیے کی ہو لیکن اس سے بہت سی خرابیاں معرض وجود میں آئی ہیں۔ مثلاً:

☆ اسی عقیدے نے ہندوؤں میں ”تقدیر پرستی“ کا مرض پیدا کیا ہے۔ کیونکہ جب یہ بات  
طے شدہ ہے کہ انسان کی تقدیر و نصیب اس کے رشتہ جہنم کے اعمال سے متعین ہوتی  
اور کسی بھی طرح وہ تبدیل نہیں ہو سکتی تو پھر وہ اس طرح بہادر، حوصلہ مند اور نیک و  
پارسا انسان کا کردار ادا کر سکتا ہے؟

☆ اس عقیدے سے رحم و ہمدردی کا جذبہ سرد پڑ جاتا ہے۔ کیونکہ جب ہم کسی کو اذیت

ناک تطیف میں گرفتار دیکھیں تو دل میں یہ خیال ضرور آئے گا کہ اس نے لازمی طور پر نرگشتہ جنم میں اعمال بد کیے ہوں گے، جن کی یہ سزا پارہا ہے۔ اور پھر اس کی مدد کرنے کا جذبہ بیدار نہیں ہوگا۔

اس عقیدے سے انسان گناہ ارتکاب میں دلیر و بے باک ہو جاتا ہے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ زیادہ سے زیادہ یہی انجام ہوگا کہ مجھے آئندہ جنم میں جا نور بنادیا جائے گا۔ اور یہ میرے لیے اور بہتر ہے کہ جانوروں کو کوئی فخر و غم نہیں ہوتا۔

اس عقیدے سے خدا کا بلا جرم بتائے ہوئے سزا دینا لازم آئے گا۔ جس سے معاذ اللہ خدا بے انصاف ثابت ہوتا ہے۔

اور اس عقیدے سے یہ بھی اس میں وسوسہ پیدا ہوگا کہ شاید خدا خود چاہتا ہے کہ لوگ برے کام کر کے بری یونی (Samsara) میں جنم لیتے رہیں تاکہ استعالیٰ جانوروں میں کمی واقع نہ ہو۔

مذکورہ بالا خرابیوں کے علاوہ سائنس کی رو سے بھی یہ عقیدہ باطل ہے۔ کیونکہ سائنس نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ انسان کی پیدائش سے کروڑوں سال پہلے دنیا میں صرف جمادات، نباتات اور حیوانات ہی آباد تھے۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ حیوانات اور نباتات وغیرہ انسانی اعمال سے متاثر نہیں۔ کیونکہ یہ ضروری و لازمی چیز ہے کہ نسل انسانی سے پہلے نباتات اور حیوانات موجود ہوں۔ اگر ان اشیاء کی موجودگی سے قبل انسان پیدا ہوتا تو وہ زندہ نہیں رہ سکتا اور جب انسان نہ تھا تو اعمال بھی نہ تھے۔ ہذا حیوانات اور نباتات انسانی اعمال کا نتیجہ ہرگز نہیں۔ بلکہ

## نجات و کامیابی (Mukti)

بند و دھرم کا بنیادی مسند تنہا یا آواگمن کے ختم نہ ہونے والے چکر سے نجات دہکتی پاتا ہے۔ یعنی کسی طرح بار بار نئے روپ میں جنم لینے کے چکر سے نجات و آزادی مل جائے۔ بندوں کے تمام فرائض اس بارے میں متفق نظر آتے ہیں۔

مختلف بند و دھرم شاستروں اور دھرم گرہوں کے نزدیک اس کے حصول کے تین

طریقے ہیں: (۱) راہِ عمل (Karma)

(۲) راہِ علم (Jnana)

(۳) راہِ ریاضت (Bhakti)

کبھی بندہ فرقے، ان تینوں ہی اہمیت و اہمیت و اہمیت سے ہیں اور ایسے لوگوں پر ان کی اتباع و پیروی ضروری جانتے ہیں۔ راہِ عمل (Karma marga) سب سے پہلے زمانے میں زور دیا گیا۔ پھر راہِ علم (Jnana marga) و عین و سب سے آخر میں ریاضت (Bhakti marga)۔ ترقی و ترقی و ترقی ہوئی۔ اب تک یہ وہی وہی طریقوں پر غالب آگئی۔

بندہ وہم میں نجات سے ان تینوں طریقوں کا یہ مطالبہ یا مشورہ ہے اس قدر بطور اختصار ملاحظہ ملاحظہ بیان کریں گے۔

## (۱) (کرم مارگ) راہِ عمل Karma Marga

روٹل و قربانی (Karma) بھی کہا جاتا ہے۔ ورتہ بانی یا بانی کا تسمہ بندہ وہم میں رہ کر قدیم سے محبوب رہا ہے۔ یہ ایک ایسا طریقہ ہے جس سے انسان چوتھاں سے قریب ہو جاتا ہے۔ سب سے پہلے عمل کا راستہ ویدوں نے بتایا اور برہمن، طلبہ و تلامذہ میں اس کی وضاحت و تشریح اور تدوین ہوئی اور پھر مہابھارت اور پرانوں نے اس کا مشہور و مشہور و مشہور کی۔ مختصر یہ کہ عمل (Karma) ایک ایسا طریقہ ہے جس سے انسان چوتھاں سے قریب ہو جاتا ہے۔ ویدوں کا مطالعہ انسانوں کی خدمت اور قربانی عمل سے رہتے ہیں۔ قربانی کا تسمہ بندہ وہم میں کثرت سے ہے اس کے مقابلہ میں ویدی و عملی یہاں نہیں ہے جو چوتھاں و چوتھاں کے درجہ نجات و نجات کو ممکن بنائے۔ اس عمل سے پس منظر میں یہ فلسفہ کارفرما ہے کہ سب خالق کائنات کی طاقت و قوت عمل تخلیق سے کمزور پڑ جاتی ہے اور چوتھاں قربانی سے ذریعے اس کمزوری کو دور کرتے ہیں۔ قربانی ہی وہ ذریعہ ہے جس سے چوتھاں خوش ہو کر انسانوں پر مہربان ہو جاتے ہیں اور یہ آخرت کی برکتیں و نعمتیں عطا کرتے ہیں۔ بقول قربانی میں خلوص ہو جائے تو چوتھاں سے سرفراز



کریں گے۔ گویا قربانی ہی وہ فعل ہے جس سے دنیا و آخرت کی برکات میسر آتی ہیں۔

قربانیاں مختلف اقسام کی ہیں (۱) فرض و مقررہ (निश्चित) (۲) فرض اور غیر مقررہ (अनिश्चित) اور (۳) تیسرے اختیاری (काम्य) اس کے علاوہ خانگی و گھریلو قربانیاں بھی ہیں جن کو گرھیا (ग्रह) کہتے ہیں اور جن کا تعلق افراد سے ہے۔ ویدوں کے زمانے میں جو قربانیاں دی جاتی تھیں وہ جانوروں، پھلوں، دودھ اور روئیوں پر مشتمل ہوتی تھیں سین جانوروں کی قربانی مذہبی رسوم سے ختم ہو گئی اور اسمرتی کے پیروکار صرف وہی قربانی ادا کرتے تھے جس میں خون نہیں بہایا جاتا تھا۔

عمل کے تعین، تقرر کے لیے معاشرہ کو چار قسموں (वर्ण) میں تقسیم کیا گیا اور ہر قسم یعنی ہر ذات و نسل کے لیے علاحدہ علاحدہ عمل مقرر کیے گئے۔ جیسا کہ ہم نریشہ صفحت میں تحریر کر چکے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ ذاتی و طہقانی عمل اور ان کے اعمال و فرائض کی بناء پر طے کیا گیا کہ ہر ہمن کو نجات نصیب سے حاصل کرنے کے لیے، چھتری کی مٹی بہادری کے کارنامے دکھانے میں، ویش کی آزادی کثرت کے خد پیدا کرنے اور محنت کرنے میں اور شودر کی صرف اور صرف اہلی ذاتوں کی خدمت کرنے میں نجات ہے۔ یعنی راہ عمل (Karama marga) سے مراد یہ ہے کہ نتائج سے بے پرواہ ہو کر انسان دیوتاؤں کے نام کی قربانیاں کرے، چاروں ذاتوں کے لوگ اپنے اپنے فرائض بے غرض اور بے لوث ہو کر انجام دیں۔ اس طرح آخر میں نجات سے بہرہ ور ہوں گے۔ اے

## (۲) (ज्ञान मार्ग) راہِ علم Janana Marga

ویدوں اور برہمنوں نے راہِ عمل پر جب بہت زور دیا اور آواگمن اور عمل کے نظریات نے جنم لیا تو ہندو محققین، مفکرین نے یہ محسوس کیا کہ صرف راہِ عمل اختیار کرنے سے صحیح معنی میں نجات نہیں مل سکتی۔ نیز راہِ عمل یعنی قربانی کی وجہ سے سماج میں برہمنوں کو بہت زیادہ اہمیت و فوقیت حاصل ہو گئی تھی، انسانی سماج و معاشرہ میں بے چینی و انتشار پھیل گیا تھا۔ ان حالات کے پیش نظر ہندو محققین و مفکرین نے راہِ علم اور راہِ ریاضت کے راستے اختیار کرنے کی ضرورت پر زور دیا۔ راہِ علم (ज्ञान मार्ग) کا سرچشمہ اپنشدوں کو قرار دیا اور یہ ضابطہ متعین کیا کہ انسان صرف

بھمی، جہلی کی وجہ سے نہیں ہے۔ جوں میں نہ چھوڑا ہے، بعد وہ علم اور معرفت بھی حاصل کرے۔  
 اس طرح فکری بنیاد یہ قرار پائی کہ انسان کے جسم کے متناہیہ کا باعث بہات ہے اور بہات  
 و علم کے نور و روشنی سے رافع یہاں جاتا ہے۔ جسم کا سب سے زیادہ انسان اولین یا ابتدائی (۱)۔  
 (۱) سے جدا نہیں ہے بعد اس کا ایک حصہ ہے۔ انسان اور رات کا تعلق دریا اور بند کی  
 طرح ہے جس طرح دریا اپنی منزل سے رہے بند میں فنا ہوتا ہے۔ اسی طرح انسان کی ذات  
 بھی آخر کار برزخ میں آتا (اعلیٰ روح) میں مل جاتی ہے اس طرح وحدت وجود کا علم اعظم  
 الیقین ہے اور نجات کا باعث ہے۔

راہِ علم کا بنیادی تصور یہ فکری ہے جس میں نہایت ہی کمالات ہیں جو آتمن (روح) کا ہر ہما  
 (روح کل) سے وحدت و اتصال ہے۔ ہر ہما واحد و نفاذ ہے مثال قیام بالذات اور ازلی و ابدی  
 ہے۔ وہ نہ قابل تغیر و تبدل ہے اس لیے مختلف جسموں میں تقسیم نہیں کیا جاتا۔  
 بند و دھرم مشاہدہ میں سے علم و معرفت کے حصول سے یہ انسان کی معیاری عمر ۱۰۰ سال  
 متعین کی ہے اور ان وزندی سے چار مدارج یا مراحل میں تقسیم کیا ہے جس کو درجہ آٹھم (۸)۔  
 (۸) کہتے ہیں۔ جس کو ہم نریشہ شفیق میں بیان کر چکے ہیں۔ وہ یہ کہ رات و رات سے یہ  
 انسان اپنی روح و روح کل یا روح اعلیٰ میں جذب ہوا ہے اور زندگی کے حیران کن حالات سے اس کو  
 و احکام کی تکمیل و تکمیل کا فریضہ انجام دے تبھی واقعی نجات (۱) سے پہنچا جاتا ہے۔

### (۳) راہِ ریاضت (भक्ति मार्ग)

بھکتی کا مطلب یہ ہے کہ خود و ایک شخصی دیوتا کے ساتھ مغلوب رہنا یعنی محبت سے  
 جذبہ کے ساتھ ایک شخصی دیوتا کی پوجا کرنا، ایک شخصی خدا پرانی ایوان و رتقید و رہنما، اس سے حد  
 درجہ محبت کرنا، جسکی انسان سے ہوتی ہے اور بہت سے اس کی خدمت سے یہ قلب پرانا اور اس  
 ذریعہ سے نجات (۱) حاصل کرنا ہے۔ اعلیٰ یا قربانی یا حرم سے، یعنی محبت و تعلق کی حالت کا  
 علم حاصل کرنے کے بعد قابل پرستش ہستی پر مود و رہا ہے۔

راہِ ریاضت (Bhakti marga) کا تعلق مذہبات سے ہے اور اس کی بنیادیں تعمیر

انسانی ہے اس ساری پہلو میں جدو جہد میں جیسا کہ راہِ ممد کی جڑیں ذہنی حصہ میں اور راہِ نمل کی جڑیں قوتِ ارادی کے حصے میں موجود ہیں۔

بہستی کا مرتبہ، اخذ و ید ہی ہیں۔ ابتدا میں راہِ ریاضت پر زیا دہ توجہ نہیں دی گئی لیکن بعد میں راہِ ریاضت نے اس انداز و فنون طریقوں یا راہوں پر امتیازی فوقیت حاصل کر لی اور یہ طریقہ متبوں مشہور ہوا۔ جس کی وجہ یہ ہے کہ ہم حاصل کرنا ہر انسان کے بس میں نہیں ہذا جوئی اور سنیا سی اس سے فائدہ حاصل کرتے ہیں۔

راہِ ریاضت (III 11 III 12) کی فکر و مزاج توحید پرستی ہے جس کی بنیاد بھگوت گیتا ہے جس میں رشن مہاراج تعظیم دیتے ہیں:

بہمتن عقیدت سے ہی خدا کو پاستے ہیں۔<sup>۷۷</sup>

عقیدت مند خدا ہی کی بہستی میں رستہ اور جیتے ہیں۔<sup>۷۸</sup>

عقیدت سے ہی خدا کو ایک اور چپٹا بنا جا سکتا ہے اور اس سے یکجائی ہو سکتی ہے۔<sup>۷۹</sup>

عقیدت کا مطلب تمام اعمال و اسی سے منسوب کرنا ہے۔<sup>۸۰</sup>

عقیدت ہی عارفانہ روایت اور حیات وحدت کے حصوں کا ذریعہ ہے، عقیدت مند خدا کا محبوب ہے۔<sup>۸۱</sup>

ن شلووں سے صاف ظاہر ہے کہ راہِ ریاضت کے مطابق زندگی ہے کہ ایک شخصی خدا ہو

اور اس سے ہاں محبت و عقیدت کا اظہار کیا جائے، اس کے سہارے زندگی گزار دی جائے اور خود اس

ذات میں ہی دست سمجھا جائے۔ اس مرحلے سے نرنے کے بعد انسان نجات سے سرفراز ہوگا۔

مختصر یہ کہ مند و ہرم کے مطابق انسان کی زندگی کا اہم مقصد نجات و آزادی

(III 11 III 12) ہے۔ میر و ہرم رشتوں کے ساتھ اس کوئیت میں بہت واضح طور پر بیان کیا گیا

ہے، جیسے:

ایشور سے متعلق نمل و ریاضت میں محبوب و مرجو شخص "ام" (7 H) غلط کا درجہ کرتے ہوئے

ایشور کا احیاء کرتے ہیں اور اپنے جسم کو چھوڑتا ہے تو وہ شخص یقینی طور پر اعلیٰ مقام یعنی

روحانی نیا کو پاتا ہے۔ (گیتا، احیاء ۸، اشوک، ۱۳)

سے ارچن جو شخص صرف میری پاؤں میں شوق و رہنمائی کے لئے آتا ہے  
اس عابد (یاگی) کے لیے میں بہل الحصول ہوں۔ یعنی اس وقت اس کو آسانی مل  
جاتا ہوں۔ (گیتا، اسیا ۸، اشوک ۱۳)

مجھے حاصل کر کے اعلیٰ مرتبہ والے لوگ جو عابد (یاگی) میں اپنی اپنی  
تکالیف و مصائب سے معمور ہیں، ان کی وہاں دنیا میں نہیں آتے۔ یہ وہاں اس دھرم  
کا مہابی (مہا ایشوا) حاصل ہو چکی ہیں۔ (گیتا، اسیا ۸، اشوک ۱۳)

اس دنیا میں عابد (یاگی) کے لئے اس میں عابد مصائب و تکالیف کا  
تجربہ۔ جہاں ہنرمند و مہتمم کا پیرا رہتا ہے۔ ان کو کھانا، لباس، مکان، سونے  
سے وہ بچ رہا ہے۔ یعنی ہنرمند نہیں رہتا۔ (گیتا، اسیا ۸، اشوک ۱۳)

جو ویدوں کا مطالعہ کرتے اور سوم رسی پیتے ہیں وہ اس کے اس میں  
کرتے ہوئے غیر ظاہری طور پر میری ہی عبادت کرتے ہیں۔ وہ عبادت کے یہ  
ہو کر اندر کے پاک جنتی مقام میں جاتے ہیں جہاں وہ ویدوں کی عبادت کے  
فوتوں سے نصف اندر جوتے ہیں۔ (گیتا، اسیا ۹، اشوک ۲۰)

اس طرح جب وہ پجاری وسیع و شہیر جنتی احساس والے ہیں، اگر مہتمم کے  
ہو جاتے ہیں، ان کے اعمال نیک سے ان کی عزت و شہرت میں آتی ہے، ان کی دنیا  
میں وہ بار بار ہوتے آتے ہیں۔ اس طرح جو عینوں و ویدوں کے اصول میں قائم رہ کر  
احساس والے ہیں، آرام کی جستجو کرتے ہیں انہیں ہنرمند و مہتمم کا پیرا رہتا ہے  
یعنی وہ بار بار آوا من سے ہنرمند رہتے ہیں۔ (گیتا، اسیا ۹، اشوک ۲۰)

## سولہاسنکار (16 سنسکار)

ہندو دھرم شاستہ میں سے متعلق ہندوؤں کے ۱۶ مذہبی سرکاری ریتوں کا سب سے  
انسان نسل (۱۱) میں آتا ہے اس وقت سے موت تک یہ سترہ ریتوں کے مختلف مقاموں پر  
کیے جاتے ہیں۔ جن کا مختصر بیان حسب ذیل ہے:

## ۱- استقرارِ حمل (گर्भाधान संस्कार)

جب بچہ حمل میں آتا ہے یا نطفہ قرار پاتا ہے تو اس کے تحفظ کے لیے ۱۶ روپے دن برزمن دیا کر یہ سنسکار کرایا جاتا ہے تاکہ حمل خراب یا ساقط نہ ہو جائے۔

## ۲- اطمینانِ حمل (پوسون سنسکار)

جب یہ معلوم ہو جائے کہ عورت حاملہ ہو گئی ہے اور اس کے حاملہ ہونے کا یقین ہو جائے تو اس کے یا تیسرے ماہ میں یہ سنسکار رات میں تاکہ بچے کو وقت و بہادری حاصل ہو۔

## ۳- انبساطِ والدہ (سیمانتوन्नयन संस्कार)

حاملہ عورت کو اس خوش رہے اور حمل قوی ہو رہے اس مقصد سے یہ سنسکار کیا جاتا ہے اور اس وقت اس سے پوتے مہینے کے شکل کیچہ یعنی چاند کے مہینے کے پچ پندرہ دن میں یہ سنسکار ہوتا ہے۔

## ۴- ولادت (जातकर्म संस्कार)

یہ بچے کی ولادت کا سنسکار ہے جو بچہ پیدا ہونے کے بعد کیا جاتا ہے۔ اور ماں کا دھنڈلہ میں دیا جاتا ہے۔ اُتر لڑکا پیدا ہو تو گھوڑے کی شہد سے سونے کی سداخ سے بچے کی زبان پر اوم لکھا جاتا ہے۔

## ۵- نام رکھنا (नामकरण संस्कार)

اس سنسکار میں بچے کا نام رکھا جاتا ہے۔ پیدائش کے دسویں سال میں داخل ہوتے ہی ولادت کے دن نام رکھنے کا یہ سنسکار ادا کیا جاتا ہے۔

## ۶- گھر سے باہر نکالنا (निष्क्रमण संस्कार)

یہ بچے کو گھر سے باہر نکالنے کا سنسکار ہے۔ بچے کو اکثر چوتھے ماہ میں گھر سے باہر نکالتے ہیں۔ جس تاریخ کو پیدائش ہو اسی تاریخ کو یہ سنسکار کرنا چاہیے۔ اس دن ایک کیا جاتا ہے اور یہ منتر اس کا جاپ بچے کے کان میں سنایا جاتا ہے۔



## ۷- اناج دینا (ان-نپراسان سسکار)

اس دن بچے کو پہلی بار اناج استعمال میں لایا جاتا ہے۔ یہ سسرہ بچے کے زخم سے پختہ ہونے میں مدد کرتا ہے۔ اس دن بھی سے ملاجعات، یعنی شہد سے ملائی گئی استعمال میں آتے ہیں۔ پودانی منتر پڑھتا ہے اور بچے کے منہ میں ڈالتا ہے۔

## ۸- بال کشانا (بھڈاکرم سسکار)

اس دن بچے کے کانٹے کا سنسکار کئے جاتے ہیں۔ بچے کے زخم سے ایک ماہ باقی رہے گا۔ اس دن منڈوا لے جاتے ہیں۔ اس میں منہ میں سے سارے بال بھگوئے جاتے ہیں اور منٹروں کے ساتھ ہی کانٹے جاتے ہیں اور گوشا، مدنی یا تار بے مار کے ذریعہ یہ بات کی جاتی ہے۔

## ۹- کان یا ناک چھیدنا (کارن وہی سسکار)

اس میں ناک کے یا نکی کا ناک یا کان چھید جاتا ہے۔ یہ منہ سے نکلتے ہیں۔ پانچویں سال میں یہ جاتا ہے۔ اس دن کان یا ناک چھید کر اس میں چھوڑ دیا جاتا ہے۔ منہ پڑھتے اور گیک کرتے ہیں۔

## ۱۰- جینیو پہننا (ونپنن سسکار)

جس دن حمل رہا ہو یا جنم ہوا ہو اس دن سے برہمن کے آئینوں، پختی کے آئینوں اور ریش کے ۱۲ روپوں سال میں یا با ترتیب ۱۶، ۲۲، ۲۴ کی عمر سے پہلے عین سال میں کر کے یعنی نو جوان و جینیو پہننا میں۔ جینیو میں بنے ہوئے آئینوں کے آئینے ہیں۔ ان کے اندر ہتھی کی طرح گلے میں ڈالے جاتے ہیں۔ اس سنسکار کے دن برہمن، پختی اور ریش کا اور آئینہ لایا جاتا ہے۔ اس سے یہ دیکھا جاتا ہے کہ برہمن، پختی اور ریش (۱) کی بات ہے۔ اہم مشاہدوں کے مطابق برہمن کا موسم بہار، پختی کا موسم گرما اور ریش کا موسم سرما ہے۔ یہ سنسکار ہونا چاہیے۔ یہ سنسکار ریش کے لیے ممنوع ہے۔

## ۱۱- ویدوں کا پڑھنا (ویدارمب سسکار)

انہیں سنسکار کے دن ہی یہ سنسکار کیا جاتا ہے، کائنات کی منہ سے لے کر چاند

ویدوں سے پڑھنے کا عزم و عہد یہ جاتا ہے۔ اوم نام کا جپ اور وید شاستر، پران، اسمرتی اور دھرم سوتر کے دیے گئے دستور و نظام کی پیروی کرنے کا وعدہ و اقرار کرایا جاتا ہے۔

## ۱۲- ویدوں کی تعلیم سے فراغت (سماवर्तन संस्कार)

اس سوال یا کانچ کی تعلیم چھوڑ کر گھر میں زندگی کی طرف آنا، اس وقت کے سنسکار کو سما ورتن سنسکار کہتے ہیں۔ جب ویدوں کی تعلیم مکمل ہو تو یہ سنسکار ہوتا ہے۔ جب ویدی تعلیم کے کر گھر آئے تو اس کا پورا وقت بلند مقام پر رہنا ہوتا ہے۔

## ۱۳- شادی (विवाह संस्कार)

شادی (विवाह) ذات و طبقات کے نظام (वर्ण व्यवस्था) کے مطابق اچھے کام کرنے والے یہ عورت و مرد ہاں سنسکار رہے۔ شادی کے وقت بھی دیوتاؤں کی پوجا کرائی جاتی ہے اور سب سے متعلقہ ہوتے جاتے ہیں۔ بہو و دیو پوجا میں اعتناء بنائے رکھنے کا قرار ہے۔ ہندوستانی فکریہ شریہ یہ جاتا ہے۔

## ۱۴- خانگی زندگی کی ابتدا (गृहस्थ आश्रम संस्कार)

یہ عمر یو زندگی میں داخل ہونے کا سنسکار رہے۔ خانگی زندگی مرد و عورت اس طرح شروع کریں کہ اس سنسکار کا مقصد ہے۔ زندگی میں زیادہ سے زیادہ مال و دولت حاصل کرے، زیادہ سے زیادہ پوجا پاٹ کرے اور برہمنوں کی خدمت کرے۔

## ۱۵- جنگل میں رہنا (वानप्रस्थ संस्कार)

ان پرستھ سنسکار اس کو کہتے ہیں کہ شادی کے بعد اولاد پیدا کرے اور پھر اس کا بیٹا بھی شادی کرے اور اس سے بھی ایک اولاد ہو جائے، تب جنگل میں جا کر مندرجہ ذیل کام کرے۔ ہاں سے قریب جنگل میں رہے، اگنی ہوم کرے، مانگ کر دوسروں کا کھائے اور دھرم شاستروں کے مطالعہ میں مصروف رہے۔

## ۱۶- سنیاں (संन्यास संस्कार)

یہ زندگی کا آخری سنسکار رہے۔ جو ۷۵ سال کی عمر کے بعد شروع ہوتا ہے۔ یہ دیراگیا

آشہ (Ashw) اور جاتا ہے۔ اس میں اتوار کا دن رکے جاتے ہیں۔ سنیاں سے یہ ہیں۔  
بھتی اور دیوؤں کی پوجا کرے، اوم نام کی مالا چپے، پر نایام (Pranayama) کرے۔ سنیاں سے یہ وقت  
پانی سے چھوڑ کر، دھو کر، مچھ سے ساتھ ساتھ باں کرے۔ جیہ اتارے اور منہ انی رہے  
سے پڑے ستھوں کرے۔ سنیاں سے یہ وقت تمام یہ رہے اور ہر دن اس وقت سے ان کے۔

مذکورہ بالا سولھاسنکاروں کو ہندو دھرم میں کافی عزت حاصل ہے۔ یہ تو سہولتیں  
ہمیں برائے ہیں۔ جن کے عوض ان کو مختلف قسم کی تیاریاں میں دی جاتی ہیں اور بہترین عورتیں  
پیش کی جاتی ہیں۔ ان کے علاوہ موت یا عین و دفن کا سنسکار (Mourning and Burial) بھی  
پر کے مذہبی طور طریقوں سے کیا جاتا ہے۔ یہ سنسکار بھی برہمنوں کے واسطے کیا جاتا ہے۔ یہ  
آخری سنسکار ہے۔ مرنے کے بعد مرد کے وٹھل یا جاتا ہے اور اس کے بعد بیوی، بیٹے اور  
ستوری، ایک یا شہزادیاں وغیرہ ذکر کرنا سمجھتے ہیں، ان کے ساتھیوں کے ہاتھ پر شیشوں کے  
جایا جاتا ہے اور ان کے جنوب میں شاہی شدہ وجہ یا اور غیر شاہی تہہ ڈال دیا جاتا ہے۔ اس  
کے بعد پجاری شانتی پانچھ کراتا ہے اور تہہ ڈالتا ہے۔ تیسرے دن مردہ کی ہڈیاں نکال  
جاتی ہیں اور پچھوہ ڈھانچا میں بھائی جاتی ہیں تاکہ مرنے والے کو شانتی ملے۔<sup>۴</sup>

## تصور اوتار:

ہندو دھرم کی مذہبی کتب کے مطابق اوتار اور ایش دوت کو ہندو دھرم میں تقریباً وہی اہمیت حاصل ہے جو اسلام میں نبی و رسول کو حاصل ہے، بلکہ اس سے کہیں زیادہ۔ نبی و رسول اسلامی تصور ہے اور اوتار ایش دوت ہندو دھرم کا تصور۔ یہ دونوں تصور ہدایت خداوندی کے ساتھ وابستہ ہیں۔ یعنی انسانوں کی ہدایت و رہبری کے لیے کچھ مخصوص مشہور انسان ہر قوم و ہر طبقے میں ہوتے رہے ہیں۔ ہندو دھرم میں جن کو اوتار یا ایش دوت کے نام سے جانا جاتا ہے۔ اوتاروں کی تعداد ۲۴ بیان کی گئی ہے، جن پر عقیدہ ایمان رکھنا ضروری ہے۔

## مذہبی کتب:

ہندو مذہبی عقائد اعمال اور رسوم و روایات کی بنیاد و ماخذ مختلف کتب ہیں کوئی ایک کتاب نہیں جیسے وید، شاستہ، برہمن، اپنشد، پران، اسمرتیاں، دھرم سوتر، رامائن، مہا بھارت اور گیت وغیرہ۔ ان میں بعض کو بعض پر فوقیت و اہمیت حاصل ہے۔ جن میں بعض کو ایشور کی تخلیق اور بعض کو رشیوں، مہینوں کی تصنیف قرار دیا جاتا ہے۔ بعض کو خدا کا ذاتی علم اور بعض کو خدائی علم کی فسیہ بتایا جاتا ہے۔

## عبادات:

ہندو دھرم میں جو عبادات پائی جاتی ہیں، بنیادی طور پر ان کی تین اقسام ہیں (۱) جسمانی عبادت جیسے ورت و آپاس، صبح، دوپہر اور شام کی پوجا، جاپ اور دھرم یدھ وغیرہ (۲) مالی عبادت جیسے دان، دیچن، ملی قربانی، یگ وغیرہ (۳) مالی و جسمانی عبادت جیسے تیرتھ یا ترا وغیرہ۔

## اخلاقی تعلیمات:

ہندو دھرم گرنتھوں کے مطابق اخلاقی تعلیمات انسانی زندگی کی کامیابی و خوشحالی کے لیے ایک بہترین ضابطہ دستور ہے۔ انھوں نے اخلاق، آداب کو دھرم کا خاص حصہ تسلیم کیا ہے اور کہا ہے کہ وید، پنشد اور اسمرتیوں وغیرہ کی اخلاقی تعلیمات دھرم کے لیے مجسم مشعل راہ ہیں۔ ہندو دھرم گرنتھوں نے اس نے بہت سے دنیوی و مذہبی فوائد و فضائل بیان کیے ہیں۔

## تیوہار و رسومات:

مذہبی قومی تیوہار، رسومات اور تقریبات منانے کا دستور تمام اقوام و مذاہب میں قدیم زمانے



تہ جاتی ہے۔ دنیا کی ہر قوم مختلف امداد میں اس سے مناسبتاً (Celebrate) کا اہتمام کرتی ہے۔ اس تعلق سے جب ہم ہندو دھرم کا تحقیقی جائزہ دیتے ہیں تو یہ مذاہب کی بہ نسبت باقاعدہ ریت یہ سب پر بہت رشتہ ہوا نظر آتا ہے۔ اس میں اس میں نہیں جتنی انتہائی عبادتوں اور رسومات کی جاتی ہیں۔ اس سلسلے میں ہندو دھرم کا کوئی ثانی نہیں۔ سال میں ۳۶۰ دن ہوتے ہیں اور ہندوؤں کے یہ ۲۰ رسومات کل مذکور سال میں گزارے جاتے ہیں۔ یعنی سال کا شاید ہی کوئی ایسا دن ہو جس میں ایک یا دو یا اس سے زیادہ تہوار نہ ہوں۔ ہندو دھرم میں تہوار اور رسومات مذہبی عبادتوں کے ساتھ ساتھ دنیاوی امور بھی شامل ہیں۔

## راہن، کھن، غذا، و خوراک:

راہن کھن غذا و خوراک کا امر بہت دقیق ہے۔ ہندوؤں کی یہ روایات اور عادات انتہائی دقیق ہوئی چاہیے، اور مذہبی اعتبار سے ان کا کیا ضابطہ ہو تو اس سے یہ ایک طویل موضوع ہے جس پر ہم نے ہندو دھرم کا راہن کھن و غذا و خوراک میں کافی تفصیل سے روشنی ڈالی ہے۔ یہاں ہمیں اتنی مختصراتی میں (11, 21, 22, 23) کا بڑا مثل نقل ہے اور اس کی مرمت سے متعلق دستور مرتب کیا گیا ہے۔

## مناکحات:

ہندو دھرم مت سترہاں سے مطابق وہاں شاہی ایک مذہبی رسم و عادت ہے جس سے بعد ہندو لوگ خانگی زندگی شروع کرتے ہیں۔ اس میں بہت سے احکام، اصول و تعمیل کی جاتی ہے۔ نیز بہت سے دیوتاؤں کی پوجا کی جاتی ہے اور مختلف عہد، چاند، سال کے جاتے ہیں۔

## حدود و تعزیرات:

انسانی سماج کی حفاظت و سلامتی اور ظلم و ستم قتل، زنا، شراب، جوا، اور چوری، بہتان اور تہمت وغیرہ جیسے جرائم و گناہوں سے لوگوں کو باز رکھنے کے لیے قوانین وضع کئے گئے ہیں۔ ہندو دھرم میں موجود ہے۔ جس کو دند و پراشیت (Danda Prashita) نام سے جانا جاتا ہے۔ اور اس کو ہندو دھرم میں انتہائی لازمی و ضروری قرار دیا گیا ہے۔

## ڈاکٹر محمد احمد نعیمی

شعبہ علوم اسلامیہ، ہمدرد یونیورسٹی، نئی دہلی

۲۱ جولائی ۲۰۱۷ء



## حوالہ جات

- ۱- ہیندو دھرم کا ساروہمائم تاتھ پڑ 1
- ۲- ہیندو جاتی کا उत्थान और पतन पڑ 8
- ۳- تاریخ طبری، جلد ۳، ص ۱۶۵، طبقات ابن سعد، جلد ۱، ص ۳۳۹، حیرت ابن ہشام، جلد ۲، ص ۵۹۳
- ۴- ساسکرتی کے چار अध्याय पृष्ठ 35
- ۵- ہیندو جاتی کا उत्थान और पतन पृष्ठ 14
- ۶- ساسکرتی کے چار अध्याय पृष्ठ 35, 36
- ۷- ہیندو دھرم کا ساروہمائم تاتھ पृष्ठ 3
- ۸- ہیندو دھرم पृष्ठ 7, 8
- ۹- ہیندو دھرم पृष्ठ 8
- ۱۰- ہیندو جاتی کا उत्थान और पतन पृष्ठ 1
- ۱۱- ہیندو جاتی کا उत्थान और पतन पृष्ठ 2
- ۱۲- کلتیک अवतार और माहम्मद पृष्ठ 23
- ۱۳- اردو دائرہ معارف اسلامیہ، جلد ۱۳، ص ۱۷۳
- ۱۴- ب وہند کے تعلقات، ص ۱۲-۱۳
- ۱۵- نجات شوری، ص ۸۲۱، سید تصدق حسین رضوی، مطبع منشی نوال شوری، بمبئی، ۱۹۹۳ء

श्री गुरुजी रामग्र दर्शन खण्ड पृ० 100	13
Bunch of thought, 130	14
हिन्दुस्तान की कहानी पृष्ठ 79 80	-15
The Hindu View of Life, P 70	-18
Hindu Phenomenon, pp 14	9
World Civilization p 88, 180	-20
हिन्दु धर्म का सार्वभौम तत्व पृष्ठ 11 से 13	21
हिन्दु धर्म पृष्ठ 10, 11	-22
ضیاء النبی، جلد 1، ص 181	-23
हिन्दुस्तान की कहानी पृष्ठ 80	24
संस्कृति के चार अध्याय पृष्ठ 75	25
हिन्दु धर्म का सार्वभौम तत्व पृष्ठ 3 से 5	-26
हिन्दु धर्म पृष्ठ 8, 9	27
संस्कृति के चार अध्याय पृष्ठ 73	28
संस्कृति के चार अध्याय पृष्ठ 37, 38	-29
..... और मानव संस्कृति खण्ड 2 पृष्ठ XXXIV	-30
विभिन्न धर्मों में ईश्वर कल्पना पृष्ठ 47	-31
विभिन्न धर्मों में ईश्वर कल्पना पृष्ठ 49	-32
हिन्दु धर्म का सार्वभौम तत्व पृष्ठ 6	-33
हिन्दु धर्म का सार्वभौम तत्व पृष्ठ 11	-34
संस्कृति के चार अध्याय पृष्ठ 74	-35
वैदिक धर्म क्या कहता है? भाग-2	-36
اصول و ہر مشرتا، ۱۰، ین مذاہب کا تقابلی مطالعہ ص ۵۳	-37
संस्कृति के चार अध्याय पृष्ठ 78	-38

गीता अध्याय 9 श्लोक 24 56 राम चरित्र मानस व न भाग 3 121	- ۳۹
ब्रह्दारण्य उपनिषद 2-1-2	- ۴۰
ऋग्वेद 1-164 20 यजुर्वेद 40-8 सत्यार्थ प्रकाश समुत्पन्न 8	۴۱
کنز الایمان، خزائن اعرافان فی تفسیر القرآن، سورہ نوح، آیت: ۲۳	- ۴۲
تفسیر ابن کثیر (اردو ترجمہ) جلد ۲۹، ص ۶۱۸	۴۳
تفسیر ابن کثیر (اردو ترجمہ) جلد ۲۹، ص ۶۱۸	- ۴۴
صحیح بخاری	- ۴۵
تفسیر ابن کثیر (اردو ترجمہ) جلد ۲۹، ص ۶۱۹	- ۴۶
विभिन्न धर्मों में ईश्वर कल्याण पृष्ठ 25 26	- ۴۷
विभिन्न धर्मों में ईश्वर कल्याण पृष्ठ 25 26	۴۸
विभिन्न धर्मों में ईश्वर कल्याण पृष्ठ 25 26	- ۴۹
विभिन्न धर्मों में ईश्वर कल्याण पृष्ठ 25 26	- ۵۰
विभिन्न धर्मों में ईश्वर कल्याण पृष्ठ 25 26	- ۵۱
भागवत गीता अध्याय 7 श्लोक 20 (सहायण भाषा टीका सहित)	- ۵۲
श्रीमद भागवत गीता यथारूप पृष्ठ 259 260	- ۵۳
श्रीमद भागवत गीता 7 20 गीता प्रस गारखपुर (टीका सहित)	- ۵۴
श्रीमद भागवत गीता यथारूप पृष्ठ 259	- ۵۵
श्रीमद भागवत गीता यथारूप पृष्ठ 262	- ۵۶
श्रीमद भागवत गीता 7 20 गीता प्रस गारखपुर (टीका सहित)	- ۵۷
تحقیق مالبند، خلاصہ ص ۳۸۵۲۴	- ۵۸
ऋग्वेद म. 10 सू. 90 मन्त्र 12	- ۵۹
मनुस्मृति अध्याय 10 श्लोक 42	- ۶०
मनुस्मृति अध्याय 2 श्लोक 31	- ۶१
मनुस्मृति अध्याय 2 श्लोक 32	- ۶۲

पृष्ठ 110 से 115

धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृष्ठ 114 115 -13

1-2

मनुस्मृति अध्याय 12 श्लोक 16 25 26 -11

मनुस्मृति अध्याय 12 श्लोक 53 से 64 -12

हिन्दु धर्म पृष्ठ 55, 56 -18

हिन्दु धर्म पृष्ठ 55 -19

मذहब का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान 209 -20

मदहब का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान 210-211 -21

मदहब का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान 212-213 -22

मदहब का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान 214 -23

मदहब का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान 215 -24

मदहब का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान 216 -25

मदहब का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान 217 -26

मदहब का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान 218 -27

मदहब का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान 219 -28

मदहब का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान 220 -29

मदहब का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान का तत्त्वज्ञान 221-222 -30

पृष्ठ 132 से 142

\*\*\*







## اسلام اور ہندو مذہب کا تصور الہ

### اسلام کا تصور الہ

۱۔ انسان کے جملہ مذاہب کا انحصار تین امور پر ہے: (۱) عقائد (۲) عبادات  
۲۔ (۳) تہذیب و اخلاق۔ ان تینوں امور میں عقائد کو اولین حیثیت حاصل ہے۔ اپنے  
مذہب میں چوں کہ ہمیں اسلام اور ہندو مذہب کا تقابلی جائزہ پیش کرنا ہے اس لیے پہلے ہم اسلامی  
عقائد سے اسکی شروعات کریں گے۔

اہل علم بخوبی جانتے ہیں کہ دین اسلام کے سات بنیادی عقائد ہیں: (۱) توحید (۲)  
ملائکہ (۳) آسمانی کتب (۴) انبیاء و رسل (۵) یوم آخرت (۶) تقدیر خیر و شر من جانب اللہ  
اور (۷) حیات بعد الموت پر ایمان و یقین رکھنا۔ ان تمام عقائد میں ایمان باندہ یعنی عقیدہ توحید  
سب سے اہم ہے۔

### توحید

توحید کا ماہو، ج، د یا ج، د ہے۔ اور یہ باب تفعیل کا مصدر ہے جس کے معنی ہیں  
اندہ و ایک ماننا اس پر ایمان لانا۔ اس کا فعل اخذ اور وخذ ہے چنانچہ بوجا جاتا ہے: احدث اللہ  
و وحدثہ، و هو الواحد الاحد۔ تنی میں نے اللہ کو ایک مانا اور اللہ واحد اور احد ہے۔

شرعی صحت میں توحید کا معنی ہے: اس طرح دس سے تعدد لیں اور زبان سے اقرار  
کرنا کہ کل مخلوقات اور جملہ کائنات کی خالق و مالک ایک ہی ذات ہے اور وہ اللہ رب العالمین

ہے۔ جس کی ذات و صفات اور خصوصیات و بہت میں سب کا وہی تربیت نہیں۔ اور توہید کی حقیقت ہی یہی ہے کہ نفس میں ایک ایسی بنیاد پیدا ہو جائے جس سے وہ بے اختیار اللہ و اپنی ذات اور انعام میں یکتا بنے۔ تو حید کے اسی مفہوم و آثار و حدیث میں بڑے بڑے شیخ انداز میں بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

"وَالْهَيْكَلُ الْوَاحِدُ - لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ" ۲

(اور تمہارا خدا ایک خدا ہے جس سے سب کا وہی تدبیر نہیں ہے۔ چنانچہ مرنے والا)

بار بار زمر فرماتے والا)

"شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ" ۳

(اللہ نے گواہی دی کہ اس کے سوا کوئی خدا نہیں)

"إِنَّمَا اللَّهُ وَاحِدٌ" ۴

(اللہ تو ایک ہی خدا ہے)

"وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَاحِدٌ" ۵

(اور خدا تو نہیں مگر ایک خدا)

"ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ حَافِظُ كُلِّ شَيْءٍ عِنْدَهُ" ۶

(اللہ ہی تمہارا رب ہے اس کے سوا کسی کی بندگی نہیں ہے چیز کا باریق نگاہی اور اس کی

ہی پوجا کرو)

"قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ" ۷

(اے نبی فرمادے کہ اللہ ایک ہی ہے)

مذکورہ بالا آیات میں عقیدہ توہید اور تصور وحدانیت کا بین تواتر ہے۔ آیت اب

ذرا آیت قرآنی کے ان مقامات کا بھی جائزہ لیں کہ جہاں بڑے مدلل، منطقی اور خلوت سے

معمور انداز میں عقیدہ وحدانیت اور معبودان باطل کا رد کیا گیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

"إِنَّ الدِّينَ تَعْبَادُونِ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَاعْبُدُوا اللَّهَ

الرِّزْقُ وَالْعِبَادَةُ وَالشُّكْرُ وَالْهٰۤؤُلَاءِ" ۸

(بے شک وہ جنہیں تم اللہ کے سوا پوجتے ہو تمہاری روزی کے کچھ مالک نہیں تو اللہ کے پاس رزق ڈھونڈو اور اس کی بندگی کرو، اور اس کا احسن مانو)

”والدین تدعون من دونه ما يملكون من قطمير“<sup>۹</sup>

(اور اس کے سوا جنہیں تم پوجتے ہو نہ خرمائے چھتے تک کے مالک نہیں)

”وانحدوا من دونه الہة لا یخلقون شیا وهم یخفون ولا یملکون لانفسہم“<sup>۱۰</sup>

(اور لوگوں نے اس کے سوا اور خدا نمبرائے کہ وہ کچھ نہیں بناتے اور خود پیدا کیے کیے ہیں اور خود اپنی جانوں کے برے بھنے کے مالک نہیں، اور نہ مرنے کا اختیار نہ جینے کا نہ اٹھنے کا)<sup>۱۱</sup>

”قل ادعوا الدین رعمتم من دونه فلا یملکون کشف الضر عنکم ولا تحویلا“

(تم فرما، چاروا نہیں جن کو اللہ کے سوا مان کر تے ہو تو وہ اختیار نہیں رکھتے تم سے تھیفہ دور کرنے اور نہ پھیر دینے کا)

”قل افا تجدتم من دونه اولیاء لا یملکون لانفسہم یفعلوا ولا ضرا“<sup>۱۲</sup>  
(تم فرما، تو کیا اس کے سوا تم نے وہ حمایتی بنائے ہیں جو اپنا بھلا برائیاں کر سکتے)

”لو کان فیہما الہة الا اللہ لفسدتا“<sup>۱۳</sup>

(اگر زمین و آسمان میں اللہ کے سوا اور خدا ہوتے تو ضرور وہ تباہ ہو جاتے)

اسی طرح ایک اور مقام پر ارشاد قرآن ہے کہ:

”ادالہب کل الہ بما خلق ولعلی بعضہم علی بعض سحاح اللہ عما یصہون“<sup>۱۴</sup>

(غرضید اگر چند خدا ہوتے) تب تو ہر ایک خدا اپنی مخلوق کو سیر چل دیتا اور

ہر ایک خدا ایک دوسرے پر چڑھ دوڑتا پاک ہے اللہ اس سے جو یہ کہتے ہیں)

ان آیات کے علاوہ کلام الہی میں اور بھی بیشتر ایسی آیات موجود ہیں جو بڑے صاف

اور اس لحاظ میں عقیدہ توحید یعنی خدا کے وحدہ شریک نہ تصور عقیدہ پیش کرتی ہیں اور نظر یہ عقیدہ اور معبودان باطل کا رد کرتی ہیں۔

عقیدہ توحید اور نظر یہ عقیدہ کے تعلق سے قرآن مجید نے جو علم بیان کیا ہے وہی منہم صاحب قرآن حضرت محمد ﷺ کی حدیث پر ہے۔

”حضور نور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جو بتا ہے کہ اللہ کا بندہ پر یاقوت اور اللہ کے عرش پر اللہ اور اس کا رسول خوب جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا اللہ کا بندہ پر یاقوت ہے۔ اس کی چو جائزیں اس سے ساتھ کی و شریک نہ کریں۔“

اس طرح قرآن حدیث نے وحدانیت کا تصور پیش کیا ہے بنیادی طور پر اس سے چار مراتب نظر آتے۔ اول خدا کے وحدہ شریک نہ ہے۔ دوسری وہ واجب وجود ہے جس کا نہ ہو۔ کائنات روحانی و جسمانی کا خالق و مالک و سائل و مددگار۔ سوم آسمان و زمین اور اس کے مابین کی حمد اتیا و حمد بروقتی رصف اور صف بندگی و بھجنا۔ اور چہارم اس کے سوا کسی وجہ بات سے کچھ نہ بھجنا۔

یہ ہے وہ اسلامی عقیدہ جو دین اسلام نے توحید پارٹی توحید یا وحدانیت سے تعلق سے بیان کیا ہے۔ لیکن مذکورہ بحث سے وہی یہ قیاس آرائی نہ کرے کہ وہ صفاتی ذات اور ذاتی سے اعتبار سے بے مثل و بے نظیر اور لا شریک نہ ہے باعتبار صفات نہیں۔ اس سے حقیقت یہ ہے کہ جس طرح وہ اپنی ذات اور وجود میں یک و بے مثال ہے اسی طرح وہ اپنی تمام صفات میں شریک ہے۔ مناسب ہے کہ اس کی ذات ذاتی کے ساتھ ساتھ اس کی صفات کا بھی منہم تعارف و تذکرہ پیش کر دیا جائے کیونکہ ذات و صفات کا چوٹی دامن اور تہ و روح جیسا کہ تعلق ہے۔ دونوں ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم ہیں اور ایک دوسرے کے بغیر موجود ہونا غیر ممکن ہے۔

مختصر یہ کہ دین اسلام کی نظر میں جس طرح خدا کے وحدہ شریک کی ذات و وجود منزه و نوعیت کی حامل ہے اسی طرح اس کی صفات بھی بے مثل خصوصیات کی مالک ہیں۔ یعنی جس طرح اس کی ذات قدیم، ازلی، ابدی اور واجب الوجود ہے اسی طرح اس کی صفات بھی قدیم، ازلی، ابدی اور واجب الوجود ہیں۔ جس طرح اس کی ذات تمام کمالات اور خوبیوں سے آراستہ اور ہر قسم کے عیوب و نقائص سے منزہ و پاک ہے اسی طرح اس کی حمد صفات بھی انہیں کمالات



و خصوصیات سے مزین اور عیوب و نقائص سے مبرا کی ہیں۔

یوں تو ذات خداوندی کثیر صفات کی حامل ہے لیکن چند صفات اپنی خصوصیات میں نمایاں مقام رکھتی ہیں۔ باقی صفات انہیں میں سے کسی نہ کسی صفت کے تحت آ جاتی ہیں۔ جن اہم صفات کا ہم نے ذکر کیا ہے وہ اس طرح ہیں:

(۱) حیات (۲) قدرت (۳) ارادہ و مشیت (۴) علم (۵) سمع (۶) بصر (۷) کلام (۸) تکوین و تخلیق (۹) رزاقیت (۱۰) حکمت و تدبیر (۱۱) غناء و حمدیت (۱۲) ملکیت (۱۳) وحدہ، شریک و غیرہ۔

مذکورہ بالا صفات کو اور ان کے علاوہ اور بہت سی صفات کو قرآن مقدس نے مختلف انداز میں بیان فرمایا ہے اور بے مثل اعجاز کے ساتھ ذات باری تعالیٰ کے لیے مختص و ثابت کیا ہے۔ جن کو اجمالی طور پر ہم یہاں بیان کر رہے ہیں:

(۱) حیات: حیات کا مطلب ہے حیات یعنی وہ خود زندہ ہے اور جملہ اشیاء عام کو زندگی عطا فرمانے والا ہے۔ قرآن فرماتا ہے:

”هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ“ ۱۶

(وہی زندہ ہے اس کے سوا کسی کی بندگی نہیں تو اسے پوجو جس میں اس کے بندے ہو کر)

”اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ“ ۱۷

(اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہی زندہ قائم رہنے والا ہے)

(۲) قدرت: قدرت کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ رب العالمین قدر ہے ہر چیز اس کی قدرت کے تحت ہے کوئی ممکن شے اس کی قدرت سے باہر نہیں وہ جو چاہے کرے اس کی قدرت میں کسی کا دخل نہیں۔ قرآن پاک مختلف مقامات پر ارشاد فرماتا ہے:

”إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ“ ۱۸ (بے شک اللہ ہر ممکن چیز پر قادر ہے)

”وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ“ ۱۹ (اور ہر چیز پر اللہ قدرت رکھتا ہے)

(۳) ارادہ و مشیت: اس کا مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ میں ارادہ و مشیت کی صفت بھی

جدوہ کر ہے وہ اپنے ارادہ و مشیت سے جو چاہتا ہے کرتا ہے اسے کوئی باز رکھنے والا نہیں۔ اس

سنت و قرآن پاک سے ان ائمہ میں بیان فرمایا ہے:

”وَنَعْرِضُ مِنْ تَشَاءُ وَتَدُلُّ مِنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْحَبِيرُ“ ۲۰

(اور تو جسے چاہے عزت دے اور جسے چاہے ذلت دے ساری حوائج تیرے ہاتھ میں ہے۔)

”يَحْتَصِلُ بِرَحْمَتِهِ مِنْ يَشَاءُ“ ۲۱

(وہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت سے اسے خاص کر لیتا ہے)

”اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّقْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ“ ۲۲

(اللہ جس کا چاہتا ہے رزق شہ کر دیتا ہے اور جس کا چاہتا ہے پتلا کر دیتا ہے)

”إِنَّ رَبَّكَ فَاعَالٍ لِمَا يَرِيدُ“ ۲۳

(بے شک تمہارا رب جو چاہے کرے)

(۴) علم: اس کا معنی ہے کہ اللہ جل شانہ عظیم ہے یعنی اس کو ہر شئی موجود ہو یا معدوم،

حاضر ہو یا غائب کائنات ارضی و آسمانی کی کوئی شئی اس سے دیرہ علم سے باہر نہیں۔ وہ خواہ اپنے کلام مقدس میں ارشاد فرماتا ہے:

”إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ“ ۲۴

(میں جانتا ہوں آسمانوں اور زمینوں کی سب چھپی چیزیں)

”وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حِجَابٌ فِي ظِلْمَتِ الْأَرْضِ

وَلَا طَبٌّ وَلَا يَابِسٌ“ ۲۵

(اس سے پاس ہیں غیب کی کنجیاں، نہیں وہ جانتا ہے اور جانتا ہے جو پوشیدہ ہے

اور تری میں ہے۔ اور جو پتہ گرتا ہے اسے وہ جانتا ہے)

”إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ“ ۲۶

(بے شک اللہ جانتا ہے آسمانوں اور زمین کے سب غیب)

”وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ“ ۲۷

(اور تم جان لو کہ بے شک اللہ ہر چیز کا علم رکھتا ہے۔)

(۵) سمع: سمع کا معنی ہے کہ خدائے پاک سمیع ہے۔ یعنی ادنیٰ سے ادنیٰ آواز تک کو

سنتا ہے کی تہیٰ سے سننے سے قاصر نہیں۔ اور کسی شے کی پکار و آواز اس کی سماعت سے باہر نہیں۔ اس کی صفت سماعت کا ذکر کرتے ہوئے قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:

”واعلموا ان اللہ سمیع علیم“ ۲۸

(اور جان لو کہ بے شک اللہ سنتا جانتا ہے)

”انک انت السمیع العلیم“ ۲۹

(بے شک تو ہی سمیع و علیم ہے)

”وہو السمیع العلیم“ ۳۰

(وہی سنتا اور جانتا ہے)

(۶) بصر: بصر کا لغوی معنی ہے دیکھنا اور اصطلاح شرع میں اس کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ

رب العزت بصیر ہے یعنی باریک سے باریک، پوشیدہ سے پوشیدہ، ادنیٰ سے ادنیٰ اشیاء کی عقل و حرکت اور کیفیت و دیمیت ہے۔ کائنات ارضی و سماوی کی کوئی شے اس کی قدرت بصارت سے خارج نہیں۔ اس کی صفت بصارت کا نقشہ قرآن حکیم نے اس طرح پیش کیا ہے:

”ان اللہ بما تعملون بصیر“ ۳۱

(بے شک اللہ تمہارے اعمال دیکھ رہا ہے)

”ان اللہ کان سمیعاً بصیراً“ ۳۲

(بے شک اللہ سمیع و بصیر ہے)

”امہ بکل شیء بصیر“ ۳۳

(بے شک وہ ہر چیز دیکھ رہا ہے)

(۷) کلام: کلام دو معنی صفت کی طرح باری تعالیٰ صفت کلام سے بھی متصف ہے۔ یعنی وہ

کلام بھی کرتا ہے، وہی حقیقی متکلم ہے۔ لیکن اس کا کلام قدیم ہے اور آواز وغیرہ سے پاک۔ یعنی ہمارا پڑھنا، لکھنا اور آواز وغیرہ حادث ہے اور جو ہم نے پڑھایا لکھا وہ قدیم اور باقی ہے۔ اللہ

تحدی قرآن پاپ میں ارشاد فرماتا ہے:

”و کلمۃ اللہ ہی العلبا“ ۳۳

(اور اللہ کا کلمہ بلند و بالا ہے)

”لا تبدیل لکلمات اللہ“ ۳۵

(اللہ کے کلام بدل نہیں سکتے)

”قل لو کن البحر مدادا لکمت رسی لحد البحر قل ان تعد

کلمت رسی“ ۳۶

(اے پیغمبرؐ! اگر سمندر رب کے نام (باتوں) کے لیے سیاہی کا قلم ہو

سمندر ختم ہوجائے گا اور میرے رب کی باتیں ختم نہ ہونگی)

”ولما حاء موسیٰ لمعاناً و کلمہ ربہ“ ۳۷

(اور جب موسیٰؑ ہمارے دھندے پر حاء اور کس سے اس نے کلمہ فرمایا)

(۸) **مکون و تخلیق:** اس کا مفہوم ہے کہ اللہ جل شانہ ہی کل کائنات کی بڑی کا خالق ہے

یعنی کل جہان اسی کا پیدا کیا ہوا ہے اور مستقبل میں بھی کل اشیاء ہی تخلیق فرمائے گا۔ حیوانات،

نباتات اور جمادات کی جملہ چھوٹی بڑی اشیاء اسی کی مخلوق ہیں۔ وہ اپنی صفات تمامین تخلیق میں اسی کا

محتاج نہیں اور نہ ہی اس کی مدد و تعاون کی ضرورت ہے۔ وہ جس شے کی تخلیق کا ارادہ فرماتا ہے اس

کا اشارہ کائنات سے وجود عطا فرمادیتا ہے۔ انسان، حیوان وغیرہ کے اعمال و ذیات غرضید جملہ

کائنات کی عقل و حرکت، حاست و کیفیت بھی اس کی تخلیق کردہ ہیں۔ قرآن پاپ ارشاد فرماتا ہے:

”هو الذی خلق لکم ما فی الارض جمیعاً ثم استوی الی السماء

فسوہن سبع سموات“ ۳۸

(وہی ہے جس نے تمہارے لیے بنایا جو پھوڑ زمین میں سے پھر آسمان کی طرف

قصہ فرمایا تو ٹھیک سات آسمان بنائے)

”قل اللہ خالق کل شیء“ ۳۹

(تم فرماؤ اللہ ہر چیز کا خالق ہے)

”اللہ الہی جعل لکم الارض قرارا والسما بقاء وصورکم  
فاحس صورکم ورزقکم من الطیبات“ ۴۰

( اللہ ہے جس نے تمہارے لیے زمین ٹھہراؤ بنائی اور آسمان چھت اور تمہاری  
تصویر شی کی تو تمہاری صورتیں اچھی بنائیں اور تمہیں صاف ستھری چیزیں  
روزیں دیں )

دلکم اللہ ربکم خالق کل شئی لا الہ الا ہوا ۴۱  
( اللہ ہے جو تمہارا رب ہے، ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے جس کے سوا کوئی  
خدا نہیں۔ )

(۹) رزاقیت: اس کا مطلب ہے کہ اللہ رب العالمین ہی رازق ہے کائنات کی چھوٹی  
سی چھوٹی اور بڑی سے بڑی جملہ مخلوقات کو وہی رزق عطا فرماتا ہے اور وہی ان کی پرورش  
فرماتا ہے۔ اللہ رب العالمین اپنے کلام مقدس میں خود ارشاد فرماتا ہے:

”وما من دابة فی الارض الا علی اللہ رقیھا“ ۴۲  
( اور زمین پر چنے ہوئی ایسا نہیں جس کا رزق اللہ کے مگر پر نہ ہو )

”ان اللہ هو الرزاق ذو القوة المتین“ ۴۳  
( بے شک اللہ ہی بڑا رزق دینے والا قوت والا قدرت والا ہے )

”وکلوا مما رزقکم اللہ حلالا طیباً“ ۴۴  
( اور تم کھاؤ جو تمہیں روزی دی اللہ نے حلال پاکیزہ )

”واللہ یورق من یشاء بعبیر حساب“ ۴۵  
( اور اللہ جسے چاہے بے حساب رزق دے )

”اللہ یسطر الرزق لمن یشاء ویقدر“ ۴۶  
( اللہ جسے چاہے رزق شائع کرے اور پختہ کرتا ہے )

”ولا تقنلوا اولادکم حبیة املاق و یحزن برزقہم وایاکم“ ۴۷  
( اور بچی و بیٹی کے خوف سے قتل نہ کرو ہم ہی انکو رزق دیتے ہیں اور )



تمہیں جی)

(۱۰) حکمت و تدبیر: اس صفت اہی کا مفہم یہ ہے۔ اللہ جل شانہ صمت و تدبیر فرماتا ہے۔ "اِنَّ اس کا کوئی جی فعل صمت و تدبیر سے خالی نہیں۔ وہ ساری کائنات کو اس صمت و تدبیر سے چلاتا ہے۔ کی شئی یا کسی فعل میں کسی یا صمت اور یا تدبیر ہے اس کو اس سے جاتا ہے۔ مذکورہ صفت سے تعلق سے قرآن پر اسے ارشاد فرماتا ہے:

"وَبِجَرحِ الْمَبْتِ مِنَ الْحَيِّ وَمِنْ يَدِهِ الْأَمْرُ" ۴۸

(اور کائنات سے مردہ و زندہ سے اور وہ تمام کاموں کی تدبیر فرماتا ہے۔)

"اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ" ۴۹

(بے شک تو ہی علم و حکمت والا ہے)

"اِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ" ۵۰

(بے شک وہی علم والا اور حکمت والا ہے)

(۱۱) غنا و صمدیت: یعنی، سب سے بے نیاز اور سب پر قادر ہے۔ سب اسے محتاج ہیں۔

وہ کسی کا کسی آن کی لمحہ محتاج نہیں جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

"اَللّٰهُ الصَّمَدُ" ۵۱

(اللہ بے نیاز ہے)

"وَاعْلَمُوا اَنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ" ۵۲

(اور تم جان لو کہ بے شک اللہ غنی و حمید ہے)

"فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ" ۵۳

(بے شک اللہ بے نیاز ہے تم سے)

"فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ" ۵۴

(بے شک اللہ بے نیاز ہے سارے عالم سے)

(۱۲) ملکیت: اس کا مطلب یہ ہے۔ اللہ جل شانہ دونوں جہاں کی ہر شئی کا مالک ہے۔

چھوٹی سے چھوٹی اور بڑی سے بڑی کوئی شئی اسکی ملکیت سے باہر نہیں۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

”فی الہیہ ملک الملک توفی الملک من تشاء“ ۵۵  
 (اے نبیؐ آپؐ فرما، تجھے راعی اللہ تو ہی، ملک الملک ہے جس کو چاہے سلطنت  
 عطا کرے اور جس سے چاہے چھین لے)

”ملک یوم الدین“ ۵۶

(روز جزا کا مالک)

”فی مقعد صدق عند ملیک مقتدر“ ۵۷

(تجہ کی مجلس میں عظیم قدرت والے بادشاہ کے حضور)

(۱۳) لاشریک لہ: اللہ جل شانہ کی جملہ صفات میں یہ صفت منفرد و یکتا مقام رکھتی

ہے۔ اس کا، متصل یہ ہینہ خداوند قدوس کی ذات پاک ایک ہے اور اس کی ذات و صفات سے  
 مثل کل جہاں میں کوئی اس کا ہمسرہ یا شریک نہیں۔ اللہ رب اعزت اپنے کلامِ بلیغ میں  
 نور ارشاد فرماتا ہے:

”ولا یشرک فی حکمہ احدا“ ۵۸

(اور وہ اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کرتا)

”ولہ یکس لہ شریک فی الملک“ ۵۹

(اور بادشاہی میں کوئی اس کا شریک نہیں)

”ولہ یکس لہ کھوا احد“ ۶۰

(اور اس کے مثل کوئی نہیں)

مذکورہ صفات الہیہ کے علاوہ اور بھی بہت سی صفات کما یہ ہیں جن سے ذات واجب  
 الوجود، آراستہ مزین ہے۔ اور کچھ صفات ایسی ہیں جن سے اللہ وحدہ لا شریک پاک و منزہ ہے  
 جن کو اعلیٰ عمرانی اصطلاحات یا علم توحیدی زبان میں صفات سلبیہ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔  
 مثلاً اللہ غیب و نامعلوم ہے، اور جہت و مکان و زمان، حرکت و سکون، شکل و صورت،  
 حالت و کیفیت اور ہمد و احوالات، غوارضات اور تغیرات سے بری ہے۔ اس کے لیے کوئی رخ  
 اور سمت متعین نہیں کیونکہ یہ سب خصوصیات و کیفیات پیدا اور فنا ہونے والی اشیاء کے لیے مختص

ہیں کہ یہ ان تمام صفات کا اس میں پایا جائے۔ چنانچہ ارشادِ خداوندی ہے۔

”کل شیء ہالک الا وجہہ“ ۶۱

(اس کی ذات کے سوا ہر شے فنا ہونے والی ہے)

”کل من علیہا من وبقی وحد ربک ذو الجلال والا کرامہ“ ۶۲

(زمین پر جتنے ہیں سب فنا ہے، مگر تیرے سوا جس ذاتِ عظمت اور

بزرگی والی)

قرآنی آیات کی روشنی میں اللہ واحد، شریکِ ذات و صفات کا متقنی فی حدیث

یہ بات اس سے کہیں خوب تر یہ بات سمجھ میں آجاتی ہے۔ مین اسلام کا خدا کا واحد لا شریک کے

بارے میں یہ موقف اور یہ عقیدہ ہے، لیکن آریونی مختلف نظموں میں خدا کا متقنی فی حدیث بنا پاتے ہیں

سے یہ خداوندِ قدوس نے سورہ اخلاص میں ایسا ہی صریح و کمال و مختصر مدعا پیش کیا ہے:

”قل هو اللہ احد اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو“

احد ۶۳

(ترجمہ: اللہ ایک ہے، وہ سب سے بڑا ہے، نہ اس سے اولیٰ نہ دوالیٰ نہ ہوا نہ ہوگا نہ

اولاد اور نہ اس کے جوڑ کا کوئی)

مذکورہ بالا سورت میں ”اللہ“ سے ذات اور نام کا تعارف کرایا گیا اور ”احد“ سے صفت

کر دیا گیا کہ وہ ایک ہے اور اسی احد سے تعدد الہ کے منکر یہی قرآنی مدعا ہے اور نہ ”الصمد“

سے آگاہ کر دیا گیا کہ وہ بے نیاز اور غیر محتاج ہے اور سب اس کے محتاج ہیں۔ اور ”لم یلد ولم

یولد“ سے باپ اور بیٹے کے عقیدے کا خاتمہ کر دیا گیا جیسا کہ بہت سے مذاہب کا باطل مدعا

ہے۔ اور ”ولم یکن لہ کفو احد“ سے ظاہر کیا گیا کہ وہ بے مثل ہے، کی کوئی اس کی صفات

میں اس کا کوئی شریک نہیں۔ مختصر یہ کہ اللہ ذات کا تعارف ہے اور ”احد“ سے اس کا ”احد“

تک اس کی صفات کا۔

قرآن پاک کی اس مختصر سی سورت میں بڑی ہی جامعیت سے ساتھ مدرب عزت

ن حریف و توصیف بیان کی گئی ہے۔ اولیٰ سے اولیٰ کی مثل انسان جی جس سے ذریعہ خدا کی

معرفت سے واقف و آگاہ ہو سکتا ہے۔

اللہ وحدہ، شریک کی ذات و صفات کے ساتھ یہاں یہ امر بھی ملحوظ خاطر و ذہن نشین رہنا چاہیے کہ جس طرح ذات خداوند قدوس واحد ہے اور اس کی صفات کثیر ہیں اسی طرح ذاتی نام ایک ہے اور صفاتی نام سب شریک قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:

”وَلِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی“ ۲۴

(اور اللہ کے بہت سے اچھے نام ہیں)

”اَبَا مَانَدَعُوْا فَاِنَّهٗ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی“ ۲۵

(اللہ بہتر پرکار و پرہیزگار و رحمن بہتر پرکار و سب اسی کے اچھے نام ہیں)

”اِنَّهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ لَا هُوَ لَهٗ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی“ ۲۶

(نہ کے سوا کسی کی بندگی نہیں۔ اسی کے ہیں سب اچھے نام)

مندرجہ بالا آیات میں اسماء حسنی کا اجمالاً ذکر ہے لیکن سورہ حشر کی آخری آیات میں قدرے تفصیلاً توضیح آئی ہے۔ چنانچہ قرآن پاک میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”هُوَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ عَلِمَ الْغُیْبُ وَالشَّهَادَةُ ۚ هُوَ الرَّحْمٰنُ

الرَّحِیْمُ ۚ هُوَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدُوْسُ السَّلَامُ

الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمِسُ الْعَزِیْزُ الْحَمْدُ الْمُنْتَكِرُ سُبْحَانَ اللّٰهِ عَمَّا

یُشْرِكُوْنَ ۚ هُوَ اللّٰهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ۚ لَهٗ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی ۚ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۚ” ۲۷

(وہی اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہر غائب و حاضر کا جاننے والا۔ وہی ہے

بڑا مہربان رحمت والا، وہی ہے اللہ جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ بادشاہ، نہایت

پاک، سلامتی دینے والا، امن بخشنے والا، حفاظت فرمانے والا، عزت والا، عظمت

والا، تمیز والا، اللہ و پاک ہے ان کے شرک سے۔ وہی اللہ ہے بتانے والا،

پیدا کرنے والا، ہر ایک کو صورت دینے والا، اسی کے ہیں سب اچھے نام، اس کی

پائی جوتا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اور وہی عزت و حکمت والا ہے۔)

مذکورہ آیات میں اللہ کے صفاتی ناموں کو اسماء حسنی کے الفاظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ جس

کے معنی ہیں نہایت اچھے نام، بہت ہی عمدہ اور... قرآن پاک میں ان کو اسماء حسنی کہا گیا ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ کے ناموں میں اس طرح کے ناموں میں تمام صفتوں کے ساتھ مشابہت ہے۔ ان جذبات ان میں حسن ہی حسن نظر آئے گا۔ اس کے سبب ہر نعمت ثابت ہو گئی ہے۔

اللہ کے اسماء حسنی سب سے سب سے قیمتی ہیں یعنی وہ اسماء حسنی ہیں جن سے اللہ کے لیے ہر شے ممکن ہے۔ بلکہ سب مرضی مولیٰ کے مطابق ہو جائے گا۔ اور ہر حق واقعہ اس کے لیے ممکن ہے۔ اس لیے کہ اللہ کے لیے ہر شے ممکن ہے۔ اپنے قبیلوں، انہی حالات و کوائف کے اعتبار سے اسماء حسنی سے اس کے لیے ہر شے ممکن ہے۔ تو یار رزاق اور آری بیماری ہے تو یہ شافی اس کے لیے ہو جائے گا۔ ہر شے ممکن ہے۔

اسماء حسنی کی فہرست محدود نہیں ہے۔ یہ اسماء حسنی ہیں جن سے اللہ کے لیے ہر شے ممکن ہے۔ جو کہ قرآن و حدیث سے مانو گئے ہیں۔ اور مختلف آیات اور مختلف احادیث سے یہ ثابت ہو گیا ہے۔ اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسماء حسنی کے ساتھ ہر شے ممکن ہے۔ ایک اسم کا ذاتی نام بھی ایک اسم کی صفت اور صفاتی نام ہے۔ اسماء حسنی میں یہ ثابت ہے۔ قرآن و احادیث میں اشارہ کیا گیا ہے۔

## شُرک (Polytheism)

اللہ رب العالمین نے قرآن پاک میں جس طرح توحید کے حقائق بیان کئے ہیں۔ ہر ایک بندہ کو باخبر کیا ہے اسی طرح شرک کے حقائق سے بھی آگاہ فرمایا ہے۔ توحید کی طرف سے شرک بھی قرآن مجید کا ایک اہم موضوع و مسئلہ ہے۔ قرآن کریم کی رو سے شرک ایک عظیم ترین گناہ و کفر ہے، کیونکہ توحید جو کہ اسلام اور جمہور اہل صراط پر ہے شرک اس کی کامل ضد اور اس کے منافی ہے۔ شرک کے بعد اسلام رہتا ہے نہیں شرک کے منافی ہے جمہور صراط و اہل صراط کی ہر کشت جاتی ہے۔ شرک نہ صرف خدا کے وحدہ لا شریک کی نفی کرتا ہے بلکہ انسان کے خلیق کے مقصد اصلی کی نفی کرتا ہے۔ درحقیقت خالق و مالک سے خود کو شریک کی رو سے سمجھتا ہے۔ نیز شرک کے ساتھ جہالت، زہم و مزدور ہے۔ جو شرک کرتا ہے وہ جہل اور جہالت کا ارتکاب کرتا ہے اس کے علاوہ شرک اعتقاد و کل علی اللہ اور ایمان باللہ اور قوت عمل کو کمزور کرتا ہے اور ایسی اشیاء



پر جھوٹا کرنا سمجھتا ہے جو خود کمزور، ضعیف اور بس ہیں۔ اپنے معنی و مفہوم اور اقسام کے اعتبار سے شرک ایک طویل موضوع ہے لیکن یہاں ہم بہت ہی اختصار کے ساتھ اس بات کا تحقیقی جائزہ میں نے قرآن و حدیث کا اس سلسلے میں کیا موقف اور نظریہ ہے؟

## شرک کے لغوی و لفظی معنی و مفہوم

شرک، شرکاء، شرکاء، شرکاء و شرکاء کا "ش" ہے ان تمام الفاظ کا معنی ہے شریک ہونا، شریک کرنا، شریک ٹھہرانا، سبھی بنانا، خاص کر خدا کے ساتھ شریک کرنا، کئی خداؤں کو ماننا یا خدا کے ساتھ کسی اور کی بھی ایسی تعظیم و تکریم کرنا جس کی خدا صرف خدا کی ذات ہے۔

(مفہوم جس۔ ۵۲۳، مصباح المفات۔ ص ۴۲۹، اردو معارف، ص ۱۱۱، ص ۶۸۲)

## شرک کا اصطلاحی معنی و مفہوم

شریعت کی اصطلاحی میں شرک یا شرکاء یا شرک کے معنی ہیں کہ کسی بھی سلسلے میں دوسری شئی یا بندہ تعالیٰ کے برابر مانا جائے، یعنی اللہ تعالیٰ کی ربوبیت، ملکیت، عبادت اور بیت اور اس کی امت میں کسی مخلوق کو اس کا حصے دار، شریک ٹھہرایا جائے۔ یعنی شریک کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ رب العالمین نے جو چیزیں اپنے سے خاص کی ہیں اور اپنے بندوں کے لئے نشان بندگی و عبادت قرار دی ہیں وہ چیزیں کسی غیر کے واسطے کی جائیں۔ جیسے سجدہ کرنا، کسی کو مالک حقیقی مان کر منت ماننا، مشکل کے وقت کسی کو حقیقی حاجت روا اور مشکل کشا سمجھ کر پکارنا، کسی کو حقیقتاً جگہ خدا، ناظر تصور کرنا، خدا کی حکومت میں کسی کو شریک سمجھنا، خدا کے وحدہ لا شریک کے سوا کسی غیر کی عبادت کرنا، اس کے علاوہ کسی غیر کو حقیقی خالق و مالک اور رب ماننا یا کسی جانور کے ذبح کے وقت غیر اللہ ماننا، لینا وغیرہ، یہ سب باتیں شرک میں داخل ہیں۔

## اقسام شرک

اصطلاحی، شرعی معنی و مفہوم کے لحاظ سے بنیادی طور پر شرک کی دو قسمیں ہیں (۱) شرک اہر یا شرک عظیم جس کو شرک جلی بھی کہا جاتا ہے (۲) شرک اصغر یا صغیر جس کو شرک خفی

کے نام سے بھی جانا جاتا ہے۔ شرک اصغر یا شرک کُنی یا باطنی سے نسبت میں جیسے ولی یا بیگم  
 ریاد دکھاوے کے طور پر کیا جائے۔ نیز اللہ کے علاوہ کسی اور قسم کے معبود یا قدرت میں بتاؤ،  
 بدعتی یا بدعتی یا ناغیہ بھی شرک کُنی جاتا ہے۔ اسماء اور سلی علیہ السلام اور تائیدات میں:

وَلَا تُؤْمِنُوا كَافَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْزِلُوا بِعَدُوِّكُمْ حَتَّى يَخْلُصَ إِلَيْكُمْ

فَسَوْفَ يَنْزِلُ (فتح جہاد کی کتاب من کتاب حدیث ۳۶۰)

(اللہ کی قسم مجھے نہیں کہ میرے بعد تم لوگ اس کے ساتھ نہ گئے ہو، اس بات کا

سبب یہ تمہاری بیگمیت میں بتاؤ، ہاں)

جس نے اللہ کے علاوہ کسی اور قسم کے معبود یا شرک یا۔ (مشکوٰۃ المصابیح)

جس نے اٹھانے کو نماز پڑھی اس نے شرک یا جس نے اٹھانے کو روزہ رکھا اس نے

شرک یا اور جس نے اٹھانے کو خیرات دی اس نے شرک یا۔ (مشکوٰۃ المصابیح)

سچی بہ کرام نے عرض کیا یہ رسول اللہ شرک اصغر یا ہے، فرمایا یہ۔ (حدیث محدثین)

رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

مختصر یہ کہ شرک اصغر کی جزئیات بہت ہیں، زمانے سے حالات سے پیش نظر اس میں

کبھی کمی، کبھی زوری کی گئی ہے۔ شرک اصغر ایت طریقے سے انسان کے در داخل ہوتا ہے۔ تا

ہمک نہیں چلتا۔ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود ارشاد فرماتے ہیں:

”اے دو کو شرک سے دور رہو کیونکہ یہ چوٹی کے رینگنے سے زیادہ پیچھا ہوتا ہے۔“

## شرک فی العبادت یا شرک فی الالوہیت

بعد ازاں شرک اکبر یا شرک عظیم کی بھی تین قسم ہیں۔ (۱) شرک فی العبادت یا شرک

فی الالوہیت: یہ وحید فی الالوہیت کی ضد ہے اس کا مطلب ہے معبودوں کے علاوہ کسی اور معبود

یا مانا، اس کی عبادت کرنا، شرک فی العبادت ہے جیسا کہ مشرکین بتوں کی پوجا کرتے ہیں۔

مشرکین عرب نے اپنے نبی، پارسیوں کے مہر کے بعد ان کی عبادتیں بنائی تھیں، انہیں

ایٹانہ و معبود ڈھالیا تھا۔ جو بتوں کو نظر پیش یا کرتے، ان کو سجدہ کرتے اور ان سے اپنی حاجتیں

مانتے تھے۔ ان کا ماننا تھا کہ ان کی رہنمائی و حفاظت ان کی صورتوں میں آگئی ہے اور انہوں نے  
 اتنی عبادت کی کہ اب وہ خود مسحق عبادت ہو گئے۔ لہذا ان کی عبادت سے اللہ تعالیٰ راضی ہو گا اور وہ  
 ان کے معبود ہونے کا اعتراف و اقرار کرتے ہوئے کہتے تھے:

مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوهُمْ إِلَى اللَّهِ زُلْفَى (الزمر - آیت ۳)

(پھر ان بتوں کی عبادت اس لئے کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اللہ سے قریب لائیں)

## (۲) شرک فی الذات (۳) شرک فی الصفات

بعض متکلمین و فقہاء اسلام نے شرک کی چار اقسام بیان کی ہیں لیکن سب کا حاصل  
 تریب و تزیین ہے۔ جو اس طرح ہیں۔ (۱) شرک فی الذات یعنی جو وہ الوہیت میں کسی کو  
 خدا کا شریک سمجھنا اور کسی غیر کو واجب اور ابدی جاننا۔ (۲) شرک فی المصداق یعنی جو  
 صفات اللہ کے سے مخصوص ہیں جیسے رہنے، جہانے کی قدرت، علم محیط اور ربوبیت عامہ، رحمت  
 عامہ، رزاقیت وغیرہ ان میں سے کسی ایک صفت میں کسی کو اس کا شریک ٹھہرنا۔ (۳) شرک  
 فی الحضور یعنی اپنی مخلوق کا حق، مالک ہونے کی حیثیت سے جن حقوق کا تہا وہی مانتے  
 ہیں ان میں سے کسی حق میں کسی اور کو شریک و ساجھی ماننا جیسے عبادت، سجدہ اور دعا وغیرہ۔  
 (۴) شرک فی الاختیارات یعنی خداوند قدوس و خالق مالک اور حاکم و مستدر ہونے کے  
 اعتبار سے جو اختیارات و تصرفات ہیں ان میں سے کسی غیر کو اس کا حصے دار اور شریک یعنی ذاتی  
 طور پر نہیں کرنا، جیسے جنت و دوزخ میں داخل کرنے کا اختیار، انسانوں کی زندگی کے لئے قانون  
 ہدایت مرتب کرنے کا اختیار اور زندگی اور موت کا اختیار وغیرہ۔

مذکورہ بالا ہر قسم شرک شرک اکبر و ظلم عظیم ہیں جو نہ صرف گناہ عظیم بلکہ صراحتاً کفر  
 ہیں جن سے متعلق قرآن مجید کا واضح حکم ہے کہ جو یہ شرک کی بخشش و معافی ہرگز نہیں ہوسکتی  
 اور اس کا مرتب ہمیشہ جہنم میں رہیگا۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

إِنَّ إِلَهًا لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ . وَمَنْ

يُشْرِكْ بِإِلَهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا (مساء، آیت ۲۸)



(۱) اور سو اور خدا ہمارے کدوا نہیں عزت امدادیں، مگر نہ نہیں کوئی دمج ہوتا ہے کہ وہ ان کی بندگی و عبادت سے شکر مومن اور ان سے منع ہو جائے۔  
 وَقَالَ شَرُّكَوَهُمْ مَا شُئِمُوا بِكَ تَعْبُدُونَ (یونس آیت ۲۸)  
 (۱) ان کے شریکوں سے نہیں کے تم ہمیں سب پوجتے تھے۔)

## مشرک نجس ہیں

بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ (التوبہ، آیت ۲۸)  
 (اے ایمان والوں مشرک نرے ناپاک ہیں۔)

## مشرکوں کے لئے بخشش کی دعا نہ کریں

مَا كَانَ لِإِسْرَافِيٍّ وَلَا لِدِينٍ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِشُرَكَائِهِمْ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا سَأَلُوا بِحُكْمِ اللَّهِ تَكْفِيفًا (التوبہ، آیت ۱۱۳)  
 (نبی اور مومن کو ان کے شریکوں کی بخشش چاہیں اگرچہ وہ رشتہ دار ہوں جبکہ ان پر ظاہر ہو چکا ہو کہ وہ وزخی ہیں۔)

## اہل شرک پر جنت حرام ہے

لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ مَنْ يَشْرِكْ بِإِلَهِهِ فَقَدْ خَرَقَ لِمَا عِنْدَهُ الْجَنَّةَ وَمَا لَهُ نَصْرٌ  
 (سورۃ المائدہ - آیت ۷۲)  
 (بے شک جو اللہ کا شریک بنے تو اللہ نے اس پر جنت حرام کر دی ہے اور اس کا ٹھکانہ جہنم ہے۔)

## اہل شرک سے اللہ اور اس کا رسول بیزار ہے

لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ مَنْ يَشْرِكْ بِإِلَهِهِ فَقَدْ خَرَقَ لِمَا عِنْدَهُ الْجَنَّةَ وَمَا لَهُ نَصْرٌ  
 (سورۃ المائدہ - آیت ۳)  
 (بے شک جو اللہ کا شریک بنے تو اللہ نے اس پر جنت حرام کر دی ہے اور اس کا رسول)

## اللہ کے ساتھ کسی کو عبادت میں شریک نہ کرو

وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا (النساء، آیت ۳۶)





اللہ نے اپنے بندوں پر جو عقیدہ و حید واجب فرمایا ہے اس کی شرائط، ارکان اور تقاضے یہ ہیں اور شرک سے اجتناب، احتراز و فرس قرار دینا ہے اس کا معنی و مفہوم کیا ہے؟ اور پھر اسی اسلامی عقیدہ اور عمل شدہ یعنی ہم نے مطابق اپنی زندگی میں تو حید کی حفاظت اور شرک کی مخالفت کا فریضہ انجام دیں۔

آیات قرآنی کے علاوہ احادیث رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بھی شرک کی شدید مذمت و ملامت بیان کی ہے۔ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”شرک اور جہل و بخل گرنے والی چیزیں ہیں۔ بلاست آمیز چیزیں ہیں میں سے شرک اور جہل سے سخت پرہیز کرو۔“ (صحیح بخاری، کتاب الطب، حدیث ۲۶۱۵)

”جو شخص شرک کی حالت میں مرے گا وہ زندہ ہوگا۔“ (صحیح مسلم)

”اللہ سے سوا کسی و شریک نہ ہو۔ چچا، راجا، یا آپ میں جو دیا جائے۔“ (مشکوٰۃ مصباح)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسان سب سے بڑی گمراہی میں جس کی وجہ سے ہٹا ہوتا ہے یہ معصیت و کفر کا ارتکاب کرتا ہے۔ اس لئے جملہ انبیاء، ائمہ، رسولین و صلوات اللہ علیہم نے اپنی امت و یہی حکیم و نصیحت فرمائی کہ وہ خدائے وحدہ لا شریک کی عبادت کریں اور شرک سے گھٹاؤ رہیں۔

**خلاصہ بحث:** یہ عقیدہ و حید اسلام کی جان ہے۔ اسی لیے قرآن وحدیث میں بار بار اس کی عینیت پر زور دیا گیا ہے۔ تو حید کی اہمیت کا اندازہ آپ اس بات سے بھی بخوبی لگا سکتے ہیں کہ اسلام کے پانچوں ارکان میں باقی چار ارکان کے مجموعی ذکر سے ہمیں زیادہ قرآن حکیم میں تو حید کا ذکر ہے۔ اب آئیے ہندو دھرم میں تصور الہ کا جائزہ دیتے ہیں۔

\*\*\*

## حوالہ جات

- ۱۔ مرد معارف اسلامیہ (۱۰ جلد) سنہ ۱۹۸۲ء تا ۱۹۸۵ء
- ۲۔ سورۃ البقرۃ، آیت ۱۶۳
- ۳۔ سورۃ آل عمران، آیت ۱۸
- ۴۔ سورۃ انف، آیت ۱۷
- ۵۔ سورۃ مد، آیت ۲۷
- ۶۔ سورۃ الزمر، آیت ۱۰۲
- ۷۔ سورۃ الاحقاف، آیت ۱
- ۸۔ سورۃ العنکبوت، آیت ۱۷
- ۹۔ سورۃ الفاطر، آیت ۱۳
- ۱۰۔ سورۃ الفرقان، آیت ۳
- ۱۱۔ سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۵۶
- ۱۲۔ سورۃ الرعد، آیت ۱۶
- ۱۳۔ سورۃ الانبیاء، آیت ۲۲
- ۱۴۔ سورۃ المؤمنون، آیت ۹۱
- ۱۵۔ صحیح بخاری جلد سوم کتاب التوحید حدیث نمبر ۲۲۰۸
- ۱۶۔ سورۃ المؤمن، آیت ۶۵
- ۱۷۔ سورۃ البقرۃ، آیت ۲۵۵
- ۱۸۔ سورۃ البقرۃ، آیت ۲۰

- ۹۔ سورۃ المائدہ، آیت ۱۹
- ۲۰۔ سورۃ آل عمران، آیت ۲۶
- ۲۱۔ سورۃ آل عمران، آیت ۷۴
- ۲۲۔ سورۃ الرعد، آیت ۲۶
- ۲۳۔ سورۃ یوسف، آیت ۱۰۷
- ۲۴۔ سورۃ البقرۃ، آیت ۳۳
- ۲۵۔ سورۃ الانعام، آیت ۵۹
- ۲۶۔ سورۃ الحجرات، آیت ۱۸
- ۲۷۔ سورۃ البقرۃ، آیت ۲۳۱
- ۲۸۔ سورۃ البقرۃ، آیت ۲۴۳
- ۲۹۔ سورۃ البقرۃ، آیت ۱۲۷
- ۳۰۔ سورۃ البقرۃ، آیت ۱۳۷
- ۳۱۔ سورۃ البقرۃ، آیت ۱۱۰
- ۳۲۔ سورۃ النساء، آیت ۵۸
- ۳۳۔ سورۃ ملک، آیت ۱۹
- ۳۴۔ سورۃ توبہ، آیت ۴۰
- ۳۵۔ سورۃ یونس، آیت ۶۳
- ۳۶۔ سورۃ کہف، آیت ۱۰۹
- ۳۷۔ سورۃ اعراف، آیت ۱۴۳
- ۳۸۔ سورۃ البقرۃ، آیت ۲۹
- ۳۹۔ سورۃ الرعد، آیت ۱۶
- ۴۰۔ سورۃ المؤمن، آیت ۶۳
- ۴۱۔ سورۃ غافر، آیت ۴
- ۴۲۔ سورۃ الہود، آیت ۶

- ۴۳۔ سورۃ الذاریات آیات ۱-۵۹
- ۴۴۔ سورۃ الاحقاف آیات ۱-۵
- ۴۵۔ سورۃ البقرۃ آیات ۱-۲۵۴
- ۴۶۔ سورۃ البقرۃ آیات ۲۵۵-۲۶۵
- ۴۷۔ سورۃ البقرۃ آیات ۲۶۶-۲۸۵
- ۴۸۔ سورۃ البقرۃ آیات ۲۸۶-۲۹۵
- ۴۹۔ سورۃ البقرۃ آیات ۲۹۶-۳۰۰
- ۵۰۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۰۱-۳۰۶
- ۵۱۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۰۷-۳۱۰
- ۵۲۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۱۱-۳۱۵
- ۵۳۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۱۶-۳۲۰
- ۵۴۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۲۱-۳۲۵
- ۵۵۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۲۶-۳۳۰
- ۵۶۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۳۱-۳۳۵
- ۵۷۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۳۶-۳۴۰
- ۵۸۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۴۱-۳۴۵
- ۵۹۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۴۶-۳۵۰
- ۶۰۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۵۱-۳۵۵
- ۶۱۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۵۶-۳۶۰
- ۶۲۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۶۱-۳۶۵
- ۶۳۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۶۶-۳۷۰
- ۶۴۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۷۱-۳۷۵
- ۶۵۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۷۶-۳۸۰
- ۶۶۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۸۱-۳۸۵
- ۶۷۔ سورۃ البقرۃ آیات ۳۸۶-۳۹۰



## ہندو دھرم کا تصور الہ

مذہب اسامی طرح اصل ہندو یعنی وید دھرم بھی حقیقت میں ایسی شوریٰ ہے۔  
ہندو دھرم یعنی تہیدہ تو حید کی ہی تعلیم دیتا ہے۔ اور ایک ہی محبوب کی عبادت و پوجا کا حکم بیان  
کرتا ہے۔ اور خدا سے واحد کی جن صفات کا ذکر اس دھرم میں ملتا ہے نہیں خصوصیات کا، اگر قریب  
قریب ایک اشارہ ملے۔ اس سے ہندوستانی مذہب بھی پیش کرتا ہے۔

قدیم ہندوستانی دھرم رنچہ جو کہ ہندو دھرم کی بنیاد دوسرا یہ افکار ہیں، ان کی تعلیمات کی  
روشنی میں ایسی شوریٰ خدا واحد ہے، وہ ان کی شکتی مان ہے۔ وہ ایسا بے مثل و بے نظیر ہے کہ اس  
کی ذات و صفات یہ کسی بھی شے میں کوئی اس کا اثر یک نہیں۔ اس کے دربار میں کسی غیہ کا دخل  
نہیں۔ اور وہی چیز اس سے احاطہ علم و قدرت سے باہر نہیں۔ وہ وہوں کے حالات جاننے والا ہے  
اور سنسار کی ہر شے میں اس کا جلوہ موجود ہے۔ وہ ازلی وابدی ہے اور ہر نقص و عیب سے مبرا و منزہ  
ہے۔ کائنات کی جاندار و غیہ جاندار ہر مخلوق کا خالق و مالک اور رازق ہے۔ زندگی اور موت، سکھ  
اور اگھ کااتا ہے۔ سب اس کے پجاری ہیں، وہ کسی کا پجاری نہیں، سب اس کے محتاج ہیں وہ کسی  
کا محتاج نہیں۔ وہ بھی کسی شکل یا صورت میں جنم یا اتار نہیں لیتا کیوں کہ وہ جسم اور جسمانیات،  
زمان اور مکانیات، زبان اور زبانیات سے پاک ہے۔

مختصر یہ کہ خدائے واحد کی جو صفات و خصوصیات دین اسلام نے بیان فرمائی ہیں قدیم ہندوستانی  
دھرم رنچہ بھی ایک صورت و شکل سے تریاوی تصور پیش کرتے نظر آتے ہیں۔ جس سے واضح طور پر  
محسوس ہوتا ہے۔ اصل ہندو وید دھرم کا تہیدہ بھی حقیقت میں تو حید کا پیغامبر ہے۔

یوں تو قدیم ہندو مذہبی کتب میں "تہیدہ" تو حید (Tehida) کی حمایت میں بے شمار منتر

شعبہ یا کسی سے نہیں تھا۔ موت کے بعد اس نے تمام حالتیں میں  
نکل رہے تھے۔

## ویدوں میں ایک ایشور کا تصور

وید چار ہیں: وید سہوید، آتم سہوید، سام سہوید اور ایدھ سہوید۔  
سکھ وینیا میں۔ ان کے اندر ایشور کے بارے میں کچھ ہے۔  
اور ایشور سے سنا ہوا کلمہ آئیہ مانا جاتا ہے۔ ویدوں کے قائل و اندر ایشور کا  
جاتا ہے۔ ایشور واد (Aishwarya) یعنی خدائے ایشور کا تسمیہ و شق سے ہے۔ اس کے  
معبود (Aishwarya) کی عبادت و پوجا کی نیحت سے ہونے پر ان کے اندر ایشور کا  
بیان کرتے ہیں۔

## جب کچھ نہ تھا تو خدا تھا

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

-کتابد 10-124-2

اس وقت فنا اور بقا کا کوئی مسئلہ ہی نہیں تھا، یعنی نہ ہی موت، نہ زندگی کا کوئی تعلق تھا۔ اس وقت اس کا  
بھی کوئی فرق نہیں تھا، ہوا اور آسمان نہیں تھے، روحانی حالت سے معمور، عین کمال کا  
ایشور تھا۔ اس پر سانس پر سانس خواستے ہیں۔ یہ سانس تھا۔

(شندیک سائنس ۳۳ مانع کتب ۵ ۱۹۳)

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

-کتابد 10-129-3

ساری کائنات میں پہلے صرف قدرتی اندھیہ تھا، اندھیہ کے سے دنیا، غلج ہونی تھی۔

اسلام اور ہندو دھرم کا تقابلی مطالعہ (جلد ۱)

سب کچھ پانی اور شکی تھا، جو کچھ بھی تھا وہ صرف معدوم ہی تھا، اس کی کوئی شکل، صورت نہیں تھی۔  
گرمی کے اثر سے ایک عنصر (اتل) ابتدائی کائنات نمودار ہوئی۔

कामस्तदग्न ममद्वानताधि मनसा गन् प्रथमं वदामहे

मता यदुमन्वाने नितरादन्त हादपुर्नाप्या कवचामनाया

-ऋग्वेद 10-129-4

سب سے پہلے اشور کے من میں دنیا پیدا کرنے کی خواہش پیدا ہوئی، جس کے نتیجے میں پہلا  
بیج (روح) پیدا ہوا، پھر اور اندیش، کامل دانشمندیوں نے قلب میں غور و فکر کرتے ہوئے اس باقی  
تخلیق و کائنات سے اس عظیم، دائمی ذات کی وہی دل میں شناخت کی۔

(ویدیک साहित्य में मानव कर्तव्य पृ 196)

## رگوید اور عقیدہ توحید (ऋग्वेद और एकेश्वरवाद)

ऋग्वेद ममस्ममन्वतनाम भूतस्य नाना रतिरक्त आसीत् ।

मा दाधार पृथ्वीं द्याम्-नमाम ऋम् दशच हाशच विधम् ।

-ऋग्वेद, 10-2-1

(یعنی پہلے کچھ بھی نہ تھا، یعنی دنیا کی ان تمام رگینیوں کا نام و نشان تک نہیں تھا، ہمیشہ کی  
طرح ساری رگینیوں کا ساری مخلوق (جنات و انسان) تمام قدرتوں و دولتوں (پارمیشور) کا کیا مالک  
خدا (پارمیشور) ہی باقی تھا۔

(ویدیک साहित्य में मानव कर्तव्य पृ 146)

य एकेश्वर्यगाना अमृतानित्यनि

इन्द्रः पञ्चक्षितीनाम् ॥

अ 11

(جو ایک ہی خدا (پارمیشور) ہے، وہی زمین پر رہنے والے پانچ طرح کے انسانوں کا اور  
سب طرح کے مال و دولت کا مالک ہے۔

(ویدیک साहित्य में मानव कर्तव्य पृ 146)



(نہ زمین اور آسمان اس ایشور کی عظمت و بزرگی کی حد کو پا سکتے ہیں اور نہ دیگر ستارے ورنہ  
آسمان سے نازل ہونے والی بارش۔ اس ایک کے سوا کوئی دوسرا اس دنیا پر طاقت نہیں رکھتا۔)  
• यो देव षडि देव एक आसीत् । (5)

(جو تمام دیویوں کا ایک دیو (ایشور) ہے۔)

भगवत् इत्येकं पुरुषं त्रैलोक्यं विवर्षयति । तस्य ब्रह्मण्यनु वश्यं सत्तमः ॥ (6)

(۱۰: ایک ہی ایشور ساری مخلوق کا مالک ہے۔ وہ سب کا بہترین محافظ ہے۔ ہم اپنے بھٹکے  
لئے اس کے احکام کی پیروی کریں۔)

یجر وید اور عقیدہ توحید (یجور وید اور ایک شہرवाद)

य प्राणतो निमिशतो महित्वेक इद्राजा जगतो बभूव ।

य ईशोर अस्य द्विपदं शतुष्षदं करमे दवाय हविषा विधमः ॥ (7)

(یہ جو جندار اور عیہ جندار کائنات کا چنی، محمد و قدرت سے ایک ہی محیط کل بادشاہ ہے یہ اس  
کائنات اور کائنات کے بنیاد جنداروں سے اجسام کو پیدا کرتا ہے۔ ہم اس قائم بذات تمام دولت وغیرہ  
کے دینے والے ایشور۔ لئے اپنی تمام اشیاء سے خاص طور پر عبادت کریں۔)

हिरण्यगर्भं सम्ब्रवीत्तदा भूतस्य सत्त्वं पृथिवी ह आसीत् ॥

सदा धार पृथिवीं दाम्नात्ता करमे दवाय हविषा विधमः ॥ (8)

(جو منور بذات ہے اور جس نے روشن کرنے والے سورج چاند وغیرہ اشیاء کو پیدا کیا۔ اور ان  
کا محافظ ہے۔ جو پیدا شدہ تمام کائنات کا شہور مالک ایک ہی مدبر بذات تھا۔ جو تمام کائنات کے پیدا  
ہونے سے پہلے موجود تھا۔ وہ اس زمین اور سورج وغیرہ کو سہارا دے رہا ہے۔ ہم لوگ اس قائم بذات  
پاک ایشور کے حاصل کرنے کے قبل یوگ اور نہایت محبت سے خاص طور سے عبادت کریں۔)

ईशावास्यनिदं सर्वं यद्विकिन्च नमसा नमः (9)

(دنیا میں جو کچھ متحرک اور غیر متحرک ہے وہ سب ایشور سے ہی موجود ہے وہ عالم الغیب ایشور  
سارے سنسار میں چھایا ہوا ہے۔)





(ایٹورایک سے باقی سب اسی کے سہارے ہیں۔ وہ سب کے اندر موجود ہے وہ سبھی کاموں کا  
 مائیک ہے۔ نہ بھی وہ نہ لیتا ہے اور نہ کسی کو جتنا ہے۔ اس کے جوڑ کا کوئی دوسرا نہیں۔ وہ سب کا  
 وہ (ساتھی) ہے وہ ہی علم ہے۔ صرف وہی نرّین (نیروں) ہے۔)

ایش اپنشد (ईशाउपनिषद) میں بیان کیا گیا ہے:

अनजदेकं मनसा जवीयो नैनदवा आपनुवन्पूर्वभषत।

तद्धावतो डन्यानत्येति तिष्ठत्त रिन्नपो मातरिश्वा दद्याति॥

(یشورایک ہے ارقم ہے۔ من سے بھی زیادہ تیز رفترا ہے۔ اسے حواس حاصل  
 نہیں ہوتے کیونکہ ان سب سے بند ہے۔ وہ قلم ہونے پر بھی دیگر ساری متحرک اشیاء کو  
 متاثر کرتا ہے۔ ہوا اس کے رجتے ہوئے ہی پانی، بارش، جان و طاقت حاصل کرنے کا نظام  
 مرتب کرتی ہے۔) (۱۳)

کٹھ اپنشد (कठ उपनिषद) میں ذکر کیا گیا ہے:

अग्निर्यथेका भुवन प्रविष्टा रूप रूप प्रतिरूपावभृत्।

एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा रूप रुम प्रतिरूपा बहिश्च॥ (14)

(اس دنیا میں جس طرح آگ (अग्नि) ہے تو ایک ہی، مگر مختلف شکل والی اشیاء کے  
 مختلف روپ والی ہو جاتی ہے اسی طرح سب جانوروں کے اندر رہنے والے ایک ہی یشور  
 परमात्मा ان کے روپ کے مطابق ہو رہا ہے۔ وہ ان کے اندر بھی ہے اور باہر بھی ہے۔ اسی  
 بات کو کٹھ اپنشد شلوک (۱۰-۲-۲) میں ہوا کی مثال دیکر سمجھایا گیا ہے۔ اور اسی مضمون  
 وائشووک (۱۲-۱-۲-۲) میں اس کے طریقے سے بیان کیا گیا ہے۔

معلوم ہوا کہ قدیم ہندو دھرم کی اصل تعلیم عقیدہ توحید ہے لیکن اپنشد کے مذکورہ اشلوک  
 وراہی قسم کے دیگر شلوکوں میں جو بیان کیا گیا ہے کہ وہ مختلف اجسام، اشکال قبول کرتا ہے۔ یہ  
 حقیقت وہی عقیدہ، نظر یہ ہے جس کو بعض صوفیہ اہل طریقت عقیدہ ہمدوست یا وحدت وجود  
 کے قبیہ کہتے ہیں، جو ان کے نزدیک توحید کے منافی نہیں بلکہ بین وحدت ہے۔ جس کی ترجمانی  
 خواجہ میر درد نے اپنے ایک شعر میں اس طرح کی ہے۔

صفتیں ہیں جو ہر شے میں ہوتی ہیں

تو ان کی بنا پر ہر شے کو

ایک ہی نام دیا گیا ہے کہ وہ سب

”عام چوتھی“ کہتی صورت ذات

چوتھی صورت جو ہر شے میں

ہو۔ چوتھی صورت جو ہر شے میں

ہو۔ چوتھی صورت جو ہر شے میں

مختص یہ کہ اپنشد جو ہندو دھرم میں روحانیت کے عظیم ترین نصوص ہیں ان کا نام ہے  
ہر چیز میں اور ہر جگہ ہی کا جوہر نظم آتا ہے اور ایک خدا کے نام سے پکارا جاتا ہے۔  
اسی طرح ویدوں میں کہیں کہیں جو مختلف ویتاؤں کا نام ہے۔  
غیر ذرا حقیقت یہ ہے کہ یہ ویتا ایک ذات واحد کے نام سے پکارا جاتا ہے۔  
”صورت اس ذات کے نام سے ہے ایک وحدت جو ہر شے میں ہے۔“  
پرجاپتی (प्रजापति) ہے اس کے معنی رب العالمین کے ہیں اور جو عالم ہستی کا ہے۔  
ہمارے اس قول کی تاکید کرتے ہوئے ان کا یہ پیدیا آف، ویتاؤں کا نام ہے۔  
”ساری کائنات کا ہر براہ ایک، راجہ خدا ہے جس پر کائنات کی تمام برکتیں ہیں۔“  
جھوٹے درجے کے خداؤں کی مدد سے وہ حکومت کر رہا ہے جو حقیقت میں کائنات کے  
ہیں۔ اس طرح ہندومت بنیادی طور پر ویدینتہ ہے۔ خدا اپنے ویتاؤں اور ایک وحدت  
میں سمیٹ آتے ہیں یہ دیوتا بہت سے معبودات میں آرا ہیں ان میں سے کئی معبودات  
بھی ہوتی ہے اور آپس میں دست برداری بھی ہوتی ہے۔ (۱۶)

ان صفتوں سے ہندو دھرم کے ہندو ویتاؤں میں برہما (ब्रह्मा)، ویتا (विष्णु)، شِو (शिव) (۱۷)  
کی جن جداگانہ خصوصیات و صفات کا ہر ہندو دھرم مت میں یہ یا ان کے نام سے یہ نہیں  
کرے کی یہ علاحدہ علاحدہ خدایاں ایثور ہیں بلکہ ہمارے ویتا خاص طور سے یہ تین ہی  
ایثور کے جداگانہ صفاتی (सगुण) نام ہیں۔ جب مورینا میں پیدا کرتے تو ان کا نام

(ब्रह्मा) ہوتا ہے، جب پانچ پوٹھر، نشوونما کرتا ہے تو اس کا نام وشنو (विष्णु) ہوتا ہے اور جب وہ قیامت لاتا ہے تو اس کا نام ش (शिव) ہوتا ہے۔ واعلیٰ هذا القیاس  
 سندستانی پرانوں میں بار بار اس کا ذکر کیا گیا ہے اور ویدوں کے عظیم مہاتق مہرشی  
 یاندھوہر نے بھی اپنی مشہور کتاب ”ستیرتھ پرکاش“ کے پہلے سماناس (समुत्सास) میں اسی  
 مضمون پر بحث کی ہے۔

### گیتا اور عقیدہ توحید (गीता और ऐकेश्वरवाद)

اور حضرت مہاجور ہندو مذہبی کتابوں میں شری مہا بھوت گیتا (श्रीमद् भागवत गीता) و امتیازی مقام حاصل ہے۔ اس کی اہمیت آپ اس بات سے کاسکتے ہیں کہ گیتا ہی وہ  
 واحد کتاب ہے۔ چار ویدوں کے بعد جس کو پانچویں وید (पंचम वेद) کے نام سے یاد کیا جاتا  
 ہے۔ شری مہا بھوت گیتا کی بھی صاف نسخوں میں بار بار یہی عقیدہ ہے کہ اور سب دیوتاؤں وغیرہ و  
 پجوز بر صرف اور صرف ایک ایشوری دیوہ جرنی چاہئے جیسا کہ اشوہ (۹-۲۷-۳۴) میں  
 ذکر کیا گیا ہے۔

اسی طرح (۱۸-۶۶) میں علم کیا گیا ہے کہ اور سب دھرموں کو پجوز بر صرف ایک  
 شہرہ دی سہارا دینا چاہئے۔ وہی آدمی و پادریوں اور سناہوں سے بچ سکتا ہے۔

اشوہ (۹-۲۳) میں خبر دیا گیا ہے کہ دیوتاؤں کے پجاری دیوتاؤں تک پہنچتے  
 ہیں اور ایشور کے پجاری ایشور تک۔

اس طرح پیش کے مشہور ہندو دھرم برتھوں کے اشوہوں اور منتروں کی روشنی میں  
 واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم برتھ بھی حقیقت میں ایک ایشور واد (ऐकेश्वरवाद)  
 یعنی عقیدہ توحید سے ہی متبرک رہیں۔

\*\*\*

## ہندو دھرم گرنثوں میں خدائے واحد کی صفات

(ہیندو دھرم گرنثوں میں ایکشنور کی विशेषتائے اور سگون)

قدیم اور مشیم سندھنی دھرم گرنثوں میں مذکور سب باتوں میں اس کی تعییرات  
اور باتوں راشنی میں زشتہ صفت میں اس کی باتوں سرفہرست میں مذکور  
توید کا درجہ دیتے ہیں۔ آئیے اب اس بات کا تعییرات میں خدائے واحد (۱۲)  
عشور کی صفت (گونی विशेषتائے) کے تعییرات دیکھتے ہیں۔

## ویدوں میں خدا کی صفت (ویدوں میں عشور کی विशेषتائے)

ویدوں میں ایک ایشور کی باتوں سب باتوں میں اس کی تعییرات  
اور باتوں راشنی میں زشتہ صفت میں اس کی باتوں سرفہرست میں مذکور  
توید کا درجہ دیتے ہیں۔ آئیے اب اس بات کا تعییرات میں خدائے واحد (۱۲)  
عشور کی صفت (گونی विशेषتائے) کے تعییرات دیکھتے ہیں۔

## خالق CREATOR

۱۔ خدائے واحد کی تعییرات میں اس کی صفتوں کا تعییرات  
اور باتوں راشنی میں زشتہ صفت میں اس کی باتوں سرفہرست میں مذکور  
توید کا درجہ دیتے ہیں۔ آئیے اب اس بات کا تعییرات میں خدائے واحد (۱۲)  
عشور کی صفت (گونی विशेषتائے) کے تعییرات دیکھتے ہیں۔

۵-۹۶-۹۴

۱۔ خدائے واحد کی تعییرات میں اس کی صفتوں کا تعییرات  
اور باتوں راشنی میں زشتہ صفت میں اس کی باتوں سرفہرست میں مذکور  
توید کا درجہ دیتے ہیں۔ آئیے اب اس بات کا تعییرات میں خدائے واحد (۱۲)  
عشور کی صفت (گونی विशेषتائے) کے تعییرات دیکھتے ہیں۔



وہی پیدا کرنے والا ہے، اُنکی کوہی پیدا کرنے والا ہے، سورج و، اندر کو اور وشنو کو پیدا کرنے والا ہے۔ (163) (Vedik Sahitya me Manav Karnavya p. 163)

॥ इन्द्रो अग्निं विश्वं पृथिवीं ॥

॥ इन्द्रो अग्निं विश्वं पृथिवीं ॥

8-64-3

اے خدا توہی پیدا شدہ اشیا، کاشیور ہے توہی اُنکی روح اور فطرت، قدرت کاشیور ہے توہی سارے عالمین کا مگر ہے۔ (165) (Vedik Sahitya me Manav Karnavya p. 165)

॥ इन्द्रो अग्निं विश्वं पृथिवीं ॥

॥ इन्द्रो अग्निं विश्वं पृथिवीं ॥

سب کے ناموں واستعمال کرنے والے، آگ و پیدا کرنے والے، بڑے بڑے پانی ن ندیوں، جہاز کے جہاز سے نکل کر ساری دنیا میں پھیل رہے ہیں، سب طرح کے غیر محدود پانی، دیوتاؤں کے مثل جان خالق، جو تمام قدرتوں اور صفات کا مالک ہے اسی خوش دینے والے خدا (۱۱) و سب پتھنڈ رت ہوئے تمام جذبات سے پوجا و بندگی کریں۔

(194) (Vedik Sahitya me Manav Karnavya p. 194)

॥ इन्द्रो अग्निं विश्वं पृथिवीं ॥

॥ इन्द्रो अग्निं विश्वं पृथिवीं ॥

جو ہر طرح کی طاقت دینے والا ہے، جس نے یک کی ابتدا کی ہے وہ ساری طاقت اور شان و شہرت عطا کرنے والا خدا (۱۲) ہے وہ اپنی عظمت سے چاروں طرف دیکھتا رہتا ہے۔ پانی کے بہاؤ میں اسی کی طاقت جلوہ نما ہوتی ہے، جو سارے دیوتاؤں کا اکید خاص دیوتا ہے یا جو سارے دیوتاؤں کا دیوتا (۱۳) ہے پس وہی پوجا و بندگی کرنے کے لائق ہے۔ اسی ایشور کی مکمل طور سے عقیدت اور تہنیت کے ساتھ پوجا کریں۔ (194) (Vedik Sahitya me Manav Karnavya p. 194)

॥ इन्द्रो अग्निं विश्वं पृथिवीं ॥

॥ इन्द्रो अग्निं विश्वं पृथिवीं ॥



ससमिधुत्रमवृत्तनाम्ने त्रिश्वान्यर्थ आ ।

इतस्पदे समिध्वस मनो वमून्या भर ॥

ETC 10 191 1

اس سب سے طاقت ور اور اپنا نور خدا (۳۱) آپ ہی سب کے مالک ہیں، سارے اجزاء و بنداروں کو آپ ہی جمع کرتے ہیں۔ یہ آسمان اور زمین آپ ہی سے منور ہے۔ اس غیر محدود نور سے، ملک خدا آپ ہم سب کو ہر طرح کے عین دولت سے بہا رہے ہیں۔  
(۳۱: ۱۰ مائیتھ مہ مانن ک کنتھ پ، 197)

इद्र मित्र वरुणमग्नि माहुरथो दिव्य स सपुर्णो गुरुत्मान।

एक सदिसा बहुधा वदन्तयग्नि यम मातरिश्वान माहु ॥ (16)

( یہ ہی ایشور و نیانی کوک بہت سے ناموں سے یاد کرتے ہیں اسی واندر (ایدر) یعنی ملک و متر (مित्र) یعنی دوست، ورن (वरुण) یعنی (अग्नि) آگ، (दिव्य) روشن نور، سپر (सपुर्ण) اچھا کام کرنے والا، گروتمن (गुरुत्मान) مہین، یم (यम) موت اور زندگی کا مالک، ماتریشوا (मातरिश्व) دونوں کا حال جاننے والا، بہتر پکارتے ہیں۔ )

(17) मही देवस्य सवित परिपुति ( اس سفر کے بنانے والے کے لئے

تریف (स्तुति) ہے۔ )

(18) वसुर्दयामान ( جو دینے والا اور مہبان (دयावान) ہے۔ )

(19) महो दिवः पृथिव्याश्च सम्राट ( وہ شہور مہبان آسمانی سفر روزمین کا

شاہ (सम्राट) ہے۔ )

خدا ہی معبود۔ صرف ایک خدا کی پوجا کرو

अर्चते अर्चते त्रिविधं अर्चते

अचन्तु पुत्रका उत पुरं व धृञ्चर्चत ॥

ETC 8 69 8

خاص طور سے اسی کی پوجا کرو، اے علم کے چاہنے والو، اسی کی پوجا کرو، تمہارے بچے بھی اسی کی پوجا کریں۔

(۳۲: ۸ مائیتھ مہ مانن ک کنتھ پ، 156)

اسی ایک ایشور کو خاص ماننے والے دسوں سمتوں کے بارے میں۔

(10 4 6)

## ہر شئی میں اور ہر طرف اس کا جلوہ و نور

नमोऽस्तुतेऽस्मिन् हितं भूता मद्यत्र 'वपु' भवत्यकनीडम् ।

॥ अमं च विद्ये'त सर्वं क म भवत प्रातश्च विभू प्रताम् ॥

10 32 8

دانشمند اکبر یہ مرتب اس مانگی ایشور کو اپنے دل جمعی میں دیتے ہیں۔ اس میں ساری کائنات مانی ہوئی ہے اسی ایشور (10 32 8) میں یہ سب راسخ اور حدیثی و مصلحتات اور وہی ایشور بھی جانداروں میں مملکت ہے اس لیے پوری طرح مایہ نوات۔

(10 32 8)

## ہر دن اور ہر آن نئی شان والا

सनातनगीनमाहुरुताद्य स्यात् पुनर्णव ।

अमरात्र प जायते अन्यो अन्यो अन्यस्य रूपयो ॥

10-8 23

دانشمند لوگ اس ایشور کو دائمی و قدیم بتاتے ہیں لیکن وہ تو ہمیشہ نیا ہی ہے۔ دن اور رات کی شکل میں وقت کی تخلیق تو وہ خود ہی کرتا ہے۔ وہی دن اور رات کی صورت میں وقت سرکتے سرکتے کائنات و رقیق مت تک پہنچ جاتا ہے۔ (10 8 23)





यो पित्राभि वि पश्यति भुवना सद्य पश्यति (20)

(۱۱) شہر کے اندر، محل کے دروازے پر ایک دروازہ ہے۔

अस्तिष्टति चराते यश्च वज्रते वा निलाय चरति य प्रतफमा।

दी सविषता यन्मन्त्रयते राजातद वेद वरुणरनुतीयः॥ (२॥)

(جو کھڑا ہوتا ہے، چلتا ہے، جودھوک، نہ پچھتا رہا ہے، جہاں سے تائیں)

یہ نپوتانے، جو انسان پر شیعہ بات کرتے ہیں، یہ "اللہ" سب وجہ تھا۔

(...वश... (पाणिनी) ...विश्वस्य मिपतो वशी । २२

य एक इद विदयत्तवसु मर्ताय दाश्रुपे (२३)

(جو ایشورایک ہے وہ نیستی انسان (ناشر لک) ، —————

(۱) جیویکا

(॥ विश्वतश्चक्षुरुत विश्वतोमुखो ॥ २४ ॥)

(25) अद्वयानि वरुणारय व्रतानि (अद्वैत विधान) (25)

ایسی بات کو قرآن پر سائنس الغلط میں بیان فرماتا ہے 'لا تبدل الکلمات بعدہا'۔

اللہ کے حکم میں وہی تبدیلی نہیں ہوتی (26)

त्यनो अन्तम उत त्राता (27)

इसे धित तव म-यवे वे पते भियरा मही यदिन्द्र वज्रिन्तोजसा

पुत्र मरुत्या अवधोरर्वन्तु रचराज्यम्॥(28)

(اے ایشور یہ سنسار تیرے جلال (پرتاپ) سے کانپتے ہیں۔ اے تیرے (پرتاپ) پر

سے پٹائی دیتا ہے۔ اور نیک (ساتکرمی) کے سے اپنی حکومت میں عزت (ساتکار) ہے۔ اور

عطا فرماتا ہے۔)

यो न पिता जनिता यो विधाता धामनि वेद भुवनानि विश्वा।(29)

(جو ہمارا رب (پالک) اور خالق ہے۔ جو مدبر (ویدا تا) ہے، یہی ہمارے سب

مقامات اور عالموں (لوگوں) کو جانتا ہے۔)

पद्यमान ऋत बृहच्छुक् ज्योतिरजीजनत्। (३०)

(ایشور نے) پاتنجھم (विधान) نے انتہائی روشن روشنی کو پیدا فرمایا۔ اور سیاہ تاریکی

کو ختم کیا۔)

हिरण्यगर्भ समवतताग्रे भूतस्य जातः पतिसेक जासीत्।

स दध्धार पृथिवीं द्यामुत्तमा कस्मै देवाय हविषा विधाम॥ (31)

(اے انس و جان! ایشور (دے) کون ہے؟ جو سورج وغیرہ پرتمش اشیا کی اصل ہے۔ جو کچھ

پیدا ہو چکا ہے اور ہوگا، اس کا، مک (स्थामी) ہے۔ زمین سے لے کر آسمانی دنیا تک ساری مخلوق

(سृष्टि) کو بنا کر سے استعمال کرتا ہے۔ وہ ایشور ہے اس ایشور کی ہمہ گیر سے پیدا کیا کریں۔)

थ आत्मदा बलदा यस्य विश्व उपारते प्रशिष्य यस्य देवा ।

यस्य छायामृत यस्य मृत्यु कस्मै देवाय हविषा विधाम॥ (32)

(اے انس و جان! ایشور (دے) کون ہے؟ جو جسم میں جان جاری کرتا ہے۔ طاقت

دینے، ہے۔ ساری مخلوق کا حامی ہے۔ سبھی کو جو جسے، ماتحت ہیں۔ جس کی چھایا چھوینے سے

نبھی جات (موت) مل جاتی ہے اور جس کے نہ جاننے سے آواگمن (आवागमन) میں پڑنا پڑتا

ہے۔ وہ ایشور ہے۔ ہمہ گیر سے ایشور کی پوجا (भक्ति) کیا کریں۔)

इयविसृष्टियत् आवभूय यदि वा दधे यदि वा न।

यी अस्याध्यक्षः परमे व्योमन्त्सो अग वेद यदि वा न वेद॥

(اے انس و جان! جس سے یہ طرح طرح کی مخلوق (سृष्टि) ظاہر ہوتی ہے، جو اسے پیدا

کرتا ہے اور قائم کرتا ہے، جو اس سنسار کا، مک ہے جس سے یہ سنسار (जगत) پیدا ہوتا ہے، جس

سے قائم ہوتا ہے اور جس کی طرف لوٹ جاتا ہے وہ ایشور ہے اسکو تو جان۔)

इहैदं यद्विदुः सर्वं तद्विदुः (विशेषता) کا ذکر کرتے ہوئے کہتا ہے:

ईशायास्यमिद सर्वं यत्किञ्च जगत्या जगत्। (33)

(سنسار میں جو کچھ متحرک، غیر متحرک (स्थावर-जगम) ہے، وہ سارا ایشور ہی سے



راحت و پیدا کیا اور جس ایشور نے تکلیف سے پا ک نجات و قنم کیا ہے۔ اور آسمان میں تمام  
 کرہائے ارضی و سماوی و جیسے آسمان میں پرند اڑتے ہیں ایسے تمام کرہ جات کو بناتا اور انکی گردش  
 کرتا ہے ہم لوگ اس راحت و اے خواہش کرنے کے لائق ایشور کے حصول کے سے پوری  
 طاقت سے خاص طور پر عبادت کریں۔)

یوانات زمرہ رہتے ہیں۔)

तत्त्वमसि सत्यं ब्रह्म त्वं नृणां तत्त्वतः ॥४३॥

(جانند اور یہ ستارے اسی سے ہیں (ب्रह्म) میں ہیں۔)

ब्रह्मणा भूमिर्विहिता ब्रह्म दीरुत्तरा हिता।

ब्रह्म दग्धत्वे त्रियक चान्तरिक्ष जवा हितम् ॥४४॥

(ایشور نے زمین کی زمین کی اور آسمان کی آسمان کی (ب्रह्म) سے)

یہ اس اور ایشور نے ہی اپنے آپ کو آسمان کی زمین کی سے۔)

اپنشدوں میں ایشور کی صفات

(उपनिषदा म इश्वर की विशेषताए)

اپنشد (उपनिषद) ہمہ اند، ہمہ اوتھوں میں اقیانوس کی حیثیت سے جانے

جاتے ہیں۔ اپنشدوں میں روحانیت (आत्मज्ञान) اور ایشور سے اس کی تعلیم کے

آسمان پر اس میں تجویز کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تجارت کے تمام معاملات میں اپنشدوں

نارہی نہیں بدلتے۔ یوں ہمہ اند، ہمہ اوتھوں میں یہی ان کی روحانی تعلیم (आत्मज्ञान) کا

مثال قرار دیا ہے۔ ویدوں کی طرح اپنشدوں میں بھی ایشور کی صفات و ان کی تشریح و تفسیر کے ساتھ

سیکڑوں مقامات پر بیان کیا گیا ہے۔ اختصار کے پیش نظر چند مختصر تمہیدیں رقم کی گئی ہیں۔

स पथगाच्छुक्रमकायम व्रण मरणाधिर शुद्धम पापविद्धम।

कविमनीषी परिभूस्त्वयम्भृयोथातथ्यतोऽथन्विय।(45)

(ہم ایشور آسمان کی طرح کا مٹی (सर्वव्यापी) سے پیدا کیے گئے ہیں، ہماری

ہے، وہ فانی (अक्षत) ہے، ہمہ اوتھوں سے پیدا کیے گئے ہیں، ہمہ اند، ہمہ اوتھوں

پر ہے، ہمہ اوتھوں پر ہے، ہمہ اوتھوں پر ہے، ہمہ اوتھوں پر ہے، ہمہ اوتھوں پر ہے،

مٹی (स्वयम्भु) ہے، اپنے آپ کو بننے والا ہے۔)

एको वशी निष्कषाणा बहुनामेक बीज बहुधा य करोति।

तमात्मस्थ येऽनुपश्यन्ति धीरास्तथा सुखं शाश्वत न तरेषाम्॥(46)



(جو پنہ نہیں کرتے، انہیں قیہ (वश) میں رہنے والا ہی ایک ہے۔ ایک بیج سے ہزار  
 لاکھ نسل نکلتا ہے جو تلمذ و گ (बुद्धिमान) راہ کے اندر اسکا نظریہ کرتے ہیں سچ سکھائیں و ملت  
 ہے، دوسروں کو نہیں۔)

सवतः पणिषाद तत्सर्वतोऽक्षिशिशोमुखम् ।

सर्वत श्रुतिमल्लोके सर्वमावृत्त्य तिष्ठति॥(47)

(سب جہاں پر (ब्रह्म) کے ہاتھ پہنچے ہیں۔ سب جہاں کی آنکھیں ہیں۔ سب جہاں کے  
 میوے ہیں۔ سب جہاں کے گان ہیں۔ سارے سنہرے گواں نے اپنے آپ سے شہرے رکھا ہے۔)

ॐ तदेजति, तन्नैजति तददूरे तद्वन्तिक।

३५ तदेजति, तन्नैजति तददूरे तद्वन्तिक।

तदन्तरस्य सर्वस्य तदु सव्यस्यास्य बाह्यत (48)

(وہ چیتا ہے اور وہ نہیں چیتا۔ وہ رہا ہے اور وہ قیدی ہے۔ یہ ہے وہ جس کل کائنات کے اندر ہے اور وہ اس کل عالم کے باہر بھی ہے۔)

مذکورہ بالا اشوب میں ایشور چھتا ہے کہ معنی یہ ہیں کہ جب کوئی انسان کوئی بندہ اسٹا  
مبوس ہو جاتا ہے تو شر اسے ساتھ ہوتا ہے۔ جیسا کہ حدیث پاک میں اس بات کو اس طرح  
بیان کیا ہے: **اَلْعُشْرُ اَرْمُصَلٰی اَللّٰہِ حَیْہِ اَسْمُہٗ** نے فرمایا کہ جب کوئی بندہ رب کا دوست ہو جاتا ہے  
تو رب اس سے ہاتھ پیر لگان، زبان، آنکھ ہو جاتا ہے جن سے وہ اپنے کام انجام دیتا ہے۔ گویا  
کہ تو میرا ہو گیا ہے میں تیرا ہوں۔

ईशावास्यमिदं सर्वं यत्किञ्च जगत्या जगत्।

तेन त्यक्तेन भुञ्जीथा मा गृधः कस्य रिचद धनम्॥(49)

( اہل کائنات (अखिल ब्रह्माण्ड) میں جو کچھ بھی جامد (जड) اور حیوانات، اور دنیا کی چیزیں ہیں ان تمام میں ایشور کا جہود ہے۔ اس کو ایشور کے جذبہ سے استغناء کر۔ دولت کسی کی ہے؟ ساری اشیاء ایشور کی ہیں۔ )

مذکورہ بالا اورغیر مذکورہ اپنشدوں کے سینکڑوں منتروں میں خدا کے واحد کی اہم و خاص صفات کو بڑی ہی وضاحت و تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے لیکن ہندو دھرم کے مشہور و معروف اور



والشمس والقمر والحوم مسخرات

अल्लो सूर्य चन्द्रसर्वनक्षत्रा

اللہ نے سورج، چاند اور ستاروں کو پیدا کیا۔ اللہ نے سورج، چاند اور ستارے تخلیق کئے جو اس کے حکم کے غلام ہیں

و کہ ارسلنا من سی فی الاولین

अल्लो ऋषीणा

اللہ نے پہلے وقت میں بہت پیغمبر بھیجے

اللہ نے رشی (رہبر) بھیجے

خلق السموات والارض

अल्ल पृथिव्या अन्तरिक्षज्ञ

اللہ نے پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو

اللہ نے زمین اور آسمان پیدا کئے

الله اکبر

इल्लाकबर

الله ہی بڑا ہے

الله ہی بڑا ہے

لا اله الا الله

इल्ला इल्लल्लेति इल्लल्लना

اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں

اللہ کے سوا کوئی پوجا کے لائق نہیں

رب العالمین

रकबरस्य अल्लो अल्लाम

اللہ تمام عالم کا پالنے والا ہے

اللہ سب کا پالنے والا ہے

دافع البلیات

असुर सहारिणी

اللہ تمام بلاؤں کو دفع کرنے والا ہے

اللہ تمام براہوں کو دور کرنے والا ہے

## شری مد بھاگوت گیتا میں ایشور کی صفات

(श्रीमद् भागवत गीता में ईश्वर की विशेषताएँ)

متنید، توحید سے خلق سے "بھاگوت گیتا" کا یہ نظریہ ہے اسکو ہم زشتہ صفحات پر تحریر کر چکے ہیں۔ اب آئیے دیکھیں کہ ایک ایشور کی صفات کے بارے میں اس کا کیا ارشاد ہے؟ گیتا میں ایشور سے بہت سے صفاتی ناموں کا ذکر ہے جو اللہ کے اسماء حسنی و صفات سے کافی حد تک میل جاتے ہیں۔ مثلاً گیتا 17-13 میں ایشور (अश्वत्थामा पतञ्जयाति) یعنی روشنیوں کی روشنی اور 7-8 میں (प्रभारिमशशिः सूर्यया) یعنی چاند و سورج کی روشنی کہا گیا ہے تو قرآن سورہ نور

آیت نمبر ۳۷ میں مذکور ہے کہ نور علی نور آتی ہے اور "نور السموات والارض" آتی ہیں زمین و آسمان کی روشنیوں کا یہ ہے۔

اسی طرح قرآن حکیم میں "بحر حیمہ من الطلعت لی نور" وہ وہاں،  
 اندھیرے میں سے روشنی کی طرف نکلتا ہے اور یہاں ہے "یتا الی اللہ" آتیاں ہیں یہاں سے وہ وہاں،  
 تاریکی سے روشنی کی طرف نکلتا ہے۔ یہاں ایشوری جو عنایت بیان کی ہیں اس کا ترجمہ  
 ہے کہ یہاں بحر مہر جگر ہے ہیں۔ اس سے کہ خوبی اندازہ ہوا کرتے ہیں۔ وہاں سورہ کے شیعہ  
 راہ و عنایت الہی سے اس حد تک موافقت رہتی ہیں۔ (۶۱)

## اشلوک

## ترجمہ

विश्वतामुखम् 10-33(52)

سب طرف منہ

सर्वलाकम्हश्वरम् 5-9(53)

سے لیا وہاں ہر جگہ

सत्य 17-23(54)

سچ

अक्षर 15-16(55)

نہ مٹنے والا (باقی)

अचिन्तय 2-25(56)

مقابلہ کرنے والا

अनिवचनीय 3-43(57)

اس کا نظنوں میں بیان نہیں کیا جاتا

مذکورہ بالا اشلوک میں کہتا ہے ایک ایشوری جو عنایت بیان کی ہیں وہ قرآن،  
 حدیث کے اندر بھی قدرے فرق کے ساتھ بیان کی ہیں مثلاً

## آیت

## ترجمہ

وایمانو لوافتم وحبہ اللہ (58)

پس تم جہد کر منہ پر اور تمرا بندہ کا منہ سے

رب العالمین۔ (59)

وہاں ہر جگہ سے جانوں کا۔

ہاں اللہ هو الحق۔ (60)

بیشک اللہ ہی حق ہے۔

ویبقی وحررک۔ (61)

اور باقی ہے تیرے رب کی ذات۔

لاندرکہ الانصار۔ (62)

تمہاری آنکھیں سے ہمارے نہیں ستیں۔

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ عقیدہ توحید کی مانند ایک ایشوری عنایت سے خلق سے جس

ہندو مذہبی کتابوں کا ہمیشہ وہی نظریہ ہے جو دین اسلام نے بیان کیا ہے۔

پیش کردہ اشلوکوں و منتروں کے علاوہ ہندو دھرم گرنتھوں کے اور بھی ایسے کثیر اشلوک و منتر یہ کہتے ہیں جو پورے طور سے اسلامی عقائد، نظریات کی تائید کرتے ہیں۔ ان اشلوک و منتر جیسے، کیرا شلوک، منتر کے تعلق سے ممکن ہے کہ کوئی یہ الزام دے کہ ”ہندوستان میں مسلمانوں کی تقریباً ایک ہزار سال حکومت رہی ہذا یہ سب منی ٹھین (वाममार्गियो) کا کارنامہ ہے کہ انہوں نے اپنے ”اور حکومت میں من مانے ڈھنگ سے حذف و زیادتیاں اور بدوٹ کی۔ مذکورہ الزام کے جواب میں ہم کہنا چاہیں گے کہ ایسا ممکن نہیں کیونکہ ہندو دھرم گرنتھوں کو پڑھنے اور پڑھانے کا حق صرف پنڈت و برہمن طبقے کو حاصل تھا۔ مسلمان تو درکنار ہندو عورت و انچھوت و بدھیہ، غیہ، سننے کا حق حاصل نہیں تھا۔ آج کی طرح اس دور میں کوئی پریس یا مشینیں بھی نہیں تھیں کہ آسانی سے نسخے حاصل ہو جاتے جو بھی قسمی نسخے تھے وہ پنڈتوں اور برہمنوں کی ملکیت میں بحفاظت قید رہتے تھے۔ اس لئے ملائی یا حذف و زیادتیاں کا سامنا ہی پیدا نہیں ہوتا۔ نیز اگر ہندوؤں میں تسخیر کر دیا جائے کہ حذف و زیادتیاں بدوٹ ہوئی ہے تو ہندو اہل علم اور دھرم گروؤں کو یہ اعلان کر دینا چاہئے تھا کہ ہمارے فلاں فلاں گرنتھ میں حذف و زیادتیاں ہوئی ہے۔ ہذا اہل اعتبار نہیں ہیں۔ لیکن سیکڑوں نہیں ہزاروں سال کا وقتہ ہو گیا نہ تو کہیں سے احاد نہ ہی ہوا اور نہ ہی ان اشلوکوں و منتروں و دھرم گرنتھوں سے خارج کیا گیا۔ اور اگر کسی نے معترضہ اشلوک پر راہ زنی کی تو نہ ہی اس کی راہ کو مشہور، مستند برہمنوں اور پنڈتوں نے کوئی مقاصد دیے۔

## شُرک و تعدد الہ کی تردید (बहुदेवतावाद का खंडन)

گزشتہ صفحات پر آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ قدیم ہندو دھرم گرنتھ بڑی شد و مد کے ساتھ عقیدہ توحید کی تعلیم دیتے ہیں آئیے اب ذرا ان اشلوکوں و منتروں کو بھی دیکھیں جو صاف اور واضح انداز میں عقیدہ تعدد الہ (बहुदेवतावाद) کی پرزور مذمت و تردید کرتے ہیں۔

رُوید (ऋग्वेद) نصیحت کرتا ہے کہ:

(63) (4-12-1 ऋग्वेद) देवैरा सत्सि बर्हिषि (سیڑوں دیوتاؤں کا باریکاٹ کرو۔)



یجر وید (یجر وید) بیان کرتے ہیں۔

अस्तम विशान्ति यऽसमूतिगुणारतः॥ (4)

(۴) یہ ہے کہ (۱) اجماع اور (۲) جہالت کے تحت اندھیرے میں

نہایت ہیں۔

ان طرح یجر وید میں ۱۰۰ کے متواتر پانچ بیان ہیں:

(65) न तस्य प्रतिमा अस्ति (اس کے لئے کوئی صورت نہیں ہے۔)

नात्मा अन्त्या दि यो न पांथवो न जाता न जानिष्यत (۱۱)

(اسے اشارے) تیرے جیسے اور کوئی نہ آئے گا، نہ ہوگا، نہ پیدا ہوگا، نہ

رہے گا۔ تیرے جیسے کوئی پیدا نہ ہوگا۔)

مذکورہ فقرہ اس ۱۰۰ ویں یجر وید میں ہے اور اس کا جواب اس کے ساتھ ہے کہ

یہ ہے۔ لیکن کھلے شے اس کی صورت کوئی نہیں۔ وہ تو کھلے کھلے ہے۔

کوئی نہیں۔ تعداد کے متعلق یہ یجر وید بتاتا ہے کہ:

मा विदन्यद्वि शसत सखाया मा रिषण्य॥ (67)

(اے دوستو! ایشور کے سوا کسی دوسرے کی پوجا نہ کرو تمہارا نقصان نہ ہوگا۔)

(68) एका अन्यच् चकृध विश्वमानुषक॥ (۱۰) یہ ہے کہ اس کا

پر طاقت نہیں رکھتا۔)

اتھروید (اثر وید) میں کہا گیا ہے کہ:

भुवनस्य यस्यतिरक एव नरमयो विक्षीडय ॥ (69)

(وہی ایک، وہی ہے، وہی ہے، وہی ہے، وہی ہے، وہی ہے۔)

اتھروید کے مذکورہ فقرہ میں ایک ایسی ہی پوجا کرنے کی تلقین کی جاتی ہے اور یہ عجیب

ان بات کی اشارہ کر دیتی ہے کہ ۲- ۱۰- ۴- ۱۳ میں یہ تعداد ۱۰۰ ہے۔

ہے۔ منتر بڑا میں کہا گیا ہے کہ:

(وہ ایشور نہ دوسرا ہے، نہ تیسرا اور نہ چوتھا کہا جاتا ہے۔ وہ پانچواں، چھٹا اور ساتواں



قدیم ہندوستانی اہم رہنماؤں نے علاوہ ہندو دھرم کے ٹکے (Easman) سے  
 ستر (Brahmgyut) سے بھی عقیدہ و تعداد (Bhudevta) کی تردید ہوتی ہے۔  
 ہندو برہم ستر عقیم دیتا ہے:

एक ब्रह्म द्वितीय नारित नह ना नारित किंचन (75)

(ایشور ایک ہے، اس سے علاوہ اور نہیں ہے۔ جس سے اور بھی نہیں ہے)

ویدوں کے عظیم محقق و مفکر "سوامی" یا "تند" کے قول سے بھی اسی بات کی تائید ہوتی  
 ہے۔ سوامی "یا" کا اندازہ اپنے لکچ میں لکھتے ہیں:

एकम् एवम् अद्वितीयम् (76) (ایشور ایک ہے، ایک ہی ہے)

ویدوں کے مشہور معروف (Mahanata) سوامی "یا" کا اندازہ سوامی بھی اسی قول  
 کی ترجمانی کرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔  
 سوامی دیا تند سروسی لکھتے ہیں:

"چاروں ویدوں میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جس سے بہت سے مشابہتوں  
 میں یہ سمجھا جائے کہ ایشور ایک ہے۔" (77)

اس طرح پیش کردہ دلائل و حقائق کی روشنی میں روز روشن میں سامنے آتا ہے۔ قدیم ہندو  
 دھرم رنجہ در حقیقت عقیدہ و توحید کے پیغامبر و معلم اور عقیدہ تعداد کے مخالف ہیں۔ یہ واضح  
 پر آشوب تعداد میں منہ آشوک موجود ہیں، لیکن انہیں اختیار سے پیش نظر چننا چاہیے۔

## اللہ کے بہت سے اچھے نام

(इश्वर एक जिसके नाम अनक)

دنیا کے اکثر و بیشتر مذاہب کا یہ مشترکہ پیغام ہے کہ اللہ یا ایشور ایک ہے۔ اس کے  
 نام بے شمار ہیں۔ ہر ملک، ہر قوم اور ہر زبان میں اس کو محمد، محمد ناموں سے یاد کیا جاتا ہے  
 کہیں اس کو اللہ کہا جاتا ہے تو کہیں یزدان، جیسے اس کو (God) کے نام سے یاد کیا جاتا ہے  
 تو کہیں ایل یا الہ وغیرہ کے نام سے جانتے ہیں۔

این اسلام میں خدایا، شیور کا سب سے بڑا اور اہم نام اللہ ہے۔ جو ال اور اہ کا مرکب  
سے جس کے معنی ہیں معبود (پوجی) یعنی صرف وہی پوجائے۔ نق ہے۔ غلط اللہ و اسلام میں مخصوص  
متنبوں مقام حاصل ہے اور نشات سے خواص میں اس کا استعمال ہے لیکن دنیا کے مشہور  
مذہب کا یہ حیرت پر معلوم ہوتا ہے کہ یہ اسم چار تھوڑے فرق کے ساتھ خدا کے واحد نے  
کے لئے مذہب عالم میں بھی چمکتا دمکتا دیکھا جاتا ہے۔ مثلاً قدیم سند ودھرم رنچہ ویدوں میں  
یہ ایثور سے دیگر ناموں کے علاوہ الا اور ان (ایلا، ایلی) نام ذکر کئے گئے ہیں تو  
پندوں میں الا، الو اور اللہ (اللہ، ائلی، ایلا) نام بیان کئے گئے ہیں۔ مثلاً: ایلین  
ایلیہ (ایلا، ایلی) اور جہانی زبان میں (ایلو، ایلی) استعمال ہوا ہے تو دیگر زبانوں میں ایلیہ،  
الوہیم، الہ، لاہوت اور لاہ وغیرہ۔

میرا بی احمد سے بچو، کاروں کا ماننا ہے کہ جب حضرت جیسی مایہ اسلام صلیب پر چڑھا کے لئے تو انکی زبان سے اوتھی دھکی (کے میرے لئے) نکلتی تھیں۔

اس مضمون کی تصدیق کرتے ہوئے مولانا ابوالکلام آزادؒ "ترجمان القرآن" میں لکھتے ہیں:

انہی کی تمام قوموں میں ایک خدا کے وجود کا عقیدہ موجود تھا۔ اور وہ ال الہ یا اللہ کے نام سے تہ جتے نام سے یاد کیا جاتا تھا۔ یہی الہ ہے جو کبھی ایل کی شکل میں استغیا ہوا تو کہیں ادیبی صورت میں زبانِ زود خاص و عام ہوا۔ (78)

مختصر یہ کہ ایک اند یا ایک ایشور کو ہر دیش ہر قوم اور ہر زبان میں جدا جدا اسماء سے یاد کیا جاتا ہے۔ قدیم ہندو، ہومر، زرتشتوں سے بھی اسی قول کی تائید و تصدیق ہوتی ہے۔

رگ وید (ऋग्वेद) بیان کرتا ہے:

इन्द्र मित्र इन्द्राग्निनाममाह्वयः ॥ ३ ॥ म अग्नाग्निं मानु

एकमर्शप्रा वद्व्या वद्व्याग्न यम माताग्द शानमान ।

10 151 10

(تعمدوت اس یس کی حق ند ( 174-175 ) وقتف نامن سے  
 یار سے ہیں جیسے تمیموت مند ( 176-177 ) منے اندر ( 178 ) سے تانیہ نام  
 ( 179-180 ) منے سے دست ( 181 ) جب سے اپنا ( 182 ) منے سے  
 وروں ( 183 ) منی کا نیت کا نور ( 184-185 ) منے سے منی ( 186 ) منے سے  
 منی قدرت ( 187 ) اور غیر منی ( 188-189 ) منے سے منی ( 190-191 ) منے سے  
 کرنے والا ہونے سے سو پر مخر ( 192 ) عظمت و بزرگی کا اقتدار ( 193 ) منے سے  
 بہرہ موجود ہونے سے منی ( 194 ) منے سے منی ( 195 ) منے سے  
 سے ورتوان ( 196 ) منے سے ( 197 ) ( 198-199 ) منے سے ( 200-201 ) منے سے

प्राप्ताय नमः यस्य सः प्रमदः ॥

या भूत सवस्यश्चरा वाग्धन्वर् प्रानाष्टनम्

अथर्ववेद. ११ १ १

(جو ساری تخلیق کی جان سے نکل رہی ہیں، اپنے والد سے جس سے قبلہ قدرت میں یہ سارا سنہار ہے جو ہمیشہ موجود رہنے والا ہے۔ جس سے اندر یہ ساری کائنات نکلے (100:1))  
 اسی ہے اسی جان و روح، اے (31:14) خدا (40:42) و ہمیں، و کائنات سے تسلیم کرتے ہیں۔ (24:2) (31:14) (40:42) (24:2)

नमोऽस्तुते इन्द्राय प्रथमे महात्मने त्वं विष्णुस्त्वग्रातो नमस्त्य ।

१. 'संस्कृत' शब्दको अर्थ बताउनुहोस् । (१०)

५३१३ २१५

(۱) خدا تو ہی اُغنی (अग्नि) نام سے ساری کائنات کا نور ہے اندر (अन्तर) نام سے  
تو ہی دنیا جہ میں قیود مل (अव्यय) ہے۔ ورشیہ (अव्यय) نام سے سب سے بڑا وقت دہرت ہے،  
شنوارہ (अव्यय) نام سے ہر جہ موجود اور تمام عظمت و بزرگی کا حقدار (अव्यय) ہے،  
برہما (अव्यय) ہے، برہما (अव्यय) نام سے تو ہی سب سے بڑا کرتا ہے، ریشہ (अव्यय)  
نام سے سب سے بڑا اُغنی ہے، اے تماموں کا نام ہے، ایک تو ہی سب سے بڑا اور برہما ہے اور



ساری کائنات کو چلانے والا ہے۔ (162) वैदिक साहित्य मे मानव अर्थव्यवस्था

तवमाने रात्रि वस्तुना भूतवस्तुना च तव भवति प्रभुः ।

तवर्धमा सर्वार्थस्य ममभ्यः तवमवर्धयस्व देव मा गच्छ

- अगवद 2-1-4

اے ایشور تو ہی راجا اور ان ہے یعنی چننے کے لائق ہے، تو ہی دھرتی و ت (پاکستان) یعنی سب سے اعلیٰ ہے۔ سب کے ذریعے سارے اصولوں کو اپنانے والا ہے، تو ہی دوست یعنی سب سے پیارا ہے اور تو ہی صرف پوجا کے لائق ہے تو ہی شریخوں کی شرافت کا پائے کرنے والا ہے اور مال ہے۔ تو ہی سب کو راغب کرنے والا ہے اور تیرے ہی عطیات (دانا) ہم جگہ موجود ہیں۔

तदवर्धनस्तर्धादित्यस्तद् वायुस्तद् चन्द्रमा ।

तदेव शुक तदब्रह्म ताऽ आप स प्रजापति ।।

134

اے وکواسر اپا مہم اور سر اپا فور ہونے سے وہی اتنی (163) ہے۔ قیمت کے وقت میں سب اپنے اندر سمیٹ لینے کی وجہ سے وہی آدھے (164) ہے۔ سب سے طاقتور اور سب زندہ رکھنے کی وجہ سے وہی دایو (165) ہے۔ سر اپا فرحت ہونے اور خوشی عطا کرنے والا ہونے سے وہی چندرما (166) ہے۔ ساری کائنات کا مثل جج ہونے سے وہی شکر (167) ہے، سب سے عظیم ہونے سے وہی برہم (168) ہے ہم جگہ موجود ہونے سے وہی آپ ہے، اور یہی حقوق کا اکیلا مالک ہونے سے وہی بادشاہ (169) ہے۔ (80)

(वैदिक साहित्य मे मानव अर्थव्यवस्था पृ: 163)

स धाता स विधर्ता स वायुर्नभ उच्छ्रितम् ।

रश्मिभिर्नभ आभृत महेन्द्र एत्यावृत ।।

134

وہی سب کی پرورش کرنے والا اور مختلف قسم کا کرشمہ آگیاں یا کرشمہ ساز ہے وہی ہر جگہ موجود، سب سے عظیم اور ہمیشہ موجود ہے، وہی سب سے اعلیٰ منتظم ہے۔ وہی بڑا قدرت و

میتا۔ یہ ایک ایسا راپتی پر جہوں رتوں سے بدوں میں موجود ہے۔

सौम्यमा सवस्त्रम स कृत्वा स महाद्वय ।

सौम्यमिर्नम आभत महन्द एतयावत ।।

• 1 4 1

”خدا اعلیٰ سادیت و خوبی“وں کی عزت کرنے والا، سب یوں وہ خود کی اعلیٰ سے،  
”یہی سب سے افضل علم والا“ ورنہ ات کرنے والا ہے۔

सा अग्नि स उ मय्य स उ एव महाद्वय ।

सौम्यमिर्नम आभत महन्द एतयावत - ।।

अथर्व 13-4-5

”یہی ایشورم جہاں موجود ہے کل“، ”یہی شینی طور سے شیم و صاف“وں سے۔

(164) सौम्यम स मानव कर्नः पृ. 164

پیش کردہ سنتوں و خواص کی روشنی میں صاف طور پر ظاہر ہے۔ ایک یہ یا ایک ایسا  
سے بہت سے نام ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جس طرح اللہ (इश्वर) کی عنایت، विशिष्टता ان سنت  
ہیں کی طرح اس کے نام بھی ”امحمد“ ہیں اور اس ”محمد“ اسکا، صفات کے حامل خدا کے ”امحمد و محمد  
خدا خدا، ناموں سے پکارتے ہیں۔ اسی نستی ”امحمد و رَویدی“ کو ”اقتد“ (उक्ता) ”در حد“ ”انفیم  
کے نام سے پوجتے ہیں تو رَجَویدی“ کو ”آئی“ (अग्नि) ”اور رَویدی“ کو ”مہاروت  
(महाव्रत) کے نام سے۔ ویدوں کی طرح اسلامی کتب قرآن و حدیث کے مطابق بھی بتاتے ہیں  
بہ شمار نام ہیں جن میں سے ہزاروں صفاتی نام اسلامی متبعین، ”مذہب“ اپنی تصنیفات میں درج کر چکے  
ہیں۔ لیکن ان غیر محمد ”اسماء“ میں ۹۹ ہیں نام بہت مشہور ہیں جو عام طور سے اسلامی کتب میں مل جاتے  
ہیں نیز قرآن پاک کی مختلف سورتوں اور آیتوں میں جن و بڑی تفصیل سے بیان کیا گیا ہے مثلاً

(۱) اللہ کہہ کر بخارہ یا زمین جہاں پر چاروں سب اس کے اتھے نام ہیں (۸۱)

(۲) اور اللہ کے لئے بہت سے اچھے نام ہیں (۸۲)

(۳) وہی اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ ہم غائب و حاضر کا حامی و مددگار۔

وحدہ لاشریف، شاہ، قدوس، سلام، مومن، نیک، عزیز، جبار، متکبر، سبحان، خالق، باری اور  
 مہرہ رانی کے ہیں سب اچھے نام۔ اس کی پاکی بولتا ہے جو پچھلے آسمانوں اور زمینوں میں ہے۔ اور  
 وہی عزت و حکمت والا ہے۔ (83)

مذکورہ بالا آیات کے علاوہ اور بھی ایسی کثیر آیات موجود ہیں جن میں اسماء حسنی کا ذکر  
 ہے نیز قرآن پاک کی مانند احادیث کریمہ میں بھی جگہ جگہ اسماء الہی کا تذکرہ ہے۔  
 مختصر یہ کہ خدا کے وحدہ لاشریک نہ (اک ईश्वर) کے بے شمار ناموں کا پایا جانا کی  
 ایک اہم یا ایک مذہب کے ساتھ حاصل نہیں بلکہ دیگر مذاہب عام میں بھی اس کے کثیر نام جو وہ  
 نظر آتے ہیں۔ اور یوں جا میں خود، یک دھرم یعنی قدیم ہندو، اہرم میں ایشور کے سینکڑوں نام  
 موجود ہیں۔ چنانچہ خواہید کہ عظیم عالم، محقق (प्रकाण्ड विद्वान) مہاشی، یا تندر سوتی نے بھی  
 اپنی مشہور کتاب "ستیا رتھ پرکاش" (सत्यार्थ प्रकाश) کے اول سہ اس میں "اوم" (ॐ) کے  
 ۱۰۰۰ نام، تندر ۹۹ نام بیان کئے ہیں اور مزے کی بات یہ ہے کہ (ॐ) کو آپ ان ناموں میں تو  
 عربی کے "اللہ" کی طرح نظر آتا ہے۔

ہندو دھرم کے مطابق "اوم" (ॐ) ا۔ او۔ م (अ उ म) تین حروف سے مل کر بنا ہے۔ یہ  
 حروف م کے تین بازو (भुजाए) ہیں، جو کہ ایشور کے تین صفاتی اسماء کی طرف اشارہ کرتے ہیں یعنی  
 (۱) برہما، پیدا کرنے والا، (۲) وشنو، پرورش کرنے والا، (۳) شو، مہارنے والا۔ اس طرح مذکورہ تین  
 صفاتی اسماء کو فقط "اوم" کی شکل میں ظاہر کر دیا گیا ہے۔ جو حقیقت میں خدا کے واحد کی ان تین عظیم  
 صفات کا ترجمان ہے جسکو دین اسلام روز اول سے بیان کرتا چلا آ رہا ہے۔ کہ:

(۱) اللہ خالق (اللہ پیدا کرنے والا ہے)

(۲) رب العالمین (سارے جہاں کا پالنے والا)

(۳) اللہ یحییٰ ویمیت۔ (اللہ ہی موت اور زندگی کا مالک ہے)

خاصہ یہ کہ ہندو دھرم میں "برہما"، وشنو اور شو (ब्रह्मा, विष्णु, शिव) کی جو تین  
 جدا جدا صفات بیان کی گئی ہیں ان سے کوئی یہ خیال نہ کرے کہ یہ تینوں علاحدہ علاحدہ خدا یا ایشور  
 ہیں بلکہ یہ تینوں ایک ہی خدا کے تین مختلف صفاتی نام ہیں۔ جب وہ پیدا کرتا تو اس کا نام برہما ہوتا

نے اور جب پر اترے کہ اس کا نام شمس ہے۔ اس وقت اقیامت آئے گا۔ اس کا نام  
(شیخ) ہے۔ اس کے تین بیٹے ہوں گے۔ یہ سب بیٹے ہوں گے۔ اس کے تین بیٹے ہوں گے۔ اس کے  
بیٹے اس کے سب سے بڑے بیٹے اقیامت آئے گا۔ اس کے سب سے بڑے بیٹے  
ہیں۔ اس کے سب سے بڑے بیٹے ہوں گے۔ اس کے سب سے بڑے بیٹے ہوں گے۔  
میں نے اس کے سب سے بڑے بیٹے ہوں گے۔ اس کے سب سے بڑے بیٹے ہوں گے۔  
(اکبر پروردگار)

ہندوستانی وراثت ہے لفظ ”اللہ“

भारतीय धराहर है "अल्लाह" शब्द।

خدا بہا شرم و خجستہ یہ جانتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ آسمانوں کے دروازوں سے نیٹ کر  
دن پر مستعمل ہے۔ اور عرش پر پوری کا خیال ہے کہ لفظ "ابعد" نہایت دور ماننے کا ہے۔  
لفظ عاشق ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ قبل مسیح میں ہی انہوں نے کیا ہے۔ اس کے لیے  
مفسرین شہادت و ثبوت بھی دیتے ہیں کہ ان کی گفتگو خداوند تعالیٰ سے ہوتی ہے۔

1)	الماء	+	السكر	+	ATP	=	الماء والسكر
	الماء	+	السكر	+	ATP	=	الماء والسكر
	الماء	+	السكر	+	ATP	=	الماء والسكر
(2)	الماء	+	السكر	+	ATP	=	الماء والسكر
	الماء	+	السكر	+	ATP	=	الماء والسكر
	الماء	+	السكر	+	ATP	=	الماء والسكر

(۱) اُن (اَلل) سب کے لیے

(۲) ایل (۱۹۷۱) معبود، یو جا کے لائق

آہ (आह) خاص ایشور کا ترجمان اغیزہ  $आह = आ + ह$  یعنی سب سے بڑا جو یوگا کے ق ہے  
 ہے اور یہی اللہ ہے۔ رگ وید کے پٹھ منڈس پہلے سات کا پہلا منتر ہے۔  $आत्मनो ब्रह्मात्मना$   
 (یعنی اگنی روپ والے) (سہا یوگ) (یشوری چوچا کر)

اس منتر میں "ایل" (इल) لفظ استعمال ہوا ہے۔ جس کے معنی معبود اور پوجا

اَل	لَا	اَھ	اَللّٰہ	(1)
ال	لا	آ	اللہ	

ال (ا) سب کچھ

لا (نہ) سب کچھ حاصل کر سکتے والا

لَا - لَانِ، جَانَانِ، گِرھَنَانِ، اَتھان لَانِ سب کچھ پُرانی کا مکن والا۔

گِرھَنَانِ = سب کو جانتی ہے۔ جَانَانِ = سب کو جاننے والا۔

اَھ - اَھم سب کو اپنے قبضے میں رکھنے والا۔ گِرھَنَانِ = اَھم سب کو اپنے قبضے میں رکھنے والا۔

اَللّٰہ - اَللّٰہ سب کو اپنے قبضے میں رکھنے والا۔ اَللّٰہ سب کو اپنے قبضے میں رکھنے والا۔

اَللّٰہ سب کو اپنے قبضے میں رکھنے والا ہے۔ (اللہ سب کو اپنے قبضے میں رکھنے والا ہے)

اَللّٰہ سب کو اپنے قبضے میں رکھنے والا ہے۔ (اللہ سب کو اپنے قبضے میں رکھنے والا ہے)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ صرف ایک ہی اللہ ہے جو ہمیشہ سے ہے اور تمام مذہبی

کتبوں میں کی نہ کی نام سے وہی موجود ہے۔

(منازلہ اربع اور اَللّٰہ کا معنی و معنی پ 197)

(سکوت شادی کا ستون پ 197, 207)

## مورتی اور کثیر دیوتاؤں کی پوجا کیوں؟

عقیدہ توحید (اکہشورवाद) اور نظریہ تعدد الہ کی تردید (بहुदेवतवाद खण्डन) کے

تعلق سے پیش کردہ مسائل و برائین کا معالجہ کرنے کے بعد فطری طور پر ذہن میں سواں پیدا ہوتا

ہے کہ جب قدیم ہندوستانی دھرم گرنہ ایکیشور واد یعنی عقیدہ توحید کی دعوت دیتے ہیں اور تعدد الہ

یعنی دیوی، دیوتاؤں کی پوجا کی مخالفت کرتے ہیں تو پھر کیا وجہ ہے کہ مورتی پوجا شروع

ہوئی اور آج سندھ تو کثیر تعداد میں ان سنت دیوی، دیوتاؤں کی پوجا میں غرق نظر آتی ہے اور

خدا، واحد، اکہشور، ویک طرت سے بالکل فراموش کر چکی ہے؟



مذہبوں سے جواب میں ہم اپنی طرف سے متوجہ نہ ہونے کی نفی کرتے ہیں۔  
 یہودی کی شاکر کتاب "تحقیق ماللہد" کا ایک اقتباس پیش کیا ہے۔ یہودیوں نے  
 یہودی کے ہندوستانی مذہب کو اب اور مان کا بڑا گناہ لکھا ہے۔ یہودیوں نے ہندوستانی مذہب  
 کو اب وہودیوں پر ان کی بڑی نیکی برکت اور مہارت حاصل تھی۔ یہودیوں نے یہودیوں کی  
 شاکر سے بہت اس کا جواب دیا ہے کہ "چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ:"

"ویدوں کے عقیدہ تو حید و تسویر کرنے سے باہر ہندو مذہب میں اس چیز کو جو پائیل تھا  
 ہوا اور اس کی بڑی کی حالت میں اس کے لئے ایک ناگوار اور غیبتوں پرست تھے۔ یہودیوں  
 کہ قلم کی یہودیوں کے بڑے بڑے دریاں اور اس قسم کی دوسری تیار ہوئی اور یہودیوں کے  
 بعد میں آنے والے لوگوں نے اس فرقہ جی تہ اور فاضل دیا اور اب فاضل و کمال اور  
 دوسری شیعہ بخش اور فاضل و کمال دیا اور خدا کی یہودیوں کے لئے یہودیوں  
 جانے کی اور ان کے نام کی کتابوں کی جانے ہیں (84)

علامہ یہودی کے مذہب میں ان تصدیق مسلمات سے کہ "سارکھت" ہندو مذہب میں  
 عظیم، انشور و اندوید پرکاش اپادھیہ کے "ہندو شاستر آپاریہ" کی حقیقت کے یہودیوں  
 ہے۔ اپادھیہ جی کہتے ہیں:

"ہندوستانی دھرم برتھوں کا گہرائی ویرانی سے متعلق ہونے پر حاکم ہوتا ہے۔ دھرم  
 کے اصل اصول (مूल سیڈھانت) میں کوئی فرق نہیں۔ فرق صرف اس بات کا ہے کہ لوگوں  
 اصول و چھوڑ کر من گھڑت دھرم مان بیٹھے۔ سنسکرتی ہندی دھرم کا پرچار کرنے والے رشیوں یا  
 اوتاروں وہی انشور (خدا) مان بیٹھے۔ ایک انشور و چھوڑ کر بہت سے ایویں ایوتاروں کی وجہ سے  
 مستغرق ہو گئے۔ قلمی ہائیوں سے سننے والی دھرم سمجھ بیٹھے (85)

مذکورہ بالا حوالہ جات سے صاف ظاہر ہے کہ درحقیقت قدیم ہندو دھرم برتھوں میں  
 عقیدہ تو حید ہی کی دعوت و نصیحت ہے لیکن بعد میں آنے والے لوگوں نے اس عقیدہ کو  
 جہالت یا کسی دنیوی خود غرضی سے باعث اللہ کے صفاتی ناموں پر عداوت و عداوت کر کے  
 اور نبوت باریں جاری کر دیں۔

بندے نہیں ہیں جتنے اتنے خدا جہاں میں  
کس کس خدا کے واسطے سجدہ کرے کوئی

مختصر یہ کہ اند (ईश्वर) کی کثیر صفات کے مطابق ہر صفاتی نام سے ایک منفرد خدا پیدا ہو گیا۔ ہر سما کو تخلیق و پیدائش کا خدا (بھگوان) مان لیا تو دشمن و تربیت کا، شو و موت اور زندگی کا بھگوان مان لیا تو اندر و بارش کا۔ لکچھسی و دوست کی دیوی مان لیا تو سرسوتی و مہم و بیان کی دیوی وغیرہ وغیرہ۔

ایدوں کے تنظیم و انشور و دھرم شا ستر آچاریہ کرشن بدت بھٹ اسی تعلق سے کہتے ہیں کہ:  
"ایداک اور میں" اوم، برہما، اندر، ورن، وغیرہ کے روپ میں ایک ہی پریشور کی پوجا چلتی تھی۔ بعد میں، نیا کی تخلیق، حالت اور قیامت کو لے کر بھگوان کے برہما، شنہ، اور مہیش روپ کی جتنی تین مہرتیوں کی پوجا چل پڑی۔" (86)

جو حقیقت بڑے صاحب نے پیش کی ہے اس کی تصدیق "قومی شاعر (राष्ट्रकवि) رام اصراری سنگھ" نے بھی بہت واضح الفاظ میں کی ہے وہ کہتے ہیں:

"ایوی پوجا اور تہ منہ بھی ویدک دھرم کے پاس باہر سے آ کر کھڑے ہوئے ہیں۔ اصل وید کی لوگ اس دھرم شاستر اور ہندو تہذیب و تمدن کے خلاف سمجھتے رہے ہیں۔"

ہندو شاستر میں کے مطابق گرام دیوتا کی پوجا منع ہے۔ گرام، یوتا اور دیویوں کے پجاریوں کو "منوبی" نے مختلف مقامات پر ذلیل و کمینہ کہا ہے مگر گاؤں میں اب برہمن بھی بھوت پریت اور گرام، یوتا کی پوجا کرتے ہیں۔ اسی طرح آریہ اب تو پیٹ، پودوں کی بھی پوجا کرتے ہیں اور ندیوں کی بھی۔ تلخی، موت، پھیل، بیل اور پیڑ مقدس مانے جاتے ہیں۔ ندیوں میں ہڈیوں کو نہ بہا دیا جائے تو راج کو سکون (आत्मशान्ति) نہیں ملتا۔ کہیں کہیں چیل کے پیڑ سے گھنٹے باندھنے کا بھی رواج ہے۔ یہ باتیں ویدوں میں تو نہیں تھیں پھر آریوں نے انہیں کہاں سے لیا (87)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ وہ سن اسلام کی طرح اصل ہندو یعنی ویدک دھرم بھی عقیدہ توحید کا ہی داعی و ترہن ہے (88) یہ اور بات ہے کہ اسلام کے پیروکار آج بھی اس پر قائم ہیں لیکن ہندو دھرم کے پیروکار اس سے کوسوں دور ہو گئے ہیں اور ہوتے جا رہے ہیں۔

## حوالہ جات

ऋग्वेद : 6-42-16 (1)

ऋग्वेद : 6-22-1 (2)

ऋग्वेद : 6-36-4 (3)

ऋग्वेद : 6-92-14 (4)

ऋग्वेद : 10-121-8 (5)

ऋग्वेद : 8-25-16 (6)

यजुर्वेद अध्याय 23 मन्त्र 3 (7)

यजुर्वेद अ0 12 मन्त्र 4 (8)

यजुर्वेद अ0 40 म0 1 (9)

अथर्ववेद 13-4-12 (10)

अथर्ववेद 13-4-12 (11)

श्वेता : 6-11 (12)

उपनिषद ज्ञान (इंग्लिश उपनिषद) 9035 (13)

क0 उप0 2. 2. 9 (14)

(15) انسٹاٹو پیڈیا آف برائیکا کونفرینس، نیو یارک ۱۹۷۴ء، ترجمہ شری قاسم علی، خاندان و شرع

محمدی ص ۷۱

ऋग्वेद : 1-164-46 (16)

ऋग्वेद : 5-81-1 (17)

ऋग्वेद : 3-34-1 (18)

ऋग्वेद : 1-100-1 (19)

ऋग्वेद : 10-187-4 (20)

ऋग्वेद : 4-16-2 (21)

ऋग्वेद : 10-190-2 (22)

ऋग्वेद : 1-84-7 (23)

ऋग्वेद : 10-81-3 (24)

ऋग्वेद : 1-24-10 (25)

(26) سورہ یونس آیت ۴۶

ऋग्वेद : 5-25-1 (27)

ऋग्वेद : 1-80-11 (28)

ऋग्वेद : 10-82-3 (29)

ऋग्वेद : 9-66-24 (30)

ऋग्वेद : 10-121-1 (31)

ऋग्वेद : 10-121-2 (32)

यजुर्वेद : 40-1 (33)

यजुर्वेद : 32-1-34 (34)

यजुर्वेद : 38-13-25 (35)

यजुर्वेद : 32-10 (36)

यजुर्वेद : 32-6 (37)

यजुर्वेद : 40-8 (38)

अथर्ववेद : 4-16-2 (39)

अथर्ववेद : 7-19-1 (40)

अथर्ववेद : 4-16-5 (41)

अथर्ववेद : 13-3-3 (42)

अथर्ववेद : 4-3-3 (43)

अथर्ववेद : 10-2-23 (44)

ईशुपानिषद् : 8 वादक मि० परि-नयावन्ता पृ० 1 :

श्वेताश्विनः उपः : 6-12 (46)

श्वेताश्विनः उपः : 3-16 (47)

श्वेताश्विनः : 8-3

श्वेताश्विनः : 3-3

मन्याथ प्रकाश पृ० 631 :

سورة البقرة، آیت ۲۵۷ :

गाना : 10-33 :

गाना : 8-29-33

गाना : 8-34

गाना : 8-36-38

गाना : 8-38

गाना : 3-42 आभद भगवद् गाना त्रिवचनो 350ता 397 (57)

(58) سورة البقرة، آیت 115

(59) سورة الفاتحة، آیت 1

(60) سورة الحج، آیت 94

(61) سورة الرحمن، آیت 47

(62) سورة الانعام، آیت 103

ऋग्वेद : 1-12-4 (63)

यजुर्वेद : 40-9 (64)

यजुर्वेद : 32-3 (65)



यजुर्वेद : 7-36 (66)

ऋग्वेद : 8-1-1 (67)

ऋग्वेद : 1-52-14 (68)

अथर्व : 2-2-1 (69)

श्वता : अ० 6 म० 11 (70)

भागवत महापुराण-11-84-10 (71)

गीता : 9-25 (72)

गीता : 9-27-34 (73)

गीता : 18-66 (74)

कल्कि अवतार और मुहम्मद पृ० 28 (75)

हजरा मुहम्मद और धार 3 धाम पृ० 1

मल्लाह प्रकाश मन्त्रों समुच्चय पृ० 1 2

1. अहमद शास्त्री के ابتدائی مآخذ، شرح محمدی، ص 171

2. ترجمان القرآن جلد اول، صفحہ 18، مکتبہ سبقتیہ ایڈمی، بی

ऋग्वेद : 1-164-46 (79)

यजुर्वेद : 1-164-46 (79)

(81) سورة بنی اسرائیل، آیت 110

(82) سورة اعراف، آیت 180

(83) سورة الحشر، آیت 22-23-24

(84) تحقیق مالاھند ص 23-24-25 (اردو)

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

अदिक धर्म क्या कहता है? भाग 2 (86)

संस्कृति के चार अध्याय पृ 77 (87)

(88) बन्दो गुरुदेव, स० 1/1

## اسلام اور ہندو دھرم کا تصور رسالت اور اوتارवाद

اہل علم اس مسئلہ حقیقت سے بخوبی واقف ہیں۔ یہاں پہلے اسان حضرت آدم سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک ہر دور اور ہر زمانے میں انسانوں کی ہدایت و رہبری، دنیا و مافیاء اور ان دین حق سے ہمکنار کرنے کے لیے اللہ کے چند مخصوص و شہر بند کے ہر قوم و ہر طبقے میں شریف اہل علم رہے ہیں۔ اور ان مخصوص و شہر بندوں و انسانی قوام کے مختلف ناموں سے یہ یاد ہے کسی نے ان کو نبی و رسول کے نام سے تو کسی نے انہیں اوتار (Avatar) یا ایش دوت (इशदुत) کے نام سے یاد کیا ہے۔

نبی و رسول اسلامی تصور ہے اور "اوتار" اور "ایش دوت" ہندو دھرم کا تصور ہے اور انوں تصور ہدایت خداوندی (इश्वराय मार्ग-شان) کے تصور کے ساتھ وابستہ ہیں۔ اس لیے کہ اللہ رب اعزت یا پوتر ایشور (परमेश्वर) اپنے بندوں کی ہدایت و تہنیت (शिक्षा दीक्षा) کرتی ہے جس کی چند صورتیں ہوسکتی ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ جل شانہ انسانی لوگوں کی ہدایت کے لیے ان کے پاس شریف اہل علم، اپنی تہنیتی و انسانی صورت میں ظاہر ہو کر یا کسی انسانی و جسمانی شکل میں تخلیق ہو کر اور یہ محسوس ہے کہ اللہ ہر وقت خود اپنے بندوں کے اپنے کسی مخصوص بندے کو اپنا رسول اور پیغمبر یا نائب و خلیفہ (विकल्प-वक्ता) بنا کر بندوں کے پاس بھیجتا ہے تاکہ وہ اللہ کی طرف سے انکی ہدایت و رہبری کا فریضہ انجام دے۔

مختصر یہ کہ دنیا کی کوئی قوم اور نہ ہی خطہ ایسا نہیں ہے جس میں "امر بالمعروف و نہی عن المنکر" کا فریضہ انجام دینے والے ہادی و رہبر نہ آئے ہوں۔ پیش نظر مثالہ میں چوں کہ اسلام اور ہندو مذہب کا تصور رسالت و اوتارवाद کا تحقیقی جائزہ پیش کرنا ہے اس لیے اختصار کے ساتھ رسالت و اوتارवाद کا تقابلی خاکہ ذیل میں درج کیا جا رہا ہے۔

## اسلامی تصور رسالت و نبوت

توحید کی طرح عقیدہ رسالت بھی اسلام کے بنیادی عقائد میں انفرادی ہیئت کا حامل ہے۔ ذات باری تعالیٰ اور اس کی قدیم صفات یعنی عقیدہ توحید کے بعد عقیدہ رسالت پر بھی ایمان لانا ان اسلام کا لازمی جزو ہے۔ ایسا اہم جزو کہ اسکو تسلیم کئے بنا کوئی بھی شخص مسلمان نہیں ہو سکتا۔ عقیدہ تصور رسالت اسلام کا یہ عظیم رکن ہے جو مسلم اور غیر مسلم کے درمیان امتیاز پیدا کرتا ہے۔ یہ کہ عقیدہ توحید اور کلمہ طیبہ کے جزو اول کا اقرار قوم مسلم ہی نہیں بلکہ غیر ادیان باطلہ سے بے شمار پیروکار بھی کرتے ہیں لیکن جیسے ہی عقیدہ رسالت اور کلمہ طیبہ کے دوسرے جزو محمد رسول اللہ کی تصدیق و اقرار کا مطالبہ کیا جاتا ہے تو نہ صرف یہ کہ انکار کرتے ہیں بلکہ مخالفت و دشمنی اور زبان و زبانی و بیہوشی و بے ہوشی پر کمر بستہ ہو جاتے ہیں۔ اسلامی تاریخ شاہد ہے کہ دنیا میں بے شمار موجد قومیں ہوئی ہیں وراثت ہی میں لیکن عقیدہ توحید کی قبولیت کی بنا پر کسی نے ان کو مسلم یا مومن نہیں کہا بلکہ خود انہوں نے بھی اپنے اپنے فرقہ و جداگانہ و مختلف غیر اسلامی ناموں سے ہی متعارف کر لیا جیسے ہرہم سانج، آریہ سانج اور مہومت وغیرہ۔

## تعریف رسالت و نبوت

نبوت کا لغوی معنی ہے جس کے افق معنی ہیں: رفعت و بلندئ، علویا اپنی شان، غیب کی خبر دینا، گویا کہ بلند مرتبہ اور اعلیٰ منصب اور نیچے امور بتانے کی وجہ سے نبوت ہوا کرتا ہے۔ درصحت معنی ہیں: ”بلندی طرف سے بذریعہ وحی یا اہل غیب کی خبریں دینا یا غیبی باتیں بتانے والا“ ایسا اللہ کی جانب سے پیغمبر کی اور پیش کش کوئی کرنے اور اسی ”نبوت“ مصدر سے مشتق ہے۔ مسی بروزن فعل ہے معنی ہیں ”اللہ کی جانب سے اہل مہیا وحی کی بناء پر غیب کی خبریں، غیب کی باتیں بتانے والا، پیش کش کوئی کرنے والا یا خدا کے وحدہ لا شریک کے متعلق خبریں دینے والا“۔

رسالت: مادہ اس کا ”رس“ ہے جس کے مختلف مصدری معانی ہیں۔ جن میں مشہور معنی بھیجنا اور رسا کرنا ہیں۔ اور اسی رسالت مصدر سے بنا ہے رسول بروزن فعال جس کے معنی ہیں



وانصاف اور تقویٰ و پرہیزگاری کا ماحول قائم کریں۔ بعثت انبیاء و رسل کے مقاصد جلید کو بیان کرتے ہوئے کلام خداوندی ارشاد فرماتا ہے کہ:

”وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاحْتَسِبُوا الطَّاعُونَ“ ۸

(ہے شک ہر امت میں ہم نے ایک رسول بھیجا (اور رسول کو حکم دیا کہ وہ اپنی

قوم سے فرمائے) کہ اللہ کو پوجو اور شیطان سے بچو)

”کَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ

وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ“ ۹

(جیسا ہم نے تم میں بھیجا ایک رسول تم میں سے (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کہ تم پر

ہماری آیتیں تلاوت فرماتا ہے اور تمہیں پاک کرتا ہے (نجست کفر و شرک اور ذنوب سے)

اور کتاب (قرآن)، علم، حکمت (حدیث و فقہ) سکھاتا ہے اور تمہیں وہ سکھاتا ہے جس کا

تمہیں علم نہ تھا۔)

”هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ

وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَافْقِهِ“ ۱۰

(وہی ہے جس نے ان پڑھوں میں انہیں میں سے ایک رسول بھیجا کہ ان پر اس کی

آیتیں پڑھتے ہیں اور انہیں پاک کرتے ہیں (عقائد باطلہ و اخلاق رذیلہ اور خباثت و جہالت

سے) اور انہیں کتاب (قرآن) و حکمت (حدیث و فقہ اور شریعت) کا علم عطا فرماتے ہیں اور

بے شک، وہ اس سے قبل ضلالت و گمراہی (کفر و شرک) میں تھے۔)

”يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ“ ۱۱

(اے پیغمبر! پہنچا دو جو پہنچاؤا تمہیں تمہارے رب کی طرف سے)

پیش کردہ آیات قرآنیہ کی روشنی میں ظاہر ہوتا ہے کہ ”آیات کی تلاوت، تزکیہ نفس،

کلام الہی کی تعمیر، مسائل و احکام شرعیہ کی تبلیغ، امر با معروف و نہی عن المنکر کی نصیحت، حکمت

و سنت کی توضیح و تشریح اور اخلاق و عادات، اطوار کی پاکیزگی اور سیرت و کردار کی صلاح تعمیر

اور بعثت انبیاء، اہرام، رسول، ان عظام کی بعثت کے مقاصد عظیمہ ہیں۔



## منصب و مقام:

نبوت و رسالت اہل تعالیٰ کی جانب سے ہے۔ یہ الٰہی ایسا منصب و مقام ہے جو بندگانِ خدا کی رشد و ہدایت یا توحید و توحید اور اپنے کام و بندوں تک پہنچانے کے لئے وہی منصب پر رسیدہ بندے و منتخب فرما کر اس بندہ منصب پر فائز فرماتا ہے۔ نبوت و رسالت الٰہی یا ولی اللہ بنی چیز نہیں ہے کہ عبادت و ریاضت یا محنت و مشقت سے حاصل ہو جائے بلکہ یہ الٰہی و ربی و رخصہ فی عطیہ و بخشش ہے۔ مگر یہ عزت کے حق وفاق بحسب نبوت و رسالت سے مراد جبریدہ سے سرفراز فرمایا ہے۔ ارتقا و ترقی تعالیٰ سے:

”اللہ بصطفی من المملکۃ رسالہ و من الدنیا“

(مذہبین لیتا ہے فرشتوں میں سے سارے سال و سالوں میں سے۔)

منصب نبوت و رسالت کے سبب جبر و اور مل علیہم السلام و ہمد و مع انسانی پر فوقیت حاصل ہو جاتی ہے۔ یہ پیدائشی نبی ہوتے ہیں، ان کی تخلیق الٰہی منصب نبوت و رسالت سے ہے کی جاتی ہے اور اس منصب کی جملہ صلاحیتیں و خوبیاں ان کو عطا ہوئی جاتی ہیں۔ ان کی فطرتیں مکمل، صحیح اور ان کے دل کامل سلیم ہوتے ہیں۔ یہ کسی خارجی یا دنیاوی تعلیم و تربیت سے متاثر نہیں ہوتے۔ انبیاء و رسل قدرت کی عطا کردہ انمول صلاحیتوں و خوبوں اور فطری و قدرتی استعداد کے باعث جملہ پیش آنے والے مسائل اور ان کے حل و تدبیر کی ہدایت و رہنمائی سے بخوبی سمجھ لیتے ہیں۔

مختصر یہ کہ ”نبی و رسول“ اپنے منصب و مقام اور عقل و فکر کے لحاظ سے عام انسانوں سے بہت عظیم تر ہوتے ہیں۔ مہبط وحی ہونے کی وجہ سے وہ قیودت و زنجیرات خداوندی کی باک و زار اپنے ہاتھ میں لیکر انسانی سماج کی فلاح و بہبود کے لئے روحانی و ایمانی اور اخلاقی بنیادوں پر انقلاب برپا کر دیتے ہیں۔ ایسا مثالی انتخاب ہے جس کی مثال و نظیر جماعت انبیاء کے سوا دوسری تمام جماعتیں پیش کرنے سے قاصر ہیں۔

## منصب نبوت کے متعلقات

نبوت و رسالت کے منصب کے ساتھ عام طور پر تین کاموں و وابستہ یہ جاتا ہے ( )

غیبی امور، (۲) معجزات و خوارق، (۳) مددِ یاری کا نزول۔

غیبی امور: سے مراد وہ مخفی و پوشیدہ علم ہے۔ جو اللہ وحدہ لا شریک اپنے ان محبوب و مخصوص بندوں کو عطا فرماتا ہے، اور کائنات ارضی و سماوی کی غائب اشیاء سے ان کو مطلع کرتا ہے۔ انبیاء و رسل الہی امور معلوم سے واقف، آگاہ ہیں اس کی وضاحت کرتے ہوئے کلام الہی ارشاد فرماتا ہے:

”وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْهِرَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْنِي مِنْ رَسُولِهِ مَا يَشَاءُ“ ۱۳

(اللہ کی یہ شان نہیں کہ اے عام لوگو! تمہیں غیب کا علم دے گا، ہاں اللہ چاہتا ہے

اپنے رسولوں سے جسے چاہے)

”وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا“ ۱۴

(اور تمہیں سکھ دیا جو تمہیں تم نہ جانتے تھے، اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے)

”وَبَرِّكَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ“ ۱۵

(اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے)

”عَلَّمَ الْغَيْبَ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ“ ۱۶

(غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسط نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ

رسولوں کے)

”وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ“ ۱۷

(اور یہ نبی غیب بتانے میں بخیل نہیں)

”عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمُ“ ۱۸

(انسان کو سکھایا جو نہیں جانتا تھا)

معجزات و خوارق: معجزات و خوارق میں عجز و مجبور کر دینے والی قوت کو کہتے ہیں۔ اور اس کی

اصطلاح میں جو بات یہ جو واقعہ خلافِ عادت نبی و رسول سے ظاہر ہو اس کو معجزہ کہتے ہیں۔

دوسرے الفاظ میں اس کی تعریف یوں بھی کر سکتے ہیں کہ ”معجزہ ایسے واقع کے ظہور کا نام ہے جو

عام اور متعارف، معلوم و مسدود، سب کے بغیر عام وجود میں آئے۔ ۱۹۔

انبیاء کرام و رسلانِ عظمیٰ و اللہ جل شانہ معجزات و خوارق عطا فرماتا ہے، اس کا ثبوت

یہ سب بے قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:

”فمما حدیثہم سلب فرحو اما عدہم من العلم“ ۲۰

(تو اس سے پسوں سے سب سے قرآن شایاں سے تو اس کی پرورش سے  
تو اسے پسوں سے سلب فرما دیا)

”ولقد ارسلنا من قبلک رسلاً انی قومہم فحاء وہم سلبت“ ۲۱

(اور سب سے پہلے سے پہلے سے قوموں سے سلبت وہ سلبت وہ سلبت  
پسوں سے سلبت وہ سلبت)

”واتبعنا عیسیٰ ابن مریم البیت وابدعہ روح القدس“ ۲۲

(اور ہم نے مریم سے بیٹے عیسیٰ کو بھیج دیا اور روح القدس (جو اس کی مدد کی)

”ولقد اتینا موسیٰ تسع ايات بآب“ ۲۳

(اور سب سے پہلے سے موسیٰ کو تین تین سے سلبت)

انبیاء کرام و رسولان عظام کو بیانات، روشن نشانیاں یعنی تجزات و حقائق سے قرآن

پسوں سے سلبت میں اس کا تذکرہ موجود ہے۔ بطور ثبوت ہم نے چند آیات و احادیث سے  
طور پر پیش کیا ہے۔ خیال رہے کہ قرآن حکیم نے ابتدائی طور پر بیانات اور نشانوں سے تذکرہ  
پر استغناء نہیں کیا ہے بلکہ مختلف سورتوں اور آیات میں تفصیلی طور پر جس اس آیت بیانات کا ذکر  
کیا ہے جیسے حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کا طوفان اسباب میں عداوت رہنا، حضرت ابراہیم  
علیہ السلام کے سے آتش نمرود کا گل گلزار ہونا، حضرت سیدنا علیہ السلام کا بیوی کی کشتی و جہنم اور  
پہلے جہنم ہی ملک سہا بقیس کا تخت شاہی قتل ہونا، حضرت یونس علیہ السلام کا چھل کے پیٹ  
سے زندہ نکلنا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کا ثر و پا ہونا، اس کی ضرب سے پتھر سے بارہ چشمے  
جاری ہونا، حضرت موسیٰ اور ان کی قوم و دریا کا پھٹ کر راستہ دینا، حضرت صالح علیہ السلام کی  
اٹھنی کا پتھر سے پیدا ہونا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بن باپ پیدا ہونا، وزحیوں و غدحوں کا  
اچھا کرنا اور مردوں کو بحکم خدا زندہ کرنا وغیرہ وغیرہ۔

دیگر انبیاء کرام کے علاوہ خاتم الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بھی کثیر معجزات و خوارق کا ذکر قرآن کریم میں اجمالاً و تفصیلاً ملتا ہے لیکن آپ کا سب سے عظیم اور تاقیامت باقی رہنے والا معجزہ قرآن عظیم ہے، جس کی عظمت و شان کو بیان کرتے ہوئے قرآن کریم ارشاد فرماتا ہے:

”قل لن اجمعن الانس والجن علی ان یاتوا بمثل هذا القرآن

لایاتوں بمثلہ ولو کان بعضهم لبعض ظہیرا“ ۲۴

(تم فرماؤ انسان و جن سب اس بات پر متفق ہو جائیں گے کہ اس قرآن کی مانند

کے آئیں تو اس کا مثل نہ لائیں گے اگرچہ ان میں ایک دوسرے کا مددگار ہو)

ملائکہ یا وحی کا نزول: فرشتوں کا نبی و رسل کی بارگاہ میں آنا یا نبی و رسل کا فرشتوں کو

مختلف صورتوں میں دیکھنا، ان کی موجودگی کا احساس کرتا، اور انکے ذریعے وحی الہی کا آنا ایک

ایسی واضح حقیقت ہے کہ جو قرآن کریم کی سب سے زیادہ آیات اور شیر احادیث سے ثابت ہے۔ چنانچہ

ارشاد خداوندی ہے:

”ولقد جاءنا رسلا من اہیم بالشری قلو اسلما“ ۲۵

(اور بے شک ہمارے فرشتے ابراہیم کے پاس مزدہ لے کر آئے ہوئے سلام)

”ولما جاءنا رسلا لوطا“ ۲۶

(اور جب لوط علیہ السلام کے یہاں ہمارے فرشتے آئے)

”ینزل الملائکۃ بالروح من امرہ علی من یشاء من عبادہ“ ۲۷

(ملائکہ وایمان کی جان یعنی وحی لیکر اپنے جن بندوں پر چاہے اتارتا ہے)

”قل اما ابشر مثلکم بو حی الی اما الہکم الہ واحد“ ۲۸

(تم فرماؤ خدائی صورت بشری میں میں تم جیسا ہوں مجھے وحی آتی ہے کہ

تمہارا معبود ایک معبود ہے)

”وما ارسلناک الا راحلا نوحی الیہم“ ۲۹

(اور ہم نے تم سے پہلے نہ بھیجے مگر مرد جنہیں ہم وحی کرتے)

”ان هو الاوحى بوحي“ ۲۹  
(وہ تو نہیں مگروں جو انہیں کی جاتی ہے)

## حکمت و ضرورت:

خلاق عالم اللہ وحدہ شریب نے سائنس و تحقیق کا سراں و سرٹن پہ ایسا ناب  
، خفیہ مقرر فرمایا اور اس وان گنت صدھیوں و سوہیوں سے مرمت فرمایا۔ یہ نہیں یوں ہی آرا  
نہیں جیسا زائد ان کی تعلیم، تربیت اور ہدایت و نصیحت کے لئے سلسلہ نبوت و رسالت فرمایا  
تا کہ ساری نسل انسانی اپنی رہبری و رہمائی انبیاء و مرسلین ہم اسلام سے حاصل کرے۔ نجات  
و کامیابی کی منزل پر رہاں وہاں ہوا۔ ارشاد خداوندی ہے: ”فما یانبکم مہی ہدی فصبع  
ہدای۔“ (البقرہ: ۳۸) ”وہاں کہ خالق کائنات نے اپنی ہمد مخلوقات میں ارشاد فرمایا، افسانہ خلاق  
انسانی کی دنیوی اور اخروی فلاح و بہبود کے لئے سلسلہ نبوت و رسالت جاری کیا۔ انبیاء کرام  
و رسالت عظمیٰ نے مبعوث ہو کر وحی خداوندی سے ذریعہ دینی و کامیابی و رہائی میں انسانوں کی تعلیم  
و تربیت کا اہم فریضہ انجام دیا اور مخلوق انسانی کو تہذیب و تمدن اور نجات و ہدایت کی راہ دکھائی،  
آخرت کی کامیابی سے اصول بتائے اور ان کی روحانی ترقی و راحت سے آسمانی علوم و حقائق  
سمجھائے۔ اور یہ سب اس سے کہ انبیاء و مرسلین نے ارشاد فرمائے اور ان کی تبلیغ و ہدایت کے بعد  
لوگوں کو اللہ رب العزت سے سامنے یہ کہنے کی حجت و دلیل باقی نہ رہے۔ اس لئے کہ وہ اس کی  
پا رسوں آست قوض و رہم ان کی دعوت قبول کرتے۔ اسی حکمت کی تربیتی نرسرت ہوئے آس  
پا رس ارشاد فرماتا ہے کہ:

”ان تقولوا یوم القیمۃ انا کما علی ہذا علی“ (اح)

(کہ قیامت کے دن ہو کہ ہمیں اس کی خبر نہیں تھی)

مختصر یہ کہ نبی یا رسوں نے ارشاد فرمائے کہ خدا کی مخلوق اپنی روحانی  
نجات اور دنیاوی کامیابی کے لئے اپنی عقل و دانش پر اعتماد کے بجائے وحی الہی اور احکام  
خداوندی کو اپنا رہبر و رہنما بنا میں اور انسانوں کے نہیں بلکہ خالق کائنات سے ذریعہ رہبر و رہنما بنیں۔



عمل پیرا ہوں۔ اس لئے کہ اگر ہم انسان کے ترتیب شدہ قوانین یا انسانی عقل کی روشنی میں رہبری و رہنمائی حاصل کریں گے تو ہم کبھی مکمل طور سے صراطِ مستقیم اور ہدایت نہیں پاسکتے کیوں کہ ہم مشہدہ کر رہے ہیں کہ شب و روز تجربہ میں آنے والی اشیاء کے بارے میں بھی ہمارے عقائد، اٹھند کسی ایک موقف پر متفق نہیں۔ ایک ہی چیز کے بارے میں ایک محقق کچھ تحقیق پیش کرتا ہے تو اسی چیز کے متعلق دوسرا مفکر دوسرا نظریہ پیش کرتا ہوا نظر آتا ہے۔ تو جب ایک دنیاوی، مادی، ظاہری اور مادی چیز کے بارے میں دنیا کے دانشوروں کا یہ عالم ہے تو پھر روحانی، ایمانی، غیبی اور مآخرت کے بارے میں وہ کیوں صحیح رہنمائی کر سکتے ہیں؟ ہذا ماننا پڑے گا کہ غیبی، نبی، رسول کے واسطے کہ روحانی، ایمانی فلاح و بہبود غیہ ممکن ہے اور ہدایت نبی و رسول ہی نجات، کامیابی کا حقیقی سرچشمہ ہے۔ مگر مگرین نے دیگر بے شمار علوم، فنون میں بڑی ترقی کی ہے اور نوعِ انسان کے امن کو علم و حکمت سے بھرا دیا ہے لیکن علمِ نجات اور راہِ ہدایت کی طرف انہوں نے کوئی رہنمائی نہیں کی ہے۔ دنیا کے اربابِ فکر، نظر کا کوئی ایسا تقابل نہ کر کا یہ خدمت نہیں ہے کہ جس و انبیاء و رسل کی تعلیمات یا خدمات کے مقابلے میں پیش کیا جائے۔

بعثتِ انبیاء و رسل کی حکمت و ضرورت کو بیان کرتے ہوئے قرآن پاک ارشاد

فرماتا ہے:

”اِنَّا ارسلک شہدا و مبشرا و مدیرا لِّلنَّاسِ بِاللّٰهِ وَرَسُولَہٗ

و نعر و وہ و توقروہ و نسحوہ مکروہ و اصیلا“ ۳۲

(اے شک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر و ناظر اور خوشی دیتا اور ڈرنا تا کہ اے

وہ و اتھم اللہ و رسل کے رسول پر ایمان لے اور اس رسول کی تعظیم و توقیر کرو اور صبح

و شام اللہ کی پاکی بولو۔)

”ہو اللہ ارسل رسولہ بالہدی و دیں الحق لیطہرہ علی الدین کلہ“ ۳۳

(اللہ ہی سے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا کہ

اسے سب دینوں پر غالب کرے)

”یا ایہا الی انا ارسلک شہدا و مبشرا و مدیرا لِّلنَّاسِ بِاللّٰهِ

(کے غیبی خبریں اپنے اپنے (ن) کے شبہ ہر کے نہیں ہیں نہ  
ناظر، جو خبریں اپنے (ن) کے ساتھ اور اللہ کی طرف اس کے ضم سے جاتا)

"ولقد بعثنا فی کل امة رسولا ان اعبدوا الله واحسوا الطاعات  
فمنهم من هدی الله ومهم من حقت علیه الصلوة ط "۳۵

(اور ہر ایک امت میں ہم نے ایک رسول بھیجا ہے کہ اللہ کو یاد کرو اور طاعت  
کے پورا کرنے میں اس کی مدد کرو اور ان میں سے کچھ کو ہم نے غیبی خبریں (ن)

"انما انت منذر ولكل قوم هاد" ۳۶

(اے رسول! اظہر اظہر ہے کہ اے اور ہر قوم کے ہادی ہے)

"وما ارسلنا من رسول الا لیطع ما دین الله" ۳۷

(اور ہم نے کوئی رسول نہیں بھیجا اس کے سوا کہ اللہ کی اطاعت میں ہے)

خدا صریح کہ انبیاء و رسول کے مبعوث فرمانے میں اللہ وحدہ شریک نہیں سمجھتے

اور یہ کہ اس نے اپنے ان محبوب بندوں کے توسط سے اپنی خوشنودی اور ناراضگی کے اعمال

محرمات سے باخبر کر دیا اور کسی بھی شے کی اچھائی اور برائی سے جاننے کا یہ بے یار و مددگار

عطا فرما دیا۔ ع

خداوند پیغمبر کے رہا

کہ ہرگز بمنزل نہ خواہد رسید

\*\*\*

## نبوت و رسالت سے متعلق بنیادی و ضروری عقائد

عقیدہ توحید کی طرح عقیدہ رسالت و نبوت سے متعلق بھی کچھ لازمی و ضروری عقائد ہیں۔ دس سے جن کی تصدیق کرنا اور زبان سے اقرار کرنا ضروریات دین سے ہے اور ضروریات دین و تسلیم کے بغیر انسان و ایمان و اسلام کی دولت ہرگز نصیب نہیں ہوتی۔ بعد از ذات باری تعالیٰ اور اس کی قدیم صفات یعنی عقیدہ توحید پر ایمان لانے والے کو بھی از روئے شرع محمدی ہم مومن یا مسلمہ اس وقت تک نہیں کہہ سکتے جب تک نبوت و رسالت کو تہہ دس سے قبول کرنے کا یقین نہ ہو جائے، ہاں اس کو موجد (Monotheistic) کہہ سکتے ہیں۔ نبوت و رسالت سے متعلق جو بنیادی و ضروری عقائد ہیں ان میں سے چند اہم عقائد ہم یہاں ذکر کر رہے ہیں، رہے باقی عقائد وہ بھی انہیں کے ضمن میں آجاتے ہیں۔

### نبی و رسول کا بشر اور مرد ہونا:

یعنی اندر رب العالمین نے منصب نبوت و رسالت کے لئے ہمیشہ بشر اور مرد کو ہی منتخب فرمایا ہے، کسی عورت یا جن کو اس بلند مرتبہ پر فائز نہیں فرمایا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحٰی إِلَيْهِمْ“ ۳۸

(اور ہم نے آپ سے پہلے نہ بھیجے مگر مرد جنہیں ہم وحی کرتے)

یعنی ہم نے آپ سے پہلے مردوں کو ہی نبی و رسول بنا کر مبعوث فرمایا اور نبی و رسول نے اپنی بشریت کا مدعا واضح اعلان بھی فرمایا۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

”قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ“ ۳۹

( اس سے رسولوں سے ناسا کی ہم تمہاری طرح تریں )

بشر، انسان وہی نبی و رسول بنانے میں اللہ تعالیٰ کی حکمت یہ ہے کہ اگر وہ مرد یا عورت کی مخلوق سے ہمارے لئے رسول مبعوث فرماتا تو وہ ہماری حالت و کمالات سے واقف و آگاہ نہ ہوتا اور نہ اس کو ہم پر وہ شفقت ہوتی جو ایک ہم جنس و ہم عمر سے ہم جنس سے ہوتی ہے۔ اور نہ اس کی طرف ہمارے طبعی قبلی میلان ہوتا نہ اس کو ہماری کمزوریوں کا احساس ہوتا اور نہ ہم اس کی حق معنی میں پیروی کرتے۔

## تعظیم و توقیر

یعنی انبیاء کرام و رسولان عظام کی تعظیم و فرش میں ہے۔ یہ ایک مرد و عورت پر فرض ہے کیوں کہ تعظیم رسول و توقیر نبی تمام فراموشی کی جان و اصل ہے بلکہ یوں جب شریعت اسلام میں نبی و مرسل پر فرش پر مقدم ہے۔ کسی نبی و رسول کی الٹی سے الٹی تو جین و ستانی اور مذاق و مذاہب کفر ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

”لَتَذْكُرُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَتَقْرُوه“ ۱۰۰

( تاکہ اے مومن تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو )

”فَالذِّكْرُ أَمْرٌ وَهُوَ عَزْرٌ وَهُوَ بَصْرٌ“ ۱۰۱

( تو وہ جو اس (محمد ﷺ) پر ایمان لائیں اس کی تعظیم کریں اور اسے مدد دیں )

”وَأَمْنٌ بِرَسُولِي وَعِزٌّ لِمَوْحَمٍ“ ۱۰۲

( اور میرے رسولوں پر ایمان لانا اور ان کی تعظیم کرنا )

مختصر یہ کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و جملہ انبیاء و مرسل کی تعظیم و توقیر جزو ایمان ہے۔

## محبت و عشق

انبیاء کرام و رسولان عظام یا خصوصاً حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں ایمان بہد ایمان کی جان ہے۔ اسی حقیقت کی ترجمانی کرتے ہوئے امام ابوسفیت حضرت مولانا محمد رضا خان صاحب علیہ الرحمہ نے یہاں ہی خوب فرمایا۔ ع

اللہ کی سرتابقدم شان ہیں یہ

ان سانہیں انسان وہ انسان ہیں یہ

قرآن تو ایمان بتاتا ہے انہیں

ایمان یہ کہتا ہے مری جان ہیں یہ ۴۳

سچ تو یہ ہے کہ نبی و رسول محبت کرنے کی چیز نہیں بلکہ عشق کرنے کی چیز ہے۔ اس لئے کہ محبت جب کسی کو کسی سے ہوتی ہے تو اس میں اپنا بھی خیال رہتا ہے اور محبوب کا بھی لیکن جب کسی کو کسی سے عشق ہوتا ہے تو صرف محبوب کا خیال رہتا ہے اپنا خیال ہرگز نہیں رہتا۔ اور قرآن وحدیث سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے عشق کرنے کے بعد ہی انسان مومن اور کامل مسلمان کہلانے کا حقدار ہو سکتا ہے۔ چنانچہ اللہ رب العالمین ارشاد فرماتا ہے:

”قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَرْوَاحُكُمْ

وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا

وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ

فَتَرْضَوْهَا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۝ ۴۴

(اے رسول!) تم فرماؤ! اگر تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی

اور تمہاری عورتیں اور تمہارا گنب اور تمہاری مائی کے مال اور وہ تجارت جسکے

نتیجہ کا تمہیں ڈر ہے اور تمہارے پسندیدہ مکانات یہ چیزیں اللہ اور اس کے

رسول اور اس کی راہ میں لڑنے سے زیادہ پیاری ہوں تو راستہ دیکھو یہاں تک

کہ اللہ اپنا حکم (قیامت یا عذاب) لائے۔)

حدیث پاک میں ارشاد ہوتا ہے:

”قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَوْمُ مِنْ أَحَدِكُمْ حَتَّى

أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ“ ۴۵

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم میں سے کوئی مومن نہ ہوگا یہاں

تک کہ میں اس کے نزدیک اس کے باپ اور اسکی اولاد بچے اور تمام لوگوں سے



ریا، محبوب نہ ہو جاؤں )

خیاں رستے تمام مکانوں میں، وہ خواہیگی شامل ہے۔ اس سے ماننا پڑے گا۔ حدیث یہ کہ  
خامش، وہ صاحب یہ سب۔ تمام دوسرا سینہ آپ سے زیادہ نبی سے محبت و تقرب جب تک نہ  
پیدا ہو جائے۔ اس کی حدیث پر اس میں اس بات کو باطل واضح فرمادیا ہے۔ یہ ہے۔ دینا ہے۔  
مات ہے :

”والدی نفسی بیدہ حسی اکون البک من نفسک“ ۳۶

(قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جب تک میں تم میں

اپنی جان سے بھی زیادہ محبوب نہ ہوں تو میں تم سے محبت نہیں کرتا۔)

ثابت ہوا کہ نبی و رسول کی محبت ایمان اور اسلام کی علامت ہے۔ یہ اہم جزو ہے۔

جس سے بغیر وہی عبادت و عمل بارگاہیوں میں قابل قبول نہیں۔ اس سے۔ آپ کی محبت ہی بدر  
ایمان ہے اور اسی محبت کا نام اسلام ہے۔

### اطاعت و فرمانبرداری

مذہب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و پیروی بھی ہر ایک مومن و مسلم کے لئے  
واجب و فرض ہے۔ اس لئے کہ اطاعت نبی و رقیقت اطاعت الہی ہے۔ بغیر اس کی نبوی طاعت  
خداوندی پر زہر و زہمکن نہیں۔ خدا کے احکامات و شریک اپنے مقدس علم میں حاکم و فرمانبردار ہے :

”قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی بحسبکم الله“ ۳۷

(اے نبی تم فرماؤ کہ وہ جو تم اللہ دوست رکھتے ہو تم میرے فرمانبردار ہو جاؤ،

اللہ تمہیں دوست رکھے گا)

یعنی میری پیروی کرو، اللہ تم سے محبت کرے گا۔

”من بطع الرسول فقد اطاع الله“ ۳۸

(جس نے رسول کی طاعت کی اس نے اللہ کی طاعت کی)

”واطيعوا الله والرسول لعلکم ترحموا“ ۳۹

(اور اللہ اس کے رسول کی اطاعت کرنا کہ تم پر رحم کیا جائے)

”وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَارَقُوا عَظِيمًا“ ۵۰

(اور جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے اس نے بڑی کامیابی پائی)

”وَمَا أَنْتُمْ بِالرُّسُولِ فَحَدِّثُوهُمْ مَابِهِمْ عَنْهُ فَاتَّبِعُوا“ ۵۱

(اور جو کچھ تمہیں رسول عطا فرمائیں وہ لے دو اور جس سے منع فرمایا میں رک جاؤ)

مذکورہ بالا آیات کریمہ کے علاوہ اور بھی بے شمار آیات ہیں اس چیز کو صاف صاف الفاظ

میں واضح فرمایا گیا ہے کہ اطاعت رسول درحقیقت اطاعت خدا ہے اور فرمان رسول دراصل فرمان خدا ہے۔ اور اسی اطاعت رسول میں دونوں جہاں کی دنیوی و اخروی کامیابی مضمر ہے۔

## عصمت انبیاء و رسل

عصمت انبیاء یعنی انبیاء کرام کا معصوم ہونا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس مقدس

بہاعت کے لئے اللہ نے اپنی حفظ و امان میں رکھنے کا وعدہ فرمایا ہے جس کے سبب ان سے

گناہوں کا صدور ہونا شرعاً محال ہے۔ اس لئے انبیاء کرام علیہم السلام کفر و شرک، جہل و کذب،

خیانت و بغل جیسی صفات قبیحہ اور عادات ذمیرہ و افعال بد سے بالاتفاق محفوظ و معصوم ہیں۔ مختصر یہ

کہ ہر وہ شی جو مخلوق خدا کے لئے باعث حقارت و نفرت ہو انبیاء کرام قبل نبوت بھی اور بعد نبوت

بھی اس سے محفوظ و مومن ہیں۔ یہ گروہ انبیاء تصدأ و ارادۃ صغیرہ و کبیرہ گناہوں سے تو پاک

ہوتے ہی ہیں نیز علماء کرام فرماتے ہیں کہ چھ باتیں کسی نبی میں نہیں پائی جاتی ہیں: (۱) ولد الزنا

ہو (۲) بد صورتی (۳) بے عقلی (۴) بزدلی (۵) پست ہمتی اور (۶) نامردی۔

نوٹوں کو انبیاء کرام کی عصمت کا یقین ان کی حکیمانہ و فقیہانہ دلیلوں سے ہوتا ہے اور

ان کا شاندار مثالی کردار اور ان کے بہترین اخلاق و اطوار اور پاکیزہ زندگی ان کی عفت

و پاکدامنی کی منہ بولتی تصویر ہوتے ہیں۔

مذکورہ حقیقت کی وضاحت کرتے ہوئے قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:

”قَالَ يَقُومُ لَيْسَ بِي صَلَوةٌ وَلَكِنَّ رَسُولَ رَبِّ الْعَالَمِينَ“ ۵۲

( کہا اے مری قوم مجھ میں نہ ایسی پختہ نہیں ہیں تو وہ العالین کا رسول ہوں )

”ماصل صاحبکم وما عوی“ ۵۳

( تمہارے صاحب (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) نہ تیرے رب (جیسے)

”قل فاعرفنک لا عویہم اجمعین ط الا عبادک منهم المخلصین“ ۵۴

(یہ باتیں مانتے نہ تھے اور میں نے سب کو دیکھا کہ میں سے جو تیرے

مخلص بندے ہیں)

معلوم ہوا کہ انبیاء پر ایمان لے کر آئے تھے، مخلص بندے ہیں جو انہوں سے اور انہوں سے

پس ہیں۔ یہاں یہ واضح کرنا بھی ضروری ہے کہ موصوم ہونا صرف انبیاء اور انہوں سے ہے۔

نبی اور فرشتے کا یہ وہی موصوم نہیں۔ انہوں نے انبیاء کی طرح موصوم نہیں بنائے۔

## سید الانبیاء والفضل الرسل

کلام الہی تحت الرسل فضلنا بعضهم علی بعض“ ۵۵

تعالیٰ نے تم میں سے ایک سے دوسرے پر انبیاء و رسل میں سے بعض کو بعض پر فوقیت

والفضلیت مرحمت فرمائی ہے۔ لیکن پیغمبر آخر الزماں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے ایسے

برتر و زیدہ نبی و محبوب رسول ہیں کہ آپ و سید الانبیاء کا خطاب تھا فرمایا ہے اور سب رسولوں میں

سب سے اعلیٰ و افضل مرتبہ و مقام فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ مَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَلَا تَحْسِبُوا عَهْدِي مَعَكُمْ إِلَّا بِإِذْنِي ۖ وَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكُمْ قَائِمِينَ ۚ

رَسُولٌ مِّنْكُمْ يَتْلُو آيَاتِي عَلَيْكُمْ وَأُخْبِرُكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ ۚ

وَأَحْذَرْتُمْ عَلٰی دَلٰلَتِهِمْ اَصْرٰی قَالُوْا اَقْرَرْنَا قُلْ فَشٰهَدُوْا اَنَا مَعَكُمْ

مِنَ الشَّاهِدِيْنَ ۚ ۵۶

(اور یہ کہ جب اللہ نے بنی اسرائیل سے عہد کیا تو میں تم سے کہتا ہوں کہ تم اپنی

دوسری باتوں پر تشریف لے جاؤ، تمہارے پاس وہ رسول (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کہ تمہاری

کتابوں کی تصدیق فرمائے تو تم نہ کہہ دو کہ اس پر ایمان لانا اور ضرور ضرور اس

کی مدد کرنا۔ فرمایا کیوں تم نے اقرار کیا اور اس پر میرا بھاری ذمہ لیا سب نے  
 عرض کیا ہم نے اقرار کیا۔ فرمایا تو ایک دوسرے پر گواہ ہو جاؤ اور میں اب  
 تمہارے ساتھ گواہوں میں سے ہوں۔)

معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم اور ان کے بعد جس کسی کو نبوت سے سرفراز فرمایا  
 ان سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت عہد یا اور ان انبیاء و رسل نے اپنی اپنی امتوں  
 و قوموں سے عہد کیا کہ اگر ان کی زندگی میں پیغمبر آخرا زمانہ تشریف فرما ہوں تو آپ پر ایمان  
 لیں اور آپ کی مدد کریں۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ آپ جملہ انبیاء و رسل علیہم السلام اور جملہ ائمہ  
 و اقوام و ملتوں کے رسول ہیں اور سب سے افضل و اعلیٰ ہیں۔ اور حضرت آدم علیہ السلام سے قیامت  
 تک تمام اقوام و خواص ہوں یہ عوام سب آپ کے امتی ہیں۔

## حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہر دور اور ہر قوم کے رسول

حضرت آدم علیہ السلام سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک اللہ تعالیٰ ہر دور ہر قوم اور ہر  
 ملک و علاقہ میں ایسا ایک نہ ایک نبی و رسول بھیجتا رہا تا کہ اس کا دین اس کے نبی کے ذریعہ اس کے  
 بندوں تک پہنچ جائے۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل دنیا میں الاقوامی اعتبار سے اتنی وسیع  
 و عریض نہیں تھی اور نہ معاشی و تمدنی ذرائع نے ہی ایسی ترقی کی تھی کہ عالمگیر نبوت اور مکمل شریعت  
 کے تمام پورے ہو جاتے۔ اس لئے عام طور پر ہر نبی کے مخاطب اس کی اپنی قوم کے لوگ ہی رہے  
 ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ وہی نبی کسی ملک کے لئے مبعوث ہوا تو کوئی کسی مخصوص قوم، قبیلہ یا علاقہ کے  
 لئے۔ اور بھی ایک وقت اور ایک قوم میں کئی کئی نبی و رسول بھی تشریف لائے جیسے حضرت ابراہیم،  
 حضرت اسحاق اور حضرت اسماعیل علیہم السلام۔ اسی طرح حضرت موسیٰ، حضرت ہارون اور حضرت  
 یسعٰی علیہم السلام وغیرہ۔ یہی پیغمبر آخرا زمانہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و رب العالمین نے  
 تمام اہل راہ و ہمد اقوام عام سے رسولوں یا کراں خدا کی گیتی پر مبعوث فرمایا۔ آپ کی تعلیم  
 و ہدایت قیامت تک کے لئے اور آپ کا دین اور آپ کی شریعت محمدی تمام مخلوق خدا کے لئے  
 ہے۔ خواہ وہ کسی قوم سے تعلق رکھتے ہوں اور کسی ملک یا کسی زمانہ کے لوگ ہوں۔

بعثت محمد بن آدم نبوت و نبیوں پر ہے قرآن حکیم اس پر  
فرماتا ہے:

"بينا انا رسول الله اليكم جميعا" ۵۷

(اے لوگو میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں)

"انما انت منذر ولكل قوم هاد" ۵۸

(آپ تو ڈر سنانے والے اور ہر قوم کے رہبر ہو)

"وما ارسلک الا رحمہ للعالمین" ۵۹

(اور ہم نے آپ کو سارے عالم کے لئے رحمت بنا کر بھیجا)

"وما ارسلک الا کافۃ لبس" ۶۰

(اور اے رسول ہم نے تم کو دنیا بھر ایسی رسالت کے ساتھ جو تمام انسانوں

کے لئے مکمل ہے)

"وارسلک للناس رسولا" ۶۱

(اے رسول ہم نے آپ کو سارے لوگوں کے لئے رسول بنا کر بھیجا)

آپ کی عالمگیر نبوت و رسالت کے متعلق قرآن حکیم میں، درج ذیل آیات

ہیں۔ اختصار کے پیش نظر ہم انہیں چند آیات پر اکتفا کرتے ہیں۔

## عقیدہ ختم نبوت و رسالت

اللہ کے مقدس کلام قرآن و حدیث کے علم کے مطابق: پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ

وسلم و آخری نبی و آخری رسول مانتا دین اسلام کے ختم و نبی و نبی کی عقائد میں ایک ایسا اہم عقیدہ

ہے کہ کوئی بھی شخص بنا اسلوتسیم کیے مسلمان ہو ہی نہیں سکتا۔ اسی طرح اگر کوئی مسلمان آپ کے

آخری نبی ہونے میں شک کرے یا آپ کے بعد کسی نبی یا رسول کا ہونا جانتے یا سمجھے اس

عقیدے کی مخالفت کرے یا کوئی اپنے نبی ہونے کا دعویٰ کرے یا کسی نبی و انبی صورت میں نہ

ہونا بتائے تو پھر وہ مسلمان نہیں رہ سکتا۔ بعد اسلام سے خارج اور کافر و مرتد کہلانے کا حقدار ہے۔



نبی آخر الزماں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کا تذکرہ کرتے ہوئے اللہ رب العزت اپنے کلام مجید میں ارشاد فرماتا ہے:

”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرِضْنِي  
لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا“ ۶۲

(اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) آج میں نے تمہارے لیے تمہارا دین کامل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی۔)

”ما کان محمداً الا احد من رجالکم ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین“ ۶۳  
(محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں۔ ہاں اللہ کے رسول ہیں اور تمام نبیوں میں سب سے آخری نبی ہیں)

قرآن مجید کی طرح حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے فرامین اور احادیث میں بھی عقیدہ ختم نبوت پر مدلل و قائل رہا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”میرے بہت سے نام ہیں: میں محمد ہوں، میں احمد ہوں اور میں ایسا ماحی ہوں کہ جس کے زاریعہ اللہ تعالیٰ کفر و شرک کو مٹائے گا اور میں ہی حاشر ہوں میرے سامنے سارے انسان قیامت میں جمع کئے جائیں گے اور میں ہی ایسا ماحی ہوں جس کے بعد کوئی نبی نہیں۔“ ۶۴

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ:

”عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کنت اول  
النبیین فی الخلق و احقرہم فی البعث“ ۶۵

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ارشاد فرمایا خلقت میں میں سب سے اوّل اور دنیا میں بعثت کے لحاظ سے  
آخری رسول ہوں۔)

حضرت ابو ہریرہ سے ہی صحیح مسلم شریف میں وہی روایت ہے:

”عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فصلت علی  
الانبياء بست اعطيت حوامع الكلم ومصررت بالرعب واحلت

لی المعابه وحملت الارض طهورا ومسحدا وارسلت الی  
الخلق كافة وختم بی السیون“ ۶۶

(حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ارشاد فرمایا: چھ چیزوں کی وجہ سے مجھے انبیاء و مرسلین پر فضیلت دی  
گئی۔ مجھے جو مع عظم عطا کیا گیا، محبوب سے، چھ نبیوں میں سے، میں نے ان کی قیمت  
میں سے یہ حلال کیا، پوری زمین میں سے یہ پال اور بدو، وہابیوں کی  
اور میں ساری مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا دیا ہوں اور انبیاء و مرسلین کی قیمت  
آوری کا سلسلہ میری ذات پر ختم ہو گیا۔)

اسی طرح مسلم شریف کی ایک اور حدیث پاک میں بیان یہ ہے کہ:  
”عن اسی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال ان متلی ومثل الانبیاء من  
قلی کمثل رجل سی بینا فاحسہ واحملہ الامو صعب لہ من راوبہ  
فجعل الناس بطوفون نہ وبمحون لہ ویقولون ہلا وصعب ہذہ  
اللہ قال فاما اللہ واما حاتم السیسی“ ۶۷

(حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
میرے درنیزشتہ انبیاء کی مثال اس شخص کی سی ہے جس نے یہ خوبصورت اور  
شاندار مکان بنایا لیکن اس کے ایک گوشے میں ایک اینٹ کی جگہ خد  
چھوڑ دی۔ لوگ اس کے گرد گھومتے اور اس کی خوبصورتی پر تعجب رستے ہیں  
(خدائی جگہ کچھ کر) کہتے کیا بات ہے یہاں اینٹ نہیں رکھی گئی۔ آپ نے فرمایا  
تو وہ اینٹ میں ہوں اور میں خاتم الانبیاء ہوں۔)

پیش کردہ آیات عظیمہ اور احادیث کریمہ سے یہ حقیقت روز روشن کی طرح عیاں ہے  
کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں آپ کے بعد دنیا میں کوئی نیا نبی قطعی نہیں ہو سکتا۔

☆☆☆

## حوالہ جات

- ۱۔ المنجد، صفحہ ۹۸۷
- ۲۔ مصباح اللغات، ص ۸۴۷
- ۳۔ المنجد، صفحہ ۹۸۷
- ۴۔ دائرة المعارف الاسلامیہ بعنوان نظم رسالت و رسول، المنجد، ص ۳۸۴، مصباح اللغات، ص ۲۹۲
- ۵۔ سورة الانعام، آیت ۱۲۳
- ۶۔ سورة النحل، آیت ۲
- ۷۔ المعتقد المنقذ، المستند المعتمد، ص ۲۳۰ مخزن معنویات، ص ۲۲
- ۸۔ سورة النحل، آیت ۳۶
- ۹۔ سورة البقرة، آیت ۱۵۱
- ۱۰۔ سورة الجحد، آیت ۲
- ۱۱۔ سورة المائدہ، آیت ۶۷
- ۱۲۔ سورة الحج، آیت ۷۵
- ۱۳۔ سورة آل عمران، آیت ۱۷۹
- ۱۴۔ سورة النساء، آیت ۱۱۳
- ۱۵۔ سورة النحل، آیت ۸۹
- ۱۶۔ سورة یٰسین، آیت ۲۷
- ۱۷۔ سورة التہ، آیت ۲۴
- ۱۸۔ سورة العلق، آیت ۵
- ۱۹۔ عقیدۃ الحسنة (عقائد الاسلام)، ص ۷۹

|     |                          |
|-----|--------------------------|
| ۲۰۔ | سورة المومن، آیت ۸۳      |
| ۲۱۔ | سورة الروم، آیت ۷۷       |
| ۲۲۔ | سورة البقرة، آیت ۲۵۳     |
| ۲۳۔ | سورة المائدة، آیت ۱۰۱    |
| ۲۴۔ | سورة بنی اسرائیل، آیت ۸۸ |
| ۲۵۔ | سورة النور، آیت ۶۹       |
| ۲۶۔ | سورة الاحقاف، آیت ۷۷     |
| ۲۷۔ | سورة النمل، آیت ۲        |
| ۲۸۔ | سورة الحج، آیت ۱۱۰       |
| ۲۹۔ | سورة النبی، آیت ۷        |
| ۳۰۔ | سورة النجم، آیت ۴        |
| ۳۱۔ | سورة الزمر، آیت ۷۲       |
| ۳۲۔ | سورة فتح، آیت ۵-۸        |
| ۳۳۔ | سورة الشوری، آیت ۲۸      |
| ۳۴۔ | سورة حزب، آیت ۴۵-۴۶      |
| ۳۵۔ | سورة نحل، آیت ۳۶         |
| ۳۶۔ | سورة الزمر، آیت ۷        |
| ۳۷۔ | سورة انفصاف، آیت ۶۴      |
| ۳۸۔ | سورة النحل، آیت ۴۳       |
| ۳۹۔ | سورة البراقع، آیت ۱۰     |
| ۴۰۔ | سورة النحل، آیت ۹        |
| ۴۱۔ | سورة الاعراف، آیت ۱۵۷    |
| ۴۲۔ | سورة المائدہ، آیت ۱۲     |
| ۴۳۔ | حدیث بخشش                |

- ۲۴۔ سورۃ التوبہ، آیت ۲۴
- ۲۵۔ صحیح بخاری، کتاب الایمان، حدیث ۱۵
- ۲۶۔ صحیح بخاری، کتاب الایمان، الحدیث ۶۲۵
- ۳۷۔ سورۃ آل عمران، آیت ۳۱
- ۳۸۔ سورۃ النساء، آیت ۸۰
- ۳۹۔ سورۃ آل عمران، آیت ۱۳۲
- ۵۰۔ سورۃ الاحزاب، آیت ۱۷۱
- ۵۱۔ سورۃ الحشر، آیت ۷
- ۵۲۔ سورۃ الاعراف، آیت ۶۱
- ۵۳۔ سورۃ النجم، آیت ۲
- ۵۴۔ سورۃ ص، آیت ۸۲-۸۳
- ۵۵۔ سورۃ البقرہ، آیت ۲۵۳
- ۵۶۔ سورۃ آل عمران، آیت ۸۱
- ۵۷۔ سورۃ الاعراف، آیت ۱۵۸
- ۵۸۔ سورۃ الرعد، آیت ۷
- ۵۹۔ سورۃ الانبیاء، آیت ۱۰۷
- ۶۰۔ سورۃ السباء، آیت ۲۸
- ۶۱۔ سورۃ النساء، آیت ۷۹
- ۶۲۔ سورۃ المائدہ، آیت ۳
- ۶۳۔ سورۃ الاحزاب، آیت ۴۰
- ۶۴۔ بخاری شریف جلد ۱، باب خاتم النبیین، ص ۵۰۱
- ۶۵۔ تفسیر معالم التنزیل جلد ۳، ص ۵۰۸
- ۶۶۔ مسلم شریف جلد ۱، کتاب المساجد ومواضع الصلوٰۃ، ص ۱۱۹
- ۶۷۔ مسلم شریف جلد ۱، کتاب المساجد ومواضع الصلوٰۃ، ص ۲۳۸



## ہندو دھرم میں تصور اوتار و ادورائش دوت

نسائی اقوام کے کسی بھی مذہب اور دھرم اور اس کے عقائد و نظریات کو سمجھنے کا ایک ہی بہتر اور مناسب طریقہ ہے اور وہ یہ کہ اس کی مستند و متقدم کتابوں کی روشنی میں اس کا جائزہ لیا جائے۔ اس دھرم یا اس مذہب کے حاملین و پیروکاروں و پیروکار اس مذہب یا اس کے بنیادی عقائد و نظریات کو سمجھنے اور سمجھانے کی کوشش نہ کی جائے۔ کیوں کہ ساقیات، یہاں بیابان ہے۔ کتب مذہب کے ماننے والے اپنے افراطی ہوتے ہیں کہ جو خود اپنے مذہب کی حقانیت کی تعلیمات سے واقف نہیں ہوتے اور وہ خود اس معاملے میں عجیب و غریب قسم کی غلط فہمیاں، احمقانہ پیچیدگیوں کا شکار ہوتے ہیں۔ ایسی صورت میں ان سے کتنی اور اصل معصومات کی سیدرہنہ بحث ہے۔ اس سے ضروری ہے کہ کسی بھی مذہب یا دھرم کی حقیقت جاننے کے لئے اس کی مذہبی بنیادی کتب کا مطالعہ کیا جائے۔ اور اس کے متقدمین و پیروکاروں کے ظاہری اقوال و افعال اور ان کے ذریعہ رائج عقائد و نظریات پر تحقیقی توجہ نہ دی جائے۔

قدیم ہندو مذہب کی بنیادی و اسی کتب کے مطابق اوتار و ادورائش دوت (अवतार) کو ہندو مذہب میں قریب قریب وہی اہمیت دی جاتی ہے جو دین اسلام میں نبی اور رسول کو حاصل ہے۔ دین اسلام میں نبی و رسول کا کیا مرتبہ ہے یہ ہم گزشتہ صفحات میں لکھ چکے ہیں۔ آئیے اب یہ دیکھیں اور جانیں کہ قدیم ہندو دھرم میں اوتار و ادورائش دوت کا کیا صحیح معنی و مفہوم ہے اور ان کا کیا درجہ ہے؟

اوتار (अवतार) کا لغوی و اصطلاحی معنی و مفہوم

سنسکرت ہندی لغت کے مطابق اوتار (अवतार) کے لغوی معنی ہیں "اتار، اودے

(1) پرکٹ ہوتا (پرکٹ) اوتار لینا اور دیوتا کا زمین پر آنا (1) اور سنسکرت کے مشہور معروف عالم (ویدان) دھرم شاستر آچاریہ ڈاکٹر وید پرکاش آپا دھیائے کہتے ہیں:

अवतार शब्द अव उपसर्गपूर्वकं तु धातु म धात्र प्रत्यय लगाकर बना है अवतार शब्द का अर्थ यह है कि पृथ्वी में आना , ईश्वर का अवतार शब्द का अर्थ है कि सब का सन्देश देने वाले महात्मा का पृथ्वी में जन्म लेना । ईश्वर का अवतार शब्द में का शब्द सम्बन्ध कारक का चिन्ह है इसका स्पष्ट है कि ईश्वर से सम्बन्ध व्यक्ति का विराजमान होना है। (2)

• ویدوں کے عظیم محقق پنڈت شری رامشرما بیان کرتے ہیں:

समाज की गिनी हुई दशा में उन्नति की भार ले लाना जना महामानव नेता (3)

اسی طرح پاڑنی (पाणिनी) نے سنسکرت قواعد کے اپنے سب سے مستند برہتھ "اساتھ" میں اس غلط فہمی کی تحقیق کرتے ہوئے "अवतार" अवतरण "تحریر کیا ہے جس کے معنی میں نیچے اتارا گیا۔ (4)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اوتار کا معنی ایشور کا زمین پر اتر کر زمین پر اترنا نہیں ہے بلکہ اس لفظ کا صحیح معنی، مفہیم ایشور (ईश्वर) کے: زمین پر زمین پر اتارا گیا ہوتا ہے۔ یہی بات ڈاکٹر وید پرکاش آپا دھیائے کی تحقیق سے عیاں ہوتی ہے۔ وہ کہتے ہیں:

परमेश्वर सर्वव्यापी है किसी निश्चित स्थान में उसका रहना और जाना से कहीं उसका आना जाना यह कथन उस असीम (अमحدود) की सीमा से बाहर है जिस प्रकार सूर्य के प्रकाश से सभी ग्रह प्रकाशित होते हैं इसी प्रकार परमपिता परमेश्वर के तेज से सभी प्रकाशित होते हैं इसी प्रकार परमेश्वर का कोई अष्ट (عظیم) महात्मा लोग का कल्याण करना है तो अवतीर्ण (विराजमान होता है या जगत् में अवतरण करने में या जन्म लेना) सच्चरित्र किसी एक व्यक्ति में ज्ञान भर दिया जाता है और ईश्वर (नूर) का उस साक्षात्कार हो जाता है। (5)

اسی عقیدے اور نظریے کی تائید داندہ میں اسے شرعی و استثنائی کتاب سے ہوتی ہے۔ داندہ شرعی و استثنائی اتار کی صحیح تشریح (۱۱۳۳) پیش کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

”اتار“ کا معنی یہ ہے کہ نیک نہیں ہے۔ ایثار (۱۱۳۴) بذات خود زمین پر ہی ہے نہ مانی آتا ہے بلکہ سچائی یہ ہے کہ وہ اپنے پیغمبر اور اتار کرتا ہے۔ اس نے انسانوں کی نجات کا میلی اور ان کی رہبری کے لئے اپنے اتار بھیجے۔ سوئی (۱۱۳۵) داندہ اور زمین جیسی تنظیم ہستیوں نے جی پیغمبر کی وراثت و توارث کے نظریے کی تائید کی ہے۔ تہوہ و معرفت متین میں پنڈت سندرس، شرعی ہرام سٹھ پر یہاں داندہ لکھی۔ اس کے چوبہ داندہ ریش پر داندہ ریش پنڈت ارکا سٹھ ستیر تھی و غیرہ نے بھی اتار کا معنی ایشور کے ذریعے انسانی ہدایت و نجات کے لئے اپنے پیغمبر اور اتار بھیجنا بتایا ہے۔ (6)

اتار کا صحیح مطلب مفہوم تو یہی ہے جو اہل کی روشنی میں حکمت نے بیان کیا لیکن عام ہندوؤں کا یہ عقیدہ (۱۱۳۶) ہے کہ ”ایشور اور چہم جہم وقت اور ماحول میں داخل ہوئے ہیں پھر بھی ضرورت محسوس ہونے پر وہ مختلف باتوں میں زمین پر مختلف صورتوں میں خود اپنی قدرت کا مظاہرہ کرتے ہیں اور اس وقت تک موجود رہتا ہے جب تک کہ اس سے آنے کا مقصد پورا نہیں ہو جاتا۔

عام ہندو قوم کے اس نظریے اور عقیدے کی اکثر ایدہ عام (۱۱۳۷) داندہ شرعی سے ساتھ تردید کرتے ہیں۔ ایشور اتار لیتا ہے یا نہیں؟ اس کا جواب دیتے ہوئے ایدہ عام نے عظیم عام ”سوامی دیا نند“ سوتی تحریر کرتے ہیں:

یج وید (यजुर्वेद) کے اقوال سے ثابت ہوتا ہے کہ پریشور (परिशुर) پیدا نہیں ہوتا۔ کیا پریشور ہم میں نہیں تھا جو کہیں سے آیا؟ اور باہم نہیں تھا کہ اندر سے نکلا؟ شرعی بات ایسا ہے علموں کے سوا کون کبے گا اور کون مانے گا؟ اس لئے پریشور کا جانا آنا، پیدائش اور موت بھی ثابت نہیں ہو سکتی۔ (7)

اسی حقیقت کی ترجمانی ”عالی جناب“ دار کا پرس، سواتیوں کے سب ذیل بیان سے بھی ہوتی ہے وہ لکھتے ہیں:

ہمیں یہ کہنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہو رہا ہے کہ ایشور کے اس سنسار میں پیدا ہو کر اوتار لینے کی بات پوری طرح خیالی دمن گھڑت (कपाल कल्पित) ہے۔ یہ سچائی ہے کہ انسان جب جب مذہب حق (सत्य-धर्म) سے بھٹکا، ایشور نے اپنے رہنما پیغمبر بھیجے جو انسان کو ایک ایشور کی پوجا کی تعلیم دیا کرتے تھے۔ (8)

## ایشور کبھی جنم یا اوتار نہیں لیتا ہندو دھرم گرنٹھوں کی تصدیق

ایشور کبھی جنم یا اوتار نہیں لیتا ہندو مذہبی محققین و علماء (धर्मशास्त्राचार्य) کا یہ کوئی اپنا ذاتی نظریہ اور اپنے ذہن کی تخلیق نہیں ہے بلکہ وہ ہندو دھرم گرنٹھ کہ جن پر یقین کئے بنا ہندو نہیں اور جن پر ان کو فخر ہے، ان کی یہی تعلیم ہے کہ "ایشور پیدائش و موت جسم اور جسمانیات، مکان اور زمان جیسی محدود صفات سے بری و پاک ہے۔ اور نہ وہ خود کسی کی اولاد ہے اور نہ ہی اس کے کوئی اولاد ہے۔ چنانچہ یجروید بیان کرتا ہے:

नत्वावा २ अन्या दिव्यो न पार्थिवा न जगत्वा ज्ञानेश्वर । (9)

(اے ایشور! تیرے جیسا کوئی نہ تو آسمانوں میں پیدا جاتا ہے اور نہ زمین میں ہے، نہ تیرے جیسا کوئی پیدا ہوا اور نہ ہوگا۔)

یجروید میں دوسرے مقام پر کہا گیا ہے:

स पर्यगच्छक्रम अकायमत्रणम अस्नाविर १३ शुद्ध मपापत्रिदम, कविमनीषा

परिभु स्वयम्भूर याथातथ्यतोऽर्थान् व्याद घाच्छाश्वतीभ्य समाभ्य (10)

مذکورہ بالا منتر کا ترجمہ کرتے ہوئے سوامی دیا مندر سوئی لکھتے ہیں:

وہ ایشور سب میں موجود، تیز رو اور لامتناہی طاقت والا، جو پاک ہمدان، سب کے دل کا حاکم جاننے والا، سب کے اوپر قائم، ابدی، خود بخود ظاہر، وہ پریشور بغیر جسم کے ہے۔ یعنی جو کبھی جسم اختیار نہیں کرتا اور نہ ہی پیدا ہوتا ہے۔ جس میں کوئی نقص نہیں۔ نازیوں وغیرہ کی قید میں نہیں آتا۔ (11)

اس حقیقت کی تائید و تصدیق کرتے ہوئے اپنشد (उपनिषद्) میں ذکر کیا گیا ہے:



(کہ وہ ایشور ایک ہے باقی سب اس کے ہی حارے ہیں، نہ وہ بھی جنہیں تانتا ورنہ کی بہتات اس کے جواز کا کوئی وار نہیں ہے۔۔۔ تو ایسا ہے، آجی جانداروں میں اس کا جہہ موجود ہے، آجی کاموں کا حاتمہ ہے، آجی۔ اوپر ہے، سب کا گواہ ہے، سب کچھ جانتا ہے۔) اس طرح قدیم ہندو، ہرم برہمنوں کے منتر ہوں کی روشنی میں، واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ ایشور بھی کی ہسمانی صورت میں جنم یا اتار نہیں لیتا، جو ایسا عقیدہ رہتا ہے، کہ نفس شاعلی کا شکار، و قدیم ہندو، ہرم برہمنوں کی تعلیمات سے باطل و بہرہ مند ہے۔

## اوتار کی مختلف اقسام

[illegible]

## کلا کیا ہوتی ہے؟

منسکرت بندی مت۔ مطابق "کد" کا خط مختلف معانی میں استعمال ہوتا ہے۔ جیسے چاندنی یک رکھ، (جو سالہ انش ہے) ستموں ہونے والی حالت، اور جیسے ہاتھ کل، خوبصورت کد وغیرہ۔ اس طرح کی چوتھ کد میں ہیں۔ اور کد کا ایک معنی ہے خوں



اور ان کے علاوہ ان کے دیگر معنی بھی بیان کئے گئے ہیں۔

مذکورہ بالا کلام کے وہ معنی ہیں جو ہندی اور سنسکرت کے لغت نے بیان کئے ہیں۔ لیکن ہندو لکھنؤ کے رتھوں اور شستروں میں جن سوالوں کا ذکر کیا گیا ہے ان سے مراد خاص نوعیت اور صفات و کمالات ہیں۔ چنانچہ ان ایک نئی کلاسیکی صورت میں جلوہ گر ہوتا ہے۔ جس سے تاریکی سے نکل کر مکمل سفیدی و روشنی تک وہ سوالوں کو بدلتا ہے اس لئے سور کلاسیک مشہور ہیں۔

شری مد بھی کوت (श्रीमद भीमव) کے مطابق دس اندریوں (حواس) پانچ بھوت اور رابھ من (اس) کو کہیں گے نام سے یہ درست ہیں (14)

شری مد بھی کوت میں ابتدائی طور پر ۱۶ کلاسیک کا ذکر کیا گیا ہے لیکن سمجھو بھی کوتا مرتبہ ۱۶ کلاسیک میں ۱۶ کلاسیک کا ذکر تفصیلی طور پر کیا گیا ہے، غلط ہو:

श्रीमद भीमवः पञ्चभूतानि पञ्चभूतानि पञ्चभूतानि

दिमन्ता नदयः सूर्यः चन्द्रः वायुः अग्निः

दिमन्ताश्च देवाः आनन्दः प्रीतिः शान्तिः सुखं

प्रीतिः शान्तिः सुखं (15)

یعنی وہ ۱۶ کلاسیک اس طرح ہیں:

(1) ॐ (2) ॐ (3) ॐ (4) ॐ (5) ॐ (6) ॐ

(8) ॐ (9) ॐ (10) ॐ (11) ॐ (12) ॐ (13) ॐ

(14) ॐ (15) अनुग्रह और (16) ॐ

مندرجہ بالا کلام میں ہیں کہ جو اہل دین میں پائی جاتی ہیں۔ اور جن کی کمی یا بیشی کی بنیاد پر کامل اتار و تار ہو، اور جزوی اتار و تار ہو، تسیم کیا جاتا ہے۔ لیکن اس سلسلے میں ساتوت تنہا ۱۶ کلاسیک میں دہری بات کہی گئی ہے۔ ساتوت تنہا میں ذکر کیا گیا ہے کہ 'کامل طاقت و قدرت' کے لئے چوتھے حصے کو انش ۱۶ سوہویں حصے کو کل ۱۶ سوہویں حصے کو بھوت کہنا جاتا ہے۔ (16)



## ایش دوت اور اوتار کی آمد کا مقصد و ضرورت

(ईशदूत और अवतार के आगमन का उद्देश्य एवं आवश्यकता،

موجودہ رائج ہندو دھرم میں تین خدا (ईशवर) مانے جاتے ہیں (۱) برہما (ब्रह्मा)  
(۲) شنو (विष्णु) اور (۳) شو (शिव) ان تینوں خداؤں میں پیدائش، تخلیق کا کام برہما انجام  
دیتا ہے، تربیت و پرورش کی ذمہ داری و شنو پوری کرتا ہے اور موت و ہلاکت کا فرض شو ادا  
کرتا ہے۔

قدیم ہندو دھرم گرنتھ اور اس کے فلسفہ کا گنجِ علم نہ ہونے یا عوام الناس میں پھیلے ہوئے  
غلط فہمیاں و عقائد کی تعلیم کے باعث دُکِ برہما، و شنو اور شو کو تین جدا جدا خدا یا ایشور سمجھ بیٹھے،  
جب کہ یہ ملحدہ مدحدہ خدا نہیں بلکہ ایک ہی ایشور کے تین مختلف صفاتی نام ہیں۔ جب وہ پیدا یا  
تخلیق کرتا ہے تو اس کا نام برہما ہوتا ہے اور جب وہ پرورش و تربیت کرتا ہے تو اس کا نام شنو ہوتا  
ہے اور جب وہ ہلاکت، قیامت (प्रलय) لاتا ہے تو اس کا صفاتی نام شو ہوتا ہے۔ ہندو دھرم  
گرنتھوں میں اس حقیقت کو بڑے ہی صاف اور واضح الفاظ میں ذکر کیا گیا ہے کہ یہ تینوں مختلف  
خدا نہیں بلکہ ایک ہی ایشور کے صفاتی نام ہیں۔ چنانچہ کیولیو اپنشد (कैवल्योपनिषद्) بیان  
کرتا ہے کہ:

स ब्रह्मा स विष्णु स रुद्र स शिवः सोऽक्षर

स परम स्वराट् स इन्द्र स कालाग्निः स चन्द्रमा । (19)

ڈاٹہ رنجیت سنگھ شاستری اس اشوک کا ترجمہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”یہ ایشور ہی برہما ہے، وہی وشنو ہے، وہی رودر (रुद्र) ہے وہی شو ہے، وہی  
اکشمہ (अक्षर) ہے، وہی سوراٹ ہے، وہی اندر ہے وہی کال آگنی ہے وہی چندرما ہے۔ (20)  
مختصر یہ ہے کہ جنس ہندو دھرم گرنتھوں، بعض ان کے ناموں (धर्मशास्त्रचार्य) کی  
تعلیمات اور مشہور رائج عقائد و نظریات کی روشنی میں یہ تینوں ایشور جنم یا اوتار دیتے ہیں۔ لیکن  
ان میں وشنو کے اوتار لینے کی بات سب سے زیادہ مشہور و معروف ہے۔ ہندو دھرم گرنتھ، شری

بد بھگوت گیتا اور پر نمر (Purani) میں عام طور سے، شنو کے اوتاروں کا ذکر کیا ہے  
 ہندو دھرم میں، شنو وایشور مانا جاتا ہے، ایشور و اوتار یعنی کیوں ضرورت پیش آئی اور اس کا  
 مقصد کیا ہے؟ ان سوالات کے جوابات جب ہندو دھرم برہمنوں میں تلاش کرتے ہیں اور ان کا  
 تحقیقی جائزہ دیتے ہیں تو اس کے پس منظر میں مختلف جوابات اور مقاصد کارفرما نظر آتے ہیں۔  
 دینا نیچے اوتاروں کی ضرورت اور مقاصد ویسے کرتے ہوئے شری بد بھگوت گیتا میں کہا گیا ہے:

यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्भवति भारत।

अभ्युत्थानमधर्मस्य तदात्मानं सृजाम्यहम्॥

परित्राणाय साधूनाम विनाशाय च दुष्कृतामे।

धर्मं संस्थापनार्थाय संभवामि युगे युगे॥(21)

(اے بھارت! جی ار جن جب جب دھرم کی کمی اور دھرم (پاپ، ظلم) کی زیادتی  
 ہوتی ہے تب تب اوتار ہوتا ہے۔ نیوں و شریوں کی حفاظت کے لئے اور بدکاروں، پاپیوں کا  
 خاتمہ کرنے کے لئے۔ اور دھرم کو اچھی طرح قائم کرنے کے لئے اوتار آتا ہے۔)  
 دوسرے مقام پر کہا گیا ہے:

अजोऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोऽपि सन।

प्रवृत्तिरचायधिरहाय संभवाम्याममायया। (22)

(میں تخلیق و پیدائش سے پاک اور بلاست سے بے نیاز ہوتے ہوئے کسی اور تمام  
 چاندروں کا ایشور ہوتے ہوئے بھی اپنی قدرت (پرکرتی) کے ماتحت کرے اپنی حکمت و تدبیر  
 (योगماہیا) سے ظاہر ہوتا ہوں۔)

यदा यदेह धर्मस्य क्षयो वृद्धियच नरनमतः।

तदा तु भगवानीश आत्मानं सृजते हरि ॥ (23)

(جب سنہار میں دھرم کا نقصان ہوتا ہے اور پاپ، ظلم بڑھ جاتا ہے تب تب ہنوں  
 شری ہری (ہری) اوتار لیتا ہے۔)

بھگوت گیتا کے انہیں نظریات و خیالات کی تائید رام چرترانس (رامچرित्रमानस)

تخلیق کا رہنما وی (مہاکاوی) تلسی داس نے جی کی ہے۔  
تلسی داس کہتے ہیں:

जब जब होई धरम की हानि। बाढ़हि असुर अधम अभिमानी॥  
करहि अनीति जाई नहि बरनी। सीदहि विप्र धनु सुर धरनी॥  
तब तब प्रभुधरि विविध सरीरा। हरहि कृपानिधि सज्जन पीरा॥  
असुर मारि थापहि सुरन्ह राखहि निज श्रुति सेतु।  
जगबिरतारहि विसद जस राम जन्म कर हेतु॥ (24)

(جب جب دھرم کا خسارہ ہوتا ہے۔ بدکار اور متکبر لوگ جو جی بوجھتے ہیں تو وہ ایسے ظلم و ستم کرتے ہیں کہ بیان نہیں کئے جاسکتے۔ اس سے برہمن کاے، دیوتا اور زمین و بڑی تکلیف پہنچتی ہے۔ تب تب وہ مہربان خدا نت نئے روپ اختیار کر کے نیک لوگوں کے مصائب و آلام دور کرتا ہے۔ وہ ظالموں کا خاتمہ کرتا ہے، دیوتا دس یعنی شریفوں کو قتل کرتا ہے۔ اپنے دیدوں کی عظمت کی حفاظت کرتا ہے اور دنیا میں نیک نامی پھیلاتا ہے۔ رام کا جنم بھی اسی وجہ سے ہوا ہے۔)

مذکورہ بالا اشعاروں کی روشنی میں دتہ کی آمد کے مندرجہ ذیل اغراض و مقاصد سامنے آتے ہیں:

۱۔ دھرم کا زوال روکنے کے لئے اوتار آتا ہے۔

۲۔ ادھرم (अधर्म) کا خاتمہ کرنے کے لئے اوتار آتا ہے۔

۳۔ نیک و شریف لوگوں کی حفاظت کے لئے اوتار آتا ہے۔

۴۔ بدکاروں اور پاپیوں کو ہلاک کرنے کے لئے اوتار آتا ہے۔

۵۔ دھرم و بحسن و خوبی کو قائم و دائم کرنے کے لئے اوتار آتا ہے۔

۶۔ دیدوں کی حفاظت اور نیک نامی پھیلانے کے لئے اوتار آتا ہے۔

ان کے علاوہ ہی وشنو پوران (हरिवंशपुराण) متسیہ پوران (मत्सरय) بھاگوت پوران،

وامن پوران، اور شو پوران وغیرہ میں اوتار ہونے کے دو اہم مقصد اور ذکر کیے گئے ہیں:

(۱) وردان (वर्दान) دینے کی وجہ سے وشنو کو اوتار لینا پڑا۔

(۲) شاپ (शप) (بدوا) کی وجہ سے انہیں اوتار لینا پڑا۔ (25)



منسوبات اور دیدے مشہور معتبر ماما (धामाशास्त्राचार्य) نے دیدیر کا قیاس اپنا دیا ہے  
نے فار کردہ مت صد واسطے سے ماما حسب ذیل مت صد و عراض اور تریہ فار ہے  
ہیں۔ آیا دھیائے جی لکھتے ہیں:

इशाचारमिदं सर्वं यत्किञ्च जगत्या जगत् ।

तन तयतन भुज्जी था मा गृहाकरय रियद्वनम।

☆ خطرناک ظلم و ستم (غورحیسا) اور ابقاؤ نیت (اخراجکتاب) کا پھیل جانا۔  
☆ اپنے پیٹ اور پر یواری گزرا وقت سے تھک کر ہاتھ و پاؤں پر مارنا۔

ان ستان کی پیہ کی (पालन) کرانے سے اوتار جوتا ہے۔ (26)

پرائسز اور ویڈیوں کے عظیم مطلق ”پنڈت شری رام شرما نے بھی اتاریں گے۔  
عظیم مقاصد بیان کے ہیں۔ وہ قابل بیان کے مقاصد ہی تشریحات جتے ہیں۔  
علاحدہ محسوس ہوتے ہیں وہ اس طرح ہیں:

☆ اوتار کی خدمت (شरण) میں جانے سے پاپ پھٹ جاتے ہیں اور اپنی نیک ساری  
(سُرخ) مل جاتا ہے۔

☆ اوتار چڑھنے کے لئے اس طرح کے سہارا بنائے۔  
☆ اوتار کے کامنہایت عجیب و غریب اور چمکانے والے ہوتے ہیں۔  
☆ اوتار کے بہتر اور ملحقہ اقوال کا اتباع کرنے سے دنیا کی بڑی خدمت ہوتی ہے۔  
☆ اوتار کے طور پر یقین، اور خاص کے مطابق ملحقہ نغمے اور دیکھی صفات عقیدت و محبت سے کسی کا کچھ فائدہ نہیں ہو سکتا۔

☆ امار موجودہ وقت میں رائج بری رسموں کو توڑنے کے لیے کوئی بڑا کام

کر سکتے ہیں لیکن وہ انسانیت کی اہمیت کو توڑنے والا کوئی کام جسے حیوانیت (उद्वण्डता) کہا جائے کبھی نہیں کرتے۔

ہذا ایشور ایک شخص کو اوتار بنا کر بھیج دیتا ہے اُس میں ایسی صلاحیت اور طاقت ہوتی ہے کہ وہ دیکھتے دیکھتے اپنے پیر و کار پیدا کر لیتا ہے (27)

شری مد بھگوت گیتا، رام چرترانس اور پرانوں کے پیش کردہ حوالوں و اشوکوں سے جہاں ایک طرف اوتاروں کی آمد کے مقصد ظاہر ہوتے ہیں وہاں دوسری طرف یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایشور کسی جسمانی شکل و صورت میں جنم یا اوتار لیتے ہیں۔

مذکورہ بالا اشوکوں سے ظاہر ایسی واضح ہوتا ہے لیکن اصل حقیقت اس کے برعکس ہے۔ کیوں کہ ایشور جسم و جسمانیات، مکان اور مکانیات، زمان اور زمانیات جیسی حادثاتی صفات سے پاک و منزہ ہے۔ اس لیے اس کا جسم اختیار کرنے یا ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اوتار کے تصور و نظریے کے ساتھ خدا کے جسم میں حلول یا نزول کا تصور، خدا و زمان مکان میں قید و محدود کر دیتا ہے۔ اس لئے یہ تصور محض عوام میں پھیلی ہوئی ایک غلط فہمی ہے جو نہ صرف عقل کے خلاف ہے بلکہ قدیم ہندو دھرم رتنہ وید اور اپنشد کی تعلیم کے بھی خلاف ہے۔ جیسا کہ رزشتہ صفحات بالخصوص ”ہندو دھرم کا تصور“ کے باب میں ہم بالتفصیل اس حقیقت کو واضح کر چکے ہیں۔

نیز پُران (पुराण) جن کے اندر اوتار کے تصور پر تفصیلی بحث و تذکرہ ہے بلکہ اوتار کا عقیدہ و نظریہ ہی جن کا مرکزی موضوع ہے، وہ بھی صاف اور واضح الفاظ میں مختلف مقامات پر یہی تعلیم دیتے ہیں کہ خدایا ایشور کی ذات فنی و حادث نہیں ہے، وہ قدیم اور لامکان ہے اور حلول یا نزول وغیرہ دنیوی صفات سے بے نیاز ہے۔ خود شری مد بھگوت گیتا کے اندر اگر بعض اشوکوں سے ایشور یا ایشور کے اوتار مینے کا ثبوت فراہم ہوتا ہے تو دوسرے اشوکوں سے اس تصور و عقیدے کی سخت تردید ہوتی ہے۔ چنانچہ شری مد بھگوت گیتا میں ایک مقام پر کہا گیا ہے:

नाहं प्रकाशः सर्वस्य योगमायासमावृतः।

मद्वोऽयं नाभिजानाति लोको मामजमव्ययम्॥(28)

جناب ہے، میں کو بند کانے سے اس اشوب کا ترجمہ اس طرح کیا ہے:

(اپنی خلعتِ تقدیر سے مخفی و پوشیدہ میں سب سے مدائے نہیں ہوتا، اس سے یہ جاہل قوم (अज्ञानी जन-समुदाय) مجھ باقی اور جسم و پیدائش اور موت سے بے نیاز اور وہ نہیں جانتی کہ مجھ کو زندہ مینے اور مرنے والا سمجھتی ہے۔) (29)

کہتا ہے اس اشوب میں صاف صاف بیان کر دیا گیا ہے۔ ایشور (ईश्वर) پیدا اس سے پاسب ہے۔ نہ وہ پیدا ہوتا ہے اور نہ ہی اوتار لیتا ہے۔ بلکہ سچائی یہ ہے کہ وہ اپنے ایشور (ईश्वर) اور پیغمبر بھیجتا ہے۔

ہملہ قدیم ہندو دھرم گرنتھوں میں ویدوں و بنیادی اہمیت حاصل ہے۔ یمن ویدوں میں نہیں واضح انداز میں اوتار لینے کا ذکر نہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ایشور کے اوتار لینے کا تصور ہندو مذہب میں ویدوں کے دور کے بہت بعد کی ایجاد ہے۔ یوں کہ اوتار کا نظریہ سب سے پہلے پرانوں اور بھگوت گیتا میں ملتا ہے۔ اور کاربن ڈیٹا لوبی کے مطابق ویدوں کا مہد ۱۵۰۰ سے ۱۰۰۰ قبل مسیح ہے جب کہ پرانوں کا دور ”ڈیوایل“ ٹمر کے مطابق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ۴۰۰ سال بعد کا ہے اور بعض مورخین کے نزدیک ۴۰۰ قبل مسیح کا۔ انی طرح گیتا اور مہا بھارت کا مہد بھی عیسیٰ قبل چوتھی صدی اور بعد عیسیٰ چوتھی صدی تسلیم کیا گیا ہے۔

قدیم ہندو دھرم گرنتھوں اور ہندو دھرم کی شان اور جان وید اور اپنشد کا کہہ انی ویدائی سے مطابقت کرنے پر ان میں ایشور کے خود اوتار لینے کا ثبوت فراہم نہیں ہوتا لیکن ایشور (ईश्वर) یعنی اپنے پیغمبر مبعوث کرنے کا حوالہ دہ مختلف مقام پر آتا ہے۔

## ویدوں میں ایشور دوت کا تصور

ہندی اور سنسکرت لغت کے اعتبار سے ”ایش“ کا معنی ہے ایشور اور ”وت“ کا معنی ہے پیغامبر (सदेशवाहक) اس طرح ایشور دوت ایک مرکب کلمہ ہے جس کے معنی ہیں ایشور یا خدا کا پیغام پہنچانے والا۔

دنیا میں کسی بھی مذہب یا دھرم کا ماننے والا اس حقیقت سے انکار نہیں کر سکتا کہ خدا یا

ایشور نے نوع انسانی کی تخلیق کے بعد ان کو ایسے ہی آزاد یا آوارہ نہیں چھوڑا بلکہ ان کی تعلیم و تربیت اور ہدایت و نصیحت کے لئے، ان کو دین حق کا راستہ دکھانے کے لئے وقتاً فوقتاً اپنے پیغمبروں اور ایش دوتوں کو بھیجا۔ ہر ایک قوم و ہر ایک جماعت نے اللہ یا ایشور کے بھیجے ہوئے ان عظیم رہبروں و رہنماؤں کو مختلف ناموں سے یاد کیا۔ قدیم ویدی اور ہندو دھرم کا بھی یہی تصور و نظریہ ہے کہ "ایش دوت یا ایشور یئے پرش (ईश्वरीयपुरुष) سنہر میں آئے اور ایشور کا سچا پیغام لے کر آئے اور اپنے اپنے دور کے انسانوں کے لئے رہبر و رہنما بن کر تشریف لے گئے۔ اسلامی آسمانی کتاب قرآن پاک کے متعلق یہ خدائی رہبر و رہنما دنیا کے ہر ملک، ہر قوم اور ہر دور میں آئے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ (30)  
 (اور ہر ملک ہر امت میں ہم نے ایک رسول بھیجا کہ اللہ کو پوجو اور شیطان سے بچو)  
 وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ (31)

(اور جو کوئی قوم) امت یا قوم) تم سب میں ایک ڈرنا سننے والا گزر چکا)

کلام الہی اور فرمان خداوندی کے مطابق پیغمبر اور رسول (ईशदूत) جب دنیا کے ہر ملک و ہر قوم میں مبعوث کئے گئے تو یقیناً ہندوستان میں بھی وہ خدائی تعلیمات و احکام اور اس کا پیغام لے کر ضرور آئے ہوں گے۔

پیغمبر یا ایش دوت (ईशदूत) کے متعلق جب ہم قدیم اور عظیم ہندو دھرم گرنٹھ ویدوں کا گہرائی سے مطالعہ کرتے ہیں تو وہ بھی ایش دوت یا ایشور یئے پرش (ईश्वरीयपुरुष) یعنی ایشور کے پیغمبروں کی آمد کی تائید کرتے نظر آتے ہیں اور کہیں بھی اس عقیدے و نظریے کی تردید کرتے ہوئے نظر نہیں آتے۔ چنانچہ ایش دوت کی آمد کا تذکرہ کرتے ہوئے رگ وید (ऋग्वेद) بیان کرتا ہے:

अग्नि दूत ब्रणीमहे होतारम विश्व वेदसम् अरय यज्ञस्य सुकृतम् (32)

("ہم آگنی وودوت (پیغمبر) چنتے ہیں سنہر کی تکلیف دور کرنے والے کو)

مندرجہ بالا منتر کا ترجمہ جناب رائے بہادر پانڈے نے اس طرح کیا ہے:







چاروں ویدوں میں اگنی دوت کے بارے میں ہزاروں منتر پائے جاتے ہیں۔ خاص طور سے قدیم گرنٹھ رگوید میں سب سے زیادہ منتر و سوت اگنی کے متعلق ہی ہیں جن میں اکثر منتر ایسے ہیں کہ جن سے اگنی کے ایش دوت (پغمبر) ہونے کی ترجمانی ہوتی ہے۔

اگنی دوت کے علاوہ ویدوں میں دیگر ایش دوتوں کا بھی ذکر پایا جاتا ہے خاص طور سے نراشنس (نراشاس) اور دوت عرابن (دوت اراہن) نام سے جس ایش دوت کا تذکرہ کیا گیا ہے اور اس کی جو خوبیاں و صفات بیان کی گئی ہیں وہ سنسکرت اور ویدوں کے پنڈتوں اور عالموں کی نظر میں اتم ایش دوت (آخری پغمبر) حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ماحقہ ثابت ہوتی نظر آتی ہیں۔

## اتم ایش دوت حضرت محمد ﷺ کا ذکر ویدوں میں

(अन्तिम ईशदूत हजरत मुहम्मद का जिक्र वेदों में)

قدیم ہندو دھرم گرنٹھوں یعنی ویدوں میں ایش دوت کے ذکر کے ساتھ کچھ ایسی باتیں اور پیشین گوئیاں بھی نظر آتی ہیں کہ جن کو پڑھ کر یہ یقین ہو جاتا ہے کہ یہ یا تو پیغام الہی ہیں یا پیغمبروں کی تعلیمات سے ماخوذ ہیں۔ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق ویدوں میں جو ذکر یا پیشین گوئی مع صفات بیان کی گئی ہے اُس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرآن اور حدیث یا دین اسلام کے مطابق ہی خاتم الانبیاء یا آخری پیغمبر نہیں بلکہ ہندوستانی دھرم گرنٹھ ویدوں کی تعلیمات کے مطابق بھی آپ ہی اتم ایش دوت (آخری پیغمبر) ہیں۔

پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دور ۵۷۱ء تا ۶۳۲ء ہے اور ویدوں کا عہد ۱۵۰۰ قبل مسیح تا ۱۰۰۰ قبل مسیح (38) گویا کہ پیغمبر اسلام کا زمانہ ویدوں کے بہت بعد کا ہے۔ ویدوں نے ہزاروں سال قبل آپ کے متعلق جو خبریں یا پیشین گوئیاں ذکر کی ہیں یا آپ کی جو خوبیاں و صفات درج کی ہیں وہ آپ کی ذات پاک پر یقینی حد تک صادق آتی ہیں۔

اتم ایش دوت (अन्तिम ईशदूत) کے بارے میں خبر دیتے ہوئے رگوید (ऋग्वेद)

بیان کرتا ہے:

## سامودرا دھوت اربن ۔

ذکر کردہ منہ میں (س) کا معنی ہے ساتھ اور مدر (مدر) کا معنی ہے مہ یا مہ لگانے کی انگلی اور اوت کا معنی ہے پیغمبر (سدر شاواہک) اور بن (اربن) لفظ کا مطلب ہے مہ اس سے کہ (ن) اور (س) سنسکرت لفظوں کے آخر میں آتا ہے اور زیادہ ہوتا ہے۔ اس طرح (سامودرا دھوت اربن) کا معنی ہے ”مہ کے ساتھ مہ کا اوت یا مہ لگانے کا پیغمبر“۔

لگانے کی انگلی کے ساتھ مہ کا پیغمبر۔ (39)

پیش کردہ تشریح و توضیح سے جہاں یہ ظاہر ہوتا ہے کہ (سامودرا دھوت اربن) (سدر دھوت اربن) کی وہیوں میں نہ دی گئی ہے وہ مہ مہ میں خط ۱۵۰۰ ہاں یہ جہی ثابت ہوتا ہے کہ وہ پیغمبر اسلام ہی ہیں۔ کیوں کہ سنسکرت زبان میں جو معنی ”پیغمبر مدر (مدر) کا ہے وہی معنی مہ لگانے میں خاتم کا ہے معنی جو پیغمبر (سامودرا دھوت اربن) کا ہے وہی مطلب ”خاتم النبیین“ کا ہے اور یہ پیغمبر اسلام کا بہت ہی مشہور معروف لقب بھی تھا ہے۔ اور آپ و خاتم النبیین، انتمی (سدر دھوت اربن) اس لئے کہا جاتا ہے کہ آپ ہی مہ کے ساتھ مہ کا پیغمبر ہیں۔ جنہوں نے دہاتوں، پیغمبروں کی آمد کے سلسلے پر مہ لگانے کی پیغمبری یا نئے اوت کے آنے کا دروازہ بند کر دیا اب کوئی نیا پیغمبر یا نئے اوت نہ آئے گا۔

خیاں رہے کہ (سامودرا دھوت اربن) کی مذکورہ تشریح مدر (مدر) کا معنی ”مہ“ مان کر کی گئی ہے لیکن اگر ہم ”مدر (مدر) کا وہی معنی یعنی مہ لگانے کی انگلی مانیں تب بھی پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عظیم الشان ذات پر ہی اس کا واحد مظہر نظر آتی ہے۔ اس لئے کہ جہد پیغمبروں اور تمام اوتوں میں صرف پیغمبر اسلام وہی یہ خصوصیت حاصل ہے کہ آپ اپنی انگلی سے مہ کا کام یہ کرتے تھے۔ بخاری شریف، مسلم شریف اور مشکوٰۃ شریف میں ذکر کیا گیا ہے کہ:

”پیغمبر اسلام نے ارادہ فرمایا کہ قیصر و ساری اور نجاشی بادشاہوں و خطوط بھیجیں تو کسی نے کہا کہ وہ بغیر مہ کے خط قبول نہیں کرتے۔ پھر آپ نے چاندی کی انگلی بنوائی اور اس میں ”محمد رسول اللہ“ کندہ کرایا۔ اسی انگلی کو آپ مہ کے طور پر استعمال فرماتے تھے۔ یعنی جب کسی

نوڈی یا دعوت نامہ نامتے تو اس پر یہ مہر لگاتے تھے۔ (40)

(समुद्रा दूत अरचन) کے علاوہ ویدوں میں ”نراشنس“ (नराशस) نام سے جس مہان رشی، عظیم انسان کا مختلف خصوصیات و صفات کے ساتھ خاکہ پیش کیا گیا ہے وہ بھی پیغمبر اسلام پر ہی صادق آتا ہے۔ اور جہاں جہاں نراشنس (नराशस) نام کے ساتھ جو وصف بیان کیا گیا ہے اس سے آپ کی ہی ذات سمجھ میں آتی ہے۔

چاروں ویدوں میں تقریباً ۳۱ مقامات پر ”نراشنس“ نام آیا ہے۔ (41) رگ وید (ऋग्वेद) میں ۱۶ جگہ پر یج وید (यजुर्वेद) میں ۱۰ مقام پر، اتھرو وید (अथर्ववेद) میں ۴ جگہ اور سہ وید (सामवेद) میں ایک مقام پر ”نراشنس“ لفظ استعمال ہوا ہے۔ یعنی کل مد کر چاروں ویدوں میں ۳۱ مقام پر ”نراشنس“ کا ذکر کیا گیا ہے اور اس کی خوبیاں و خصوصیتیں تحریر کی ہیں (42)

مفسرین کے مختلف بند و متنفذین اور دھرم شاستراچاریہ (धर्म शास्त्राचार्य) ویدوں کا تحقیقی و تقابلی جائزہ لینے کے بعد یہ نتیجہ اخذ کرتے ہیں اور صاف صاف بیان کرتے ہیں کہ ”ویدوں میں ”نراشنس“ نام سے جس مہان انسان اور ایش ووت کا ذکر کیا گیا ہے وہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ویدوں کا نراشنس (नराशस) غنہ مر کب ہے جو دو انھنوں سے مل کر بنا ہے ایک ”نر“ (नर) اور دوسرے ”آشنس“ دونوں لفظ مد کر ہو نراشنس، جس کے معنی ہیں تعریف کیا ہوا انسان اور ٹھیک یہی معنی عربی زبان میں لفظ ”محمد“ کے ہیں یعنی تعریف کیا ہوا۔ (43)

ذکر کردہ معنوی تحقیق کی تائید کرتے ہوئے مسکرت اور بند و دھرم رنھوں کے مشہور و معروف محقق ”ڈاکٹر وید پرکاش اپادھیائے اپنی مایہ ناز تصنیف ”ویدک نراشنس اور اتم رشی میں کہتے ہیں:

نر (नर) کا معنی ہوتا ہے آدمی یا انسان اور آشنس (आशस) کا معنی ہے تعریف کیا ہوا (प्रशंसित)۔

نراشاس شبد कर्म धार्य समास (मर्ब) है। जिसका चिच्छेद नरश्चा सौ आशस यानी प्रशंसित मनुष्य होगा। नराशस शब्द ऐसे नर यानी व्यक्ति (نفس)





ہوئے کہتے ہیں:

”نراشنس کی تعریف (प्रशसा) کی جائے گی، وہ سب کا پیارا ہوگا اور اس کی زبان میں منتر ہوگا۔ اس منتر میں نراشنس کی وہ خصوصیات کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ (۱) پیارا (प्रिय) (۲) مدھونہواں (मधुजिहवा) یعنی میٹھی آواز والا۔ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی کے پیارے تھے۔ اور آپ کی بول چال میں بہت منھاس تھی۔ (50)

नराशसः प्रति धामान्यञ्जन तिस्रो दिवः प्रति महा स्वर्चि ॥ (51)

اس اشٹوک میں نراشنس کی وہ صفات کا ذکر کیا گیا ہے ایک (स्वर्चि) دوسرے (प्रति धामान्यञ्जन) سورچی (स्वर्चि) وہ غنطوں سے مل کر بنا ہے ایک... सु... جس کا معنی ہے سندر، دکش... اور (अर्चि) جس کا معنی ہے روشنی (ज्योति) (52)

اور (प्रति धामान्यञ्जन) میں (प्रति) کا معنی ہے بہ ایک اور (धामन) کا معنی ہے۔ ”جہد، مقام اور (अञ्जन) کا معنی ہے ”ظہر کرنا یا روشن کرنا“ (प्रकट करना) (53)

اس طرح دونوں صفاتی ناموں کا مطلب ہوا ”سندر، خوبصورت روپ والا، روشنی والا اور بہ ایک مقام، جگہ اور روشن، ظہر کرنے والا۔“

پیش کردہ مفہوم کی تصدیق کرتے ہوئے ڈاکٹر وید پرکاش اپدھیائے لکھتے ہیں کہ ”سورچی (स्वर्चि) غلط فہم یہ ہے کہ اتنے سندر چہرے والا انسان کے جس کے چہرے سے روشنی نکل رہی ہو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی بے حد خوبصورت و سندر تھے، ان کی خوبصورتی کو دیکھ کر لوگ ان کی طرف مائل ہو جاتے تھے۔ نراشنس کے بارے میں جو منتر میں (प्रति धामान्यञ्जन) آیا ہے اس میں گھر گھر کو روشن کرنے سے مراد گھر میں علم (ज्ञान) پھیلانے سے ہے۔ اس طرح نراشنس کو روید کے اس منتر میں علم (ज्ञान) کا مبلغ دنا شر اور گھر گھر میں علم کی شمع (ज्ञान की ज्योति) روشن کرنے والا بتایا گیا ہے۔ (54) اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی گھر گھر، فکر و تکرار کی جوت جلدی اور جہالت کے اندھیروں میں بجٹکے ہوئے لوگوں کو نئی روشنی دی۔

नराशसः सुदूषूदतीम यज्ञमदाम्य कविर्हि मधुहरत्य । (55)



رگوید (ऋग्वेद सहिता) کے مندرجہ ذیل آیتوں میں "कवि" (کافی) کا بیان ہے۔  
 وہی کا معنی (सर्वज्ञ) (56) یعنی دنیا و آخرت کی ساری بات اور بیہوشی کا مروجہ ہونا  
 اور یہ پیغمبر اسلام کی بہت ہی خاص صفت ہے۔ یہاں قرآن وحدیث سے ملتی ہیں۔  
 اعجاز نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور انہوں نے جہاں کے علوم ظاہری و باطنی عطا فرمائے  
 اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر علم و کرامت جیسے عظیم القاب سے یاد کیا جاتا ہے۔

۱۔ "विद्वान्" (ویدوان) کا معنی ہے "مذہب و مکتب کی تشریح کرتا ہے"۔  
 "ऋषि" (رش) کی سب سے اہم خصوصیت صفت غیب کا علم (पराक्षज्ञान) کا ہونا ہے۔  
 علوم سے سرفراز شخص کو "कवि" (کافی) کا معنی دیا جاتا ہے۔ "कवि" (کافی) کا معنی ہے  
 جس کا تعلق ہوتا ہے ایشور و جو خاص طور سے جانتا ہے اس کو "कवि" (کافی) کہتے ہیں۔  
 "ऋषि" (رش) کو "कवि" (کافی) کا معنی دیا جاتا ہے۔  
 مستقبل کی سبھی باتیں بیان کرنے میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم مہارت رکھتے تھے۔ اس لئے میں سب  
 شکار خواہ بات اس قدر آسانی سے دستیاب ہو جاتی ہے۔ (57)

नराशंस वाजिन वाजयन्निह क्षयद्वीर पूषण सुमनैरीमह।

(58) न दुर्गाद वराव सुदानवो विश्वरमान्नो अहसो निधिपतन॥

اس منتر میں "ऋषि" (رش) کی "नो अहसो निधिपतन" (نہ اہسو نی دھپتن) یعنی پاؤں اور منہ سے  
 کرنے والا، صفت کا ذکر کیا گیا ہے۔ دیگر صفات کی طرح یہ صفت اور خصوصیت بھی پیغمبر اسلام  
 کی ذات پاک پر ہی صادق آتی ہے۔ اس قدر متدلس کتب قرآن وحدیث شریف میں  
 مقامات پر آپ کی اس صفت کا ذکر ہے۔ اور اسی صفت سے متصف ہونے سے باعث قرآن  
 وحدیث نے آپ کو "ذلیل" یعنی پاؤں، منہ ہوں اور اہل بدست ڈرانے والے اور خوف خدا پیدا  
 کرنے والا (59) صفتی نام سے تقریباً ۴۴ مقام پر یاد کیا ہے۔ (60)

پیش کردہ منتر کی توضیح تشریح کرتے ہوئے "دھرم شاستر" آچاریہ ڈانہ وید پرکاش  
 آپادھیائے لکھتے ہیں:

.. नो अहसो निधिपतन .. का معنی "ऋषि" (رش) کے "गुण" (گو) پاؤں سے پاک صاف

اسلام اور ہندو دھرم کا تقابلی مطالعہ (جلد ۱)

کرنے کو خطہ کرتا ہے۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف بوؤں کو پاپوں سے دور رہنے کے لئے ہی راغب نہیں کیا بلکہ ایشور سے معافی و توبہ چاہنے کے لئے بھی شوق و جذبہ بیدار کیا، تاکہ لوگوں کو اپنے کئے ہوئے پاپوں کے سبب جہنمی (نارک غامی) نہ ہونا پڑے۔ (61)

اتھرووید (اثر وید) میں آیا ہے:

इद जना उपभुत नराशस. स्तविष्यते। (62)

اتھرووید (اثر وید) کے پیش کردہ منتر میں... इद.. کا معنی ہے "اے" اور.. जन..

کا معنی ہے انسان، آدمی اور.. उपभुत.. کا معنی ہے "کان" لگا کر سننا اور (स्तव) کا معنی ہے "تعریف و توصیف (प्रशसा या स्तुति) کرنا (63)

مذکور تشریح کی روشنی میں منتر کا معنی و مفہوم ہوا:

"اے لوگو! کان لگا کر سنو! شنس کی تعریف کی جائیں گی۔"

پندت چھیم کران داس (क्षेम करण) ترویدی اس منتر کا معنی پیش کرتے ہوئے لکھتے

ہیں: "اے انسانوں! یہ عزت سے سنو کہ انہوں میں تعریف (प्रशसा) والا مرد بڑھائی کیا جائے

گ۔ (64)

ڈائٹرووید پر کاش اپادھیائے بھی اس کا معنی اسی طرح کرتے ہیں کہ:

"اے لوگو! سنو! شنس کی پرشسا (प्रशसा) کی جائے گی۔ (65)

اتھرووید کے اس خیال و قرآن پاک اس طرح بیان کرتا ہے کہ:

ورفعنا لك ذكرك۔ (66)

(اے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اور ہم نے تمہارے لئے تمہارے ذکر (प्रशसा) کو بلند کیا۔)

And we have Exalted your remembrance for you

قرآن و حدیث میں اور بھی بہت سی آیات و احادیث کریمہ ایسی موجود ہیں کہ جن

سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ پیغمبر اسلام افضل الرسل و خاتم الانبیاء سیدالانبیاء ہیں جیسی آپ کی تعریف کی

گئی یا کی جاتی ہے یا کی جائے گی۔ آج تک ایسی تعریف (प्रशसा) اور بڑائی کسی کی نہیں کی گئی اور

نہ ہی کی جائے گی۔ وید اور قرآن کے علاوہ دوسرے مذہبی گرنتھ، ہزاروں کتب اور بے شمار محققین

مفسرین نے اقترابات سے بھی اس حقیقت کی تصدیق ہوتی ہے۔

उद्धा यरय प्रवाहणा वधुमन्ता द्विदश (67)

اس منہ میں اُڈھا کا معنی سے اُٹت اور 'प्रवाहणा' کا معنی ہے ہانک رہا ہے۔  
 بڑھانے والی سواری رہا۔ اور वधु کا معنی ہے بیوی (पतिन) اور 'द्विदश' کا معنی ہے  
 بارہ۔ (68) اس طرح منہ کا معنی ہوا کہ: جس کی سواری میں وہ خوبصورت اونٹنیاں ہیں اور اس  
 کی بارہ بیویاں ہیں۔ یا جو اپنی بارہ بیویوں کے ساتھ اونٹوں پر سواری کرتا ہے۔

اتھارید سے اس منہ میں زبردی میں عنایت و نوعیت بھی پیغمبر اسلام کی عظیم شخصیت  
 پر نبی صادق آتی ہیں۔ اس سے کہ تمام عمر آپ کی محبوب سواری اُٹت ہی رہی۔ مختلف روایتوں  
 سے مصدق آپ کے پاس ۲۰ یا ۲۵ اونٹنیاں تھیں۔ نہیں میں سے ایک اونٹنی قصہ کی  
 ہے جو تجارت سے وقت آپ کے ساتھ تھی اور جس پر میں سواری سے وقت آپ پر ہوتی ہی ہزار  
 ہوتی تھی۔ (69)

ڈاکٹر وید پرکاش آپا دھیائے نرا شنس کی اس خوبی کے بارے میں تذکرہ کرتے  
 ہوئے رقم طراز ہیں کہ:

”محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُٹت کی سواری کے بہت شائقین تھے آپ اُٹت پر چڑھ کر  
 ہی مدینہ پہنچے تھے۔ (70)

مندرجہ بالا منتر میں نرا شنس کی دوسری خصوصیت 'वधुमन्ता द्विदश' بارہ بیویاں  
 ہونا بیان کی گئی ہے اول کی طرح یہ بھی پیغمبر اسلام کی ذات پاک پر ہی پسپا ہوتی ہیں۔ اس  
 لئے کہ حدیث واسلامی تاریخ کے مطابق پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارہ بیویاں  
 تیرہ بیویاں تھیں۔ (71)

جن میں ایک بیوی حضرت ماریہ قبطیہ باندی تھیں۔ اب اگر بیویوں میں حضرت  
 ماریہ کو بھی شامل کر لیا جائے تو آپ کی بیویوں کی تعداد بارہ ہو جاتی ہے اور اگر تیرہ بیویوں میں  
 روایت کو تسلیم کر لیا جائے تو ان میں ایک نام حضرت ماریہ کا بھی ہے۔ حضرت ماریہ کا نام باندی  
 ہونے کی حیثیت سے ملاحدہ کر دیا جائے تب بھی آپ کی بیویوں کی تعداد بارہ ہوتی ہے۔ ڈاکٹر وید

پرکاش اپاہیا کہتے ہیں:

”محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بھی بارہ بیویاں تھیں۔ ان کی بارہ بیویوں میں پہلی کا نام خدیجہ، دوسری کا نام سواہ، تیسری کا نام مہکشا، چوتھی کا نام حفصہ، پانچویں کا نام زینب چچی کا نام ام سلمہ، ساتویں کا نام بھی زینب، آٹھویں کا نام جویریہ، نویں کا نام ریحانہ دسویں کا نام ام حبیبہ، سارہویں کا نام صفیہ اور بارہویں کا نام میمونہ رضی اللہ عنہن ہے۔ (72)

ڈاکٹر اپاہیا کے صاحب نے بھی حضرت ماریہ قبطیہ کا نام بیویوں کی مذکورہ فہرست میں شامل نہیں کیا ہے۔

خیاں رہے کہ دنیا کی تاریخ میں ایسے بہت سے پیغمبر یا ایشوات (ईश्वर) اور دھرم گرو، مذہبی رہنما اور رشی (ऋषि) ہوئے ہیں کہ جن کے پاس بہت سی بیویاں رہی ہیں جیسے شری رام کے والد راجہ دیشمیتھ۔ پاس ۵۳ رانیاں، شری کرشن کے پاس ۸ بیویاں، سکندراں گویاں، انومان جی کے پاس ۱۶ بیویاں، منوتی کے پاس ۱۰ بیویاں، راجہ ہر شچندر کے پاس ۱۰۰ رانیاں تھیں۔ (73) سین بارہ بیویاں کی ضخیم انسان (महापुरुष) کے پاس نہیں تھیں۔

एष ऋषये मामहे शत निष्कान् दश स्रजः।

त्रीणि शतान्यर्वता सहस्रा दश गोनाम्। (74)

ڈاکٹر برہمنتر میں ’एष‘ کا معنی ہے ایشور (خدا) اور ’मामहे‘ لفظ کی اصل ہے ’मह‘ جس کا معنی ہے، مہان، بڑا ماننا، نہایت اعلیٰ ہونا، عزت دینا، اور تعریف کیا گیا۔ (शत) کا معنی ہے سواہر، ’निष्क‘ کا معنی ہے سونے کے سکے (स्वर्णमुद्रा) اور ’दश‘ کا معنی ہے دس اور ’स्रज‘ کا معنی ہے ہار لڑکی، ماں۔ اس طرح ’दशस्रज‘ کا معنی ہوا دس ہار یا دس ماںیں۔ ’त्रीणिशत‘ کا معنی ہے تین سواہر اور ’अर्वन‘ کا معنی ہے گھوڑے۔ ’सहस्र‘ کا معنی ہے ہزار اور ’दश‘ کا معنی دس یعنی دس ہزار اور ’गो‘ کا معنی ہے گائے۔ (75)

اس طرح منتر کا معنی ہوتا ہے کہ: ایشور ماح رشی نرا شنس یعنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سونے کے سکے، دس ہار یا ماںیں، تین سواہر لڑے اور دس ہزار گائیں عطا فرمائے گا۔ پنڈت جھیم کرن بھی اپنے ترجمہ میں اسی مفہوم کی ترجمانی کرتے ہیں کہ: ”اس نے



نہ شیار آئی وسو، یہاں تک نہیں آتیں سو سوار کے واسطے نہ گامیں ملی ہیں۔ (76)

مذکورہ منتر میں نر شمس (नरशंस) بابائے مائے راشی کی جو عبادت و شایانہ  
 ملی ہیں، یہ درخشست سے شمس آتشی کی نذر میں، وہاں عبادت چغیہ اسلام کی ذات برآتی  
 ثابت ہوتی ہیں۔ ان کی تحقیق کے مطابق، ان سے مراد اصلی مددگوں عابدہ تھیں۔ ان سے  
 اس نام یا اس سے ملنے جتنے نام کا کوئی رشی (ऋषि) آتا، اتنی عبادت چغیہ نہ جانتے ہیں، وہ ان  
 کی، ٹیڑھک میں۔ یہ آپ کے شہید ورمیں، اسانی تاج میں ملتی ہیں، یہ آپ کی خدمت  
 ورمیں کا جو وہاں سے ہے، وہاں آتی ہارٹ نے اپنی کتاب "THE 100 NEWYARK  
 1978" میں، دنیا کی جن سو عظیم تہذیبات کا جائزہ پیش کیا ہے ان میں سب سے اعلیٰ اور سب سے  
 عظیم آپ کی تہذیب ہے۔ اور صاف صاف، یہ عظیم تہذیب ہے۔

MOHAMMAD ON TOP OF THE HUNDRED BEST (77)

مختصر یہ کہ غلط فہمی میں، اس سے معنی میں ریہائی پیدا کرنے سے نہ یہ ایسا ہی  
 ہے جیسے آتما سے مہر اور رشی سے مہرشی میں مہر۔ اضافہ کے عبادت و ہزاروں کے ان میں،  
 زیادتی ہوئی۔ اور پھر ایک معنی کے قائل قریف یہ قریف یہ ہے، "کیک بنی کی نذر میں  
 ورمند صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے جیسا کہ باقی کی تحقیق میں نزدیک ہے۔ اس منتر میں وہاں  
 نشانی یہ بتاتی ہے کہ ایشورین و سوسا نے سے عبادت فرما رہے تھے۔ یہاں ان سے نہ  
 ۱۰۰ اسٹوں سے مراد چغیہ اسلام کے ۱۰۰ سو جوں تار تھی۔ میں جو امام سے اوہین متکفل ترین  
 پریشان کن وہر میں آپ کو حاصل ہوئے اور ہر رنج و غم اور تکلیف میں آپ کے شانہ بشانہ  
 رہے۔ اور جنہوں نے قریش و غار مکہ کے ظلم، آتما سے عبور ہو کر جنت کی طرف ہجرت فرمائی۔ وہاں  
 حال میں دین اسلام سے رہا ہوائی نہ دی۔ وہاں کہہ سکتے ہیں کہ دین اسلام کی سوائی پر  
 کامیاب ہو کر یہ حضرت اکبر علیہ السلام نے سے بنائے تھے۔

اسی طرح منتر میں مذکور دس باریاں وہاں سے مراد وہاں ہر وقت ہوتی رہیں جن کی جانی  
 و مالی قربانیوں اور خدمتوں کے پیش نظر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی دوسرا افروانی سے  
 دنیا میں ہی ان کو جنت الفردوس کی خوشخبری دے دی تھی۔ دین اسلام کی حاضریوں قربانیوں پر



کرنیکے سبب یہ پیغمبر اسلام کے بہت ہی قریبی وراز دار حضرات تھے۔ اور ہر ایک دانشمند اس حقیقت سے بخوبی واقف ہے کہ ہلاکین گلے کا بار ہوتی ہیں اور گلے کی ہلایا بار ہلے جملے بہت ہی قریبی مخلص انسان کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں۔ لغات کے اندر بھی ”گلے کا بار یہ گلے کی ہلایا“ کا یہی معنی بتایا گیا ہے کہ ”وہ جو کسی وقت جدا نہ ہو۔ نہایت عزیز و پیارا ہو۔“ (78)

ماحِ رشی کی چوتھی نشانی ”त्रीणि शतान्यवर्त“ یعنی عربی گھوڑوں کا خدا کی جانب سے آپؐ کو عطا کیا جانا ہے۔ یہاں پر تین سو گھوڑوں سے مراد محمد رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وہ بہادر اور طاقت ور سہیلی جو جنگ بدر میں شریک تھے۔ یہ حضرات رات کو عبادت و ریاضت کرتے اور دن میں میدان جنگ میں بہادری کے جوہر دکھاتے۔ ایسی بہادری کہ جنگی ساز سامان موجود نہ ہونے کے باوجود تین گنا لشکر کفار پر غالب آئے۔ ایسی بے مثال فوج دنیا نے شاید ہی نہیں دیکھی اور سنی ہوئی۔ گھوڑا چونکہ فوجی اور بہادر ہوتا ہے اور یہ حضرات بھی بے مثال بہادر تھے۔ ہذا بہادری میں من سبت و مش بہت کی وجہ سے ائمہ دین کے مذکورہ منتر میں ۳۰۰ سی ہوں بطور تشبیہ ۳۰۰ عربی گھوڑوں کے نام سے ذکر کیا ہے۔

پانچویں نشانی منتر میں ”सहस्रदश गानाग“ یعنی دس ہزار گائیوں کا عطا ہونا بیان کیا گیا ہے۔ یہ نشانی بھی پیغمبر اسلام کی ذات پاک پر صادق آتی ہے اور وہ اس طرح کہ یہاں گائیوں سے مراد پیغمبر اسلام کے وہ دس ہزار سہیلی جو فتح مکہ کے وقت آپ کے ساتھ تھے۔ ان حضرات پر کفار مکہ نے سالہا سال بے شمار ظلم و ستم ڈھائے، گھر سے بے گھر کیا، ناکہ بندی کی اس کے باوجود جب یہ حضرات فتحانہ شان و شوکت کے ساتھ مکہ میں داخل ہوئے اور یہ کفار مکہ سامنے آئے تو اپنے کسی ظلم کا بدلہ نہیں لیا سب کو معاف کر دیا۔ بلکہ گھوڑے دن بعد ایک جنگ میں ہار خیمت حاصل ہوا تو ان دشمنوں کو سب سے زیادہ ہار عطا کیا۔ آپ کے صحابی بہ کے اسی بہتر بن اخلاق، محبت و ہمدردی اور جذبہ سخاوت و معافی کی وجہ سے اس منتر میں ان کو گائیوں کے نام سے ذکر کیا ہے کیوں کہ اچھے اور عمدہ اخلاق و عادات اور بہترین طور طریقے والے انسان کو گائے سے مشابہت دی جاتی ہے۔ جیسا کہ شت پتھر برہمن کا نڈ ۱۲ پر پانچک ۹ برہمن کا نڈ ۷ میں ہے کہ: گائیوں و انسان کی مثل بہا جاتا ہے۔ نیز خدات میں بھی سیدھے سچے انسان کے لئے گائے

کا قضا استعمال ہوا ہے۔

مذکورہ بالا منتر میں اس بنار کا یوں سے مراد پیغمبر اسلام کے اس بنار کا ہے نہ کہ یہودی بنی میں اس کی تصدیق روید کے ایک منتر سے جی ہوتی ہے۔ جس میں ساف ساف آپ کے ساتھیوں اور مددگاروں کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ روید (آگ وید) میں آیا ہے:-

अनरवन्ता सतपतिमामहं म गावा चतिष्ठा असुरा मधान ।

ब्रह्मणा अग्न दशभि सहस्रैर्वैश्वानर अरुणाश्चिकत । (79)

(حق پرست، نہایت، شہمند، طاقت ور بنی، مائٹ رشی نے ہم سے ساتھ لگے طریق

یہ۔ سب سے طاقت ور، سب خوبیوں والے، ساری دنیا کے لئے رحمت، کپامی)

ساتھیوں (سہयोगی) کے ساتھ مشہور ہو گیا۔)

روید کے اس منتر میں غور کیجئے کہ اس میں مائٹ رشی کی ۹ عظمت، خصوصیات کا بیان کیا

گیا ہے (۱) حق پرست (۲) سत्यवादी (۳) نہایت، شہمند (۴) अत्यन्त

(विचकशील) طاقت ور (शक्तिशाली) (۵) مائی (دانی) (۶) ہم سے غور کرنے

والے (सुशोभित) سے (वाणी) (۷) ساری خوبیوں والے، (۸) سب سے بڑا طاقت

ور (सर्वशक्तिमान) (۸) سارے کام کے لئے رحمت (कपामय) (۹) اس بنار کا ساتھیوں

والے (सहयोगी)۔

اتھروید کے منتر کی طرح روید کے اس منتر کی بھی ساری خصوصیات پیغمبر اسلام پر بنی

ثابت ہوتی ہیں۔ اس لئے کہ تاریخ کی روشنی میں یہ ساری خوبیاں اور عظمت آپ کی حیات پاک

میں ہی جلوہ گر نظر آتی ہیں۔ اور سب سے قابل غور بات یہ ہے کہ جس ترتیب سے ان نعمات

کے ملنے کا ویدوں میں ذکر ہے اس کے مطابق یہ انعامات آپ کو حاصل بھی ہوئے۔ یعنی وہ ان

سو حق پر کرام کی جماعت حاصل ہوئی کہ جن وقت آن پاس کے والے سبقتوں (اولیوں میں

المہاجرین والانصار (80) کے انعام سے کیا گیا۔ پھر اس منتر، ہمیشہ ہی تعدد میں ملتی اس

کے بعد جنگ بدر واقع ہوئی، اور ۳۱۳ھ بنی شاربہ اور حبشہ کی فوج و جوش میں آئی اور پھر آخر میں

فتح مکہ کے موقع پر دس بنار مددگار، جان شریک بنی طاقت آپ کو حاصل ہوئی۔ ان کا

کوئی بھی انسان پیغمبر اسلام کے سوا کسی شخصیت میں یہ تمام خوبیاں و نشانیاں ایک ساتھ جمع نہیں  
 آ سکتے اور نہ ان منسروں کی اس سے زیادہ معقول، منقول و تشریح و توضیح پیش کر سکتا ہے۔

اتھ وید کے منتر (3-127-20) کا جو ترجمہ و تشریح ہم نے پیش کی ہے اس کی تائید  
 ہندو، اہم مہرنتوں کے علی دانشوران اور محققین کی تحقیقی کتب سے بھی ہوتی ہے۔ وید، پران  
 ، اپنشد اور سنسکرت کے مشہور عالم (विद्वान) اہم شاستر اپریہ ڈائن وید پرکاش اپادھیای کی اپنی  
 تحقیق پیش کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”निष्क“ سونے کے سکوں (स्वर्ण मुद्रा) کو کہا جاتا ہے۔ یہ لفظ ان لوگوں کے سے  
 مستعمل ہیں جو بہت انموں و بے مثال ہیں۔ خدائی مذہب کے مہدیین اور محافظین کو بھی  
 निष्क لفظ سے قبیہ کیا جاتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ”निष्क“ بہت انموں ہوتا ہے اور مذہب  
 ، اہم مہرنتوں کی انہیں کا بھی اہم مقام ہوتا ہے۔ محمد نسلی اندھن علیہ وسلم جن تعلیمات و لوگوں  
 کے بیان فرماتے تھے ان کی تبلیغی مہم فطرت کا کام سرفراز و انجام دیتے تھے۔ جو آپ کی  
 تعلیمات کی نشا و اشاعت بھی کرتے تھے اور ان ”واج“ میں محفوظ بھی کر رہے تھے۔ یہ لوگ  
 اسی بھلہ کہلاتے تھے۔

اتھ وید میں نراشنس (नराशंस) کے لئے ”दशसज“ (دس ہار) عطا کئے جانے کا  
 ذکر ہے۔ دس میں ایسے محبوب اشخاص کی جانب اشارہ کرتی ہیں جو نراشنس کے گلے کے ہار کے  
 مثل ہوں۔ اور نراشنس انہیں بہت چاہتا ہو۔ محمد نسلی اندھن علیہ وسلم کے بھی ایسے دس افراد  
 تھے جو ان پر اپنی جانوں کو بھی قربان کرنے کے مشتاق و متہنی تھے۔ آپ کے چاروں طرف یہ  
 دسوں ہمیشہ رہتے اس لئے وہ آپ کے گنگے کا پار تھے۔ وہ دس کی ما کی شکل میں عشرہ مبشرہ کہے  
 جاتے تھے۔

अर्वन : ”कार्त्तव्य“ (अलकारिक शब्द) ہے۔ (81) ”अर्वन“ کا معنی گھوڑا ہوتا  
 ہے جو زابست ہی تیز رفتار اور میدان جنگ میں بہت کارآمد ہوتا ہے۔ تین سو ”अर्वन“ کا مطلب یہ  
 ہے کہ تین سو سے زیادہ چار سو سے متعدد آدمی گھوڑوں کا ہوں۔

جس طرح ”सप्त शती“ کا معنی ہوتا ہے ایسا گرنہ جس میں سات سو یا اس سے زیادہ

ہر آئندہ سے مشہور (पञ्चा) مجموعہ کی تین سو تینوں کا مادی قیاسوں سے زیادہ طریق رسالت مقدس میں نمودوں کا نام تعیین ہے۔ अर्चन سے پہلے سے سے مستعمل نہ ہے۔ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زندگی سے جب بدو کی بدو کی بدو کی تب آپ سے ساتویں (सप्तम्या) کی حد و قیاس تھی۔

गा کی تیسرے تبار سے (अलकारिक शब्द) ہے۔ 'فانظروا' منظور ہے اتنے زمانے سے استعمال ہوتا ہے۔ 'مذہب' کے معنی سے جب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ کے مدینہ طرف ہجرت فرماتے تھے تو ان کے ساتھ تھے 'مذہب' (सहायक) ساتویں کی حد و قیاس تھی۔ آپ سے یہ اس بار جو تبار جب مد میں پہنچے وہاں کی طرح کا مد ہے۔ اور نہ آپ سے کی چیز تبار نے کی وہ ٹیٹ کی۔ اسی وجہ سے ان میں 'مذہب' (83) ہے۔

پیش رو ہونے والے کا 'مذہب' میں 'مذہب' سے متعلق چیز اور نہ تھی 'مذہب' جو 'مذہب' ہونے والے کی صورت پر کے طور سے پیغمبر اسلام کی ذات پاک پر صدق آتے ہیں۔ ان اختصار کے پیش نظر ہم ان کی تفصیل و تشریح بیان کرنے سے یہاں پریزا کر رہے ہیں۔

## پیغمبر اسلام کی ویدوں میں "احمد" نام سے چرچا

قدیم مند، ہر مذہب ویدوں میں معنوی خصوصیت کے حامل ہیں، وہ ہیت کی نئی ہے۔ کیوں کہ سنسکرت زبان اشعار، بیشتر معنوی خصوصیت کے حاملوں و ہیت کی برقی ہے۔ (83) جیسا کہ "مذہب" اور "مذہب" کے معنی سے خبر ہے کہ ویدوں میں صرف معنوی خصوصیت کے حامل "مذہب" کو ہی ویدوں میں "مذہب" کے ساتھ ہی پیغمبر اسلام کا تذکرہ نہیں کیا گیا ہے۔ بلکہ آپ کے مشہور و معروف "مذہب" کے ساتھ ہی ویدوں میں مذکور ہے اور نہ احیاء چرچائی گئی ہے۔ پیغمبر اسلام کا نام "محمد" (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) قرآن پاک میں چار جگہ آیا ہے اور "احمد" ایک مقام پر آیا ہے۔ (84) یہی حدیث تشریف دے ساتویں میں آپ کا "محمد" اور "احمد" کے شیعہ مقامات پر وارد ہوا ہے۔ (85)

ویدوں میں پیغمبر اسلام کے "محمد" کی جگہ "مذہب" کے ساتھ ہی ہے جیسا



کہ گزشتہ صفحات پر ثابت ہوا اور "احمد" نام کی جگہ (कीर) کیری ذکر کیا گیا ہے۔ چنانچہ رگوید میں بیان کیا گیا ہے:

यः धरयाचादिताय कृशस्य या ब्रह्मणा नाधमानस्य कीर (86)

مذکورہ بالا منتر میں نام "احمد" کی جگہ کیری (कीर) ذکر کیا گیا ہے جس کا معنی ہے "خدا کی بہت زیادہ تعریف کرنے والا" (ईश्वर का अतिप्रशंसक) اور ٹھیک یہی معنی "احمد کے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کی بہت زیادہ تعریف کرنے والا۔

لفظ "کیری" کی تشریح و توضیح پیش کرتے ہوئے، ڈاکٹر وید پرکاش اپا دھیائے کہتے ہیں:

"ایشور (ईश्वर) سے تعلق رکھنے والوں اور ایشور کے بھکتوں (भक्त) کو کیری (कीर) کہا گیا ہے۔ یہی لفظ کا معنی ہندی میں ایشور کا پرسنسک (ईश्वर का प्रशंसक) عربی میں "احمد" ہوتا ہے (87)

ڈاکٹر ایم۔ اے شریواستو کہتے ہیں:

"رگوید میں کیری نام آیا ہے جس کا معنی ہے ایشور پر شنسک (ईश्वर प्रशंसक)۔ "احمد" لفظ کا بھی یہی معنی ہے اور "احمد" پیغمبر اسلام کا نام ہے۔ (88)

معنوی خصوصیات کے حامل اسماء کیری اور زائنس (कीर - नराशंस) کے ذریعے ہی ویدوں میں پیغمبر اسلام کی چرچا نہیں کی گئی ہے۔ بلکہ آپ کے احمد نام کے ساتھ بھی آپ کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ اور صراحتاً نام احمد کے ذکر کے ساتھ جو صفات و خصوصیات بیان کی گئی ہیں وہ پیغمبر اسلام کی ذات پاک پر صادق آتی ہیں چنانچہ رگوید بیان کرتا ہے:

अहमिद्धि पितुषरि मधामृत्तजग्रभ। अह सूर्य इवाजने (89)

اسی منہ کو سورج کی طرح ذکر کیا گیا ہے:

अहमिधि पितु परि मधामृत्तरयजग्रभ अह सूर्य इवाजने (90)

(बरा व पुगणा क आधार पर धार्मिक एकता को ज्ञान पृ 21)

ڈاکٹر ایم۔ اے شریواستو پیش کردہ منتر کا ترجمہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "احمد" نے اپنے رب سے بھرپور نئی زندگی حاصل کیا۔ میں سورج کی طرح روشن ہو رہا ہوں۔ (91)



آچار یہ شمس نوید ثانی مذکورہ منتر یا مفہوم اس طرح بیان کرتے ہیں کہ : ”اے اللہ !  
سب سے پہلے قربانی جو تیری اور عروج و صرح و تن ہو گیا۔“ (92)

رویداد مسعود کے مذکورہ اختتام میں شیخہ اسامہ کا نام "احمد" قدر کے فرقے  
ساتھ صاف صاف مذکور ہے اور یہ تصور اس فرقے کی عامی بات ہے کہ جب ایک رہا کا غلط  
اور کی زبان میں استعماع ہوتا ہے تو اسے "میشہ" ان میں چونکہ "میشہ" فرقے کی تبدیلی سے مراد جاتی  
ہے۔ جیسے "میشہ" نمریزی میں "میشہ" (MAHOMET) یا "میشہ" (MOHAMED)  
ہو سکتی ہے "احمد" مسخرت اور "میشہ" میں "میشہ" یا "میشہ" ہو سکتا ہے۔

مذکورہ بات میں "امد" کا مفہوم ہے، خصوصیات و صفات بیان کی گئی ہیں (۱) احمد نے اپنے رب سے تم سے بھرپور نیکو مزاجی و اتصال پر (۲) سورج و چاند و زمین و آسمان کے صفات و فیوض و انوار کی بات پر عمل پیرا سے صادق آتی ہیں۔ اس سے یہ آثار و معجزات کے وہ انوار کا یہ ایک حقیقی منظر اس بات و بخوبی جانتا ہے کہ آپ پر اللہ کی جانب سے وہی شان میں فرشتے کے ذریعے خدائی حکم نازل ہوتا تھا۔ اور اللہ نے اپنی رحمت سے آپ کو وہاں جہان کا خلیفہ و عالم اور خلیفہ و باطن کا حکم و مظهر فرمایا۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

و عیب مالہ تکن تعنہ (اے نبی ہم نے آپ کو واپس لے کر ہمیں یاد دلایا ہے کہ آپ نہیں جانتے تھے)

جہاں تک دوسری خوبی و صفت کا معاملہ ہے اس میں پتہ چلنے والا ہے، رت نہیں اس سے کہ آپ اللہ کا ایسا عظیم سورت ہیں کہ آپ کی تعمیرات کی گزروں سے سارا عالم ظاہر بھی جھٹکا رہتا۔  
آج بھی جھٹکا رہا ہے اور قیامت تک جھٹکا رہے گا۔ یہ ہے بشارتِ مسلمان متحین، مخلصین اس حقیقت کا ظہار اپنی بہت سی کتابوں میں کر چکے ہیں۔

حجروید میں کہا گیا ہے:

इदं हस्तिनापुरं प्रसूय भवति ॥ १३ ॥

آچار یہ دشنویو پنڈت ॥ ३ ॥ १ ॥ اس منہ کا ترجمہ اس طرح کرتے ہیں:

”احمد“ وید یعنی خدائی علم (अहमसा) ہے، عظیم سے عظیم انسان ہے۔ سورج کی طرح

روشن، اندھیرے کو دور کرنے والا ہے۔ (94)

یج وید کے اس منتر میں بھی احمد و سورج کی طرح روشن یا روشن سورج کہا گیا ہے۔ اور  
اسدائی آسمانی و خدائی کتاب قرآن پاک میں بھی پیغمبر اسلامؐ و ”سراج منیر“ (95) یعنی چمکنے  
والا سورج کہا گیا ہے۔

رگ وید، یج وید اور سام وید کے مذکورہ بالا منتروں میں ”احمد“ کو روشن سورج بیان کیا گیا  
ہے لیکن اتھروید (अथर्ववेद) میں ”احمد“ کو عظیم بیہ اور دوسری اہم صفات کے ساتھ یاد کیا گیا ہے:

अथर्विद व प्रसीदत आ अरवान सजया माण ।

प्रजा धन च रक्षतु पश्येमान सुमदुता ॥ (96)

مندرجہ بالا منتر میں ”आ अरव“ کا معنی ہے روشن کرنے والا، طاقت ور اور ”माण“ کا معنی

ہے بیہ انتہیتی جو اہم ان کا معنی ہے رعایا اور مال و دولت کا محافظ (प्रजा और धन रक्षतु पश्येमान सुमदुता)

”सुमदुता“ کا معنی ہے نجات دہندہ، خیر خواہ (अथर्ववेद ॥ 97)

اس طرح پیش کردہ منتر کا معنی ہوا کہ احمد وہ ہیں جو آتے ہیں تو روشنی یا طاقت ور ہیں  
ثابت ہوتے ہیں۔ رعایا اور مال کی حفاظت پر پہلو سے کرتے ہیں اور انتہائی اعلیٰ نجات دہندہ  
(अथर्ववेद ॥ 97) ثابت ہوتے ہیں۔ اتھروید کے اس منتر میں ”احمد“ کی تین صفات بیان کی گئی ہیں۔  
(۱) ”احمد“ روشن بے (۲) ”احمد“ رعایا اور مال کے مال کا محافظ (۳) اعلیٰ نجات دہندہ۔

مذکورہ تینوں خصوصیات پیغمبر اسلامؐ پر صحیح ثابت ہوتی نظر آتی ہیں۔ پہلی خصوصیت اس  
وجہ سے کہ اگر آپ کو اس منتر میں روشن بے کہا گیا ہے تو دوسرے منتروں میں آپ کو روشن سورج  
اور روشن ستارہ بھی کہا گیا ہے۔ اور سورج، چاند، ستارہ، بے، چراغ ایسے غلط ہیں جو کہ تعریف کے  
طور پر استعمال ہوتے ہیں۔ اہل علم اس طرح کے الفاظ اکثر و بیشتر استعمال کرتے ہیں۔ اسدائی  
مقدس کتاب قرآن مجید میں بھی آپ کی تعریف و توصیف نور، چمکتا سورج، چراغ، روشن چاند  
جیسے کلمات سے کی گئی ہے۔ (98)

دوسری خصوصیت رعایا اور مال و زر کا محافظ ہونا بھی آپ کی ذات اقدس پر صادق آتا

تس سے کہ تاریخ شاہد ہے کہ پیغمبر اسلام سے قبل ملک عرب میں ایسی جہالت، ہنر نئی اور نقل و حرکت رکی کا اور اور ہمت کا نہ ہی نہ تھا جس کی جان محفوظ تھی اور نہ ہی ماں پیدائش سے وقت میں آپ نے ایسی تعلیم و تربیت فرمائی کہ لوگوں کی جان بھی محفوظ رہی اور مال کی بھی ایسی حفاظت ہوئی کہ مرس نہ ہونے سے باوجود وہی کسی سے مال کی جانب آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھتا تھا۔ تاریخ انسانی یہی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔

تیسری خصوصیت نجات دہندہ: انسان کا ممدوق بھی آپ کی ذات ثابت ہوئی ہے۔ اس سے کہ انسانی تاریخ شاہد ہے کہ اس دور میں پیغمبر اسلام کی جہود رکی ہوئی اس میں کافے اور کورے، میر و غریب، حلی و دلی، مرد و عورت سے درمیان جمید تھا، یہاں تا تھا، ان سے ساتھ غیر اخلاقی برتاؤ اور انصافی سے کام لیا جاتا تھا۔ عورتوں، عیبوں اور خاموشیوں و جانوروں سے بدتر سمجھا جاتا تھا۔ اور ان کی حیثیت کے مطابق ہی ان سے قانونی فیصلے صادر کئے جاتے تھے۔ یمن پیغمبر اسلام نے ۲۳ برس کی قلیل مدت میں دنیا کی ٹاپکٹ برکت دی۔ جمید ہیں اور ذات پات کا جنازہ نکال دیا اور اس کی جگہ مساوات و برابری کا درس دیا۔ ظلم و بربریت اور انصافی کا خاتمہ کیا اور اس کی جگہ عدل و انصاف اور اخوت و بہداری کا یوں با آفرین کیا۔ غرضیکہ آپ پر مزید انسانیت کے سے ایسے نجات دہندہ اور مصباح بن کر شریف لائے کہ سبوں سے ظلم و ظم کے شکار لوگوں کا نصیب بگاڑا۔ یہ آپ کی انمول تعلیم کا ہی اثر ہے کہ اسلام کا یہ پیغمبر پیغمبر مساجد مدارس اور خانقاہوں جیسی مقدس جہوں سے ہمہ وقت نشر ہوتا رہتا ہے۔

ایک ہی صف میں کھڑے ہوئے محمود و میاں

نہ کوئی بندہ رہا اور نہ کوئی بندہ نواز

پروفیسر کے۔ اس راہکار شہداء نے اپنی کتاب میں یہاں خوب بات لکھی ہے کہ: پیغمبر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کئی حیثیت سے ہمارے سامنے آتے ہیں۔ محمد واعظ، ناصح، محمد مصباح قوم، سماج، محمد قسیموں کے مربی، محمد خدایوں کے محافظ، محمد عورتوں کے نجات دہندہ اور ان کو بندھنوں سے آزادی عطا کرنے والے۔ محمد انصاف کرنے والے۔ (99)

مذکورہ بالا دلائل و حقائق کی روشنی میں صاف صاف ظاہر ہوتا ہے کہ روید میں

अहमिध اور सम वید میں अहमिध اور ब्रह्म वید میں अहमिध اور अहमिध वید میں अहमिध کی جو صفات ذکر کی گئیں ہیں، وہ پیغمبر اسلام کی ذات کی ترجمانی کرتی ہیں۔ نیز ثابت ہوتا ہے کہ अहमिध اور अहमिध اور अहमिध अहमिध سنسکرت زبان میں احمد کی ہی بدلی ہوئی شکل و صورت ہے۔ اسی طرح وید احمیت (वदाहमत) مرکب کلمہ ہے جو دو لفظوں یعنی वीद اور अहमیت (वद + अहमत) سے مرکب بنا ہے۔ (वद + अहमत = वदाहमत) زبان کے بدلنے سے تھوڑا سا تلفظ و تحریر میں فرق پیدا ہو گیا ہے۔ جیسا کہ اکثر دیکھنے اور سننے میں آتا ہے۔

## محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر اپنشدوں میں

قدیم ہندو دھرم گرنتھ ویدوں کی طرح اپنشدوں میں بھی پیغمبر اسلام کا صاف صاف "محمد" نام کے ساتھ تذکرہ کیا گیا ہے۔ اپنشد ویدوں کی تفسیر (टीका) اور ماحصل میں جن پر بھارت کے بہت سے ہندو محققین و مفکرین کو تار ہے۔ اپنشدوں کی تعداد 100 سے زیادہ بتائی جاتی ہے۔ انہیں میں سے ایک اپنشد "اوپنشد" (अपनिषद्) ہے۔ ہندو دھرم کے شیر پھر کی تبلیغ و اشاعت میں گیتا پریس کورچپور مرکزی اہمیت کا محل ادارہ ہے۔ یہاں سے شائع کتب و رسائل بڑے ہی مستند سمجھے جاتے ہیں۔ گیتا پریس کے مشہور رسالہ "کلیان" (कल्याण) کے خصوصی شمارہ "اپنشد نمبر ۱" (अपनिषद् अंक) میں ۱۲۲۰ اپنشدوں کی فہرست پیش کی گئی ہے جن میں اوپنشد و چندر بویں نمبر پر ذکر کیا گیا ہے۔ (100)

ڈاکٹر وید پرکاش اپادھیائے نے بھی الوپنشد کو صحیح و مستند اپنشد تسلیم کیا ہے۔ (101) مختصر یہ کہ اسی الوپنشد (अपनिषद्) کے بعض منٹروں میں پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا صراحتہ ذکر کیا گیا ہے۔ ان منٹروں کو مہرشی دیناند سرسوتی نے اپنی مشہور کتاب ستیا رتھ پرکاش میں اور شری ناگیندر ناتھ بسو نے اپنی مرتب عالمی لغت अहमिध वद के दूसरे جزو (अहमिध वद के दूसरे جزو) میں بھی بیان کیا ہے۔ الوپنشد میں پیغمبر اسلام کے متعلق تقریباً ۱۵ منٹروں کا ذکر ہے۔ (102) لیکن اختصار کے پیش نظر دوسرے، تیسرے، آٹھویں اور دسویں منٹروں کے انہیں اقتباسات کو یہاں ہم تحریر کر رہے ہیں جن میں پیغمبر اسلام کا



نام "محمد" اور رسولی علمہ تو حید صاف صاف اغلاظ میں مذکور ہے۔ چنانچہ الہ پاشد میں مرقوم ہے:

(2)  $\text{अल्लाह्} \text{मुहम्मद} \text{रसूल} \text{उसका} \text{पुत्र}$

(3)  $\text{अल्लाह्} \text{मुहम्मद} \text{रसूल} \text{उसका} \text{पुत्र}$

( ) مذہب سے تنظیم سب سے اعلیٰ سب سے کامل اور سب سے زیادہ مستند ہے۔ محمد صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ کے سب سے تنظیم رسوں میں۔ اندازوں تا بدسارے عام کا پانہا رہے۔ )

(8)  $\text{अल्लाह्} \text{मुहम्मद} \text{रसूल} \text{उसका} \text{पुत्र}$

$\text{अल्लाह्} \text{मुहम्मद} \text{रसूल} \text{उसका} \text{पुत्र}$

( ) اللہ بڑا ہے، اللہ بڑا ( ) ہے۔ اس سے پہلے اولیٰ وجہ سے۔ حق نہیں محمد صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں، اللہ اول تا آخر ساری مخلوقات کا پانہا رہے۔ اس سے احسان  
کر کہ اللہ ایک ہے اور اس کے علاوہ کوئی۔ حق مبادت نہیں )

مذکورہ بالا منتروں میں "محمد" (محمّد) نام وہ جگہ ذکر کیا گیا ہے۔ جو درحقیقت "غیب" نام

کے بہت ہی مشہور نام محمد کا سنسکرت زبان میں بدل ہوا یا مجرا ہوا رہا ہے۔ اسی طرح "اللہ"

है अल्लाह् मुहम्मद रसूल उसका पुत्र "اور" अल्लाह् रसूल मुहम्मद "وہ پاریان ہوئے جو اصل میں "اللہ"

ال اللہ اور محمد رسول اللہ" کی لفظ بدلی ہوئی شکل ہے لیکن معنی و مفہوم دونوں کا باطل ایک ہے۔

## اوتاروں کی تعداد اور ان کے اسماء

شرعی مذہب گوت گیتا، مہا بھارت اور پرانوں (۱) کے مطابق اس سفر میں نیوں

اور شریوں کے تحفظ و نجات، گنہگاروں اور پاپیوں کی بدست اور مذہب کی اعلیٰ و بڑی طریقہ پر

تبلیغ و اشاعت اور قیام کے لئے چوبیس اوتاروں کا ہونا تجبذنی تصور کیا گیا ہے۔ لیکن ہندو ۱۰۰

گرتھوں میں اوتاروں کی تعداد اور ان کے اسماء میں کثیر اختلاف پایا جاتا ہے۔ ان چوبیس

اوتاروں میں دس اوتاروں کو کامل اوتار (۲) اور باقی چودہ اوتاروں کو جزوی (۳) قرار دیا گیا ہے۔

جاتا ہے۔ چوبیس اوتاروں کی مکمل تفصیل کہیں ایک مقام پر ایک ساتھ نظر نہیں آتی جہاں ۲۲

اوتاروں کا ذکر ملتا ہے تو کہیں ۲۱ اوتاروں کی فہرست دیکھنے ملتی ہے۔ اور باقی تیس اوتاروں کا ذکر



عسیدہ عسیدہ مقامات پر پایا جاتا ہے۔ چنانچہ بھی گوت پران (भागवत पुराण) میں اوتاروں کی تفصیلیں پیش کی گئی ہیں جو اس طرح ہیں۔

(الف) (1) منک (2) مکر (3) ناراد (4) نرناگیا (5) کاپیل

(6) دلتبای (7) یز (8) کرپببب (9) پٹھ (10) منبب (11) کببب (12) بنببب (13) ماہنب (14) نرببب (15) بامب (16) پرببب (17) بامب (18) رامبب (19) بلبب (20) بربب (21) برب (22) کلبب (23) برب

(ب) (1) کربب (2) موبب (3) کلبب (4) دلبب (5) منک (6) نرناگیا

(7) پٹھ (8) کرپبب (9) برببب (10) منبب (11) کببب (12) نرببب (13) بامب (14) بنبب (15) پرببب (16) رامبب (17) بلبب (18) بربب (19) بامب (20) برب (21) کلبب (22) برب

مہا بھارت شانتی پر ویدوں کے اوصیائے ۳۳۹ کے مطابق ہنس اس بھی ایک اوتار ہوئے ہیں۔ مہا بھارت میں ہے:

(105) हंस कर्मवच मन्वन्तरे प्रादुर्भावः कृष्णवर्णः

پرن پنتھی (कृष्णवर्णः) بندہ میں ۴۴ اوتاروں کی بات مشہور ہے لیکن کسی بھی بندہ دھرم رتھ میں ۴۴ اوتاروں کا تفصیلی ذکر نہیں ملتا۔ ہاں درجید کے بندہ عالموں (वेदवन्त) اور دھرم شانتی آچاریوں نے ضرور ۴۴ اوتاروں کی تفصیلی فہرست پیش کی ہے لیکن ان کی پیش کردہ ناموں کی تفصیل ترتیب میں بھی کافی اختلاف پایا جاتا ہے۔ بندہ دھرم کوش (हिन्दु धर्मकोष) میں ۴۴ اوتاروں کی حسب ذیل فہرست بیان کی گئی ہے۔

(1) ناراگیا (2) بربب (3) منک (4) منبب (5) منک (6) منبب (7) منک (8) منبب (9) منک (10) منبب (11) منک (12) منبب (13) منک (14) منبب (15) منک (16) منبب (17) منک (18) منبب (19) منک (20) منبب (21) منک (22) منبب (23) منک (24) منبب

ناراگیا (5) کاپیل (6) دلبب (7) موبب (8) برببب (9) کرپبب (10) پٹھ (11) منبب (12) کربب (13) ہمب (14) بنبب (15) بامب (16) پرببب (17) ماہنب (18) نرببب (19) بربب (20) رامبب (21) بلبب (22) بربب (23) برب (24) کلبب (25) کلبب (106)

کلبب (106)

اسی طرح اٹار اور سارپ رسی پیش (۲) اور (۱) کا اندازہ یہ ہے۔ (107)

مختصر یہ۔ جتنے یہاں سے انتہائی وقت دینے بندہ وہم و رنجوں سے معاف اوتاروں کی  
تقدیم نہیں ہے بلکہ جس سند و احقرم رشتوں کی روشنی میں ان کی تعداد اوتاروں سے زیادہ فیہ متعین ہوتی  
ہوتی ہے۔ چنانچہ برہمن پران اور برہمن پراں میں یہ ہے:

(108) अजापति

(پر جپتی کے کہا گیا شنوہ (۱) کے پیشکاروں اوتاروں چھ ہیں اور آگے جی ہوں۔۔۔)  
اسی بات وجہ کوت پران میں اس طرح بیان کیا گیا ہے:

अवतारा हारसख्यवा हर सत्त्वनिधिहिजा ।

यथाविदासिनकुल्या सरस स्यु सहधश ॥

(اس طرح بہت کم کی جہیل سے ہزاروں چھوٹے چھوٹے، نشت ہیں اس طرح  
رشی، منو، منو پوتر، پر جپتی، مہان، راجہ وغیرہ جتنے بھی عظیم طاقت ور انسان ہوتے ہیں وہ سب  
جہوان سے نکلا، اوتار اور انش اوتار ہی ہیں۔) (109)

بہر حال اوتاروں کی صحیح تعداد جو جی ہوان میں اس اوتاروں و بہت زیادہ اور  
خصوصیت و شہرت حاصل ہے۔ ان اس اوتاروں کا ذکر کرتے ہوئے کہا گیا ہے:

अवतारा हारसख्यवा हर सत्त्वनिधिहिजा ।

यथाविदासिनकुल्या सरस स्यु सहधश ॥

अवतारा हारसख्यवा हर सत्त्वनिधिहिजा ।

(110) अजापति

مذکورہ بالا شنوہ میں اس اوتاروں کی جو فہرست پیش کی گئی ہے وہ اس طرح ہے۔

(۱) متسیہ (مत्स्य)

(۲) کورم (کرم)

(۳) واراہ (واراہ)

(۴) نرسنگھ (نرسنگھ)

(۵) وامن (وامن)

(۶) رام (رام)

(۷) پرشورام (پرشورام)

(۸) کرشن (کرشن)

(۹) بدھ (بدھ)

(۱۰) کلکی (کلکی)

پونیس اوتاروں کی طرح ان دس اوتاروں کے ناموں کی تفصیل اور ترتیب میں بھی کافی فرق اختلاف پایا جاتا ہے۔ جیسا کہ ہندو دھرم گرنتھوں اور ان کے ناموں (वेदमंत्र) دھرم شاستر آپاریوں کے حوالہ جات سے ظاہر ہے۔ چنانچہ ایو پران (वायु पुराण) میں دس اوتاروں کے نام اور ترتیب اس طرح ذکر کی گئی ہے:

धर्मो नारायण द्वितीया नरसिंहा तृतीया वामना दत्तात्रेया च ॥ १ ॥

पञ्चमो मानधाता चक्रवर्ती षष्ठा विरदामित्र पुरुरवस्त २ प्रथमा रामा चतुर्थी

वदव्यास नवमा वसुधवन्तु दशमो कल्कि (111)

(پہلے اوتار دھرم نارائن، دوسرے نرسنگھ، تیسرے وامن، چوتھے دتتا ترے، پانچویں چکر ورتی، چھٹے شامتر پرشورام، ساتویں رام، آٹھویں ویدو یاس، نویں واسودیو کرشن اور دسویں کلکی اوتار ہیں۔)

شری مد بھگوت پران میں دس کی جگہ نو اوتاروں کا ہی ذکر ہے اور ان میں مختلف نام شامل ہیں جیسے:

(1) मन्य (2) हयगोप (3) कर्म (4) मकर (5) नरसिंह (6) प्रथम

(7) अनिरुद्ध (8) बुद्ध (9) कल्कि (112)



ہو کر اپنے جسم کو اس سے آلودہ کر لیتے کیوں۔ ان کے پیشاب پاخانے میں بد بو نہیں تھی بلکہ خوشبو تھی۔ اور ہوا اس خوشبو کو لے کر ان کے چاروں سمت دس یوجن (योजन) تک سارے دیش کو خوشبو دار کر دیتی تھی۔ (120)

مذکورہ بالا ۲۳ اوتاروں میں جو اوتار عجیب و غریب صفات و خصوصیات کے حامل تھے ان کا جمالی تذکرہ ہم نے یہاں تحریر کیا ہے، جملہ اوتاروں کا تفصیلی ذکر مختلف دھرم گرنتھوں میں آتے ہیں، حالات عجیب و غریب واقعات کے ساتھ مختلف انداز میں کیا گیا ہے طوالت کے پیش نظر ہم نے اس سے گریز کیا ہے۔

موجودہ ہندو دھرم کے نظریہ اوتارہ کے ساتھ سب سے بڑا مذاق (वेदव्यास) یہ ہے کہ جنس ہندو دھرم سرودھس نے ایسے حضرات کو بھی اوتاروں کی صف میں شامل کر دیا جو کہ زندگی بھر ہندو دھرم کی بیخ کنی کرتے رہے۔ اور ہندو دھرم کے عقائد، رسوم کا ٹل ا۔ علان مذاق اڑاتے رہے۔ ایک طرف تو ہندو دھرم کا مانتا ہے کہ اوتار زمین پر ظہور پیدا اس لئے ہوتا ہے کہ وہ شریفوں کی مصیبت میں خلعت کر سکے اور بدکاروں کا قلع قمع کر سکے لیکن رام چترانس (१) کے تخلیق کار تمس داس جی نے رام کو بھی اوتار مانتا ہے اور راون (रावण) کو بھی اور ان کے علاوہ پرشورام (परशुराम) کو بھی۔ ایک اوتار رام نے دوسرے اوتار کی بہن کی ناک کٹوا دی اور دوسرے اوتار راون (रावण) نے ایتام کی آک میں جتے ہوئے پہلے اوتار کی بیوی کو اغوا کر لیا جس کے نتیجے میں دونوں اوتاروں کے بیچ خط ناک جنگ ہوئی۔ اسی طرح رام اور پرشورام میں بھی خوب جنگ ہوئی۔ مشہور ہندوستانی ہندی شاعر (कवि) و محقق ”رام دھاری سنگھ“ نے اس حقیقت سے اپنے خیالات و احساسات کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

”ہندوؤں نے ان کو بھی اپنا معبود (पूज्य) اوتار مان لیا جو کسی وقت ہندو دھرم کے خلاف بغاوت کرنے والے تھے۔ ہمارے درشنوں (दर्शन) میں ناسک (नास्तिक) درشنوں کی بھی تعداد کافی ہے۔ اور سماج میں ان کا بھی مقام و مرتبہ (आदर व सम्मान) ہے۔ ہمارے قدیم ہندی شاعر (कवि) نے رام کا ذکر بھی اکثر مہتما جیسی صفات کے ساتھ تعظیم سے کیا ہے۔ (121)



اسی طرح میں قمار بھی تھا۔ اس ساری زندگی میں ہندو، یدوں، ہنرمندوں، تپاکی، برہمنوں پر کمر بستہ اور برہمنوں، ہندو، پنڈتوں اور ہنرمندوں سے ہر سال پیتار رہتا ہے لیکن اس وجہ سے (tanyu) کا اوتار مان لیا۔

اوتاروں کے متعلق سے ایک بات اور قابل ذکر ہے اور وہ یہ ہے کہ منظور سے ہندوؤں میں یہ بات مشہور ہے کہ صرف وشنو (Vishnu) ہی اوتار دیتے ہیں اور جو کسی اوتار سے ہیں وہ وشنو کا ہی روپ ہیں۔ پر ہنوں (Hindus) کی روشنی میں یہ سارا غلط و بے بنیاد بات ہے۔ کئی بات یہ ہے کہ وشنو (Vishnu) کی طرح دوسرے دیوتوں (Deities) سے بھی اوتار ثابت ہیں۔ بھگوت پورن کے مطابق "واراہ" (Varaha) یعنی سور ہرنا کا اوتار ہے۔ (122) "ایو پرنا" (Auparna) میں "ش" (Sh) یعنی "ش" کے ۲۸ اوتاروں کے نام مذکور ہیں۔ (123) "ش پرن" (Shiva Purana) کی رو سے ہنویان "ش" کے اوتار تھے۔ (124) وغیرہ وغیرہ۔

وشنو (Vishnu) کے علاوہ دیگر دیوتا وغیرہ بھی اوتار دیتے ہیں اس کی تصدیق و تردید فی الواقع ہندو متفق، مفکر "رام" (Ram) کی "سنگھ دکر" (Sangha Dharma) کی "ماہنامہ تصنیف" "سنسکرتی" (Sanskriti) سے چراغیاں لگاتے ہیں۔

"شست پتھ براہمن" (Shastha Brahman) میں لکھا ہے کہ "پر جپتی" (Prapatti) کے متعلق، ورم اور واراہ کا اوتار لیا تھا۔ تیرے براہمن (Brahman) میں بھی "پر جپتی" (Prapatti) سے واراہ روپ اختیار کرنے کی کتب ہے۔ بعد میں جب وشنو (Vishnu) کی افسانیت ثابت ہوئی تب متسہ، ورم اور واراہ یہ بھی اوتار نہیں کے مانے جانے لگے۔ صرف وامن اوتار سے بارے میں یہ کہا جاتا ہے کہ وامن ابتداء سے ہی وشنو کے اوتار مانے جاتے رہے ہیں۔ (125)

## آخری دور کا آخری اوتار کلکی

(कलियुग का कल्कि अवतार)

ہندوستانی وھرم گرنھوں یعنی پرانوں (Puranas) میں یوں کی طرح بیان کیا گیا ہے کہ "نصیحت اور مذہب حق" (सत्य धर्म) کی شروا شاعت کے لئے اس دنیا سے اب وکل میں جہاں ۲۴

اوتاروں کی آمد کو یقینی بتایا گیا ہے۔ وہاں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ مذکورہ ۲۴ اوتار وراجمان ہو چکے ہیں۔ مہا تہا بدھ تک ۲۳ اوتاروں کی آمد تو سبھی کو تسلیم ہے لیکن ۲۴ ویں اوتار کلکی (کلتیک) کے بارے میں بعض ہندو متقین (विहंग) کا یہ خیال ہے کہ ان کی آمد ابھی باقی ہے۔ لیکن اکثر ہندو متقین و مفکرین اس طرف گئے ہیں کہ کلکی اوتار ہو چکے ہیں۔ پرانز (पुराण) کہ جن کے اندر اوتار واد پر تفصیلی بیان ہے ان میں بعض پرانزوں سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ کلکی اوتار وراجمان ہو چکے ہیں۔ چنانچہ وائیو پران (वायु पुराण) میں مذکور ہے:

कल्कि विष्णुयशा नाम पराशय प्रतापवान

दशमा भाव्य समूगे याज्ञवल्क्यपुरस्सर (126)

مذکورہ بالا اشوک کا ترجمہ ڈاکٹر کنور لال نے اس طرح کیا ہے:

کلک (कल्कि) کے آخر میں وشنو کا دسواں اوتار کلکی وشنویش (विष्णुयशा) کے نام

سے ہوا۔ جو پرانز (पुराण) گوتریے (خاندانی) براہمن (ब्राह्मण) تھے۔ (127)

مختصر یہ کہ ہندوستانی دھرم گرنتھوں میں وقت یا زمانے کو چار حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔

(۱) ست یگ (सप्तयुग) یا کرت یگ (कृतयुग) (۲) تریتا یگ (त्रितायुग) (۳) دواپر

یگ (द्वापरायुग) (۴) کلک یگ (कलियुग)۔ ہندو دھرم گرنتھوں کے مطابق مذکورہ بالا چاروں یگوں

میں مختلف اوتار وراجمان ہوئے ہیں لیکن کلک یگ (कलियुग) میں جس اوتار کے ہونے کی خبر دی گئی

ہے اس کا نام پرانزوں نے کلکی (कल्कि) بیان کیا ہے۔ کلکی کا مطلب ہے کلک یگ یعنی آخری

یگ (دور) کا آخری اوتار۔

پرانزوں میں کلک یگ کے اوتار ”کلکی“ کے نام کے ذکر کے ساتھ اس کی کچھ خصوصیات

وعلامات بھی بیان کی گئی ہیں مہا ہندو عالموں (विहंग)، دھرم شاستروں آچاریوں

(धर्मशास्त्राचार्य) کی تحقیق کے مطابق وہ تمام صفات و خصوصیات انسانی دنیا میں جس شخصیت پر

صدق آتی ہیں وہ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے۔ پرانزوں میں

کلکی اوتار کی جو علامات و صفات درج کی گئی ہیں اجمالی طور پر مع حوالہ جات ہم یہاں بیان

کر رہے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

## کلکی اوتار اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ہندو دھرم کے مطابق کلک (Kalki) کی کل مدت چار ہفتے ہوگی۔  
(4,32,000) انسانی سال سے۔ اور تین ہزار ایک سو سو (3102) قبل مسیح کی  
13 فروری کو شرمستات ہوئی۔ (128)

ہندو دھرم کے مطابق "مہلی" و "لیک" یعنی آخری، رکا آخری اوتار مہا بھارت۔  
ہندو دھرم کے مطابق پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی آخری زمانے کے آخری  
پیغمبر رسول ہیں (129) نیز کلکی کا مطلب ہے دنیا واس کے دشمنوں سے نجات دہندہ۔  
اور گنہگاروں و بدکاروں کا سد باب کرنے والا۔ (130) اور اسلامی تاریخ کو دیکھتے ہیں کہ  
اس کے مختلف عرصے میں آپ نے اپنی ہدایت و تعلیم سے عرب کے مشہور بادشاہوں و بدکاروں  
اور گنہگاروں کو رہبر و نیکو کار بنا دیا۔ اور دنیا کو ایسا بے خوف اور پاک و صاف معاشرہ بنا دیا۔  
کہ اب آج بھی جس کی مثال پیش کیا کرتے ہیں۔ اس بات کی تردید کی تصدیق مختلف ہندو  
محققین و مفکرین حسب ذیل انداز میں کرتے ہیں۔

ڈاکٹر وید پرکاش اپادھیائے لکھتے ہیں:

"کلکی" لفظ کا معنی 'वाचस्पय' اور 'कल्पवृक्ष' میں انار کا پھل کھانے والا اور  
کلک (Kalki) کو دھونے والا کہا گیا ہے۔ پیغمبر اسلام بھی انار اور کھجور کا پھل کھاتے تھے اور انہوں  
نے قدیم زمانے میں 'अगत मिश्रण' (شرک) اور 'सर्वकाल' (کفر) کو دھویا۔ (131)  
یہی وید پرکاش جی اپنے تحقیقی مقالے "کلکی اوتار" کے خلاصہ میں لکھتے ہیں کہ "کلکی  
اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں جوش و انداز مدت مجھے ہی اس کو دیکھ کر یہ تعجب ہوتا  
ہے کہ جس کلکی کے انتظار میں ہندوستانی بیٹھے ہیں وہ ہوئے اور وہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
ہیں۔ (132)

مشہور دھرم شاstra چاریہ پنڈت شری رام شرما کہتے ہیں:

"جو اسلام قبول نہ کرے اور حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے دھرم کو نہ

مانے وہ ہندو بھی نہیں ہے اس لئے کہ ہندوؤں کے دھرم گرتھوں میں کلکی اوتار اور رزاشنس کے اس زمین پر آنے کے بعد ان کو اور ان کا دھرم ماننے کو کہا گیا ہے۔ تو جو بھی ہندو اپنے دھرم گرتھوں میں اعتقاد رکھتا ہو اس کو تسلیم کئے بغیر مرنے کے بعد کی زندگی میں زک (جہنم) کی آگ، وہاں ایشور کے درشن سے محروم اور اس کے غیض و غضب کا مستحق ہوگا۔ (133)

ڈاٹر ایم۔ اے شری واستو بیان کرتے ہیں:

”کلکی“ کو آخری زمانے کا آخری اوتار پرائزوں میں ذکر کیا گیا ہے۔ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اعلان کیا تھا کہ میں آخری پیغمبر ہوں۔ (134)

شریمتی کماری رنجنا مشرا ایم۔ اے سنسکرت لکھتی ہیں کہ:

”بائبل اور ویدوں میں محمدؐ کا ذکر آیا ہی ہے، ساتھ ہی ساتھ پرائزوں میں بھی کلکی نام سے ذکر آیا ہے۔ پرائزوں کے کلکی اور پیغمبر اسلام ایک ہی تھے۔ (135)

مندرجہ بالا ہندو محققین و مفکرین کے مدوہ اور بھی دیگر اہل علم و دانش نے حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہی کلکی اوتار تسلیم کیا ہے۔ اختصار کے پیش نظر انہیں چند حوالہ جات پر اکتفاء کیا جا رہا ہے۔

## کلکی اوتار کی تعارفی خصوصیات و علامات

پرائزوں میں کلکی اوتار کی بہت سی خصوصیات و علامات ذکر کی گئی ہیں جن کو بالتفصیل بیان کرنے کے لئے ایک علیحدہ مستقل مقالہ کی ضرورت ہے۔ بہر حال بعض چنیدہ و مشہور نشانیوں کا تذکرہ ہم یہاں کر رہے ہیں جن سے قارئین بخوبی اندازہ لگا میں گئے کہ کلکی اوتار درحقیقت کون ہو سکتا ہے؟

(الف) کلکی اوتار کہاں ہوگا؟

(ب) ان کے باپ کا نام کیا ہوگا؟

کلکی اوتار کہاں ہوگا، اور اس کے باپ کا نام کیا ہوگا؟ ان سوالات کا جواب دیتے ہوئے بھگوت پوران (भागवत पुराण) میں کہا گیا ہے کہ:

शम्भल ग्राममुख्यस्य ब्राह्मणस्य महात्मनः ।

भवने विष्णु यशस कल्कि प्रादुर्भविष्यति ॥ (136)







۲ (مسدود) میں آپ دھرم کے سواغ سے نیچن شبد سہار ہوا دھرمبہد اور رت

یاربہد کے سیدھانت سے شامبل شبد کی نیچن ہئی جیسے اے اے ہوا

جولوگوں کو اپنی طرف کھینچتا ہے یا جس کے ذریعے کسی کو چننا جاتا ہے۔

شامبل شبد کی نیچن ہئی (1-12-88) میں اے دھرم-نامو کے پار: (۲) شامبل

ہر اور ل میں اے دھرم ہونے کے کارون شامبل کا اے دھرم

”پانی سے قریب مقام (جیل کا سہیپوہی سٹان)۔ اس طرح شامبل لفظ کی مذکورہ شری کی روشنی میں نتیجہ نکالتے ہوئے ”اپوہیائے جی“ لکھتے ہیں کہ اتم (اتیم) اوتار کے مقام کے بارے میں صرف اتنی ہی قابل غور ہے کہ وہ مقام (سٹان) جس کے آس پاس پانی ہو اور وہ مقام دلکش اور شانتی (امن) والا ہو۔ اوتار کی زمین پاک ہوتی ہے اس لئے اس مقام میں بھی پاک ہونی چاہیے، ظلم و تشدد (ہی سہ) نہیں ہونی چاہیے۔ ساتھ ہی ساتھ وہ مقام ایک زیارت گاہ (ہی سہ) ہونا چاہیے یعنی لوگوں کا مذہبی مقدس مقام (ہی سہ) ہونا چاہیے۔ (138)

اتم (اتیم) اوتار کلکی کے مقام پیدائش کے بارے میں جتنی خصوصیات ماقبل بیان کی گئی ہیں وہ جملہ نشانیں مکمل طور سے پیغمبر اسلام کے مقام پیدائش (جنم سٹان) پر صادق آتی ہیں۔ (۱) شامبل کا معنی ہے شانتی کا استھان یعنی امن کا مقام اور پیغمبر اسلام کے جنم استھان مکہ شہر کو بھی دین اسلام کی آسمانی مقدس کتاب قرآن پاک اور حدیث شریف میں ”دار الامن“ یعنی شانتی کا گھر اور ’بلد الامین‘ یعنی شانتی کا گھر کہا گیا ہے۔ (139)

(۲) شامبل کا دوسرا معنی ہے وہ مقام جو اپنی طرف لوگوں کو کھینچتا اور مائل کرتا ہو اور ”مکہ“ بھی ایسی جگہ کو کہا جاتا ہے جو اپنی دلکش طاقت سے لوگوں کو اپنی جانب کھینچ لے۔ (140) اسی وجہ سے یہاں ہر وقت طواف و زیارت کرنے اور حج کرنے والوں کا جم غفیر رہتا ہے۔ اور کعبہ شریف ہ گھڑی کثیر زائرین سے آباد رہتا ہے۔ اور اس شہر کے گلی کو چے و مکان معمور رہتے ہیں۔ (141)

(۳) شامبل کا تیسرا معنی ہے پانی سے قریب مقام (جیل کا سہیپوہی سٹان)

درمذہ شریف کے بارے میں حتیٰ "تفسیر قرآن اور تفسیر اسلامی تعلق و مدارج بیان کرتے ہیں :-  
مذہب "زمین کے وسط میں واقع ہے اور دنیا ہر دو ہزار تین سو پانچ سو سال پہلے  
اس طرح دنیا کی تمام زمین مکہ شریف کے پانی سے مستفید ہو رہی ہے۔ (142)

اسلامی مریض "مذہب" تاریخی و جغرافیائی سے مطابقت پاتی ہے اور سب سے پہلے ظاہر  
ہوئے "المتقدس مقام جس و باقی زمین کی تخلیق سے پہلے اس کا قبل اللہ رب العزت نے وجود  
بخشا ہے وہی زمین ہے۔ جو پانی سے اور سفید مٹی سے ہر اندھنی ہر اسی سے پیٹے سے اللہ نے  
اپنی قدرت کاملہ سے زمین کا فرش بچھایا اور اس وچھیا اور چاروں سمت ساری دنیا میں چھپایا۔

اس کے علاوہ اسی مکہ شہر میں وہ ہزار چھ سو قبل (2000 BC) حضرت اسماعیل علیہ السلام سے  
مبارک قدموں کی رگڑ سے ایک خدائی چشمہ پیدا ہوا جو اسلامی تاریخ میں زم زم کے نام سے مشہور  
ہے۔ ہزاروں سال قبل سے ہر سال ہزاروں انسانوں کے ہر ملک اور ہر شہر کے علماء و کھوں کی  
تعداد میں جب حج و عمرہ کرنے آتے ہیں اور اس موقع پر چالیس ہزار سال قیامت سے ہیں تو  
کھانے پینے اور وضو وغیرہ میں یہی زم زم کا پانی استعمال کرتے ہیں اور وہی پر ۲۰،۱۰ لیٹر پانی  
تہ کا ہر ایک شخص ضرور سے جاتا ہے اور دوست و احباب و اقربا میں تقسیم کرتا ہے اور اس طرح  
ساری دنیا کے لوگ مکہ شریف کے پانی سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔

مذکورہ بالا حقائق کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ پانی کا ایسا قریب والا مقام (جس سے ساری دنیا فائدہ اٹھاتی ہو اور بے مثال ہو وہ "مکہ" ہی ہے۔

(۴) کلکی اوتار کا جنم استھان "شلمبھل بتایا گیا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا جنم  
استھان (ج-م-م-م) پاک ہونا چاہیے۔ اور پیغمبر اسلام کا جنم استھان "مذہب شریف" بھی انتہائی  
پاک و طیب ہے۔ اس کی پاک کی خداوند قدوس نے قرآن پاک میں قسم کھائی ہے۔ لا اُقْسِمُ  
بِهَذَا النَّبَدِ یعنی مجھے اس شہر (مکہ مکرمہ) پاک کی قسم (143) پاک اور مقدس ہونے کے سبب  
ہی مکہ کا ایک نام طیبہ اور حرام یعنی پاک اور مقدس بھی ہے (144)

(۵) کلکی اوتار کے جنم استھان کے بارے میں یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ وہ زیارت گاہ  
(تہ-م-م) ہونا چاہیے اور ہر ہوش مند انسان بخوبی جانتا ہے کہ ہمیشہ سے مسلمانوں کا سب

سے بڑا مقدس مقام اور سب سے اعلیٰ زیارت گاہ مکہ میں ہے جہاں ہر سال بلکہ ہر نفلے وہ مہینے لاکھوں لوگ حج و عمرہ کرنے آتے رہتے ہیں۔

(۶) کلکی اوتار کا جنم استھان ظلم و تشدد (हेसा) اور عداوت و دشمنی سے پاک ہونا چاہیے یہ بھی کلکی اوتار کے تعلق سے کہا گیا ہے اور مکہ مکرمہ بھی ایسا مقام ہے کہ حدیث شریف اور اسلامی تاریخ کے مطابق مکہ کی زمین دو حصوں میں تقسیم ہے۔ ایک حصہ کی زمین کو ”صل“ کہا جاتا ہے اور دوسرے علاقہ کی زمین کو ”حرم“۔ ”حل“ مکہ شہر کا وہ علاقہ ہے جہاں شکار کرنا یا اپنے قتل اور دشمن پر حملہ کرنا شریعت محمدی کی رو سے حلال و جائز ہے۔ اور ”حرم“ وہ علاقہ ہے جہاں کسی جانور کا شکار کرنا یا مارنا، دشمن پر حملہ کرنا چاہے وہ قتل اور دشمن ہی کیوں نہ ہونا جائز و حرام ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انسان تو انسان جو اور پرند بھی اس علاقہ میں بے خوف و خطر ایک ساتھ محبت کے ساتھ گھومتے دھنکتے دیتے ہیں۔ غائبانہ وجہ سے اس کا نام حرم بھی ہے یعنی ظلم اور دشمن کو تباہ و برباد کرنے یا نکل دینے والا شہر۔ (145)

مختصر یہ کہ پیغمبر اسلام بھی اس مقام میں پیدا ہوئے جو مکہ شہر کا حرم یعنی ظلم و ستم اور دشمنی سے پاک علاقہ ہے اور جو ہمیشہ سے مقدس و معزز رہا ہے۔

پیش کردہ حوالہ جات و دلائل کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ پراNZوں میں کلکی اوتار کے جنم استھان کے بارے میں جو شنبھل گرام کی خبر دی گئی ہے اور دیگر خصوصیات بیان کی گئیں ہیں وہ مکہ شہر ہے اور کلکی پیغمبر اسلام ہی ہیں۔

## کلکی اوتار کے ماں باپ کا نام

بھاگوت پران (भागवत पुराण) اور کلکی پران (कल्कि पुराण) کے جن اشوکوں میں کلکی اوتار کا جنم استھان (जन्म स्थान) شنبھل ذکر کیا گیا ہے۔ انہیں اشوکوں میں ان کے باپ کا نام بھی بیان کیا ہے اور چھ اشوکوں میں باپ کے ساتھ ماں کا نام بھی ذکر کیا گیا ہے۔ کلکی اوتار کے باپ کا نام ذکر کرتے ہوئے بھاگوت پران میں کہا گیا ہے:

शम्भल ग्राम मुख्यस्य ब्राह्मणस्य महात्मनः ।

(146) भवने विष्णु यशस कल्कि प्रदुर्भविष्यति ।





(کلکی ششہل گرام کے مہن پجاری دشنولیش کے یہاں ان کی بیوی سمتی یا سوموتی (सुमति सामवती) کے حمل (गर्भ) سے پیدا ہوں گے۔)

مذکورہ بالا دونوں اشلوکوں میں کلکی کی ماں کا نام سمتیوں (सुमत्या) یعنی سوموتی بتایا گیا ہے۔ سمتی یا سوموتی کا معنی ہے ”شانتی والی، امن والی“ اور یہی معنی پیغمبر اسلام کی ماں کے نام ”آمنہ“ کا ہے۔ آمنہ یعنی امن والی، شانتی والی۔

ڈاکٹر یحیٰ پرکاش اپادھیائے اور ڈاکٹر ایم اے شریواستوہیان کرتے ہیں ”کلکی کی ماں کا نام کلکی پران میں سمتی آیا ہوا ہے جس کا مفہوم ہے شانتی اور امن شیل (मन-नशील) عدوت والی۔ اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ماں کا نام بھی آمنہ تھا جس کا معنی ہوتا ہے شانتی، امن (152)

ڈاکٹر ریدہ اوس اشلوک (श्लोक) میں یہ بھی خبر دی گئی ہے کہ ان کے والد محترم ان کے پیدا ہونے سے قبل ہی اس عالم فانی سے عالم باقی کی طرف رحلت فرما چکے تھے۔ اسلامی تاریخ کواد ہے کہ آپ کے والد حضرت عبداللہ بھی آپ کے دنیا میں تشرف لانے سے پہلے ہی اس دنیا سے رخصت ہو گئے تھے۔

سوانی ناکشمن پرساد (स्वामी नक्षमण प्रसाद) کہتے ہیں کہ ”حضرت آمنہ کے شوہر حضرت عبداللہ ان دنوں میں ہی خلد آشیانی ہو گئے تھے جب کہ پیغمبر اسلام کے مبارک شہم میں جو وہ فرما تھے۔ (153)

جناب! رگھوناتھ سہائے اس سسے میں رقم طراز ہیں کہ: ”۵۷ء کو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیدا ہوئے مگر افسوس کہ ان کے والد محترم ان کے جنم سے کئی ماہ پہلے ہی ۲۳ سال کی عمر میں اس دنیا سے کوچ فرما گئے تھے۔ (154)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ پرانوں (पुराण) میں مذکور کلکی ہمارے باپ دشنولیش اور ماں سمتیوں (सुमत्या) سے کوئی اور نہیں بلکہ پیغمبر اسلام کے والد محترم حضرت عبداللہ اور والدہ حضرت آمنہ ہی مراد ہیں۔ پرانوں میں آپ کے عربی نام عبداللہ اور آمنہ کا نام ذکر نہ کر کے ان



کے مقام پر مسکرت میں ان سے ترجمانی، معنوی نام و شنویش اور سمجھاتی کا تذکرہ یہ ہے۔ کیوں کہ مسکرت کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ دانش، بیشتر معنوی ناموں و اہمیت دیا کرتی ہے۔

پیش رو دانشوروں میں ہلکی کے بارے میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ ٹیٹیم خاص پجاری  
 ۱۲۰۰ء کے یہاں جنم میں کے۔ تاریخ اسلام شاہد ہے کہ ٹیٹیم اسلام نے جی عرب، ثم  
 بعد ساری دنیا سے انسانیت کے سب سے اعلیٰ اور افضل اور مقدس مقامات کا وہ عبث ٹیٹیم ویت  
 مند سے خاص پجاری کے یہاں جنم لیا۔ کیوں کہ ایک مصرعہ راز سے خانہ عبث ویت مند ٹیٹیم  
 کے مذہبی انتظام و انصرام کی ذمہ داری کا ٹیٹیم آپ سے آباء و اجداد کو ہی حاصل تھا۔

## کلکی اور تارکب ہوگا؟

ویدک نراثتس (۱۲۰۰ء تا ۱۱۵۰ء) کے بارے میں ویدوں میں تو صرف اتنی ہی اطلاع  
 دیا گیا تھا کہ "نراثتس" (۱۲۰۰ء تا ۱۱۵۰ء) یعنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت میں کے جب کہ  
 ان کے ساری کی شکل میں استعمال ہوں۔ لیکن پران (۱۱۵۰ء تا ۱۱۰۰ء) جو کہ ویدوں کی تیسری تاریخ  
 ۱۱۰۰ء مانے جاتے ہیں ان میں یہ بھی واضح کر دیا گیا ہے کہ ویدوں کے نراثتس اور پانوں کے  
 ہلکی یعنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سندھ کے تاریخ کو پیدا ہوں گے۔

سنگرام پران (۱۱۰۰ء تا ۱۰۵۰ء) میں ویدویاس (۱۰۵۰ء تا ۱۰۰۰ء) کے ذریعے کی تینوں  
 کا منظوم ہندی ترجمہ کرتے ہوئے مہان کوئی سوامی کسی اس جی کہتے ہیں:

यहां न पक्षपात कछु राख है  
 वेद पुराण सतमत भाखहु ॥  
 सबत विक्रम होऊ उनड.गा।  
 महा कोक नस चतुर्पतड.गा ॥  
 दश अम्ब भरक लता मुहाई,  
 मखितल भूम गति सुनो धधराई ॥  
 राज-नीति भव-प्रीति दिखावे।  
 आपन मत सबका समझावे ॥  
 सुरन चतुसुदर सत्चारी।  
 तिनको वश भयो अति भारी ॥

तब तक सुन्दर मदि कोया ॥

बिना महामद पार न होया ॥

तबसे मानहु जन्तु भिखारी ॥

समरथ नाम एहि व्रत धारी ॥

बिन आचार-विचार वहीसा ॥

भज नाम भगमन कलीसा ॥

हर सुन्दर निर्माण न होई ॥

तुलसी वचन सत्य सच रई (155)

(ہمارے رسول، ص: ۵۹۱، ڈاکٹر دھرمیندر ناتھ)

پنڈت دھرم ویر اپادھیائے (गणेशाय नमः) نے مذکورہ بابا اشلووک کا ترجمہ اس طرح کیا ہے: "تمہی اس کہتے ہیں کہ میں نے یہاں کسی طرح کی طرفداری یا انصافی نہ کرتے ہوئے سنتوں، رویدوں اور پرانوں کے نظریے (مذہب) کو کہا ہے۔ ساتویں بکرہ کی صدی میں سورج کی روشنی کے مثل اس کی پیدائش سے چاروں سمت اجاں ہوگا۔ رات کرنے میں جیسے حالت ہوں گے، محبت سے یا سختی سے وہ اپنا نظریہ (مذہب) سمجھائے گا۔ اس کے ساتھ چار خاص معاون و مددگار (सहायक) ہوں گے۔ جن کے تعاون سے اس کے پیروکاروں کی تعداد کافی زیادہ ہو جائے گی۔ جب تک شیریں کلام (सुन्दर वक्ता) یعنی قرآن پاک زمین پر رہے گا محامد (مہامد) محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بغیر انسان کو نجات و کامیابی نہیں ملے گی۔ انسان، بھکاری، کیڑے، مکوڑے اور جانور اس ورت دھارے (व्रत-धारि) کا نام لیتے ہی ایشور (خدا) کے بھگت ہو جائیں گے۔

देश अरब भरक लता सुहाई ॥

सविथल भूम गत सुनो घघराई ॥

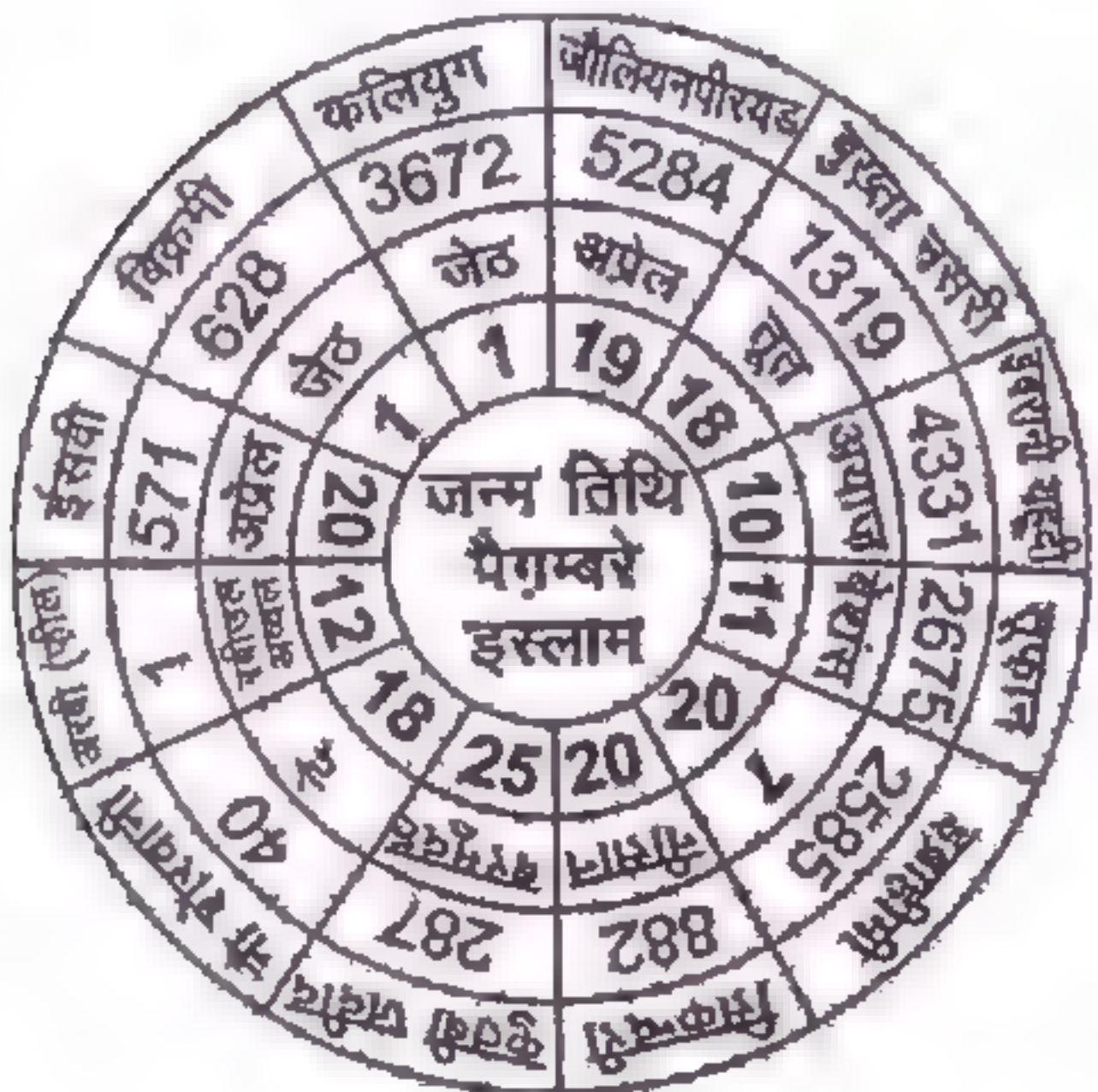
बिन अचार विचार वहीसा ॥

भजे नाम भगमने कलीसा ॥

عرب ویش جس کی تہ (خوبصورتی) بھرک ستارے یعنی شکر کی تہا ہے پچھم میں خوشی کی اور اچھی زمین ہے اس میں وہ پیدا ہوں گے۔ بھید بھو، چھوت چھات چھوڑ کر جو ان کا نام

جے گا اس کے سب دکھ ختم ہو جائیں گے۔ پھر اس طرح ہر دن پیدا ہو گا۔ اس دن سے  
تین سو بیس حق سے سوچ ثابت ہو رہا ہے۔ (156)

مذکورہ منظم ہندی، شجر میں کسی دن کے اتر، اتر اتر یعنی محاسن کا  
کا نام ساتویں ہندی میں بتایا ہے اور پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ  
علیہ وسلم بھی جس وقت پیدا ہوئے ہندی سن ۱۱۰۰ء کی ساتویں صدی یعنی ۶۲۸ ہجری  
تھی۔ پیغمبر اسلام نے عیسوی سے قبل ۵۷۰ء میں پیدا ہوئے اور عیسوی تاریخ و تقویم کا یہ قاعدہ  
ہے کہ ۵۷۰ عیسوی میں ۵ سال جوڑ دینے سے ہجری سن ظہر آتی ہے مثلاً ۵۷۰ + ۵ = ۵۷۵۔  
پیغمبر اسلام کی پیدائش کے وقت دنیا میں ران، یثرب، مدینہ، یثرب، یثرب، یثرب، یثرب  
ہوئے۔ سب ذیل نقشہ مدخلیہ میں۔



مختصر یہ کہ آخری اوتار کلکی کی پیدائش سے بارہویں سنگرام پران میں ساتویں صدی  
 بکری کی خبر دی گئی ہے۔ نام محامد (mahamed) بتایا گیا ہے جو کہ دراصل محمد کا ہی بدلا ہوا روپ  
 ہے۔ اور متادم کا نام ملک عرب بیان کیا گیا ہے لیکن کلکی پران (kalika puran) کہ جس میں  
 بتفصیل کلکی اوتار کا تذکرہ کیا گیا ہے اس میں تاریخ پیدائش (जन्म तिथि) اور موسم و مہینے کا بھی  
 اظہار کیا گیا ہے۔ چنانچہ کلکی پران میں ہے:

द्वादश्या शुक्ल पक्षस्य माधव मासे माधवम

जाती ददृशु पुराणि हष्टमानसौ ॥ (157)

(جس کے جنم دینے سے انس نیت، مانو، 11) کا بھل ہوگا اس کا جنم مدھو، 11  
 کے تکل کچھ (शुक्ल पक्ष) اور ربیع فصل میں چاند کی بارہویں تاریخ کو ہوگا۔  
 خیال رہے کہ سندھانی تاریخ میں مہینے کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے (1) تکل  
 کچھ (157) (2) کرشن کچھ (158)۔ تکل کچھ کا مفہوم ہے چاند کے مہینے کا اجا سے  
 پہلے یعنی 15 حصے (158)۔ یعنی تکل کچھ مہینے کے اجالے والے حصے یعنی شروع کے پندرہ دنوں کو  
 کہا جاتا ہے جس میں چاند کی روشنی بڑھتی رہتی ہے۔ اور کرشن کچھ کا مطلب ہے کہ چاند کے مہینے کا  
 کارا حصہ (159)۔ یعنی کرشن کچھ مہینے کے اندھیرے والے حصے اور آخر کے پندرہ دنوں کو کہا جاتا  
 ہے کہ جس میں چاند کی روشنی دھیرے دھیرے گھٹتی ہے اور یہی بڑھتی ہے۔

اس طرح کلکی پران کے مذکورہ اشوک میں آخری اوتار کلکی کی تاریخ پیدائش شکل کچھ  
 یعنی چاند کی دواشی (द्वादशी) یعنی بارہویں تاریخ بتائی گئی ہے اور آخری پیغمبر حضرت محمد صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم بھی چاند یعنی شکل کچھ کی بارہویں تاریخ کو پیدا ہوئے۔

اب رہا یہ سوال کہ کس موسم اور کس ماہ میں پیدا ہوئے؟

تو مذکورہ اشوک میں ذکر کیا گیا ہے کہ "माधव मासी माधवम" اس جملے میں  
 "मासी" کا معنی ہے بہار اور یہی یونانی خوشی کا مہینہ "میساکھ" (वेसाख) اور  
 "माधवम" کا معنی ہے بہار کا موسم (160) (वसन्त ऋतु) مطلب یہ ہوا کہ کلکی بہار کے مہینے میں  
 اور بہار کے موسم میں پیدا ہوئے۔ اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے ربیع الاول میں بہار کے



مہمہ میں اس وقت میں ہی چاندی ہار میں تاریخ و پیدا ہوا ہے۔ (161) اور رنج اس کا  
 بھی سبب دئی گئی ہے جو کہ اس کا رنج اس میں دئی گئی ہے جو کہ اس کا رنج اس میں  
 ہے یہ رنج اور اس کے اس۔ رنج کا معنی سے ہمارا مہمہ (162) اور یہ رنج  
 اس میں یہاں ہے جو اس کا رنج میں بھی اس کا معنی سے ہمارا مہمہ اس کے اس  
 ہے۔ اور اس کا معنی سے بھی اس کا معنی ہے اس کا معنی سے ہمارا مہمہ اس کا معنی  
 ڈاکٹر وید پرکاش اپادھیائے لکھتے ہیں کہ ہمیں پران میں ہمیں سے ہمیں تاریخ سے  
 ہمارے میں ہے کہ ہمارے میں اس میں اس کا معنی سے ہمارا مہمہ (163)

### ہندی خوشی کا مہینہ۔ (164)

مناسب ہونا کہ یہاں اس حقیقت کا بھی انہماک رہا ہے کہ ہندی ہندی مہینوں  
 میں ہیت اس کا مہینہ اس کا معنی سے ہمارا مہمہ اس کا معنی سے ہمارا مہمہ  
 عرب جیسے بعض دیگر ریاستوں میں ہمارا مہمہ اس کا معنی سے ہمارا مہمہ  
 ہمارا مہمہ اس کا معنی سے ہمارا مہمہ (165) اور یہ مہمہ اس کا معنی سے ہمارا مہمہ  
 کی پہلی تاریخ و ۶۲۸ ہجری میں پیدا ہوا ہے جو کہ عرب و ش سے مطابق ہمارا مہمہ  
 (वसन्त ऋतु) والا مہینہ ہے۔

### کلکی اوتار کی دیگر خصوصیات و صفات اور محمد ﷺ

قدیم ہندوستانی پرانوں میں کلکی اوتار کی تاریخ من عید ش و تقاریر پیدا ش و اس  
 باپ کے ناموں کے ذکر کے علاوہ پتھر اور بھی خصوصیات و صفات بیان کی گئی ہیں جو ہندو  
 رشتوں کے کاموں اور چندوں کی تحقیق کے مطابق چنگیز اسلام سے گزرنے کے بعد  
 پرست ثابت ہوتی ہیں۔ اور چہ ہندوستانی تاریخ سے یہ بھی صاحب و ش سے کہیں تک جہالت میں  
 ایسا وہی مہا پرش کہ نہیں ہوا جس نے اپنے ہمیں و تار ہونے کا سچا دعویٰ کیا ہے۔ اور یہ  
 جس کوئی مذہبی حقائق و اظہار کا منظم شخص نہیں ہوا جو پرانوں میں اس کا ذکر ہے اور ہندو



خصوصیات و صفات کا حامل ہوا اور پرانوں کی روشنی میں کھلی اوتار کی خصوصیات و علامات کی کسوٹی پر فٹ ہوتا ہوا اور لوگوں نے اس کے کھلی اوتار ہونے کا اعلان کیا ہو۔

مختصر یہ کہ پرانوں میں کھلی اوتار کی مختلف وجہا گانہ عنایت و رنج کی گئی ہیں بعض صفات ایک دوسرے سے مماثل ہیں تو بعض عسیدہ و منفرد ہیں۔ کھلی اوتار کی بعض صفات و علامات کا تذکرہ کرتے ہوئے کھلی پران (कलिक पुराण) میں کہا گیا ہے:

सुमन्ता । गन्धु पशसा गभमधायत वयन्दम

ग्रह नक्षत्र राशयगदे सादित श्रीपदाम्बुजम ।

रश्मिमुद्रा गरदा लाभा सग्यागु जगना

गणना क्रान्ति दश जल दिक्क जगत्प

सुमन्तु गन्धु पशसा गभमधायत वयन्दम ।

सुमन्तु गन्धु पशसा गभमधायत वयन्दम (166)

شنویش کے ذریعہ ان کی بیوی سستی (सुसुप्ति) یعنی آمنے کے شرم (गर्भ) میں قرار پا کر وجود میں آئے۔ یہ جان کر کہ کھلی زمین پر، راہبان ہو چکے ہیں ابھی ندیاں، سمندر، پہاڑ، سارے حیوانات، رشی اور دیوتا وغیرہ سب خوش ہو گئے اور ابھی جاندار مخلوق مختلف طریقے سے خوشی کا اظہار کرنے لگی۔

مندرجہ بالا اشعوؤں میں کھلی اوتار کے جنم کے متعلق جو حقائق پیش کئے گئے ہیں جیسے یہی حالات و حالات پیغمبر اسلام کی پیدائش کے وقت لوگوں کے مشاہدے میں آئے جیسا کہ اسلامی تاریخ و سیرت نبوی کی کتابوں سے عیاں ہوتا ہے۔

کھلی اوتار کی صفات و خصوصیات کے تعلق سے شری مد بھاگوت مہا پران (श्रीमद् भगवद् गीता) میں کہا گیا ہے:

अश्वमासुगमारुहम दवंदत्त जगत्यति

असिना साधुदमनमष्टश्वर्य गुगाम्वित । (167)

(آٹھ خدائی عنایت سے مالا مال جگت پاک دیوتا (ईश्वर) کے ذریعہ دئے گئے تیز

تارخوڑے پر چڑھ کر تار سے خاموشی کا خاتمہ کریں گے۔

مذکورہ شلوک میں کلکی اوتار کی حسب ذیل صفات کا بیان ہے۔ (۱) ایشورے

ناریدا سے تیز رفتار کھوڑے پر چڑھنے والا (۲) جلت پتی (۳) تلوار سے خاموشی کا خاتمہ

کرنے والا (۴) اور آٹھ خدائی صفات سے مزین۔

پیش کردہ اشلوک میں کلکی اوتار کی پانچ صفات अश्वमारुगमाकृष्टम ददत्ता بتائی

گئی ہے۔ "کامعنی" سے سوار اور "کامعنی" سے تیز رفتاری اور "کامعنی" سے جان بچانا،

"کامعنی" سے سوار نہ ہونا یا اوپر پڑنا اور "کامعنی" سے خدائی اور "کامعنی" سے ایشورے

توں کے اس طرح معنی ہوا ایشورے ناریدا سے تیز رفتار کھوڑے پر چڑھنے والا

۔ (168) اسلامی تاریخ اور دنیا سے بہ شہرت تین مختصرین میں سب مضامین شام میں یہ فیچر

اعلام و کھوڑے سے بہت زیادہ تھا۔ اور کھوڑا جانوروں میں آپ کا سب سے محبوب جانور

آپ کے خاص خاص صحابی رسول حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کے گئے ہیں

آپ کو یہ کھوڑے پر سوار تھے، رنگے میں تار باندھا ہوا تھا۔ (169) حدیث

شریف اور یہ کہ تار باندھوں میں آپ کے کھوڑوں میں تار باندھا ہوا تھا۔ (170)

کلکی اوتار کی دوسری صفت "کامعنی" سے تیز رفتاری یا جان بچانی تھی۔ (۱۷۱) یہ

پرکاش اپادھیائے اس لفظ کی تحقیق پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

अश्वमारुगमाकृष्टम ददत्ता अश्वमारुगमाकृष्टम ददत्ता

अश्वमारुगमाकृष्टम ददत्ता अश्वमारुगमाकृष्टम ददत्ता अश्वमारुगमाकृष्टम ददत्ता

अश्वमारुगमाकृष्टम ददत्ता अश्वमारुगमाकृष्टम ददत्ता अश्वमारुगमाकृष्टम ददत्ता

(171) अश्वमारुगमाकृष्टम ददत्ता

جست پتی یا جست یا نک کا معنی تیز رفتاری یا صبر باہادی اور یہ فیچر اسلام سے بہت

بڑی مشہور خدائی نام ہیں۔ چنانچہ قرآن پاک میں ارشاد ہوتا ہے:

انما انت منذر و لكل قوم هاد۔ (172)

(تم ڈر سنانے والے اور ہر قوم کے ہادی ہو)

قرآن کریم میں آپؐ کو ایک نہیں بلکہ متعدد مقامات پر مندرجہ ذیل اور ہادنی  
اشتمل یعنی ہدایت و رہبری کرنے والا فرمایا گیا ہے۔

کھلی اوتار کی تیسری صفت अग्निनाशाय दमन بیان کی گئی ہے۔ अग्नि کا معنی ہے  
تہوار اور दमन کا معنی ہے پانی، بدکار اور दमन کا معنی ہے دبائے والا، جس میں کرنے  
والا (173) یعنی تلوار سے خالموں کو دبائے والا، پانیوں کو جس میں رکھے والا۔

اسلامی تاریخ کے قارئین بخوبی جانتے ہیں کہ پیغمبر اسلام بوقت ضرورت اپنے پاس  
تلوار رکھتے تھے اور آپؐ کے پاس تقریباً ۹ تلواریں تھیں (174) لیکن آپؐ نے تلوار کو ہمیشہ  
خفاقت سے ستھوں یا نہ کسی کی ہلاکت کے سے اور جہاں تک پانیوں اور بدکاروں کے  
خاتمہ کا تعلق ہے تو آپؐ نے ۲۳ سال کے مختصر وقت میں وہ کارنامہ انجام دیا کہ عرب کے  
ظالم و برہمن، قتل و غارتگری اور بدکاری سے ماحول شریف، منکوار اور نیوکار بن گئے۔ یہاں تک کہ  
میں پیش کرنے سے قاصر ہے۔ مسلمان تحقیق ہی نہیں بلکہ اسلام بہمن مستشرقین، یہودی و عیسائی  
مندرجہ ذیل بھی اپنی تحریروں میں اس حقیقت کا اعتراف کرتے ہیں۔

جس وقت پرانے ذرا کردہ اشوکؑ میں کھلی اوتار کی چوتھی صفت अक्षय्य  
بیانی کی گئی ہے۔ अक्षय کا معنی ہے آٹھ اور अक्षय کا معنی ہے خدائی اور अक्षय کا معنی  
ہے خوب، اچھائی اور अक्षय کا معنی ہے ساتھ مزین (175)۔ اس طرح معنی ہوا آٹھ خدائی  
صفات سے مزین۔

یہ آٹھ خدائی صفات کیا ہیں ان کی تفصیل مہا بھارت میں اس طرح پیش کی گئی ہے:

अजो गुणा वीर्यं दैव्यं प्रज्ञा च कौतव्यं च दम इव च

पराक्रमश्चा बहुभाषणं च दानं यथा शक्तिं कृतज्ञता च (176)

مہا بھارت سے مذکورہ بالا اشوکؑ میں अक्षय کا معنی ہے آٹھ خوب یا صفات،  
अक्षय کا معنی ہے خدائی اور प्रज्ञا کا معنی ہے دانشمند، اور कौतव्य کا معنی ہے اہلی  
خندان اور दम کا معنی ہے صابر و بردبار (आत्म संयम) اور अक्षय کا معنی ہے احسان لگا کر  
سننے والا خدائی (शिवरीय) پیغمبر مسند ہوا۔ पराक्रम کا معنی ہے بہادری، حوصلہ اور अवहुभाषता

کائنات ہے مگر وہ کائنات کائنات ہے جس تک ممکن ہو گیا ہے۔  
 ۱۔ کائنات ہے سر زاری، اس میں مدنی اور کائنات ہے اور جی اور (۱۷۷)  
 اس میں جتنی بڑی اشیاء کا ترجمہ ہوا کہ آج خدا کی رحمت و مہربانی (کلی  
 اوتار) نوری، عظیم، انوار الہی خدایان میں پیدا ہوا اور ہر بار ہوا اور خدائی فیض  
 ہر بار ہر کوئی کائنات اور شہر راہ ہوا۔

کلکی اوتار کے بارے میں فارسی میں تمہیں میں سے ایک جی کوئی نہیں ہے۔  
 جو پیغمبر اسد مہدی ذات پر عمل پورے صادق نہ آئی ہو۔  
 اشیاء میں مذکور ہوا آج سات جی۔ جو پیغمبر مہدی میں ہر جہ اتر پائی جاتی ہیں۔  
 ہر ایک صفت و خوبی پر متحد و متحدہ متوہ قلمبند یا مستحق ہے۔ یمن انتشار کے چلنے شہر ہوا  
 و اشارہ یہاں اس کو بیان کر رہے ہیں۔

۱۔ نوری انسان: این اسد مہدی آپ سے اپنا پورا حق پاس ہے۔  
 قد حاکم من اسد نور و کتب مبین (۱۷۸)  
 (پیش تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی جانب سے نور) محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور  
 روشن کتاب آئی)

۲۔ عظیم دانشور و عالم غیب: حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہندو ایسا جو پیراں تھے یہاں  
 و غائب اور ناشی مستقبل سے صحت سب آپ پر عیاں تھے۔ خداوند قدوس ارشاد فرماتا ہے:  
 وما هو علی الغیب بضئین (۱۷۹) (وہ) نبی (م) غیب و حق ہے۔ نیل میں)  
 وَعَنِيتْ مَا خَلَقْتُكُمْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ مَوْعِنِي عَظِيْمًا (۱۸۰) (تو نے کہا: اے خداوند تعالیٰ، تیرے  
 (اور تمہیں سکھایا جو یہ تمہیں نہ جانتے تھے) خداوند قادر پرہیزگار ہے۔)

عَايِدُ الْعَيْنِ فَلَا يُضِيهِ عَلَى شَيْءٍ أَحَدًا إِلَّا مِمَّنْ أَرَادَ مِنْ رُسُلِ  
 (سورۃ النور آیت ۲۹-۳۰)

(غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسدود نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ لوگوں کے)  
 ۳۔ اعلیٰ خاندان: آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قریش خاندان کے نبی و مہتمم تھے جس

پیدا ہوئے جو دور جہالت میں بھی سب سے اعلیٰ خاندان تھا اور آج بھی دنیا میں یہی خاندان مسلمانوں میں سب سے افضل و برتر ہے۔

۴۔ صابر و بردبار: یہ وصف بھی آپ کا بہت ممتاز ہے، گایاں سن کر دعا میں دینا، دشمنوں و معاف کردینا، صبر کرنا، غصہ و پل جانا آپ کے لئے ایک عام سی بات تھی۔

۵۔ خدائی پیغام سننے والا: دنیا جانتی ہے کہ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مسرت جو میل فرشتے اُن کے ذریعے خدائی پیغام آتے تھے اور آپ ان کو بخیر سننے اور یاد فرمایا کرتے تھے۔ قرآن پاک انہیں خدائی پیغامات و احکامات کا مجموعہ ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

ان هو الا وحی یوحی (180)

(محمد رسول اللہ نہیں بولتے مگر وہی جو ان کی طرف خدا کی جانب سے پیغام آتا ہے)

۴۔ بہادر: پیغمبر اسلام دسمانی اور روحانی حالت میں بھی بے مثال تھے۔ یہ آپ کی خدائی حالت تھی، ریشمہ تھا کہ عرب کے مشہور پہلوان رکانہ کو آپ نے تین مرتبہ شکست سے دوچار کیا۔

۷۔ کم گو: ساری تاریخ میں نبوت کی قوری اس حقیقت کو اچھی طرح جانتا ہے کہ آپ کثرتِ موش رت تھے۔ اور جب بولتے تھے تو ایسا عمدہ و بے مثال بولتے تھے کہ لوگوں کے دلوں پر نقش ہو جاتا تھا۔

۸۔ سخی و دانی: سخاوت اور ان کرنے میں تو آپ کا کوئی جواب ہی نہیں ہے۔ اے کاشی رام چاند کہتے ہیں ”آپ کی سخاوت اور رحم دلی بے مثال تھی۔ سائل کسی بھی دھرم یا قوم کا ہو آپ سے رازے سے محروم نہیں ہو سکتا تھا۔ آپ قرض لے کر بھی لوگوں کی ضرورتیں پوری کر دیا کرتے تھے۔ (181)

۹۔ شکر گزار: اللہ کے محبوب پیغمبر ہونے کے باوجود آپ یہ خدا اور قیام و وجود میں ایسے مستغرق ہو جاتے تھے کہ آپ کے جی میں پروہم آ جاتا تھا۔ اس طرح آپ خدا کا بے حد شکر ادا کرتے تھے۔ نیز اگر کوئی انسان آپ کے ساتھ وئی بھدلی کرتا یا احسان کرتا تو اس کا شکر یہ ادا فرماتے اور اس کا وہ احسان بھی فراموش نہیں فرماتے تھے۔

پیش کردہ دلائل و حوالہ جات کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ آٹھ خدائی اوصاف کا حامل





اسی طرح بھگوت پران کے اشوک ۲۱ میں کلکی اتار کی خصوصیات و صفات کو پیش کرتے ہوئے کہا گیا ہے:

अथतथा भावेष्यति मन्त्राणि विशदन्ति च ।

वासु दवागरगा ३ पुण्यगन्धा'नेल रघुशाम (185)

مذکورہ بالا اشوک میں पुण्यगन्धा'नेल रघुशाम کہہ کر کلکی اتار کی ایک انفرادی صفت بیان کی گئی ہے۔ पुण्य کا معنی ہے پاک، مٹھی (मृत्पत्र) اور गन्ध کا معنی ہے خوشبو، रघु' کا معنی ہے ہوا اور جسم میں رہنے والی ہوا۔ اور शाम کا معنی ہے چھونے والا یا والی، متحرک کرنے والی۔ اور दवा' کا معنی ہے دوا یا دوا کرنا، اور विश' کا معنی ہے نزل (निम) کرنے والا اور रगा' کا معنی ہے خوشبو دار کرنا (रुग' करण) اور अ' کا معنی ہے جسم اور रगा' کا معنی ہے پیار۔ (186) اس طرح مفہوم ہوا کہ کلکی کے جسم سے ایسی خوشبو نکلے گی جس سے لوگوں کے دل خوش ہو جائیں گے۔ ان کے جسم کی خوشبو ہوا میں ملبہ لوگوں کے دلوں کو مہلکا دے گی۔ مختصر یہ کہ اس اشوک میں کلکی کو مٹھی سہانی خوشبو وال بتایا گیا ہے۔ اور پیغمبر اسلام میں جہاں اور سب مشائخ صفت موجود تھیں، ہاں ایک صفت یہ بھی بدرجہ اتم پائی جاتی تھی کہ آپ کے جسم سے ایسی خوشبو نکلتی تھی کہ لوگوں کے دل، دماغ اور کلیں معطر ہو جاتی تھیں۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ: ”اللہ کے رسول ہمارے یہاں تشریف لائے اور آرام فرمایا جب آپ کو پسینہ آیا تو میری ماں ایک شیشی لائیں اور اس پسینے کو پونچھ کر اٹھ کر لے گئیں۔ اس حج آپ کی آنکھ کھل گئی آپ نے دریافت کیا اے ام سلیم! تم یہ کیا کر رہی ہو؟ نبیوں نے کہا کہ میں آپ کے پسینے کو جمع کر رہی ہوں تاکہ ہم اس کو خوشبو کے لئے استعمال کریں کیوں کہ یہ سب خوشبوؤں سے زیادہ اعلیٰ خوشبو ہے۔ (187)

مشہور صحابی حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کسی رات سے رات تھے تو وہ آپ کے جسم کی خوشبو سے مہک جاتا تھا اور لوگ جان بیٹے تھے کہ آپ اس رات سے گئے ہیں۔ (188)

عظیم صحابی رسول حضرت مویٰ بن جبل فرماتے ہیں کہ: میں اللہ کے رسول کے ساتھ

نہ رہا تھا کہ تیب سے لڑا یا نہ میرے قریب آتا تو میں قریب نہ گیا اور اس کی تیز فوج اور پاک تیب نے اسے پاک سے نکل رہی تھی کہ ستوری ورنہ یہی خوشبو بھی ایسی نہ ہوتی۔ (189)

پیغمبر اسلام نے اس اقدس کی خوشبو کا خاکہ اس راجہ پریشان سے بیان کیا تھا اور

میں پیش کیا ہے۔

تیرے عرق میں گل کی بو قسمت تیرا راجہ

اس میں عیوں طیبہ کی بھارت حد فزروں کا 190

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ بھاگوت پران میں بھی اتاری ہوئی ذات و صفات کی کئی کئی ہیں وہ پیغمبر اسلام کی ذات پاک پرانی صادق آتی ہیں اور یہ انوں سے بھی حقیقت پیغمبر اسلام ہی ہیں۔

## کلکی اوتار بنام محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قدم ہندوستانی پرانوں میں مذکور ۱۲۴ اتاروں میں سے آخری اتار بھی اس کی بیان کردہ صفات سے مراد پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں اس نظر سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس بات سے اور ہوتی ہے کہ بعض پرانوں میں پیغمبر اسلام کے نام "محمد" سے بات کی جاتی ہے ساتھ ہی ایک مذہبی پیشوا یعنی رہبر کی پیشکش کوئی کی گئی ہے۔ اور اس کی جو صفات و علامات ظاہر کی گئی ہیں وہ محققہ پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ پرانی صادق آتی ہیں۔

## بھاگوت پران اور نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم

بھاگوت پران میں ایک مقام پر کہا گیا ہے:

सर्वभूतानां कर्माणां फलदा तदा दया ।

(191) विवक

پیش کردہ اشعار میں "सर्वभूतानां" کا معنی ہے جہاں تک "कर्म" کا تعلق ہے سبب۔ "तदा" کا معنی ہے کیا ہوا۔ "दया" کا معنی ہے اندھیرا تاریکی۔ "फलदा" کا معنی ہے

خاتمہ (۶۷۲) اور विधायि का معنی ہے تعمیر و وجود (۲۳۰۱) اور हि کا معنی ہے ضروری و لازمی۔ اور  
 ۱۲۱ کا معنی ہے تب، اس وقت۔ اور दय کا معنی ہے رحم آتا دیا کرنا۔ اور दिक का معنی ہے سچے علم  
 (सत्य ज्ञान)۔ (192) اور महमद نام محمد کا بدلا ہوا روپ ہے۔ اس طرح اشوک کا مفہوم ہوا:  
 ”محمد (مہمہ) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سبب جہالت اور تاریکی کا خاتمہ ہوگا اور  
 سچے علم (सत्य ज्ञान) کا فروغ ہوگا۔

مندرجہ بالا اشوک میں موجد (महमद) کو سچے علم (सत्य ज्ञान) کا مبلغ و ناشر بتایا گیا  
 ہے اور دین اسلام ہی نہیں بلکہ دنیا کے عظیم غیر مسلم اسکالر و مفکر بھی اپنی بے شمار تحریروں میں اس  
 حقیقت کا اعتراف کرتے ہیں کہ پیغمبر اسلام نے ساری زندگی (सत्य ज्ञान) سچے علم کی ہی تبلیغ  
 و اشاعت فرمائی اور جہالت و تاریکی کا خاتمہ فرمایا۔

خیال رہے۔ آج بعض ہندو مہتمموں (सत्य ज्ञान) کے ذریعے महमद غلط و महम اور  
 ۱۲۱ غلطوں میں تقسیم کر کے معنی لیا جا رہا ہے۔ १२१ کا معنی ہے، لالچ اور मद का معنی ہے  
 شراب۔ ایسی صورت میں اشوک کا مطلب ہوگا:

اس وقت جہالت و تاریکی کا خاتمہ ہو کر سچے علم کا جنم ہوگا۔ مذکورہ  
 اشوک کا اسی مفہوم واقعی یہاں تک کہ تب بھی پیغمبر اسلام کی ذات پاک پر یہ معنی صادق آتا ہے۔  
 اس سے کہ آپ سے قبل ملک عرب میں شراب اور تاریکی کا دور دورہ تھا۔ اکثر و بیشتر افراد کے  
 یہاں شراب کے منہ بھرے رہتے تھے۔ ۶۲۳ء میں آپ نے شراب پر سخت پابندی لگائی اور  
 قرآن کے فرمان کے مطابق سخت سزا مقرر فرمائی۔ اور ۸۰ کوزوں کی سزا شراپیوں کے لئے طے  
 کی جو اسلامی ملکوں میں آج بھی جاری ہے۔ اسی طرح لوٹ واپس اور جکداد کے لالچ میں مہتمم  
 بچوں کی پرورش کرتے اور مہتمم لڑکیوں سے شادی کرتے اور مقصد پورا ہونے پر ان کو تکایف دیا  
 کرتے تھے۔ اس کے علاوہ دولت کے لالچ میں مذہبی پیشوا قانون و اصول بدل دیا کرتے  
 تھے۔ تاریخ شہد ہے کہ پیغمبر اسلام نے شراب اور لالچ جیسے برے اعمال کا ایسا سد باب کیا کہ دنیا  
 جس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔

سچوٹی۔ ایل و سوانی کہتے ہیں کہ ”پیغمبر اسلام نے اپنے ماننے والوں پر شراب کو

حرام سر یا اور زکیوں کے قتل کی برائی مسمومہ ہوئی۔ (193)

لالہ کاشی رام چاول لکھتے ہیں: "یہ آپ (پیغمبر اسلام) کا پناہ گزینوں سے عداوت کے جہل، جھگڑا، اندھے مقصد، جواری، شرابی، اور اپنی عمدہ تہذیبیوں کا قتل و ہلاکتی ماکوں سے شادی کرنے، واپس آنے سے پہلے مسافروں اور مہمانوں کی خدمت و مدارات کرنے، وراثتی، ایندھن، فحاشی، اور ادا کرتے ہوئے خدا کے جنت دکھائی دیتے ہیں۔ (194)

ذکرِ براہِ حوالہ جات کی روشنی میں صاف ظاہر ہے کہ مفسرین اسلام نے اس مذہبی پیشوا کے خلاف کیا کیا ہے اور اس کی مصلحت بقائی کی ہیں، پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات طیبہ کی نشاندہی کرتی ہیں نیز اشعوب میں پیغمبر اسلام کے نام محمد بن عبدالمطلب ہے جو کہ محمد کی بدلی ہوئی شکل ہے۔ اور یہی وہی ہے جو انھوں نے بعد کے ایک محمد بن عبدالمطلب کے نام سے منسوب کیا ہے۔ اس صورت میں مندرجہ بالا حدیثوں سے "حذف ہو گیا ہے" اور صرف آگے بڑھ کر اپنی روایت کی اور اس طرح اس حدیث کا حوالہ دیا گیا ہے۔

## بھوشے پران اور نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم

بھوشے پران ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳



ए तस्मिन्तरे स्तब्धः आचार्य्येण समन्वितः ।

مخبر: اپنے شاگردوں کی جماعت کے ساتھ آئے گا۔

॥ शिवाय नमः ॥

भाग प्रवेशक सरनाथ गन्धर्व समाचार, (197)

۱۴۲۲ھ کے بار میں گنٹا جل اور پتھر گویے سے فصل برکے کہے۔

ہے۔ یوں کہ ملک عرب بھی ریگستانی اور پہاڑی علاقہ ہے۔

चन्दनादिभिरेच्छ्यं दुष्टाव मनसा हृद्यम्

भा.रा.उ.दा.च. नम्बर नि.नि.ता.न.श. म.र.थ.त.न. (199)

[illegible]

سورہ اور مسند دو قسم کا ہے یعنی مسند (جلد اول)

اور کہا کہ میں تیرے حضور مجلتا ہوں۔

त्रिपुरासुरनाशाय बहमाया प्रवर्तिन

भूतकर्मगुणाय शुद्धाय सच्चिदानन्दरूपेण ।

[illegible]

१. ११ । पृष्ठा ३ अध्याय पर ध्यान रखकर ११ न्यायि पृ १७ ला २

لفظی ترجمہ: اے عرب! اے ربّے! اے شیطان! اے  
 پارتوں کے! اے بہت سی طاقت و قدرت والے! اے دشمن  
 بچپنوں کے! اے افسوس کے! اے پاپوں کے! اے افسوس کے! اے  
 مالک! اے منظر! اے تو! مجھے! اے یحییٰ بن مریم! اے  
 قدموں میں اُپاگت آیا ہوا۔ (201)

عام فہم ترجمہ: اے عرب! رہنے والے شیطان سے مارنے کے بہت سی طاقت  
 مہیا کرنے والے آپ! تمہیں ملیچھوؤں سے محافضت کے لئے ہو۔ اسے پاب ہستی مطلق اور کامل  
 بادشاہ کے مظہر میں تیرا اعلیٰ مہوں۔ مجھے اپنے چہرہوں میں آیا ہوا جانے۔

بھوشیہ پران کے مذکورہ بالا اشلوکوں میں جس محمد <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> کے بارے میں پیشکش کی گئی  
 تھی ہے اس سے مراد پیغمبر اسلام کی ذات پاک ہی ہے کیوں کہ محمد اراصل "محمد کا بد" ہمارے لیے ہے۔  
 ایک زبان کا لفظ جب دوسری زبان میں استعمال ہوتا ہے تو اکثر، بیشتر کچھ نہ کچھ فرق ہونی جاتا  
 ہے۔ نیز محامد رشید یا ربہر کی جو صفات و علامات بیان کی گئی ہیں وہ بھی پیغمبر اسلام کی ذات پاک پر پیش  
 ثابت ہوتی ہیں۔

ذکر کردہ اشعوؤں میں محمد نام کے ساتھ اس کی مختلف صفات بیان کی گئی ہیں مثلاً

(۱) نام محمد ہوگا (۲) ریستان یعنی عرب کا رہنے والا ہوگا (۳) اس کے ساتھ اس کے صحابہ ہوں گے (۴) وہ گناہوں سے پاک و فرشتہ صفت ہوگا (۵) سندستان کا رہنے والا سے قبل محبت رکھے گا۔ (۶) اس کی دشمنوں سے حفاظت ہوگی۔ (۷) وہ خدا کے واحد و شریک کا مظہر ہوگا۔ ان تمام صفات میں سے کوئی بھی ایک صفت ایسی نہیں ہے جو توفیقہ اسامی ذات یا اس میں

نہ پائی جاتی ہو۔

بھوشیہ پران کے اشوک نمبر ۵ کی طرح اشوک نمبر ۱۲ میں महामद इतिरात اور اشوک ۱۴ میں महामदश्च महामदश्च یعنی چار مقدم پر آپ کی محم (महामद) نام سے چرچا کی گئی ہے اور ہر ایک جگہ محم کی عیحدہ عیحدہ صفات کا تذکرہ کیا گیا ہے اور وہ تمام صفات و علامات پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات نرائی پر صادق آتی ہیں۔

یوں تو بھوشیہ پران کے اشوک ۵ سے اشوک ۲۷ تک تقریباً ایک اشوک میں آپ کی پچھلے نہ کچھ صفات و خصوصیات کا تذکرہ ہے۔ لیکن اختصار کے پیش نظر اشوک ۹ سے ۲۴ تک کی تشریح و توضیح سے ہم نے احتیاز کیا ہے۔ آخر کے اشوک ۲۵ سے ۲۷ تک پیغمبر اسلام کی بہت ہی مشہور و معروف صفات و خصوصیات کے بارے میں پیش گوئی کی گئی ہے اس سے ان اشوکوں کی تشریح و ترجمہ ہم یہاں بطور خاص ذکر کر رہے ہیں۔ دیکھنا چاہیے بھوشیہ پران (भाविष्यपुराण) میں ہے:

विहसन्तु दी शिखाहीनः समधारी स दृगः

उच्छालपी सव भक्षी भविष्यति ॥ २०२ ॥ मम ॥ (202)

مذکورہ بالا اشوک میں शिखाहीन کا معنی ہے ختنہ کرانے والا، शिखाहीन کا معنی ہے چوٹی یا جٹا نہ رکھنے والا، समधारी کا معنی ہے دائرہ محم مویچھ والا، उच्छालपी کا معنی ہے اونچی آواز میں بیان کرنے والا، اور सवभक्षी کا معنی ہے شا کا ہاری اور مانس ہاری یعنی سبزی اور گوشت دونوں طرح کی غذا میں استعمال کرنے والا۔ (203)

پیش کردہ اشوک میں محم کی پانچ صفات و خصوصیات کا ذکر کیا گیا ہے۔ (۱) ختنہ کرانے والا، دنیا جانتی ہے کہ ختنہ کرانا اسلامی شعار و علامت میں سے ہے۔ اور یہ پیغمبر اسلام کی ایسی عظیم سنت ہے کہ اس کا نام ہی مسلمان پڑ گیا ہے۔ پیغمبر اسلام نے ایک حدیث پاک میں خود ارشاد فرمایا کہ: ”میرے رب کا مجھ پر جو انعام اور احسان ہے ان میں ایک یہ بھی ہے کہ میں ختنہ شدہ پیدا ہوا اور میرے جسم کو کسی نے نہ دیکھا۔ (204)

کی بات کی ترجمانی کرتے ہوئے سوائی لکشمی پر سوا اپنی مایہ ناز تسلیف عرب کا چاند" میں لکھتے ہیں "آپ مں۔۔۔ پیٹ سے ختنہ شدہ پیداوار تھے اور آپ سے ماحول پتہ نکلے، غیرہ بھی نہیں نکلی تھی۔ (205)

(۲) چوٹی یا جٹانہ رکھنے والا۔۔۔ یہ، اتھند اچھی طرح جانتا ہے۔ پہلی یا جٹانہ، دھرم کی نشانی ہے مسلمانوں کی نہیں۔ دین مں میں چوٹی یا جٹانہ، وہ جسے آج دھرمیت ناجائز و حرام ہے۔

(۳) دائرگی رکھنے والا۔۔۔ زخمی رکھنا پیغمبر اسلام کی بہت ہی اہم سنت ہے ہر ایک مسلمان سے اسے جس کا رحمت بہت ضروری ہے۔ سنت مں زخمی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔ پیغمبر اسلام کا سر بڑا اور دائرگی ٹھنی تھی۔ (206)

سنت ابو جہرہ زخمی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ: محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دائرگی ہاں تھی اور انت مبارک خوبصورت تھے۔ (207)

(۴) اونچی آواز میں بات کرنے والا۔ اپنی آواز میں بات کرنے کا مستجاب یہ ہے کہ اپنا پیغام اور تعظیم صاف الفاظ اور پرزور انداز میں سامعین کے۔ اسلامی تاریخ کا قاری بخوبی جانتا ہے کہ پیغمبر اسلام نے بنا کی خوف یا تعجب کے ساری زندگی اپنے پیغامات اور کام کی زوردار طریقے سے تبلیغ و اشاعت کی۔ اور آج بھی آپ کے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے مسلمان روزانہ پانچ وقت مسجدوں سے اونچی آواز میں بذریعہ اذان اسلام کے پیغام کو بلند کرتے ہیں۔

(۵) سبزی اور گوشت کھانے والا۔ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہندی اور گوشت دونوں سے بنی غذا میں استعمال فرماتے تھے۔ احادیث نبویہ سے مطابق آپ سے گوشت میں بمرے کا گوشت، خرگوش کا گوشت، بکری مرغ، بکری کا گوشت، گائے کی گوشت یا بے۔ اور کائے بیل، بھینس کے کھانے کی اجازت مرحمت فرمائی ہے۔ اور سبزیوں میں بوکی، چندر، میتھی، پیلو، تربوز، انجیر، کھجور، انور، انار، بڑی، وغیرہ۔ (208)

پیغمبر اسلام کی تعلیمات و احکام کی پیروی کرتے ہوئے آج مسلمان بھی نہیں اتنا بد بطور غذا استعمال کرتے ہیں جو آپ کے فرامین و سنن سے تعلق رکھتی ہیں یا جسے استعمال کرنے کی



آپ نے اجازت دی ہے۔

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اشوک ۲۵ میں جس محمدی صفات و خصوصیات بیان کی گئی ہیں وہ دراصل پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

बिना कौलं च पशवस्तथा भक्ष्या मता मम।

मुरलीनव संस्कार कुर्यान्नेव भक्ष्यम् ॥ (209)

वैद्य ३ पुष्पाणां च आधार पर धार्मिक एकता का ज्ञानि पृ० १७ गा २१

مندرجہ بالا اشوک ۲۶ میں 'मम' کا معنی ہے بغیر اور 'क' کا معنی ہے منتر اور 'पशु' کا معنی ہے چوپائے (بیل، گائے، بھینس وغیرہ) 'भक्ष्य' کا معنی ہے حلال کھانے کے، 'च' اور 'म' کا معنی ہے مت، پتھ، راستہ، اصول۔ اور 'कुर्यान्' کا معنی ہے آراستہ کرنا، پاک و صاف کرنا۔ اور 'मम' کا معنی ہے ہمارا۔ (210)

اس طرح مذکورہ اشوک کا معنی ہوا کہ "محمد" کے لئے بن منتر سے پاک یا حلال کئے کوئی چوپایہ (پشو) کھانے کے لائق نہیں ہوگا۔ اور ہمارے مت کے مطابق ان کے پیروکاروں کا مسلیہو (मुरलीनव) یعنی مسلم سنسکار ہوگا۔

بھوشیہ پران کے پیش کردہ اشوک میں محمدی دو صفات بیان کی گئیں ہیں۔ (۱) بنا منتر پڑھے کوئی جانور ان کے لئے حلال نہیں ہوگا۔ (۲) ان کے پیروکاروں کا مسلمان سنسکار ہوگا۔ مذکورہ صفات کی طرح یہ دونوں صفات بھی بہت ہی واضح طور پر پیغمبر اسلام کی ذات پاک پر متعلق ثابت ہوتی ہیں۔ اشوک میں محمد کی پہلی خوبی و صفت بنا منتر پڑھے کوئی چوپائے کا گوشت نہ کھانا بتائی گئی ہے۔ اور پیغمبر اسلام بھی کسی حلال جانور کا گوشت اس وقت تک نہیں کھاتے تھے جب تک کہ اس جانور کا ذبح کرتے وقت بسم اللہ اکبر نہ پڑھا جاتا۔ پیغمبر اسلام کے فرمان اور علم کے مطابق آج بھی مسلمان جانور کے ذبح کرتے وقت یہ کلمہ یا مذہبی منتر ضرور پڑھتے ہیں کیوں کہ بغیر اس کے پڑھے وہ گوشت حرام و مبرا رہتا ہے۔ اشوک میں دوسری خوبی و صفت محمد کے پیروکاروں کا مسلیہو (मुरलीनव) ہونا بتائی گئی ہے اور فقط مسلیہو (मुरलीनव) اور اصل مسلمان یا مسلم کا لکھا ہوا روپ ہے۔ اور یہ بیان کرنے کی ضرورت نہیں کہ پیغمبر اسلام کے





قدیم ہندوستانی دھرم رنچوں کے دلائل وحوالہ جات کی روشنی میں قدیم ہندو نظریہ اوتار  
 واد کے تعلق سے جو چھہ ہم نے بیان کیا ہے اس تفصیلی و تحقیقی مضمون سے جہاں یہ ظاہر ہوتا ہے کہ  
 بہت سے مشہور و معروف وید اور سنسکرت کے علماء و محققین کی نظر میں رسول یا نبی اور اوتار کے  
 مفہوم، مقصود، میں کافی حد تک مماثلت و یکسانیت پائی جاتی ہے وہاں یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ایشور  
 کے اوتار کا نظر یہ ہندوستانی مذہب میں بہت بعد کی ایجہ ہے۔ کیوں کہ اوتار واد کی ابتدا سب سے  
 پہلے پرانوں سے ہوتی ہے اور پرانوں کا زمانہ اصل ہندو دھرم رنچوں یعنی ویدوں سے بہت بعد کا  
 زمانہ ہے۔ ویدوں اور پرانوں کے مطابقت سے محسوس ہوتا ہے کہ ابتدا میں اوتار واد نظریہ رسالت  
 سے بدلتا یا بڑے ہو کر روپ میں آیا ہوگا۔ کیوں کہ دین اسلام کے نظریہ رسالت کے پیچھے  
 جو تصور کارفرما نظر آتا ہے وہی تصور اوتار واد کے نظریے میں جوہر فرما کھائی دیتا ہے۔

قدیم ہندوستانی دھرم رنچوں اور ان کے بہت سے مشہور عالموں کے مطابق رسالت کے  
 مطابق رسالت اور اوتار واد کے تصور و نظریہ میں کوئی زیادہ فرق نہیں ہے لیکن جدید ہندو دھرم اور  
 رن ضرر کے اکثر ہندو علماء و محققین نے اوتار واد کا جو معنی و مفہوم پیش کیا ہے اس  
 سے مطابق اسلام اور ہندو مذہب کے تصور رسالت و اوتار واد میں کافی واضح فرق پاتے جاتے  
 ہیں۔ جو حسب ذیل ہیں:

(۱) رسول یا نبی اور اوتار کے تصور میں پیداوی فرق یہ ہے کہ رسول یا نبی وہ عظیم  
 انسان ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے بندوں کی ہدایت و تربیت کے لئے مبعوث فرمایا اور اوتار وہ ہے کہ  
 جو خدا کی جانب سے بھیجا ہوا نہیں بلکہ خود خدا سے جو انسان یا غیر انسانی شکل میں پیدا ہوا ہے۔  
 اسلام میں شکل نبی انسان پیدا ہوتا ہے اور ہندو دھرم میں شکل اوتار خدا پیدا ہوتا ہے۔ اگرچہ  
 محققین نے نزدیک یہ غلط ہے۔

(۲) اور انبیاء کی فرق یہ ہے کہ دین اسلام کے مطابق رسول یا نبی صرف اور صرف  
 انسان اور وہ بھی مرد ہو سکتا ہے ورنہ عورت نہیں جبکہ ہندو مذہب کے مطابق اوتار عورت بھی ہو سکتی  
 ہے جیسے مونہی۔

(۳) تیسرا بنیادی فرق یہ ہے کہ رسول یا نبی انسان ہی ہو سکتا ہے کوئی جانور نہیں جبکہ

ہندو مذہب کے مطابق انسانوں کے علاوہ جانور بدھ، شیب، شکتی، اور آدھاناس کی ہو سکتا ہے۔ جیسے۔ مچھلی (मत्स्य) سور (वराह) کچھ (कछ) آدھانسان آدھاشیر (आदिशिर) انسان آدھانسان وغیرہ۔

(۴) پوتھ بنیادی فرق یہ ہے۔ نبیوں یا پیغمبروں کی تعداد کم و بیش ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے اور اتاروں کی تعداد صرف ۲۴ ہے۔

(۵) پانچواں بنیادی فرق یہ ہے کہ جملہ انبیاء اور رسولین، مذاہب بنیادی میں ایک دوسرے سے انصاف سے معاف و ہمدردانہ انداز سے ملحق ہیں اور ان کے مصلحتوں اور مفادات بھی ہوئے ہیں جیسے کہ رام اور پرشورام کی جنم شہزادی نے۔

(۶) دین اسلام کے مطابق نبی یا رسول کی جنم صورت میں سینہ اندر بدھ یا قتلمہ یا جزائیں پیدا ہونے دیتا ہے۔ اور نہ ہی کسی بدھ یا قتلمہ کی موت یا جنم میں رشتہ بدھ کے نبی دھارتا ہے کہ اسے ایک ممدی میری قوم بابل و نائنیتواس و ہدایت نصیب فرما۔ ممدی و ہدایت کے مطابق اتار بدھ یا قتلمہ کی وجہ سے بھی کارروائی کرتا ہے جیسا کہ رام و راون وغیرہ کی جنم سے ظاہر ہے۔

(۷) دین اسلام کے مطابق رسول اور نبی حاکم و شہید، شریف و غریب، اعلیٰ و خلاق و اطوار کے حامل ہوتے ہیں۔ لیکن ہندو، ہرم کے مطابق غریب و غنی، شریف اور خلاق و خدات قبیلہ کے حامل بھی اتار ہوتے ہیں۔ جیسا کہ مذکورہ نکتہ میں مذکور ہے۔

(۸) ایک بنیادی فرق یہ ہے کہ دین اسلام کے مطابق جیسا کہ رام و راون وغیرہ کی خاص بنیادی تعلیم میں کوئی فرق نہیں جبکہ ہندو، ہرم کے مطابق اتاروں کی بنیادی تعلیم میں بھی کافی فرق بلکہ تضاد پایا جاتا ہے۔

\*\*\*

## حوالہ جات

- (1) सस्कृत हिन्दी शब्द कोष पृ० 108
- (2) कल्कि अवतार और मुहम्मद पृ० 11
- (3) कल्कि अवतार पृ० 278
- (4) रिसालत और अवतार वाद पृ० 7
- (5) कल्कि अवतार और मुहम्मद पृ० 11
- (6) हजरत मुहम्मद और भारतीय धर्म ग्रंथ पृ० 5
- (7) सत्यार्थ प्रकाश 7 समुत्सार पृ 186-187
- (8) रिसालत और अवतार वाद पृ० 152
- (9) यजुर्वेद अ० 27 म० 36
- (10) यजुर्वेद अध्याय 40 म० 8
- (11) सत्यार्थ-प्रकाश 7 समुत्सार पृ 178
- (12) श्वेताश्वतर उपनिषद् अध्याय 6 मन्त्र 11
- (13) ہندوؤں کے اوتار ص ۵
- (14) श्री भद्र भागवत पुराण 29/2/10
- (15) लघुभागवतामृतम पूर्व खण्ड श्री कृष्ण भूत खण्ड श्लोक 69
- (16) सात्वत- तन्त्र, तृतीय श्लोक-9
- (17) सान्वत-तन्त्र तृतीय पटल श्लोक 27-33

श्री गन्ध भागवत गीता यथारूप पृ० 168 (18)

कवच-8 (19)

ईश्वर की सत्ता और उसका स्वरूप पृ० 28 29 20,

श्री गन्ध भागवत गीता यथारूप पृ० 7-8 (21)

श्री गन्ध भागवत गीता यथारूप पृ० 4 5 6 (22)

श्री गन्ध भागवत गीता यथारूप पृ० 9 24/56 (23)

राम चरित्र मानस बाल काण्ड श्लोक 121 (24)

हरिवंश पुराण (3 67-69) श्रीमद् भागवत (10-3-32-43) (25)

गन्ध पुराण उत्तर खण्ड अध्याय (269) बालमीकि रामायण उत्तर काण्ड 51

भागवत (1 - 2 - 27 - 4 - 32 - 75 - 5 - 17) मत्स्यपुराण

(47 - 106)

शिवपुराण रुद्र संहिता सृष्टि खण्ड अध्याय (3-4)

कल्कि अवतार और मुहम्मद पृ० 12-34 (26)

कल्कि पुराण पृ० 280, कल्कि अवतार पृ० 278 (27)

भागवत गीता 7-25 (28)

रिग्वेद और अवतार वाद पृ० 16 (29)

(30) سورة النحل آیت ۳۳

(31) سورة قاطر، آیت ۲۳

ऋग्वेद म० 1- सू० 12 म० 1 (32)

ऋग्वेद (संक्षिप्त) पृ० 7 (33)

ऋग्वेद (संक्षिप्त) पृ० 147 (34)

ऋग्वेद म० 10 सू० 70 म० 3 (35)

शतपथ ब्राह्मण 11-5-2-3 //



दयानन्द ग्रन्थ माला (दसरा खण्ड) ऋग्वेदादिभाष्य भूमिका पृ० 256(36)

रिसालत और अदालत पृ० 41-42 (37)

प्राचीन भारत का इतिहास पृ० 43(38)

ऋग्वेद 1-163-1, सरकृत हिन्दी शब्द कोष पृ० 1045 807 468 (39)

(40) صحیح بخاری جلد سوم، کتاب اللباس، باب نیش و تمجدیث نمبر

۸۴۲، ۸۱۹، ۸۱۸، ۸۱۷

वेद और कुरआन फरसला करती है पृ० 62 (41)

अगर अब भी ना जाग तो पृ० 121 (42)

(43) المنجد، سبب المغتات، فیہ مزامغات وغیرہ

नगराशस और अन्तिम ऋषि यानी मुहम्मद पृ० 3 5 16 (44)

नगराशस और अन्तिम ऋषि यानी मुहम्मद पृ० 9 (45)

अमर 3 जाना समस्त 5 एवं 2001 ई (संपादकीय पृष्ठ) (46)

इस्लाम का पैगम्बर पृ० 3 (47)

(48) میثاق النبیین ص ۹۹

(ऋग्वेद 1 13 3) (49)

सरकृत हिन्दी शब्द कोष पृ० 693, नगराशस और अन्तिम (50)

ऋषि यानी मुहम्मद पृ० 10

(ऋग्वेद सहिता 2-3-2) (51)

सरकृत हिन्दी शब्द कोष पृ० 94 1109 (52)

सरकृत हिन्दी शब्द कोष पृ० 14 495 (53)

नगराशस और अन्तिम ऋषि यानी मुहम्मद पृ० 11 12, 19 (54)

(ऋग्वेद सहिता 5-5-2) (55)

(56) بندی اردو لغت ص ۲۰۹

(57) 1010 18 : 1010 18 : 1010 18 : 1010 18

(58) (106 4) (ऋग्वेद)

(69) فیروز اللغات ۱۰۰۹ء (تہذیبی و ادبیات ۱۰۰۹ء)

(60) المعجم المفہرس لالفاظ القرآن الکریم ص ۸۶۵

(61) 013.10 : 013.10 : 013.10 : 013.10

(62) (127 1) (20) (अथर्ववेद)

(63) 211 394 1135 174 : 211 394 1135 174

(64) (1401) (अथर्वद हिन्दी भाष्य पृ०)

(65) 08 : 08 : 08 : 08

(66) (سورة الم شرح آیت ۴)

(67) (20-127-2) (अथर्ववेद)

(68) 220 674 894 : 220 674 894

(69) (جلد دوم ص ۶۰۴) مدارج النبوت

(70) 07 : 07 : 07 : 07

(71) (تجزین معبودات ص ۳۹)

(72) (20 21) (नराशास और अन्तिम ऋषि यानी मुहम्मद पृ०)

(73) (38) (इस्लाम और हिन्दु धर्म में नारी का स्थान पृ०)

(74) (20 - 127 - 3) (अथर्वद)

(75) 782 543 999 491,1087,100,999 : 782 543 999 491,1087,100,999

(76) (میثاق النبیین ص ۱۰۶)

(77) "THE GREATEST 100 IN HISTORY" 1978

(78) (فیروز اللغات ص ۵۷۶)

(79) (ऋग्वेद-म० 5 सू० 27 म० 1)

(80) سورة توب، آیت نمبر ۱۰۰۔

(81) 102(81) सस्कृत हिन्दी शब्द कोष पृ०

”الانكار شہد: اس سے مراد وہ ادبی لفظ ہے جو ضائع و بدائع سے مرصع ہو۔ انکارک ہونے کی وجہ سے لفظ، معنی اور مراد کے مطابق اس کی تین اقسام ہیں۔ انکارک شہد دوسرے یا تیسرے معنی ظاہر کرتا ہے۔

(82) 18.20(82) नरशाय और अन्तिम ऋषि यानी मुहम्मद पृ०

(83) 22(83) कल्कि अवतार और मुहम्मद पृ०

(84) سورة الصف، آیت ۶۔

(85) الخطبات الاحمدية ص ۱۳۹، کتاب الشفاء جلد ۱ ص ۳۵۰۔

(86) 12 म० 6(86) ऋग्वेद-म० 2 सू०

(87) 11(87) कल्कि अवतार और मुहम्मद पृ०

(88) 10(88) हजरत मुहम्मद और भारतीय धर्म ग्रंथ पृ०

(89) 8-6-10(89) ऋग्वेद

(90) 8(90) रामदेव पृ 2-द०-6-म

(91) 11(91) हजरत मुहम्मद और भारतीय धर्म ग्रंथ पृ०

(92) 91(92) अगर अब भी ना जागे तो पृ०

(93) 31 म० 18(93) यजुर्वेद अ०

(94) 3(94) शान्ती पेगाम पृ०

(95) سورة الاحزاب آیت ۴۶۔

(96) 8-5-16(96) (अथर्व वेद)

(97) 759.1109.762.231(97) सस्कृत हिन्दी शब्द कोष पृ०

(98) سورة غفران آیت ۶۱، سورة انور آیت ۳۵۔

(99) 20(99) इस्लाम के पैगम्बर पृ०

- वैदिक साहित्य एक विवरण पृ 31(100)
- वैदिक साहित्य एक विवरण पृ 101(101)
- सत्याथ प्रकाश पृ 611(102)
- भागवत पुराण स्कन्ध 1 अध्याय 3 श्लोक 6-25 (103)
- भागवत पुराण स्कन्ध 2 अध्याय 7 श्लोक 1 म 38 तक (104)
- महा भारत शान्ति पर्व अध्याय 339 श्लोक 110 (105)
- हिन्दु धर्म कोष पृ 54 (106)
- सरिता मुक्ता रेखिन्ट पृ 62 63 (107)
- भागवत पुराण 1 4, 11 अध्याय 2 3 17(108)
- भागवत पुराण, स्कन्ध 1 अध्याय 3 श्लोक 26 (109)
- संस्कृत हिन्दी शब्द कोष पृ 108(110)
- भागवत पुराण अध्याय 98 श्लोक 68 104 (111)
- भागवत पुराण स्कन्ध 11 अध्याय 40 श्लोक 16 से 22 तक (112)
- महा भारत शान्ति पर्व अध्याय 339 श्लोक 77 ता 102 (113)
- भागवत पुराण स्कन्ध 8 अध्याय 7 श्लोक 8,9(114)
- भागवत आर्य हिन्दी शब्द कोष पृ 528 संस्कृत हिन्दी शब्द कोष पृ 840(115)
- भागवत पुराण स्कन्ध 8 अध्याय 24 श्लोक 44(116)
- भागवत पुराण स्कन्ध 13 श्लोक 18 19(117)
- हिन्दुओं के दस अवतार पृ 23 (118)
- भागवत पुराण स्कन्ध 8 अध्याय 9 श्लोक 10 9(119)
- भागवत पुराण स्कन्ध 5 अध्याय 5 श्लोक 33 32(120)
- संस्कृत के चार अध्याय पृ 74(121)
- भागवत पुराण अध्याय 13 श्लोक 18 19(122)

वायु पुराण अध्याय 23 (123)

शिव पुराण अध्याय 19,20 (124)

सरकृत क चार अध्याय पृ० 69(125)

वायु पुराण अध्याय 98 अध्याय 104 (126)

इतिहास पुराण संग्रह क इतिहास 120 (127)

सरकृत (हल्दी) शब्द का अर्थ 257(128)

(129) سورة الاحزاب آیت ۴۰۔

सरकृत (हल्दी) शब्द का अर्थ 258(130)

कलिक अवतार का अर्थ 17(131)

कलिक अवतार का अर्थ 24(132)

काव्य 24(133)

काव्य 25(134)

काव्य 68 (135)

भागवत पुराण अध्याय 12 अध्याय 2 अध्याय 18(136)

कलिक पुराण अध्याय 2 श्लोक 4(137)

कलिक अवतार और मुहम्मद 16,17(138)

(139) سورة البقرة آیت ۲۶، سورة البقرة آیت ۳۵، سورة البقرة آیت ۹۷۔ سورة التین، آیت ۳

(140) تاریخ مکہ مکرمہ جلد ۱ ص ۲۲

(141) تاریخ مکہ مکرمہ جلد ۱ ص ۲۱، تنبیہ جلد ۳ ص ۸۔

(142) تاریخ مکہ مکرمہ جلد ۱ ص ۲۲، تنبیہ جلد ۳ ص ۹۔

(143) سورة البلد آیت نمبر ۱۔

(144) تاریخ مکہ مکرمہ جلد ۱ ص ۲۶

(145) تاریخ مکہ مکرمہ جلد ۱ ص ۲۵



भागवत पुराण स्कन्ध 12 अध्याय 2 श्लोक 18(146)

कालिक पुराण अध्याय 12 श्लोक 4(147)

कालिक पुराण अध्याय 12 श्लोक 23(148)

कालिक अवतार और मुहम्मद पृ. 16(149)

कालिक पुराण अध्याय 2 श्लोक 110(150)

कालिक पुराण अध्याय 2 श्लोक 4(151)

कालिक पुराण अध्याय 2 श्लोक 16(152)

हजरत मुहम्मद और भारतीय धर्म ग्रंथ पृ023 //

(153) عرب کا چاند مس ۷۹

कालिक पुराण अध्याय 12 श्लोक 5 पृ05 1940 (154)

सयाम पुराण स्कन्ध 12 काण्ड 6 (155)

कालिक पुराण अध्याय 2 श्लोक 15(156)

कालिक पुराण अध्याय 2 श्लोक 15(157)

कालिक पुराण अध्याय 2 श्लोक 193 पृ03 1023 (158)

कालिक पुराण अध्याय 2 श्लोक 83 पृ03 299 (159)

कालिक पुराण अध्याय 2 श्लोक 799 793 (160)

(161) انجید عربی روغت مس ۳۶۹، روغت مس ۱۳۹-

कालिक अवतार और मुहम्मद पृ. 24(162)

कालिक अवतार और मुहम्मद पृ. 24(163)

कालिक पुराण अध्याय 2 श्लोक 23 पृ023(164)

(165) غیاث، مغت عربی، غریب لغت مس ۳۳۳-

कालिक पुराण अध्याय 2 श्लोक 14 पृ14 (166)

कालिक पुराण अध्याय 2 श्लोक 19 (167)

संस्कृत हिन्दी शब्द कोष पृ० 1165 158 334,164 122 446 472 (168)

(169) بخاری شریف

(170) مدارج النبوة جلد ۲، ص ۵۸۹، ۶۰۰، شجرہ محمدیہ ص ۱۵

(171) کتبہ امتیاز اور مسماہ ص 9 15

(172) سورة الرعد آیت ۷۔

(173) संस्कृत हिन्दी शब्द कोष पृ० 448,129

(174) مدارج النبوة جلد ۲، ص ۵۹۶۔

(175) संस्कृत हिन्दी शब्द कोष पृ 346 54

(176) کتبہ امتیاز اور مسماہ ص 39

(177) संस्कृत हिन्दी शब्द कोष पृ 597 731 624 461 645 308 448 1038

(178) سورة المائدة آیت ۱۵

(179) سورة التکویر آیت ۲۴۔

(180) سورة النجم آیت نمبر ۴۔

(181) ऐ मुस्लिम भाई पृ० 48

(182) भागवत पुराण स्कन्ध 12 अध्याय 2 श्लोक 20

(183) संस्कृत हिन्दी शब्द कोष पृ 65

(184) سیرت امام الانبیاء ص ۳۵۴۔

(185) भागवत पुराण स्कन्ध 12 अध्याय 2 श्लोक 21

(186) संस्कृत हिन्दी शब्द कोष पृ 9 12 35 472 620 921 955 772 1148

(187) اصلاح فکر و اعتقاد ص ۲۸۰

(188) الخصائص الکبری جلد ۱، ص ۱۶۷

(189) الخصائص الکبری جلد ۱، ص ۱۶۸۔

(190) سیرت امام الانبیاء ص ۳۷۶۔









## دین اسلام اور ہندو دھرم کی مذہبی کتابیں

### اسلام کی مذہبی کتابیں و بنیادی ماخذ

قرآن حکیم اللہ تعالیٰ کا مقدس کلام ہے۔ دیگر صفات کی طرح یہ بھی اس کی ایک عظیم صفت ہے جو قدیم، غیہ فانی اور ابدی ہے۔ رب تبارک و تعالیٰ کی حمد صفات ابدی و غیہ فانی لہذا قرآن بھی ابدی اور غیہ فانی۔ مرضی مومن کو جب مناسب معلوم ہوا تو اپنے بے مشا کلام کو اخطا و حرف کا سامہ پہنا کر رمضان المبارک کے مقدس مہینے میں لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر نازل فرمایا اور پھر بقدر رضاعت و ناسات تھوڑا تھوڑا تقریباً ۲۳ سال میں اپنے محبوب حضرت محمد ﷺ پر نازل فرمایا تاکہ بندے اللہ اور اس کے رسول کو جانیں، ان کے فرامین و احکامات اور سنن و چنپی نہیں اور ان کی رضا کے مطابق عمل کریں اور ان اعمال سے احتراز کریں جو اللہ اور رسول و ناسند ہیں۔

اللہ رب العالمین نے اپنے محبوب رسول حضرت محمد ﷺ پر جو آسمانی کلام، پیغام یا وحی نازل فرمائی اس کی دو قسمیں ہیں: ایک وحی متلو یعنی جس کی تلاوت کی جائے اور دوسری وحی غیہ متلو یعنی جس کی تلاوت نہ کی جائے۔ وحی متلو کا نام قرآن ہے اور وحی غیہ متلو کا نام حدیث و سنت۔ وحی متلو وحی جلیہ اور غیہ متلو وحی خفیہ بھی کہتے ہیں۔

اللہ کے مقدس کلام، پیغام کا نزول وحی یا الہام وغیرہ کے ذریعہ ہوا اس لیے کہ سنت الہی یہی ہے کہ اللہ رب العالمین اپنے بندوں سے براہ راست کلام نہیں فرماتا بلکہ ان کی ہدایت

کے لیے اپنے رسولوں و انبیاء پر مبنی، ہم سب کے لیے، انبیاء و انزل فرماتے جیسا کہ قرآن پاک میں ارشاد ہوتا ہے:

”وَمَا كَانَ لَشَيْءٍ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ رُسُلًا“

رسولاً فبوحی یا ذہ ما یشاء“ ۱

(اور کسی آدمی کو نہیں پہنچتا کہ اللہ اس سے کلام فرمائے قرآنی کے طور پر)

یہیوں کہ وہ بشر پر، عظمت کے اندر سویا دینی فرشتہ جیسے کہ، اس کے جسم کے

وحی کرے جو وہ چاہے)

معلوم ہوا کہ اللہ جل شانہ انبیاء و رسل پر اپنے کلمات و پیغامات بواسطہ وحی بھیجتا ہے۔ ہذا کلام الہی یا کتاب اللہ کے تعلق سے پتہ تحریر کرنے سے پہلے ضروری ہے۔ یہ سمجھا جائے کہ آخر وحی کیا ہے اور اس سے کیا مراد ہے؟

وحی: وحی کے لغوی معنی ہیں الوحی الاشارة والرسالة والالهام والخلوة الخفی یعنی وحی اشارہ کرنے کو، کہنے کو، پیغام دینے کو، الہام کو اور خفیہ طریقہ سے بات کرنے کو کہتے ہیں۔ ۲ اور اصطلاح شریعت میں وحی کے معنی ہیں وہ کلام الہی جو پیغمبروں پر تعلق حدیث ہدایت و رہنمائی کے لیے نازل ہوا۔ ۳

کتاب احادیث و صحاح اسلام کی تحریروں سے ظاہر ہوتا ہے کہ وحی کی مختلف اقسام اور مختلف طریقے ہیں جن میں چار طریقے اہم ہیں جو حسب ذیل ہیں:

(۱) کسی بھی آواز کا سنائی دینا اس طرح کہ بندہ ایک آواز سے ٹکروا لے والا اسے نظر نہ آئے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ وہ طور پر ہوا۔

(۲) کسی بات کا خود بخود دوس میں پیدا ہونا، بیداری میں یا خواب میں، اس صورت میں وحی کا وصول بلا آواز اور بلا واسطہ سمع ہے۔

(۳) سچے خواب کا دیکھنا۔ چنانچہ نبی یا رسول و خواب میں جو چیز بتائی جاتی ہے وہ وحی وحی ہے اس کے مذب ہونے کا احتمال نہیں۔ جیسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کے تعلق سے حضرت ابراہیم علیہ السلام و قربانی کے تعلق سے اور حضرت یوسف علیہ السلام کو چاند، سورج

اور یہ وہ ستاروں کے تعلق سے خواب میں دکھایا گیا۔

(۴) کسی فرشتے کا انسانی شکل میں نمودار ہونا اور پیغام الہی سنانا۔ اس طریقہ وحی میں رسول کی طرف فرشتے کے واسطے سے وحی نازل ہوتی ہے۔ 4 اور یہی وہ طریقہ ہے کہ جس میں قرآن نازل ہوا۔

دینی مذکورہ بالا اقسام کی تصدیق آیات قرآنیہ سے بھی ہوتی ہے۔ نیز قرآن حکیم سے وحی کی غیر اقسام بھی ثابت ہوتی ہیں جن میں سے کسی واقعات و احکام، کسی کو مکالمہ اور کسی کو رؤیا کے صادق نام سے قیاس کیا جاتا ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

”لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخل المسجد الحرام“ 5

(بے شک اللہ نے اپنے رسول کو حق کے ساتھ سچا خواب دکھایا کہ تم فناء و مسجد حرام میں داخل ہو گے)

دینی مذکورہ قسم کی تصدیق حدیث رسول ﷺ سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری شریف میں ہے:

”اول ما رآه رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم“

”پہلی چیز جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کی ابتدا ہوئی وہ

نیند کی حالت میں سچا خواب (رؤیا کے صادق) ہے۔ حضور انور ﷺ جو خواب

نہایت صحت کی بنیاد کی طرح صحیح ثابت ہوتا تھا۔

وحی کی غیر اقسام کے تعلق سے بھی آیات قرآنیہ و احادیث نبویہ پیش کی جاسکتی ہیں لیکن اختصار کے پیش نظر یہاں ہمارے ریزہ کر رہے ہیں۔

مختصر یہ کہ وحی مستلوا، رغیہ مستلویا، کلام مستلوا، رغیہ مستلوا دونوں من جانب اللہ ہیں اور دونوں کا

ی اعتبار واجب و ضروری ہے اس لیے کہ اسی پر اطاعت خدا و اطاعت رسول کا دار و مدار ہے۔

چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فمن

شیء فردوہ الی اللہ والرسول“

(اے میں، و تم، یا اللہ یا رسول اللہ! میں تم میں ہوں)

ہے میں۔ یہ برتر میں کی بات کا بھڑا ہے، اے اللہ! میں سے تم

رجوع کرو)

اللہ اور رسول سے ادا ہونے پر ان کی اور اطاعت کا حکم قرآن پاک میں بہ شہادت

پر دیا گیا ہے اور ان کی بات و حدیث شریف میں اس طرح واضح یہ بات

”مصور اور پیغمبر کے ارشاد فرمایا جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت

کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی“ 8

قرآن پاک میں ارشاد فرمایا گیا:

”من یطع الرسول فقد اطاع اللہ“ 9

(جس نے رسول کی اطاعت کی تحقیق اس نے اللہ کی اطاعت کی۔)

”ومن یطع اللہ ورسولہ فقد عار فورا عظیمما“ 10

(جس نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی اس نے بڑی کامیابی حاصل کی)

”قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی بحسبہ اللہ“ 11

(اے محبوب! آپ فرما دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری تابعداری

اللہ تم سے محبت فرمانے لگے گا)

قرآن مجید کی مذکورہ آیات پر یہ میں سے حدیث ثابت ہے، یہ بات یہاں سے حدیث

کا منافی پہنچو کر کرتے ہوئے قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:

”ومن یعص اللہ ورسولہ فقد صلی صلا لا ملصا“ 12

(اور جس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی تحقیق اس نے نیک عمل کر دی)

”ومن یعص اللہ ورسولہ فذلہ ریحہم جہنم فیہا ابدان“ 13

(جو اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرتے ہیں ان کے لیے جہنم کے دروازے ہیں)

میں وہ ہمیشہ رہیں گے)

یہاں یہ نکتہ بھی قابل ذکر ہے کہ قرآن مقدس میں تقریباً ۱۸ مقامات پر اللہ تعالیٰ کی اطاعت کا ذکر ہے لیکن ہر ایک مقام پر اللہ کی اطاعت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت کا ذکر ہے۔ قرآن پاک میں ایک بھی ایسا مقام نہیں ہے جہاں طاعت اللہ کا ذکر سوا اور طاعت رسول کا ذکر نہ ہو۔ اس کے برخلاف ایسے کئی مقامات ہیں کہ جہاں رسول کی اطاعت کا ذکر ہے لیکن اللہ کی اطاعت کا بیان نہیں ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ بغیر اطاعت رسول اطاعت خداوندی ہرگز ممکن نہیں۔ اطاعت رسول درحقیقت اطاعت خدا ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ اطاعت خدا درحقیقت اطاعت خدا ہو کیوں کہ بنا اطاعت رسول اطاعت خدا گمراہی ہے۔

معلوم ہوا کہ اطاعت خدا یا اطاعت مصطفیٰ، فرمان خدا یا فرمان مصطفیٰ دونوں کی اتباع و پیروی ہمارے لیے ضروری ہے۔ قرآن مقدس کے حدیث رسول ﷺ سے بھی یہی پیغام واضح ثابت ہے۔ چنانچہ حضور انور ﷺ ارشاد فرماتے ہیں:

”الانی او تبت القرآن ومثله معه“

(خبردار! مجھے قرآن عطا کیا گیا اور اس کے ساتھ اور چیز بھی اس کے مثل عطا کی

گئی ہے)۔ 14

حضور انور ﷺ ایک مقام پر اپنی وصیت کا اظہار کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”ترکت فیکم امریں لن تضلوا ما تمسکتم بهما کتاب اللہ وسنة

رسول اللہ“ 15

(حضور انور ﷺ نے وصیت فرمائی کہ میں نے تمہارے درمیان دو چیزیں

چھوڑیں: اب تک تم نہیں سنوٹی سے پڑے رہو گے ہرگز گمراہ نہ ہو گے۔

ایک اللہ کی کتاب اور دوسرے سنت رسول۔)

اس طرح واضح ہوتا ہے کہ دین اسلام کے اصل ماخذ وہ ہیں ایک قرآن اور دوسرے

حدیث یا سنت۔ جس میں قرآن و نبوی احکامیت حاصل ہے۔



لفظ قرآن کی لغوی و اصطلاحی وضاحت

نورِ آں قرء وقرآن سے، خواہے جس کا معنی ہے مدعا، مع آں۔ ۱۶ یا یہ قرأ یقرأ  
باب ۱۱۰ شیخ کا مصدر ہے جس کا معنی ہے پڑھنا، اور ایک چیز کو دوسری چیز سے پڑھنا کہ جمع کرنا۔  
اور یہ قرآن مفقود، برائے منعموں یعنی جو پڑھا جاتا ہے۔ معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ ۱۷  
خلاصہ یہ کہ قرآن سے نفوی معنی پڑھنا یا پڑھا، اور یہ شیخ یا وہ ہیں۔ اور صحت میں قرآن اس  
کی متصویر کلمہ ابی کا نام ہے جو اللہ نے انسانوں کی ہدایت و تربیت کے لیے بذریعہ جبریل امین  
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا۔

## قرآن کی وجہ تسمیہ

مختصین، مفسرین کی نظر میں قرآن و قرآن مجید کی مختلف حیوانات میں مشابہت آیات اور ساتوں کا مجموعہ ہے اس سے قرآن کہا جاتا ہے۔ یا اس میں گذشتہ بعد انبیاء و رسل کا نام لکھا ہے۔ کتابوں و صحیفوں کی تعلیمات کو جمع کر دیا گیا ہے یا اس میں آیتیں، واقعات، انجیل، سورت، احادیث، ادا، امر، نواہی اور وعدہ، وعید وغیرہ ہر سب انداز سے جمع کیا گیا ہے یا یہ کتابیات کیا جاتا اور پڑھا جاتا ہے یا یہ سب کو اک جگہ جمع کرتا ہے جیسے حج، نماز، غیہ، اس لیے اس وقت اس

کتابت ہے۔ 18

## موضوع قرآن

قرآن کا موصوف انسان ہے۔ وہ حیات نسائی کے مختلف پہلوؤں پر قابض و راجع ہے۔  
فلاح، بہبود، راہنمائی، شرفی، فائدہ، تصانیف و ہدائی، نصیحت، تشریح سے ساتھ بیان کرتا ہے۔

## غایت قرآن

اللہ اور اس سے رسول کی امانت پیچیدگی سے فریاد بندگان خداوندی و خدائی  
نجات و کامیابی سے ہمکنار رہے۔

## نزول قرآن

قرآن مقدس آسمانی کتب میں وہ عظیم کتاب ہے کہ جس نے جہاں ہزار ہا علوم، فنون اور یہاں تک کہ بے شمار راز ہائے سرست کھولے ہیں وہاں اپنے بارے میں بھی سب کچھ بیان کر دیا ہے۔ کوئی چیز ایسی نہیں ہے کہ جو اس نے پردۂ خفاء میں رکھی ہو۔ چنانچہ اپنے زمانہ نزول اور اہل امت کے بارے میں قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:

”شہر رمضان الدی اول فیہ القرآن 19“

(رمضان کا مہینہ جس میں قرآن نازل ہوا)

”انا انزلہ فی لیلة القدر“ 20

(بے شک ہم نے اس شب قدر میں نازل فرمایا)

معلوم ہو کہ قرآن حکیم رمضان المبارک کی شب قدر میں نازل ہوا۔ مذکورہ بالا آیات مزید سے یہ قیاس ثابت ہو گیا کہ قرآن ہر رمضان میں اور شب قدر میں نازل ہوا، لیکن یہ ثابت نہیں ہوا کہ اتنی مدت اور کتنے وقت میں نازل ہوا اور اس کے نزول کی کیفیت کیا تھی؟ مذکورہ سوالات کا جواب پیش کرتے ہوئے امام المنہجین حضرت علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”احدها وهو الاصح الاشهر انه نزل الى سماء الدنيا ليلة القدر

حملة واحدة ثم نزل بعد ذلك محمداً في عشرين سنة او ثلاث

وعشرين او خمس وعشرين“ 21

(ایک قول جو زیادہ صحیح اور مشہور ہے وہ یہ ہے کہ بے شک پورا قرآن پاک

آسمان دنیا پر قدر کی رات میں نازل ہوا پھر اس کے بعد تھوڑے تھوڑا کر کے بیس،

تیس یا پچیس سال میں نازل ہوا)

منہجین و محدثین نے اس سلسلے میں اور بھی روایتیں مذکور ہیں۔ اکثر روایتوں میں پہلی بار یہ بات دن و نکتھوں سے آسمان دنیا کا نزول مراد ہے نہ کہ قرآن کے دنیاوی نزول کی مدت میں قدرے اختلاف پایا جاتا ہے۔

امام سیوطی کی مذکورہ روایت میں بارے، قمی، مظاہر و تحقیق کے مطابق ۲۳ سال کی بات زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے۔ حضور انور ﷺ واپس وقت مناسب بہت و رسالت کے اعلان کرنے کا حکم ہوا تو آپ مکمل پانچ سال سے تھے۔ اس کے بعد آپ نے تیرہ سال مدثریف میں قیام فرمایا۔ پھر جب آپ و ہجرت کا حکم ہوا تو آپ مدینہ شریف سے گئے جہاں آپ نے اس سال قیام فرمایا۔ پھر جب مدینہ شریف سے جانے کے وقت آپ کی عمر تیرہ سال تھی۔ اس طرح عام ہوتا ہے کہ آپ ﷺ پر ۲۳ سال تک قرآن کریم نازل ہوتا رہا۔ جن مفسرین محدثین نے مدت نزول قرآن ۲۰ سال بیان کی ہے ممکن ہے کہ انہوں نے کسر کے اعداد و چھوڑ دیے ہیں جیسا کہ بعض روایتوں میں ۲۰ سال کے حضور انور ﷺ کی عمر مدثریف ۲۳ کے بجائے ۲۰ سال مذکور کی ہے۔

نزول قرآن کے بارے میں مسلم شریف کی ایک اور روایت ملتی ہے یہ ہے۔

”ان رسول الله ﷺ نزل عن صوم يوم الاثنين فقل صد ولدك

وفيه انزل علي“ 22

(حضور انور ﷺ سے پیر کے دن کے روزے کے بارے میں دریافت پر یہ

تو آپ نے فرمایا پیر کے دن میں پیدا ہوا اور پیر کے دن کی ہجرت پر اتنی باروں

ہوئی۔)

مشہور روایتوں کے مطابق حضور انور ﷺ کی تاریخ ولادت بروز ۱۰ شنبہ ۱۲ ربیع

الاول ہے اور یہی دن اور یہی تاریخ قرآن کے ابتداء نزول کی ہے۔ رمضان المبارک ۱۱ ربیع

الاول بروز پیر کے دن نزول قرآن کی دونوں روایتوں میں اس طرح مطابقت ہوتی ہے کہ دون

محفوظاتے نزول اول رمضان المبارک میں ہو اور پھر وہاں سے مدینہ کے نزول کا آغاز ربیع

بروز دو شنبہ ہوا۔

## وحی اول نزول قرآن

صحیح اور مشہور روایتوں کے مطابق حضور انور ﷺ پر سب سے پہلے قرآن مقدس کی

جو آیات مذریعہ جبریل امین وحی کی صورت میں نازل ہوئیں وہ سورہ علق کی ابتدائی پانچ آیات ہیں۔ دینا نچہ بنی ثریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک طویل حدیث مروی ہے جس میں مذکور ہے کہ:

”خارجہ میں قیام کے دوران آپ پر وحی کا نزول ہوا۔ فرشتہ آیا اور اس نے کہا پڑھو! آپ نے کہا میں نہیں پڑھتا۔ آپ فرماتے ہیں فرشتے نے مجھے اس زور سے بھیجا کہ یہی حقیقت جواب دے گی پھر مجھے چھوڑا اور کہا پڑھو! میں نے کہا میں نہیں پڑھتا۔ پھر وہی بار مجھے پکڑا اور زور سے دہرایا یہاں تک میری حقیقت جواب دینے لگی۔ پھر مجھے چھوڑا اور کہا پڑھو! میں نے کہا میں نہیں پڑھتا۔ اس نے مجھے پھر پکڑا اور تیسری بار دہرایا پھر مجھے چھوڑا اور کہا“

اقرا باسم ربك الذي خلق  
الانسان من علق  
الاکرمہ ۳۲

(اس میں بتاتے ہیں کہ ان آیات وہم ایا اور آپ کا دل کانپ رہا تھا۔)

امام ابن کثیر جلال اللہ علیہ نے عبد الرحمن سیوطی نے بھی ”الانسان فی عموم القرآن“ میں بہت سی مستند معتبر روایات کے حوالہ سے اسی قول کی تصدیق و توثیق فرمائی ہے۔  
تفسیر ہے: ”النوع السابع معرفة اول ما نزل“<sup>24</sup>

## قرآن کے ۲۳ رسال میں نازل ہونے کی حکمت

قرآن وحدیث کے مطابق لوح محفوظ سے ایک ساتھ رمضان المبارک کے مہینے میں قرآن کریم آسمان دنیا پر نازل ہوا اور پھر وہاں سے بتدریج ضرورت و حالات تھیں سال کی مدت میں تمور تمور آتے آتے غلط معین اور معنی خاس کے ساتھ حضرت جبریل امین علیہ السلام کے توسط سے مشہور نور مجتبیٰ پر نازل ہوتا رہا۔ اللہ رب العالمین کی درمصلحت ہے وہ چاہتا تو آسمان دنیا کی طرح اپنے رسول مجتبیٰ پر بھی یکبارگی قرآن نازل فرما دیتا لیکن اس نے ایسا کیوں نہیں کیا اس کی حکمت و فلسفہ بیان کرتے ہوئے خود ہی ارشاد فرماتا ہے:

”وقل الدین کفر والولایہ علیہ القرآن حملاً واحداً کذلک

لثبتہ فؤادک ورتلہ ترتیلاً“ 25

(اور کافر بولے قرآن نہ ایک بات ہے نہ ایک چیز۔ ہم نے وہی تمہارا تمہارا

سے اتار دیا ہے کہ اس سے تمہاری دل میں مضبوطی آئے اور تمہارے دل سے غم غم

کر پڑھا)

”وقرأنا فرقہ لتفرأہ علی لسان علی مکث ومرتلاً ترتیلاً“ 26

(اور قرآن ہم نے جدا جدا کر کے تاکہ آگے قرات کروں پر شہم شہم کر پڑھو)

مذکورہ آیات کی روشنی میں واضح ہوتا ہے کہ قرآنیت، انجیل اور زبور کی طرح قرآن پاک

یکبار ہی نازل نہ فرمایا۔ ۲۳ سورتوں کے علاوہ چند اور میں آہستہ آہستہ نازل فرمانے میں چند حکمتیں

ہیں اور وہ یہ کہ:

۱۔ بتوقی و پیغام الہی کا سلسلہ طویل مدت تک جاری رہنے سے غم و اندوہ نہ رہتا۔

۲۔ سنیین ملتی رہے اور کفار و کج رویوں پر جواب دیا جاتا رہے۔

۳۔ تاکہ لوگوں کے لیے قرآن مجید کا حفظ کرنا آسان ہو جائے۔

۴۔ قرآن پاک کے مضامین و احکام بآسانی سننے والوں کے ذہن نشین ہوتے رہیں

اور اس کے جو بھی معنی و تفسیر ہیں وہ ظاہر ہو سکیں۔

۵۔ احکامات و حوادث اور مصائب کے پیش نظر قرآن کے نزول کے ذریعہ لوگوں کو توبہ

و آگاہی ہوتی رہے اور لوگوں کی صحیح تربیت ہو جائے۔

مذکورہ بالا وجوہات کے علاوہ چند اور بھی حکمتیں ہیں جن کے پیش نظر ۲۳ سورتوں

مدت میں قرآن کا نزول ہوا۔ مثلاً اگر یکبار ہی قرآن نازل ہوتا تو شریعت کے بارے میں احکام

و اعمال ایک ساتھ مل کے یہ سامنے آتے جن پر عمل کرنا سخت مشاقت تھا۔ ایک ساتھ نازل ہونے

کی صورت میں اس کا یاد کرنا اور حفظ کرنا بھی آسان تھا۔ اور آہستہ آہستہ قرآن

کے نزول کی شکل میں قرآن کی ایک ایک سورت، آیت کا ترجمہ ہونا بھی ثبات ہونا کی بنا پر اتنی

طویل مدت میں بھی ایک آیت کا مثل نہ لاسکے۔



قرآن حکیم کے اتنی طویل مدت میں نزوں سے تعلق سے علامہ جلال الدین عبدالرحمن سیوطی نے بھی مختلف محدثین و مفسرین کے حوالہ سے بہت سی حتمتیں بیان فرمائیں ہیں۔ ایک مقام پر ابوشامہ کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

”فان الوحى ادا كان ينحدر فى كل حادثة كان اقوى بالقلب واشد عناية بالمرسل اليه ويستلزم ذلك كثرة نزول الملك اليه وتحدد العهد به وبما معه من الرسالة والواردة من ذلك الحساب العربى فيحدث له من السرور ما تقصر عنه العبارة ولهدا كان احوذ ما يكون فى رمضان لكثرة لقائه حرنبل“ 27

(جب تمباتی کا ہوا وقت میں جب تازہ نزول ہوگا تو دل کی زیادہ تقویت کا سبب اور رسول اللہ ﷺ کی ذات حبیب کے ساتھ خدائی عنایت اور اس کے مزید استہام کا ذریعہ ہوگا۔ جس کی وجہ سے لازمی طور پر ان کے پاس فرشتے کا نزول زیادہ ہوگا۔ اور اس کے ساتھ آپ کا تعلق تازہ ہوتا رہے گا۔ اسی طرح اس پیغام الہی کے ساتھ بھی جو بارگاہ خداوندی سے آرہا رہے وہ کیف و سرور نمودار ہوگا جس کے بیان سے تحریر قاصر ہے۔ جبھی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان سخاوت و بزرگوئی سے زیادہ رمضان میں نمایاں ہوتی ہے اس لیے کہ فرشتے ہی جب تک امین سے ملاقات زیادہ ہوتی ہے۔

امام سیوطی ایک دوسرے مقام پر تحریر فرماتے ہیں:

”ولكن الله يابى به وبينها فجعل له الامر من امراله حملة ثم امراله مفرقات شريفا للمنزل عليه“ 28

(یعنی بلند جہل شانہ نے اس آخری کتاب اور دوسری آسمانی کتابوں کا معامدہ جدا رکھا۔ اسے دونوں انداز بنختے۔ یہاں کی نزوں پھر جدا جدا نزول تاکہ اس ذات کا شرف ظاہر ہو جس پر اس کا نزول ہوا۔)

## حفاظت قرآن

قرآن مجید مددِ مقدس علم اور اس کی ضخیم صفت ہے جو ابدی اور غیر فانی ہے۔ جس کی شہادتِ اندربِ عزت نے اپنے ذمہ رکھی ہے۔ اس لیے اس میں کسی حرف کی کمی یا بیشی یا تغیر و تبدیلی نہیں ہو سکتی اگرچہ ساری دنیا اس کے لیے دشمن ہو جائے۔ چنانچہ ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

”اما نحن نرک الذکر واما لہ لحفظون“ (29)

(جب شک کرنے کی بات یہ قرآن اور یہ شک کرنے والوں کے کہان میں۔)

”بل هو قرآن مجید فی لوح محفوظ“ (30)

(بدوہ بزرگ، قرآن ہے لوحِ محفوظ میں)

صحیح بخاری شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ زبوں قرآن کے وقت حضور انور ﷺ سخت مشقت نکالتے تھے اور آپ سے ہونٹ مسلسل حرکت کرتے رہتے تھے۔ اور حضرت جبریل علیہ السلام تو نہایت قوی تھے اور حضرت جبریل کے ساتھ خود بھی تلاوت کرتے جاتے تھے تاکہ کوئی غلط نہ ہوئے۔ یہ نہ رہ جائے۔ 31

حضور انور ﷺ کو حفظ قرآن کے تعلق سے متشکر اور مضمحل، کچھ برا انداز میں تامل فرمائی:

”لانیحرک نہ لسانک لتعجل نہ ان علیہا حمود وقرآنہ فادقرآنہ

فاتبع قرآنہ“ 32

(تم یاد کرنے کی جلدی میں قرآن کے ساتھ اپنی زبان و حرکت نہ دو بے شک قرآن کا محفوظ کرنا اور پڑھنا ہمارے ذمہ ہے۔ تو جب ہم اسے پڑھ چکیں اس وقت اس پڑھے ہوئے کی اتباع کرو۔)

قرآن مقدس کی مذکورہ آیات کی روشنی میں ہم مکمل یقین و اعتماد کے ساتھ یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ آج جو قرآن ہمارے یہاں موجود ہے وہ باطل و ہی ہے جو اللہ رب العالمین نے

بذریعہ جبریل حضور انور ﷺ پر نازل فرمایا۔ اس میں کسی قسم کی تبدیلی و کمی پیشی کا شائبہ تک نہیں ہے کہ خداوند قدوس ارشاد فرماتا ہے:

”وتمت کلمۃ ربک صدقا وعدلا لا مبدل لکلمتہ“ 33

(اور مکمل ہے تیرے رب کا کلام حق اور انصاف میں اس کے کلام کا کوئی بدلنے والا نہیں)

اللہ رب العلمین کی جانب سے حفاظت قرآن کا وعدہ اور یقین دہانی کے باوجود حضور انور ﷺ خود بھی حفظ قرآن کا بہترین اہتمام فرماتے تھے۔ حدیث شریف کے مطابق جب بھی رمضان المبارک کا مہینہ آتا آپ حضرت جبریل علیہ السلام سے دو فرماتے اور جس سال آپ کا اصل ہوا دوسرا مرتبہ دہرایا۔ 34 اس کے علاوہ آپ نے اپنی امت کو بھی قرآن سیکھنے اور سکھانے کی سخت تاکید فرمائی۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”قرآن کی حفاظت وہ پابندی کرو اس ذات کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے یہ رسیوں میں بندھے اونٹوں سے بھی زیادہ چھوٹ کر نکل جائے والا ہے۔“ 35

بخاری شریف اور دیگر کتب احادیث کی ایک اور حدیث میں ارشاد فرمایا:

خیرکم من تعلم القرآن وعلمہ 36

(تم میں سب سے بہتر وہ ہے جو قرآن کریم کو سیکھے اور سکھائے)

پیش کردہ احادیث کریمہ کے علاوہ اور بھی کثیر احادیث میں حفظ قرآن و قرأت قرآن کی بے شمار برکتیں، فضیلتیں بیان فرما کر امت کو اس کی طرف راغب فرمایا۔ آپ کی تعلیم و ترویج اور تاکید کا یہ ثمرہ ہے کہ دہر رسالت سے آج تک ہر دور میں بے شمار حفاظ قرآن ہوتے رہے ہیں۔ اور آج حقیقت حال یہ ہے کہ بغرض محال اگر قرآن پاک کے سارے نسخے معدوم ہو جائیں تو قرآن پاک جوں کا توں اپنی اصل کتابی صورت میں تحریر کر دیا جائے گا اور کہیں کوئی فرق نہ آئے گا۔

## کتابت قرآن

حضور نور ﷺ نے اپنے عہد مبارک میں صرف حفظ قرآن سے زیادہ اہمیت قرآن کا خاص ہونا نہیں فرمایا تھا اور حفظ قرآن سے یہ بھی صحابہ کرام اور اپنی امت واقف نہ تھے تاہم یہ نہیں فرمائی تھی بلکہ اس سے ساتھ ساتھ قرآن سے یہ بھی آپ نے خاص اہمیت فرمائی تھی اور اپنی امت کو اس سے یہ بھی خاص ہدایت فرمائی تھی۔ یعنی اور سات میں وہی ہی یہ ظاہر ہی وہ صرف غلط بہ غلط حفظ کیا جاتا تھا بلکہ اس و کتابی شکل میں بھی محفوظ کیا جاتا تھا۔ اس طرح کلام اللہ کی حفاظت کی جاتی تھی ایک مکتوب قرآن اور دوسرے منقول قرآن۔ اور سات سے یہ چیز اس طرح محفوظ کی جائے کہ اس میں غلطی کا امکان ہو سکتا ہے اور اس سے تحریف ہو جائے۔ مختلف احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پاؤں کی کتابت کا اس وقت فرماتے تھے۔ چنانچہ احادیث کی روایات سے پتہ چلتا ہے کہ اثنی عشر نبوی و دوسری وحی نازل ہوئی اور پچھنچھنہ و خند بن سعید شریف باسود مسودے دوران سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کتابت شروع فرمائی۔ اس طرح نزول وحی سے چوتھے دن کتابت شروع ہوئی جو نزول قرآن کے اختتام تک برابر جاری رہی۔

(صحیح بخاری ج: ۳، ص: ۶۱۱، جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۱۲۵)

اسی طرح ایک دوسری روایت میں ہے کہ حضرت زید بن ثابت آپ سے پڑوس میں رہتے تھے، جب وحی آئی تو فوراً ان کو بلا دیتے اور جو پتہ نازل ہوتا لکھوا دیتے۔ (سنن بیہقی) یہی نہیں بلکہ لکھوانے کے بعد پڑھوا کر سنتے اور جو غلطی ہوتی اس کی اصلاح فرماتے، پھر دوں و نقل کے لئے عنایت فرماتے۔ (مجمع الزوائد، ج: ۱، ص: ۶۵)

صحابہ کرام قرآن کو کس چیز پر لکھتے تھے اور اس طرح محفوظ کرتے تھے اس تحقیق سے فتح الباری میں ہے کہ ”کتابو یکنون المصحف فی الرق وبععلون له وھیں من حب“ یعنی صحابہ قرآن پاک کو ہر ایک چمڑے پر لکھتے تھے اور اس کو دیوبلی و قتیوں میں رکھ دیتے تھے۔ اور اس طرح رکھتے تھے کہ جب کوئی آیت نازل ہوتی اور یہ ہدایت فرمائی جاتی کہ فلاں فلاں سورت



میں فلاں فلاں آیت کے بعد یہ لکھ لی جائے تو ٹھیک جاتی۔

(فتح الباری جلد ۹، لفظان جلد ۱: ص ۱۳۴، ۱۳۵)

مختصر یہ کہ حضور انور ﷺ نے نزوں کے ساتھ ساتھ وحی کی کتابت کا بھی مخصوص آدم رکھا اور جیسے جیسے وحی نازل ہوتی گئی بڑے ہی اہتمام و توجہ کے ساتھ اس کی کتابت کا سلسلہ جاری رکھا۔ اور اس عظیم ذمہ داری کے لیے بہت ہی لائق و قابل اعتماد کاتبین وحی کا انتخاب کیا گیا۔ چنانچہ حضور انور ﷺ نے جن صحابہ کرام سے قرآنی آیات اور سورتوں کی کتابت کرائی ان کی تعداد چالیس سے زیادہ ہے جن میں حسب ذیل کاتبین صحابہ خاص طور سے قابل ذکر ہیں:

- (۱) حضرت ابو بکر صدیق (۲) حضرت عمر فاروق (۳) حضرت عثمان غنی (۴) حضرت مولیٰ علی (۵) حضرت زبیر بن عوام (۶) حضرت سعد بن ابی وقاص (۷) حضرت امیر معاویہ (۸) حضرت زید بن ثابت (۹) حضرت خالد بن ولید (۱۰) حضرت عبد اللہ بن رواحہ (۱۱) حضرت ثمالہ بن اوس (۱۲) حضرت ابو ایوب انصاری (۱۳) حضرت حذیفہ بن الیمان (۱۴) حضرت ابی بن کعب (۱۵) حضرت طلحہ بن عبید اللہ (۱۶) حضرت ثابت بن قیس (۱۷) حضرت خالد بن سعید (۱۸) حضرت ابوسفیان بن حرب (۱۹) حضرت یزید بن ابی سفیان (۲۰) حضرت ثربیل بن حسنہ (۲۱) محمد بن مسلمہ انصاری (۲۲) مغیرہ بن شعبہ (۲۳) ارقم بن ارقم مخزومی (۲۴) عبد اللہ بن زید (۲۵) عبد اللہ بن ارقم قرشی رضی اللہ عنہم اجمعین۔ 37

معلوم ہوا کہ قرآن مجید کی کتابت کا سلسلہ آغاز وحی سے ہی شروع ہو گیا تھا۔ اور کاتبین کے ذریعہ کلام الہی ابتدا سے ہی کتابی شکل میں محفوظ ہوتا چلا جا رہا تھا۔ حضور انور ﷺ قرآنی آیات و سورتوں کے نزول کے بعد جہاں کاتبین صحابہ کو امدا اور تحریر کرنے کا حکم دیا کرتے تھے وہاں یہ بھی نشاندہی فرمایا کرتے تھے کہ وہ اس سے لفظ و کس طرح لکھتا ہے اور کون سی سورت اور کونسی آیت کو کس مقام پر اس سے قبل اور کس کے بعد رکھنا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ:

”کان السی ﷺ مما تامل علی الايات فیدعو بعض من یکتب له

وبقول له: صاع هذه الاية فی السورة التي یدکر فیها کذا و کذا“ 38

(جب حضور اکرم ﷺ پر آیات نازل ہوتیں تو کسی کاتب وحی کو بلا تے اور



فرماتے اس آیت کو فداں سورت میں لکھو۔

اسی طرح ایک دوسری حدیث میں ہے کہ:

”فصل حبر بیل لسی“ تصنیف علی رأس مائیں نمائیں میں

سورة البقرة“ 39

(حضرت عہد ہذا میں جو اس حدیث سے روایت ہے کہ باب سورہ بقرہ میں

یہ آیت تارن ہوئی تو جو میں یہ سامنے رسوں نے جیسے سے عرض کیا۔

اس کو سورہ بقرہ کی آیت نمبر ۲۸۹ کے بعد رکھ دیجئے۔

اس طرح مذکورہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مقدس کی ترتیب قیامی و راسخ

جانب اللہ ہے اور وہ رسالت میں نزول قرآن کی تعمیل سے ساتھ ساتھ قرآن کی عملی ہادی

تھی۔ چنانچہ بعض احادیث کریمہ سے اس ثابت ہی واضح اور صاف انداز میں ثابت ہوتا ہے کہ

زمانہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم پر آج کے عملی قرآنی صورت میں منظر عام پر آیا تھا۔ حضرت مہدی علی

رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”ان القرآن کان محمداً مؤلفاً علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ 41

(ابن کثیر قرآن مجید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں باقہ مدون ہو گیا تھا اور ترتیب

دیا ہوا موجود تھا۔)

امام نووی فرماتے ہیں: ”ان القرآن کان مؤلفاً فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم ما هو فی المصاحف اليوم“ یعنی قرآن پر عہد نبوی میں اس انداز سے ترتیب دیا گیا

تھا جس طرح کی ترتیب سے آج وہ مصحف میں موجود ہے۔ (دائرة المعارف الاسلامیہ، جلد ۶: ۱۶۰،

ص: ۳۴۰)

تفسیر مجمع البیان میں ہے کہ ”ان القرآن کان علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم محمداً مؤلفاً علی ما هو علیہ الان“۔ عہد نبوی میں قرآن مجید باطل و حق کی طرح

مجموع و مرتب تھا جس طرح آج ہے۔ (دائرة المعارف الاسلامیہ، جلد ۶: ۱۶۰، ص: ۳۴۰)

حنوز انور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک قرآن نہیں ہوا جس کی حدیث سے یہ پتہ

ہے کہ متعدد نسخے موجود تھے۔ اور اس کی ایک وجہ یہ تھی کہ آپ نے دیکھ کر قرآن پاک کی تدوین

کرنے کی سخت تاکید فرمائی اور دوسرے اجر کی بشارت دی۔ (الاعتقان، جلد: ۲، ص: ۱۸)

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ”حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد پاک میں

مصحف قرآن کی اتنی کثرت ہوئی تھی کہ وہ گھر میں آویزاں کیے جانے لگے تھے جس پر آپ

نے تنبیہ فرمائی، فرمایا: ”لَا تَعْرِكُم هَذَا الْمَصَاحِفُ الْمَعْلُوقَةُ“ یعنی ان آویزاں قرآنوں سے

تم بھوکے میں نہ پڑ جانا۔ (کنز العمال، سنن، قواس، اعمال، ۱۳۱۲ھ جلد: ۱، ص: ۱۳۴، حیدرآباد: دار السنن)

اس کے علاوہ اہم بات کریں عہد صدیق کی تو مؤطا امام مالک کی روایت کے مطابق

اس عہد میں کاغذوں پر قرآن جمع کیا گیا۔ چنانچہ مؤطا امام مالک میں ہے ”جمع ابو بکر

القرآن فی فراطیس“ یعنی حضرت ابو بکر نے قرآن پاک کاغذوں پر جمع کیا۔

شیخ بخاری شریف کے مطابق خود حضور انور ﷺ کے پاس قرآن کتابی شکل میں

موجود تھا جس کو دیکھ کر نبی بہ کرام، پیر نسخوں کی نقل و ترتیب اور تصحیح کیا کرتے تھے۔ بخاری شریف

کی ایک طویل حدیث ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ:

”یوسف بن مالک کا بیان ہے کہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت

میں موجود تھا۔ ایک عراقی آیا اور عرض کیا ہ المؤمنین اریبنی مصحفک (اے ام المؤمنین

مجھے اپنا قرآن تو دکھائیے) فرمایا بھلا کس لیے؟ عرض کی تاکہ میں قرآن کریم کی ترتیب درست

کروں۔ یوں کہ وہ حذف ترتیب پڑھتے ہیں۔ قال فاخرجت له المصحف فامست علی

آبی السورۃ (راوی کا بیان ہے کہ پھر آپ نے مصحف نکالا اور اسے سورتوں کی ترتیب

نکھوا دی۔) 41

اسی طرح ایک دوسری روایت ہے:

عبد العزیز بن رفیع اور شداد بن معقل نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے

دریافت کیا کہ نبی اکرم ﷺ نے وہی چیز چھوڑی؟ انہوں نے فرمایا کہ جو کچھ دھتیس یعنی دو گتوں

کے درمیان (قرآن کی سورت میں) ہے اس کے سوا حضور نے کچھ نہیں چھوڑا۔ وہ فرماتے ہیں کہ

پھر ہم امام محمد بن حنفیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ

قرآنی مجموعے کے علاوہ حضور نے اور کتنی چیزیں چھوڑا۔ 42

حضور اور ﷺ کے عہد مبارک میں نبی کریم کے قرآن و کتابی اہل میں مرتب کرنے کی عظیم خدمات انجام دیں اسوجہی حدیث شریف میں بہت ہی صاف انداز میں بیان فرمادیا گیا ہے۔

”حضرت قتادہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ نبی کریم ﷺ کے زمانہ مبارک میں قرآن کریم کس نے جمع کیا تھا؟ انہوں نے کہا کہ چار حضرات نے اور چار انصار تھے۔ یعنی حضرت ابی بن کعب، معاذ بن جبل، زید بن ثابت اور ابو زید (عبد بن حبید) رضی اللہ عنہم“۔ 43

پیش کردہ احادیث کریمہ کے علاوہ خود اللہ کے مقدس کلام قرآن مجید نے بھی یہ ثابت دیتا ہے کہ قرآن حکیم عہد رسالت میں جمع کیا گیا۔ چنانچہ قرآن کریم میں اللہ جل شانہ ارشاد فرماتا ہے:

”فی صحف مكرمة مرفوعة مطهرة يابدى سورة كراہ برره“ 44

(یہ کلام نبی صغیر میں کہ جو عزت والے ہیں، بلند ہیں، پاک ہیں، اور اسیوں کے ہاتھ رکھے ہوئے جو کریم، الے نبیوں، الے)

”والطور و کتب مسطور فی رق مشور“ 45

(طور کی قسم اور اس کے ہونے کی قسم جو کھلے ورق میں لکھا ہے)

”امہ لقراں کریم فی کتب مکوں“ 46

(بے شک یہ عزت والا قرآن محفوظ ہے کبھی ہونی صورت میں)

مذکورہ بالا آیات کریمہ کا انداز بتا رہا ہے کہ حضور اور ﷺ کے عہد مبارک میں قرآن کتابی شکل میں آگیا تھا۔ اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ عہد رسالت ﷺ میں قرآن نہ صرف یہ کہ صحیح و کرام کے سینوں میں محفوظ تھا بلکہ ان کے ذریعہ کتابی صورت میں سخت قرآن پر بھی مرقوم تھا۔ آپ کے عہد مبارک میں جہاں قرآن کے بہت سے نسخہ قرآن موجود تھے وہاں کافی بڑی تعداد میں کاتبین حضرات بھی تھے۔ 47 جن کی تفصیل آپ سے یہ توفیق دی کہ کتابوں میں مد خطہ برستے

ہیں۔ اور آج بھی اسی طرح محفوظ ہے اس سلسلے میں ”سوامی دویکانند“ نے کیا ہی عمدہ بات کہی ہے:

”۱۸۹۱ء کی فروری میں ایک دن سوامی (دویکانند) جی اور (راجستھان) پہنچے، جہاں کے ہندوؤں اور مسلمانوں نے ان کا مل جل کر استقبال کیا، وہاں کے ایک مسموم سوامی جی نے کہا تھا کہ قرآن کے بارے میں ایک بڑے پتے کی بات یہ ہے کہ گزشتہ ۱۱ سو سالوں سے یہ جیسا کا قیسا ہے۔ اس رنٹھ (مذہبی کتاب) کی شکل و صورت ذرا بھی نہیں بدلی ہے اور اس کی اصیت یا حقیقت میں کوئی فرق نہیں آیا ہے۔ (دویکانند ایک جیونی ہندی، ص: ۳۳۰، سوامی نکھانند، سوامی ادیب تانند)

## علوم قرآن

قرآن حکیم علوم و فنون کا ایک ایسا بحر بیکراں ہے کہ جملہ علوم و فنون کی نہریں اس سے جاری ہوتی ہیں۔ دنیا کا کوئی علم یا فن ایسا نہیں ہے کہ جو قرآن میں نہ ہو۔ خالق ارض و سما اپنے مقدس کلام میں خود ارشاد فرماتا ہے:

”وہر لہا علیک الکتب تبا مالکل شیء“ 48

(اے رسا! ہم نے تم پر یہ قرآن نازل کیا کہ جس میں ہر چیز کا روشن بیان ہے)

”ما فرطنا فی الکتب من شیء“ 49

(ہم نے اس کتاب میں کچھ باقی نہ رکھا)

”ما کان حدیثا یفتی ولکن تصدیق الہی بین یدہ وتفصیل کل شیء“ 50

(یہ وہی بناءت کی بات نہیں کہیں اپنے سے اگلے کاموں کی تصدیق ہے اور

ہر چیز کا تفصیلی بیان)

معلوم ہوا کہ قرآن پاک ایسی عظیم مہم و حکمت سے معمور کتاب ہے کہ جس میں ہر علم، ہر فن اور ہر چیز کی تفصیل اور اس کا واضح و روشن بیان موجود ہے۔ ترمذی شریف کی حدیث پاک میں ہے کہ حضور سید عالم ﷺ نے آئندہ ہمیشہ آنے والے فتنوں کی خبر دی۔ صحابہ کرام نے اس کی



تشریح اور وضاحت کے لیے عرض کیا۔ فرمایا: کتاب بعد میں تحریر سے پہلے واقعات کی بھی خبر ہے۔  
 سے بعد سے واقعات کی بھی اور تمہارے درمیان کا علم بھی۔ 51

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے فرمایا جو علم پاتے  
 وہ قرآن و زمر کے اس میں ایمان، آخرین کی خبریں ہیں۔ 52

حقیقت یہ ہے کہ قرآن علوم و فنون اور ہدایت و حمت کا خزانہ ہے جس کی جتنی بھی  
 فہمی لیاقت و صدیت ہوتی ہے وہ اس کے مطابق اس قیمتی خزانے سے بھی کافی جواہرات چن  
 سکتا ہے۔ بزرگ محدثین و مفسرین اور اکابر ائمہ و مفتہائے اس سلسلے میں یہ بھی خوب فرمایا ہے۔

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”ہم چیز قرآن میں نے ورنہ  
 چیز جو قرآن میں رہائی و ہدایت رکھتی۔ 53 آپ نے یہاں تک ارشاد فرمایا:

”لو صاع مہی عقال بعیر لو حدثہ فی کتب اللہ“ 54

(اگر میرے اونٹ کی رسی کہیں ”بہو“ سے تو میں اس و بھی قرآن پاتا

میں پالوں گا۔)

حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ امت کے سارے علوم حدیث شریف  
 کی شرح ہیں اور حدیث قرآن کی شرح۔ اور یہ بھی فرمایا کہ اللہ کے رسول ﷺ نے جو بھی دینی علم  
 فرمایا وہ وہی تھا جو آپ و قرآن سے حاصل ہوا۔ 55

حضرت ابوبکر بن مجہد نے فرمایا کہ عالم میں کوئی چیز ایسی نہیں جو کتاب اللہ و قرآن  
 شریف میں مذکور نہ ہو اس پر کسی نے ان سے کہا ”اے اس کا ذکر کہاں ہے تو فرمایا اس آیت میں

لیس علیکم جناح ان تدخوا بیوتنا غیر مسکونۃ فیہا متاع لکم 56

اے مہاجرین و انصاریں رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ صرف انہوں نے اللہ کے ہزاروں  
 نہیں۔ کھوں مسائل اخذ کیے جاسکتے ہیں۔ 57

دور رسالت سے یکراں آج تک قرآنی علوم و فنون پر مبنی کتابیں متاثر کئے گئے ہیں اس کا  
 شمار جوئے شیر لانے کے مترادف ہے۔ دائرۃ المعارف الاسلامیہ نے تقریباً پانچ سو سال قبل کی  
 علوم قرآن پر ۲۰۸ عربی کتابوں کی فہرست پیش کی ہے۔ 58 اور قاضی ابوبکر بن عربی کا قول



ہے کہ ”قرآن کریم میں ۷۷۴۵۰ علوم ہیں۔ 59

زبان و لفظ کا دعویٰ فقط حدیث تک ہے

تصور موج معنی کا خدا جانے کہاں تک ہے

اور ایک عربی شاعر نے تو یہ تصور پیش کر کے مسد کو بالکل واضح فرما دیا ہے کہ:

جميع العلم في القرآن لكن

نقاصر عنه اذهان الرجال

(جملہ علوم قرآن میں ہیں لیکن لوگوں کی عقلیں اس کے سمجھنے سے قاصر ہیں)

آج سائنس کا دور ہے، سائنس کے ذریعہ انسان نئے نئے انکشافات و ایجادات کا منہ بہ منہ کر رہا ہے، چاند پر کمنڈ چیمنک رہا ہے، دنیا بسانے کی کوشش کر رہا ہے، عجیب و غریب حیرت انگیز کارنامے انجام دے رہا ہے۔ لیکن ان تمام سائنسی حقائق و کارناموں کا جب قرآن کریم کی روشنی میں مطالعہ کیا جاتا ہے۔ عظیم سائنس دان اس کی حقانیت کو تسلیم کرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ چنانچہ Maurice Buekaille اپنی مشہور کتاب 'Bible Quran and Seince' میں لکھتا ہے کہ نطفہ قرار پانے اور اس کی نشوونما اور پھر توبید کے بارے میں جو کچھ قرآن نے بیان کیا ہے، سچ ہے اور جو کچھ موجودہ بائبل میں بیان ہوا ہے۔ وہ حقیقت سے قریب نہیں ہے۔

پروفیسر کیتھ ایل مور (Prof Keith L Moor) کنڈا میں ٹورنٹو یونیورسٹی سے وابستہ ہیں۔ جن کا شمار علم تشریح (Anatomy) اور جنین شناسی کی سر زمین میں دنیا کے اہم سائنس دانوں میں ہوتا ہے اور جن کی کتاب "The developing Human" کا ترجمہ دنیا کی متعدد زبانوں میں ہو چکا ہے ۱۹۸۱ء میں دمام سعودی عرب میں ساتویں میڈیکل کانفرنس کو خطاب کرتے ہوئے انہوں نے کہا تھا: ”میرے لئے یہ نہایت خوشی کی بات ہے کہ میں نے قرآن میں دیئے گئے۔ انسانوں کے نشوونما کے بیان کی وضاحت کی (جس کی وجہ سے) مجھ پر یہ شکارا ہوا کہ یہ تفصیلات محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر اللہ نے نازل فرمائی ہیں۔ کیوں کہ یہ سب علمی معلومات متعدد صدیوں پیشتر تک منکشف نہ ہو سکی تھیں۔ اس نے مجھ پر ثابت کیا کہ محمد اللہ

"History of Science" ہمیں بتاتی ہے کہ یہ نظریہ کہ پہاڑوں کی جڑیں بھی کہانی ہوتی ہیں ۱۸۶۵ء میں سر جارج ارنی (Sir George Any) نے داخل کیا تھا۔ جب کہ علوم و قرآن یہ دنیا و بہت پہلے بتا چکا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

"وَالْقِصَّةُ فِي الْأَرْضِ دُرُوسٍ لِّكُلِّ قَوْمٍ" (النحل: ۱۵)

(اور ان کے زمین میں پہاڑوں کو کاڑ دیا تاکہ زمین تمہیں لے کر جنگ نہ کرے۔)

انہیں حقائق کے پیش نظر سب ساختہ زبان پر شاخ و مشرق حاکم قہر کا یہ شعر، ستارے دیتا ہے کہ:

صد جہاں تازہ در آیات اوست

عصر ہا پیچیدہ در آیات اوست

مختلفہ یہ قرآن حکیم میں کتنے علوم و فنون پوشے جاتے ہیں اس کا کتنی پتہ لگانا، ارشاد ہے: ایک امر محال ہے۔ دیگر علوم و فنون کی بات تو بے صرف قرآن سے متعلق علوم کا ایک وسیع دائرہ ہے جیسے علم قرأت، علم تفسیر، علم رسم القرآن، علم اسباب نزول قرآن، علم اعراب القرآن، علم عجائب القرآن، علم اعجاز القرآن، علم غرائب القرآن، علم تاریخ القرآن، علم اقسام القرآن، علم اوقوف والوصل، علم فضائل القرآن، علم تقصص القرآن، علم اسلوب القرآن، علم غنۃ القرآن، علم ارشاد القرآن، علم النسخ و المنسوخ، علم احکام القرآن، علم حروف مقطعات، علم الحکم و المستش بہات، علم تنوع القرآن، علم الاشتقاق، علم مضامین القرآن، علم الہکی و المدی، علم شان نزول، علم کتابت قرآن وغیرہ۔ 60

مذکورہ بالا قرآنی علوم کے علاوہ دیگر علوم و فنون جو علوم قرآن سے متعلق مختلف کتب کا مطالعہ کرنے کے بعد ہمارے مطالعہ میں آئے ہیں ان میں سے چند حسب ذیل ہیں:

- (۱) علم عجائب المخلوقات (۲) علم الاسماء (۳) علم التواریخ (۴) علم الہندسہ (۵) علم اخبار الامم السابقتہ (۶) علم الاراء بین الاول و آخرین (۷) علم معاشیات (۸) علم طب و معاجیات (۹) علم ہیئت (۱۰) علم توحید (۱۱) علم جدول (۱۲) علم المغنۃ (۱۳) علم التخصیص و الامثال (۱۴) علم الاحکام (۱۵) علم منظرہ (۱۶) علم المتقابلہ (۱۷) علم الجبر (۱۸) علم انباء (۱۹) علم

الفرائض (۲۰) علم النجوم (۲۱) علم الشمس و القمر (۲۲) علم البروج (۲۳) علم الشعر والادب (۲۴) علم بدائع صنائع (۲۵) علم المعانی والبیان (۲۶) علم کلام (۲۷) علم العقائد (۲۸) علم انفس والجن (۲۹) علم الحيوان والوحش (۳۰) علم اقتبض البسط (۳۱) علم الفلسفۃ والحکمۃ (۳۲) علم المنطق (۳۳) علم جغرافیہ (۳۴) علم الابدان (۳۵) علم ما بعد الموت (۳۶) علم الحساب والعقاب (۳۷) علم الاجتهاد (۳۸) علم الشرح والفقه (۳۹) علم التجارۃ (۴۰) علم الطبہ (۴۱) علم ما کونات و مشروبات (۴۲) علم معرفۃ (۴۳) علم النظام والباطن (۴۴) علم الجزاء والسزاء (۴۵) علم الحدود (۴۶) علم التفسیر (۴۷) علم سیرت (۴۸) علم منوت السموت والارض (۴۹) علم قیفہ (۵۰) علم الاء اللہ (۵۱) علم ايام اللہ (۵۲) علم سائنس (۵۳) علم تعمیرات (۵۴) علم نباتات و جمادات (۵۵) علم تحقیق والتقصید وغیرہ۔ 61

## مضامین قرآن

قرآن حکیم علوم و فنون کی طرح کائنات ارضی و سماوی کے بے شمار مضامین کا بھی ایک بحر تا پیدا کنار ہے۔ انسان کو دنیوی اور آخری زندگی میں پیش آنے والے مسائل اور ان کا بہتر حل اور ابن آدم کو علمی، فکری اور عملی طور پر کون سی اشیاء و اعمال مفید ہیں اور کون سے مضمر، یہ تمام مضامین قرآن پاک میں جلوہ گر ہیں۔ مختصر یہ کہ انسان کے معاملات ہوں یا عبادات، بشارت ہوں یا منقوبات، ثواب ہو یا عذاب، جزاء ہو یا سزا، دین ہو یا دنیا، دنیا ہو یا آخرت، قبر ہو یا حشر، اعمال ہوں یا عقائد، معاشیات ہو یا ایمانیات، ظاہر ہو یا باطن، روح ہو یا قلب اور تعلیم و تربیت ہو یا تقویٰ و طہارت، سبھی طرح کے مضامین قرآن پاک میں موجود ہیں۔ کسی مضمون کو تفصیلی طور پر بیان کیا گیا ہے تو کسی مضمون کو اجمالی انداز میں۔ ہمارے ناقص مطالعہ میں قرآن پاک کے جو مضامین آئے ہیں ان کی فہرست حسب ذیل ہے:

- |                       |                        |                                 |
|-----------------------|------------------------|---------------------------------|
| (۱) وجود اللہ تعالیٰ، | (۲) توحید،             | (۳) تزیینہ و تقدیس اللہ تعالیٰ، |
| (۴) علم غیب،          | (۵) شر و شرک،          | (۶) تقویٰ و طہارت،              |
| (۷) نبوت و رسالت،     | (۸) اطاعت اللہ و رسول، | (۹) آداب رسول،                  |

|   |                              |                              |
|---|------------------------------|------------------------------|
| (۱۰) چہار،                                | (۱) اتباع قرآن،              | (۲) نمبر،                    |
| (۱۳) روزہ،                                | (۱۴) زکوٰۃ،                  | (۱۵) حج،                     |
| (۱۶) بدل و انصاف،                         | (۱۷) اتفاق و اتحاد،          | (۱۸) حلال و حرام،            |
| (۱۹) عیادت،                               | (۲۰) اخلاق و آداب،           | (۲۱) ناپ تول،                |
| (۲۲) حسن سلوک،                            | (۲۳) باہمی جذبہ محبت و اخوت، | (۲۴) صدق و متانت،            |
| (۲۵) حق و سبب،                            | (۲۶) حق گوئی،                | (۲۷) تبلیغ،                  |
| (۲۸) ایثار و قربانی،                      | (۲۹) صبر و رضا و تحمل،       | (۳۰) توکل علی اللہ،          |
| (۳۱) معاشیات،                             | (۳۲) مہربانیت،               | (۳۳) شہادت،                  |
| (۳۴) آداب مجلس،                           | (۳۵) حصول علم و تہذیب،       | (۳۶) عین میں عین کا متنازعہ، |
| (۳۷) قصاص و دیت،                          | (۳۸) دولت و مال و مالکیت،    | (۳۹) پوری دنیا،              |
| (۴۰) حد تکلف و تمت،                       | (۴۱) حد زبرد و طاقت،         | (۴۲) مہربانیت و مہربانی،     |
| (۴۳) فضل قرآن،                            | (۴۴) آداب قرآن،              | (۴۵) اعجاز قرآن،             |
| (۴۶) قصص الانبیاء،                        | (۴۷) واقعات اہل بیت،         | (۴۸) حیات،                   |
| (۴۹) میلاد النبی،                         | (۵۰) اظہار نعمت و انعام،     | (۵۱) درود و سلام،            |
| (۵۲) جنت و دوزخ،                          | (۵۳) قبر و حشر،              | (۵۴) شفاعت و رحمت،           |
| (۵۵) میزان و قیامت،                       | (۵۶) خطاب جن و انس،          | (۵۷) ایمان و اسلام،          |
| (۵۸) عمل خیر و عمل شر،                    | (۵۹) رضا و لہی،              | (۶۰) غریب و پروری،           |
| (۶۱) اجتناب بغض و حسد و کینہ پروری وغیرہ۔ |                              |                              |

مضامین قرآن کے تعلق سے جو فہرست ہم نے پیش کی ہے یہ ناممکن ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مضامین قرآن کا احاطہ کرنا انسانی عقل و علم سے ناممکن ہے۔ ہم نے جو تفصیلی بیان کیا ہے ان میں سے ہر ایک مضمون کے ثبوت و دلیل میں آیات قرآنیہ پیش کی جا سکتی ہیں۔ ان کے بارے میں نظر ہم نے ان سے احتراز کیا ہے۔



## آداب قرآن

یہ مسلمہ حقیقت ہے کہ قرآن بہت سی عظیم صفات و خصوصیات کا حامل ہے۔ اس کی ایک اہم خصوصیت و خوبی یہ ہے کہ دنیا کی کسی بھی شاہکار و مشہور کتاب سے آپ دریافت کرو کہ اسے مشہور زمانہ کتاب بتا کہ تیرے پڑھنے یا مطالعہ کرنے کے آداب و اصول کیا ہیں؟ تو اس سلسلے میں وہ خاموش نظر آئے گی۔ لیکن یہی سوال جب آپ آسمانی کتاب قرآن پاک سے کرو گے تو وہ بہت ہی واضح اور صاف انداز میں اپنے جملہ آداب و اصول پیش کرتی نظر آئے گی۔ ہم نے سواں کیا کہ اسے قرآن تو کس کا کلام ہے؟ تو کس کی کتاب ہے؟ تو کس کی طرف سے نازل ہوئی ہے؟ قرآن جواب دیتا ہے:

ہذا کلام اللہ (یہ اللہ کا کلام ہے) حتیٰ یسمع کلام اللہ (یہاں تک کہ وہ اللہ کا کلام سنے۔ تشریل میں رب العالمین نازل کیا ہوا سارے جہاں کے رب کا۔ (توبہ: ۶، واقعہ ۸۰) ہم نے سواں کیا کہ اسے قرآن تو کس کے ذریعے نازل ہوا؟ قرآن نے جواب دیا: نزل بہ الروح الامیں (جبریل امین کے ذریعے نازل ہوا) قل نزلہ روح القدس من ربک بالحق۔ (انجیل: ۱۰۲) (تم فرماؤ: اسے پائیزگی کی روح نے نازل کیا تمہارے رب کی طرف سے حق کے ساتھ)

ہم نے سوال کیا اسے قرآن بذریعہ جبریل تو کس پر نازل ہوا؟ قرآن نے ارشاد فرمایا: نزل الذی نزل الفرقان علی عبدہ لیکون للعالمین نذیراً (فرقان: ۱) بڑی برکت والا ہے وہ کہ جس نے نازل کیا قرآن اپنے بندے پر جو سارے جہاں کو ڈرسانے والا ہو۔ واما انما نزل علی محمد (محمد: ۲) اور وہ جو ایمان لائے اس پر جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا گیا۔

ہم نے سواں کیا اسے قرآن تو کس زبان میں نازل ہوا؟ قرآن نے جواباً ارشاد فرمایا: "اما نزلہ قرآناً عربیاً لعلکم تعقلون۔" (الرہمہ: ۲۸) (بے شک ہم نے قرآن عربی زبان میں نازل فرمایا تاکہ تم سمجھو۔)



ہم نے سوال کیا کہ قرآن مجھے کیوں تازہ یا 'تیرے نواس' کا مقصد یہ ہے؟  
قرآن نے جواب دیا:

"وہذا کتب امر لہ مبارک فاتبعوا واتقوا علیکم ترحمون۔ (الباقیہ: ۱۵۵)

(یہ کتاب جو ہم نے تازہ فرمائی، مبارک ہے تم اس کی پیروی و اتباع کرو اور

اللہ سے ڈرو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔)

کتب امر لہ البک مبارک لیدبروا الینہ ولیند کراولوا الالب۔ (عن: ۲۹)

(یہ ہر تک کتاب ہے جس و ہم نے آپ پر اس لئے اتارا ہے تاکہ لوگ اس کی

آیت میں غور و فکر کریں، درمختلہ نصیحت حاصل کریں۔)

ہم نے سوال کیا کہ اے قرآن ہم تیری تلاوت کرنا چاہتے ہیں، تو سب سے پہلے ہم کیا  
کریں؟ تو قرآن جواب دیتا ہے:

لَا یُغْنِیْهِ إِلَّا الْمَطْهَرُونَ 62

(قرآن کو نہ چھوئیں مگر پاک و با وضو۔)

یعنی قرآن نے ہم کو آگاہ کیا کہ اگر میری تلاوت کرنا چاہتے ہو تو پہلے پاکی حاصل کرو،  
وضو بناؤ، تب مجھے پڑھنے کے لئے ہاتھ لگاؤ۔

پھر سوال کیا کہ وضو اور پاکی کے بعد کیا کریں؟ قرآن نے کہا:

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ 63

(تم جب قرآن پڑھو تو اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھو۔)

اعوذ باللہ کے بعد بسم اللہ کے بارے میں ارشاد فرمایا:

إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ 64

یعنی: اللہ کے محبوب نبی و رسول اپنے ہر عمل کی ابتداء بسم اللہ سے کرتے تھے جیسے کہ  
حضرت سلیمان علیہ السلام نے ملکہ سبا کو خط لکھا تو اس کے شروع میں إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ وَإِنَّهُ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ تحریر فرمایا۔ اس آیت کریمہ سے قرآن نے واضح کر دیا کہ اللہ  
کے محبوب بندے کسی بھی نیک عمل کی ابتداء بسم اللہ سے کرتے تھے، ہذا تم بھی ان کی پیروی

کرتے ہوئے۔ سم اللہ کے ذریعہ ہی آغاز کرو۔

تلاوت قرآن کی ابتداء کی وضاحت کے بعد ہم نے سوال کیا کہ قرآن یہ اور بتا کہ تیری تلاوت کیسے کی جائے، جلدی اور عجلت کے ساتھ یا اطمینان و سکون کے ساتھ؟ قرآن نے کہا:

وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِیْلًا 65

(اور قرآن خوب ٹھہر ٹھہر کر پڑھو۔)

لَتَقْرَاهُ عَلَى الْمَاسِ عَلَى مَكْثٍ (بنی اسرائیل: ۱۰۶)

(تاکہ تم اسے دو گوں پر ٹھہر ٹھہر کر پڑھو)

مذکورہ بالا آداب و اصول کے علاوہ دیگر آداب بیان کرتے ہوئے قرآن نے فرمایا کہ جب میری خدمت کی جائے تو سامعین پر واجب و ضروری ہے کہ بغور سماعت فرمائیں:

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ 66

(اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہو۔)

اوقات مکروہہ کو چھوڑ کر کسی بھی وقت قرآن پاک کی تلاوت کی جائے، بے انتہا باعث خیر و برکت و نزول رحمت ہے۔ لیکن قرآن پاک نے تلاوت کے اصول و آداب کے تحت ایک بہترین ادب یہ دیا کہ کسی بھی وقت قرآن تلاوت کیا جائے، اس کی عظمت و برکت اور فضیلت اپنی جگہ مسلم ٹر وقت فجر کی تلاوت کی یہ شان ہے کہ اس کی سماعت کے لئے رحمت کے فرشتے نازل ہوتے ہیں۔

وَقْرَأِ الْقُرْآنَ فَزَاں الْمَخْرَجَ كَمَا مَشَفُو ذَا 67

(صبح کا قرآن بے شک صبح کے قرآن میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔)

اسی طرح قرآن مجید دیکھ کر بھی پڑھ سکتے ہیں بلکہ دیکھ کر پڑھنے میں دو گنا ثواب ہے۔ ایک دیکھنے کا اور دوسرے پڑھنے کا اور اس کو زبانی یاد و حفظ بھی کر سکتے ہیں۔ لیکن اس کے حفظ کا ادب بیان کرتے ہوئے قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے کہ:

فَنَعْلَى اللَّهِ الْمَدْحُ الْحَقُّ وَلَا تَعْلَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْقَضِيَ إِلَيْكَ وَخَبْه 68

(سب سے بلند ہے اللہ، سچ بادشاہ۔ اور قرآن میں جلدی نہ کرو جب تک اس کی

اتنی آہستہ دینی نہ سوجا ہے۔)

لَا تَجْرِلْ سَهْلًا لِّسَانِكَ لِتَكُونَ مِمَّنْ عَلِيًّا جَمْعُهُ وَقُرْآنُهُ (۱۱)

(تم یہ نہ کرے کہ جلدی میں قرآن کے ساتھ اپنی زبان و حرکت نہ کرے، بلکہ

اس کا بخوشی پڑھنا اور پڑھنا اور نہ کرے۔)

تلاوت قرآن یا قرأت قرآن کے یہ وہ آداب تھے جو خود قرآن کریم میں مذکور

کے ہیں۔ ان سے مدد و بخشش وہ آداب ہیں جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث شریف میں

ارشاد فرماتے ہیں۔ تلاوت قرآن کے وقت ہماری یہ کیفیت و سیاحات ہونی چاہئے، اس و

بیان کرتے ہوئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں:-

فَادِقِرْ أَمْوَهُ فَاكُورٍ فَإِنْ لَمْ تَكُورَ فَاكُورًا 70

(جب قرآن پڑھو تو درمیان تلاوت رویہ نہ کر۔ اور اگر رویہ نہ آئے تو روتے نہیں

صورت ہی بنا لو۔)

قرآن کے مذکورہ ادب کی ترجمانی حسب ذیل آیت کریمہ سے بھی ہوتی ہے:-

وَيُحْزَنُ لِلْأَفْوَاقِ يَكُونُ وَيُرِيدُ هَهُ حَشْرًا 71

(جب قرآن پڑھا جاتا ہے) ٹھوڑی کے بل اُترتے ہوئے روتے ہوئے اور یہ

قرآن ان کے دل کا خشوع و خضوع بڑھاتا ہے۔

قرأت قرآن کے وقت آواز کی یہ کیفیت ہونی چاہئے، آواز کا یہ ادب ہے "اس و واضح

فرماتے ہوئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ:-

زِينُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ 72

(قرآن کو اپنی آوازوں سے رونق بخشو۔)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ "میں نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے:-

مَا أَدْنَى لِّلشَّيْءِ مَا أَدْنَى لِّسَى حَسَنَ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ بِحُجْرِهِ 73

(اللہ کو اپنے نبی کی زبان سے جس قدر حسن صوت اور عمدہ آواز سے قرآن مجید

سننا پسند ہے، اور کوئی چیز اتنی پسند نہیں۔)

معصوم ہوا کہ قرآن کو عمدہ آواز اور بہترین انداز میں پڑھنا چاہئے کہ یہ بھی اس کا ایک

اہم ادب ہے۔

## حقوق قرآن

قرآن وحدیث کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آداب قرآن کے سوا قرآن حکیم کے کچھ حقوق بھی ہیں کہ جن کا قرآن ہم سے مطالبہ کرتا ہے۔ اور یہ وہ حقوق ہیں کہ جن کی ادائیگی پر نہ صرف یہ کہ قرآن کریم کی رحمت و برکت کا دار و مدار ہے بلکہ انہیں پر دنیا و آخرت کی نجات و کامیابی کا انحصار ہے۔ قرآن کریم کے چند بنیادی حقوق ہیں جن میں سے بعض مندرجہ ذیل ہیں:

### (۱) تصدیق و تعظیم

یعنی دل سے اس کی تصدیق و تعظیم کرنا کہ یہ کوئی عام کتاب یا معمولی کلام نہیں بلکہ یہ اللہ کا مقدس کلام ہے۔ جب تک دل سے اس کی تصدیق نہیں ہوگی تعظیم کا جذبہ بیدار نہیں ہوگا۔ قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے کہ:

إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ

تَنْزِيلَ مَنْ رَّبِّ الْعَلَمِينَ اَلْهَذَا الْحَدِيثُ اَنْتُمْ مَذْهَبُ 74

(بے شک وہ عزت والا قرآن ہے۔ محفوظ رکھا ہوا۔ اس کو نہ چسویں مگر با وضو۔ نازل

کیا ہوا ہے سرے جہان کے رب کا۔ تو کیا تم اس کلام کو معمولی کلام سمجھتے ہو۔)

### (۲) ترتیل

قرآن پاک کو خوب صاف صاف، ٹھہر ٹھہر کر اس کے اصول و قواعد کے ساتھ پڑھنا۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: وَ زَيَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا یعنی: قرآن پاک کو خوب صاف صاف

پڑھو۔ 75

یہ سچ ہے جس کا مطلب ہے۔ قرآن پر غور و فکر اور توجہ سے پڑھنا۔  
معانی و معانی و سمجھنا پڑھنا ہے۔ تاہم قرآن سے وقت کی وہ سی طرف توجہ نہیں۔  
نہ توجہ ہے۔ اعتدال و توازن ہے۔

افلا یذنبون القرآن 76

(کیا وہ قرآن میں غور و فکر نہیں کرتے۔)

کتب امر لہ الیک مرثیہ و ایند و نسد کر اولو الالاب 77  
(یہ بات کتاب ہے جس و ہم نے (اس میں) (تجربہ) آپ پر ہے۔)  
جسے تاکہ لوگ اس کی آیات میں غور و فکر کریں اور ان کی نیت حاصل ہیں۔)

## (۴) اتباع و پیروی

قرآن مجید کی تعلیمات و احکام کی پیروی و اتباع اشد ضروری ہے۔ قرآن کریم ہمارے  
اس کی تائید کرتا ہو نظر آتا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے کہ:

وہذا کتب امر لہ مرثیہ و اتقوا العذم 78

(یہ کتاب جو ہم نے تازہ فرمائی، مبارک ہے، تم اس کی پیروی و اتباع کرو اور  
(اللہ تعالیٰ سے) ڈرو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔)

ولئن اتفغوا ہواہم بعد الذی جاءک من العلم و ما لک من اللہ من  
ولہ ولا نصیر 79

(اگر تم نے (قرآن کی تعلیمات) (طاہرہ) ان دلوں کی خواہشوں کی پیروی کی،  
جو جو یہ تمہارے پاس علم و یقین کی روشنی (قرآن) آدیتا ہے، تو یہ وہی  
اور مدد سے بالکل محروم ہو جاؤ گے۔)

## تخلیغ و ترسیل

قرآن مقدس ایک عالمی کتاب ہے اور مسلمان اس عالمی کتاب پر ایمان



ایقان رکھنے والی ایک عالمیہ قوم۔ کائنات ارشی کی عالمیہ قوم ہونے کی حیثیت سے ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنی بساط کے مطابق قرآن کی تعلیم کو عام کرے اور اس کی تبلیغ و اشاعت میں حصہ لے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَلَا يَصْدُكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَمَرْتَ النَّبِيَّ وَلَا غَالِي لَكَ - 80  
(کہیں ایسا نہ ہو کہ آیات الہی مانوس ہونے کے بعد وہ آپ کو اس سے روک  
ایں۔ آپ پر ہر اپنے پروردگار کی طرف سے دعوت دیتے رہیں۔)  
اور یہی جبر ارشاد ہوتا ہے:

بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ - 81

(پہنچاؤ جو آپ کو نازل کیا گیا آپ پر آپ کے رب کی جانب سے۔)

وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا السَّمْعُ الْمُبِينُ - 82

(اور ہمارے اوپر نہیں ہے مگر روشن سمیعی کرنا۔)

مذکورہ بالا حقوق کے علاوہ قرآن پاک کے کچھ اور بھی ضمنی حقوق ہیں جن کو قرآن حکیم در حدیث کریمہ میں بیان کیا گیا ہے جن کے مطالعہ کے لئے ان کی طرف رجوع فرمائیں۔  
اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ آداب قرآن کی طرح کچھ حقوق قرآن بھی ہیں کہ جن پر عمل کرنا لازم و ضروری ہے۔

## اوصاف قرآن

قرآن حکیم بے شمار عمدہ اوصاف اور خوبیوں کا حامل ہے۔ کسی انسانی عقل و فکر کی یہ طاقت نہیں کہ اس کی ہمد خوبیوں کا احاطہ کر سکے۔ اللہ رب العزت نے قرآن حکیم میں تقریباً ۷۰ مرتبہ غلط قرآن کا ذکر فرمایا ہے اور اس کے علاوہ قرآن کے بہت سے عظیم اوصاف بیان فرمائے ہیں جن میں سے بعض درج ذیل ہیں:

(۱) قرآن ہدایت، رحمت، بشارت، نعمت، برکت، نور، شفا، نصیحت، بیان، برہان اور سکون کا بے مثال سرچشمہ ہے۔ قرآن کے مذکورہ اوصاف اور خصوصیات کا تذکرہ کرتے

ہوئے خداوند قدوس ارشاد فرماتا ہے:

قل سرمد روح القدس من ربك ملحق بنسب الدين اموا وهدى  
وسرى للمسلمين 83

(ترجمہ: اے پیغمبرؐ کی روح نے نازل کیا تمہارے رب کی طرف سے  
شمیٹ ٹھیک کہ اس سے ایمان والوں کو تابتہ قدر سے و ہدایت اور بتات  
مسلمانوں)۔

وهدى ورخمة لقوہیؤمنون - 84

(اور ہدایت و رحمت ایمان والوں کے لئے۔)

وهذا كتب انزل لہ فسرک 85

(اور یہ برکت والی کتاب ہم نے تیری حق سے اور پیغمبرؐ کی  
کے تم پر نازل کی۔)

قد جاء نکم مو عظة من ربکم وشفاء لمدھی الصدور وهدى ورحمة  
للمؤمنين - 86

(اے نبیؐ تمہارے پاس تمہارے رب کی جانب سے نصیحت آئی اور ان  
صحت اور ہدایت اور رحمت ایمان داروں کے لئے۔)

ویرلہ علیک الکتب نبیا لکن شیء - 87

(اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے۔)

یا یہا الدس قد جاء کم برہان من ربکم ویرلہ الیکم نور امسا 88

(اے لوگو! اب شک تمہارے پاس اللہ کی جانب سے برہان آئی اور ہم نے  
تمہاری طرف روشن نور نازل فرمایا۔)

الابد کبر اللہ تطمئن القلوب - 89

(سن لو، اللہ کی یاد دہی میں دلوں کا سکون ہے۔)

(۲) ذکر، حکمت، بصائر، فرقان، کتاب مبین، کتاب عزیز، کلام اللہ، اتذکرہ، حق و

اسن الحدیث جیسی بے مثال صناعت بھی اس کا نمایاں خاصہ ہیں۔ چنانچہ قرآن پاک خود ارشاد فرماتا ہے کہ:

وهداد کرمو رک امر لہ۔ 90

(اور یہ ہے برکت والا ذکر کہ ہم نے نازل فرمایا۔)

وَمِنْ نُّبُوَاتِ الْحِكْمَةِ فَقَدْ أَتَيْنَا نَحِيْرًا كَثِيْرًا۔ 91

(اور جس کو حکمت (قرآن) ملی اُسے خیر شے ملے۔)

فَدَحَاءُ كَمْ بَصَائِرٍ مِّنْ رَّسْمٍ۔ 92

(تمہارے پاس آنکھیں کھولنے والی ہیں تمہارے رب کی طرف سے۔)

نُورٌ لَّدِيْ سِرِّ الْعُرْفِ عَلٰى عَمَدٍ لِّبُكُوْرٍ لِّلْعَمٰی مِدْبَرًا۔ 93

(بڑی برکت والا ہے وہ جس نے ان کو آیت قرآن اپنے بندے پر جو سارے

جہاں و اثرات میں۔)

فَدَحَاءُ كَمْ مِّنْ اَنۡبَیَیَ وَ كُنُفٍ مِّبۡیَیۡ۔ 94

(بے شک تمہارے پاس ہر طرف سے ایک نور آیا اور روشن کتاب۔)

اِنَّ الدِّیۡنَ كُفْرًا وَّ اٰمَالًا دَكَّرَ لِمَا حَآءُ هُمۡ وَاِنَّ لَكُنۡفَ عَرَبِیۡرٍ۔ 95

(بے شک جو ذکر سے مشغول رہے جب وہ ان کے پاس آیات کی خرابی کا پتہ

حال نہ پوچھیں اور بے شک وہ عزت و کبر کا کتاب ہے۔)

حَتّٰی یَسْمَعُ کَلَمَ اللّٰهِ۔ 96

(یہاں تک کہ وہ اللہ کا کلام سنے۔)

اِنَّ هٰذِهِ تَذٰكِرَةٌ۔ 97

(بے شک یہ تذکرہ (نہایت) ہے۔)

فَلِیۡ بَآئِنَہَا لَمۡسٌ فَدَحَاءُ كَمْ لِحَقٍّ مِّنْ رَّسْمٍ۔ 98

(تم فرماؤ گے وہ تمہارے پاس تمہارے رب کی جانب سے حق آیا۔)

اللّٰہ سِرِّ اَحْسَنِ الْحَدِیْثِ کِتَابًا مِّثْلَ شَآہِدَیْہَا فِتْنَانِی۔ 99

(مہذب نے نازل فرمائی سب سے اچھی کتاب کہ اول سے آخر تک ایک سی ہے۔)

### (۳) قرآن ہر کمی و نقص سے پاک ہے

جس طرح اللہ تبارک و تعالیٰ نہایت عظیم و عظیم سے بڑے و بڑے سے بڑے کلام بھی جملہ عیوب و نقائص سے بری ہے۔ یہاں یہ ارشاد باری تعالیٰ نے

فَرَأَاهُ عِزُّهُ عِزُّهُ عِزُّهُ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ - 100

(قرآن عظیم میں ہے اور اس میں کی طرف سے یہی بات نہیں ہے تاہم یہاں پر بتایا گیا ہے کہ اس میں ہے۔)

### (۴) قرآن پاک روشنی کا مینارہ ہے

قرآن پاک کی ایک امتیازی صفت، خصوصیت یہ ہے کہ یہ دلوں و غمازوں کی تاریکیوں سے نکال کر ایمان کی روشنی میں لے جاتا ہے۔ اس صفت کا تذکرہ کرتے ہوئے قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے کہ:

الرُّكْنَ الْمَرْكُزِ لِنُحْرُجِ الْمَاسِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ - 101

(یہ ایسی کتاب ہے جو ہم نے اس لئے آپ پر نازل فرمائی کہ آپ دلوں و اندھیروں سے نکال کر روشنی میں لائیں۔)

### (۵) حفظ و قرأت اور معانی و مطالب کے لحاظ سے آسان ہے

کلام الہی کا ایک وصف یہ ہے کہ وہ پڑھنے، یاد کرنے اور معانی و مطالب سمجھنے اور سمجھانے کے اعتبار سے بہت سہل و آسان تر ہے۔ قرآن پاک خود ارشاد فرماتا ہے کہ:

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ - 102

(اور بے شک ہم نے قرآن کو یاد کرنے کے لئے آسان فرمایا تا کہ تم یاد کرنے والے ہو۔)

فَأَنصُرْهُ بِرَبِّكَ لَتُبَشِّرَهُ الْمُتَّقِينَ - 103

(ہم نے قرآن و آپ کی رہبان میں آسان کر دیا ہے کہ آپ اس کے ذریعہ  
پرہیزگاروں کو بشارت دیں۔)

## (۶) قرآن اپنی تاثیر و اثر میں یکتا و بے مثال ہے

کائنات ارضی و سماوی کی کسی دیگر کتاب کو یہ خصوصیت و اہمیت حاصل نہیں، جو تاثیر کے اعتبار سے قرآن کو حاصل ہے۔ اس کی سب سے اعلیٰ خصوصیت یہ ہے کہ مومن و مسلمان ہی نہیں بلکہ اہل کتاب یہودی و عیسائی جو ہم سے مستفید ہیں، اس کو سن کر بے ساختہ اللہ کے حضور سر بسجود ہو جاتے ہیں۔ اس کی تلاوت سے لوگوں کی آنکھیں پر نور ہو جاتی ہیں اور ایک عجیب و غریب کیفیت و حالت طاری ہو جاتی ہے۔ قرآن پاک کی تلاوت اور سماعت سے انسانی دل ہی نہیں بلکہ اللہ کی دیگر مخلوق، جن و فیہ بھی اثر پذیر ہوتے ہیں۔ ان حقائق کی ترجمانی کرتے ہوئے قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:-

وَادْعُرْنَا إِلَيْكَ بِمَا نَصَرْنَاكَ فِي الْقُرْآنِ وَمَا حَصَرْنَاهُ قَالُوا  
اصْنُوا فَمَا قَصِي وَلَوْ أَلَيْ قَوْمِهِمْ فَمَذَرِينَ قَالُوا يَقُولُوا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابَ  
الرُّسُلِ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مَصْدَقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ  
مُسْتَقِيمٍ يَقُولُوا حَيَّرَ اللَّهُ وَإِنَّا لَنَرَاهُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ  
يَحْكُمُ مَنْ عَذَابُ إِلَهِهِ - 104

(اور جب کہ ہم نے تمہاری طرف کتنے جن پھیرے، کان لگا کر کان سنتے پھر جب وہاں حاضر ہوئے آپس میں بولے خاموش رہو۔ پھر جب پڑھنا ہو چکا تو اپنی قوم کی طرف اُسناتے چلے۔ بولے اے ہماری قوم ہم نے ایک کتاب سنی کہ موسیٰ کے بعد اتاری گئی۔ اگلی کتابوں کی تصدیق فرماتی حق اور سیدھی راہ دکھاتی۔ اے ہماری قوم اللہ کے داعی کی بات مانو اور اس پر ایمان لاؤ کہ وہ تمہارے پچھوٹا بخش دے اور تمہیں دردناک عذاب سے بچالے۔)

سورۃ جن میں اقوام جنات پر قرآن کے اثر انداز ہونے کا بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا کہ:



قُلْ اَوْحِيَ لِيْ مَا سَمِعَ بِكُمْ مِنْ حَيْثُ فُتِنْتُمْ ۚ اِنَّ سَمْعًا كَثِيْرًا عَجِبَ

بہندی میں لو ہندو کہ بدولت مسرت ہو رہا تھا ۱۰۵

(تمنا ہو کہ بتائی دے کہ چوروں سے میرے ہاتھ کاٹا گیا ہے)

نہ ایک ٹیپ قاتل نہ کہ جوئی کی ہتھکڑیاں تو میرے ہاتھوں سے

نہ میری وہ پیرہن ہاتھ کیوں نہ رہے۔)

یہ تو رہا تو حسن کا معنی۔ آپ اب یہ ہیں یہ قرآن الہی ان کے لیے۔

طرح مؤثر ہوتا ہے۔ چنانچہ رشادہ بتاتا ہے۔

وَ اِذَا سَمِعُوا اٰیٰتِ الْرَّسُوْلِ قَوْلَ عَصَيْتُمْ نَفْسِيْ مِنْ اَمْرِ مَّرْءٍ

عزیزوں میں لے کر بقولوں کہ اے اے کسماع لشہدیں۔ ۱۰۶

(اور آپ کہتے ہیں وہ چوروں کی طرف سے قرآن کی آیتیں ہیں۔

انہوں نے اس کی ہیں۔ اس سے یہ واقعہ پہنچا ہے۔ کہ میں نے

اس بارے میں یہ کہتے ہیں کہ وہ ان میں سے ہے۔)

وَقَوْلُوْنَ سَمِعْنَا رَّبَّنَا ۚ اِنَّا كُنَّا لَمُفْعِلُوْا ۚ وَ مَحْرُوْٓرُوْنَ ۚ

ہنگوں و بر بدھم حشو عا۔ ۱۰۷

(اور کہتے ہیں کہ پاکی ہے کہ اے اے رب کو بٹھاتا ہے کہ وہ وہ ہے۔)

انہوں نے اس کے بل کرتے ہیں روتے ہوئے اور یہ قرآن ان کے اس کا نشان،

خضوع بڑھاتا ہے۔)

اِنَّ الدِّيْنَ اَوْتُوْا الْعَمَّ مِنْ قَبْلِهِ اِذَا بَلَغَ اَحْمَدُ بَحْرُوْنَ ۚ

سبحا۔ ۱۰۸

(اب شہد و جنہیں اس کے نازل ہونے سے پہلے علم ملا جب ان پہنچا ہے۔)

بے شمار فی کے اس بعد کے میں رہتے ہیں۔)

انسان تو نرم و نازک ٹھہر رہا ہے قرآن کی اثر انہیں کی دیکھتا ہے کہ یہ یہ یہ وہ ہے۔

تو اس کی ہیبت و جلالت سے وہ بھی کانپ اٹھتا ہے قرآن پاک رشادہ فرماتا ہے۔

لو امر لہذا القرآن علی حل لرايته حاشا فتصد غاض غشیة اللہ - 109

(اگر ہم یہ قرآن کی پہاڑ پر اتارتے تو اسے دیکھتا جیسا ہوا پاش پاش ہوتا

اللہ کے خوف سے۔)

قرآن حکیم کے مطابق کفر و مشرکین کے دل سیاہ و سخت ہوتے ہیں جن بات قبول نہ کرنے جن نہ سننے کی ان کے قلوب پر مہر لگی ہوتی ہے، ان کی آنکھوں پر ٹھنڈی تاریکی کا پردہ پڑا ہوتا ہے۔ 110 مگر قرآن کی تاثیر کا یہ اثر رہے کہ وہ ایسے سنگ اور سیاہ دلوں پر بھی اپنے جادوی اثر کے نقوش ثابت کر کے رہتا ہے۔ چنانچہ اسلامی تاریخ بتاتی ہے کہ:

امید بن مغیرہ مدہ کا سردار تھا۔ اس نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان لہ یا مر بالعدل والاحسان یعنی اللہ انصاف اور احسان کرنے کا حکم دیتا ہے، پڑھتے ہوئے سن کر کہا کہ اس میں شیعہ یعنی اراکیت ہے، یہ کسی انسان کا کلام نہیں ہو سکتا۔ 111 اسی طرح تاریخ بتاتی ہے کہ:

”حذیب بن ربیعہ حضور مایہ الصلوٰۃ السلام کے پاس آیا تو آپ نے سورۃ حم السجدہ پڑھنا شروع کیا۔ جب اس نے آیت:

فان اعرضوا فقل ابدرتکم صاعقۃ من صاعقۃ عاد و ثمود۔ 112

(پھر اگر وہ اٹھ جائے تو فرماؤ کہ میں تم کو ایسی آفت سے ڈراتا ہوں جیسی

ہو، ورنہ تمہارا پر آفت آتی تھی۔)

سنی تو اس نے آپ کے منہ پر ہاتھ رکھا یا اور کہا خدا کے لئے بس کیجئے، مجھے اس سے آگے سننے کی تاب نہیں۔ متبرہ جس چڑکیا۔ جب اس کے ساتھ اس کے پاس آئے تو کہنے لگا، بخدا اس نے ایسا کلام پڑھا ہے کہ آج تک میرے کان میں نہیں پڑا۔ میں نہیں جانتا کہ اس کلام کا کیا ماحول ہے۔ 113 ایسے ہی ابید بن رابیہ جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم عصر تھا اور اس وقت کے عرب کے مشہور شعراء میں سے آخری شاعر تھا۔ یہ اتنا فصیح و بلیغ تھا کہ ایک بار جب اس نے عکاظ میں اپنی قوم پر توحید کے شعراء جو وہاں موجود تھے۔ اتنے سحر زدہ ہو گئے کہ اس کے سامنے سجدہ میں گر گئے۔ مختصر یہ کہ قبول اسلام سے قبل مشعر ابید نے قرآن کے جواب میں ایک

صمدیہ رحمانہ کعبہ کی دیوار پر لٹکادی۔ اس کے کچھ وقت بعد ایک صحابی نے قرآن پاک کی چند آیات مثل فاما رہیدو تم سے ساتھ خلق برائیں۔ اس کے بعد روز جید کے سہ ماہیہ سوانہ، تنہا اثر ہوا۔ اس نے برملا عدالت کیا۔ یہ ظلم کی انسان کے فاسق کی تخلیق نہیں اور بغیر ان مزید و شش کے اس نے سہ ماہیہ مقبول کیا۔ یہی بات یہیں پر ختم نہیں ہوئی بلکہ وہ قاسم کی اپنی عظمت و شخصیت سے اس قدر متاثر ہوا کہ اس نے شاعری قصود قرآن کریم کی۔ جب تک اس کے ساتھ جاتا کہ اس نے شعر مندیوں چھوڑ دیے تھے اس کا جواب دیتا تھا کہ قرآن سے بعد اب میری شاعری میں یہ بات ہے ایسا بعد از مدت و فراق رشتی بعد عن خیبر امام نے اس سے وہی م پڑھنے و کہا تو اس کا جواب تھا: ”جب خدا نے مجھے بتایا کہ یہ (Compositions) قرآن حکیم میں آئی ہیں تو میرا شعر ہنر کا ہے۔“ (قاسم کے جدید سائنسی منشورات، ص ۲۶۰)۔  
 پروفیسر امانت بخش کریم، اریب جہی شمس، نئی دہلی ۲۰۰۳ء)

مذکورہ بالا اقلیات سے بھی عجیب و غریب، اتحاد بین المذاہب کا ہے جو ۱۹۷۲ء میں فوت  
ہوا۔ وہ ایک ایرانی نژاد، شیعہ، انشور اور مہارشی تھا۔ منکرین قرآن نے اس سے ہر ایک آیت پر  
بڑھتے ہوئے اثرات کا مقابلہ کر کے۔ وہ انتہائی غیر معمولی انجینئر انسان تھا اور اس کا ذہن پہلی ابتداء  
کہ ایک سال کے عرصے میں، وہ قرآن کے مقابلے میں ایک قرآن لکھے۔ اس مستند کے  
منکرین قرآن نے اس کو ہر قسم کی سبوتاژ فراہم کی تاکہ اس کی وجہ اسی کام پر موزوں نہ ہو۔  
ترتیب کی طرف توجہ رکھے۔ چچہ ہرگز نہ بخشے۔ وہ بڑے متکبر اور سرور کے یہ جاننے کے  
لئے کہ میں کام مکمل ہو چکا ہے۔ ہند جب وہ ان امتیاز کو ملنے کے خواہش نے دیکھا کہ وہ ہاتھ میں  
قلم لئے ہوئے بیٹھا تھا اور سادہ کاغذ پر تصویر با تھا اور اس کے روبرو اب ٹیبلٹ پر لکھے تھے۔  
اس نے اپنی سر توڑ جدوجہد کی کہ وہ قرآن کے مقابلے میں ایک کتاب لکھے تاکہ اس کی طرف سے کام نہ  
نہ امید ہو کر یہ کام ترک کر دیا۔ اس کا قصہ ایک مستشرق، سنسن نے اس طرح بیان کیا ہے:

Mohammad's boast as to the literary excellence of the Quran was not unfounded "

(Mohammad and Doctrines P 143, (Wollaston))

## قرآن کا اعجاز و چیلنج

تاریخ اسلام شاہد ہے کہ انبیاء کرام و رسولان مہتمم کو ہر دور اور ہر زمانے میں اسی قسم کے معجزات عطا کئے گئے۔ جس فن یا جس علم میں ان کی قوم کو مہارت حاصل تھی۔ اور جس کی بدولت وہ خود پر ناز کرتی تھی، اور دوسری اقوام و حضارت آمیز نگاہوں سے دیکھتی تھی۔ مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کو چاند و آری پر بڑا اثر و ناز تھا، ہذا حضرت موسیٰ علیہ السلام و عصائی شکل میں ایک ایسا معجزہ عطا کیا گیا کہ ان کے سارے جاہلی کرشمے مبہوت ہو گئے۔ حضرت داود علیہ السلام کی قوم کو ہونے کی صنعت آری میں بے مثال تھی، اس کے جواب میں حضرت داود علیہ السلام نے یہ معجزہ فرمایا کہ وہ آپ سے ہاتھوں میں آتے ہی موم سو جاتا تھا اور پتھر جو شکی چاہتے یا یہ کرتے تھے۔ حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے میں سنگ تراشی کا حرف تھا، آپ کی قوم ایسے ٹیپ و غریب مجسمے تیار کرتی کہ عقل حیران ہو جاتی، اللہ نے آپ کو پتھر سے ناقہ کی شکل میں یہ معجزہ عطا کیا کہ ان کی ساری صنعت آری بونی ہوئی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں علم طب و میڈیسن میں سائنس کا دور دورہ تھا، آپ کی قوم کو اپنے اس ہنر پر بڑا غرور تھا، اللہ نے آپ کو ایسا معجزہ عطا فرمایا کہ آپ سے راست نبوت رکھتے ہی وزیموں کو شفا، نابیناؤں کو بینائی اور قلم باخند سے کتبے ہی مرادوں کو زندگی مل جایا کرتی تھی۔

پیغمبر آخر الزماں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اہل عرب و اپنی زبان و ادب و فصاحت و بلاغت پر ناز تھا، ایسا ناز کہ وہ اپنے عہد و دوسری اقوام اور دوسرے ممالک کے افراد کو دکھاتے تھے اور اسی وجہ سے ان کو عجیبی نام سے یاد کیا کرتے تھے۔

اللہ رب عزت نے پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کی تصدیق اور ثبوت سے کئے جہاں ہزار ہا معجزات عطا فرمائے وہاں قرآن مجید کی صورت میں ایک یہ ضخیم و اعجاز و معجزہ فرمایا کہ اس کے بے نظیر طرز بیان، نظم و ترتیب، فصاحت و بلاغت و فصاحت عرب کے نامور شاعر، ادباء و رفصیاء کے تسبیح و تمجید ہو گئے اور ان کی زبانیں گنگ ہو گئیں:

ترے آئے یوں ہیں دب پٹے فسیح، عرب کے بڑے بڑے





فصاحت و بلاغت اس کے ہر موقع پر برابری پائی جاتی ہے۔ اس طرح کہ اس سے اندر نقطہ نہیں اور اس پر کوئی انسان قادر نہیں۔ اس کے برخلاف کلام عرب یہاں کی زبان میں منتقل کرنے والوں کے اعلیٰ درجہ کے کام تک میں یہ بات نہیں کہ اس کی ابتداء سے لے کر اب تک ہر جگہ بالکل یکسانیت کے ساتھ فصاحت و بلاغت موجود ہو۔ ۱۱ چار حصوں تک مکمل فصاحت و بلاغت رہتی ہے پھر انسانی خامیاں اپنا رنگ دکھانے لگتی ہیں۔ جس کی وجہ سے کلام کی خوبی اور رونق جاتی رہتی ہے۔)

مختصر یہ کہ عرب کے نامور فطری، مدبغ، اور یمتائے روزگار زبان دانوں کو اگر کسی نے مہبوت، حیرت زدہ کیا تو وہ قرآن مقدس تھا۔ قرآن مقدس نے انہیں مسلسل تہہ پہا ۲۳ سال تک بار بار موت و حیات کی کمر باندوشوں کے باوجود ہمتا بدلتے کر سکے۔

پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دیگر معجزات کے انکار کرنے، یہاں موجود، انہی نے نہ صرف کفار مشرکین نے قرآن پاک کے کلام الہی اور معجزہ ہونے کا بھی انکار کیا، اور اس کو آپ کے دس دواغ کی تخلیق قرار دیا۔ اس موقع پر انزائی جواب دیتے ہوئے قرآن پاک نے ارشاد فرمایا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم انسان ہیں اور تم بھی انسان ہو اور تمہیں اپنی زبان دانی اور فصاحت و بلاغت پر بھی ناز ہے ہذا ار یہ کسی انسان کا کلام ہے تو تم بھی اس کی مثل بناؤ۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

ادبغولوں افسرہ قل قاتوا عشر سورۃ منہ - ۱۱۷

(یہ کہتے ہیں کہ اس نے اس (قرآن) کو خود بنایا ہے۔ فرمادیتے کہ تم بھی

اسی اس سو رتیں بناؤ۔)

کفار مشرکین اس سورتوں کے بنانے میں جب حیران و پریشان ہو گئے تو قرآن نے پھر نشیج یہ کیا:

واں کنتہ فی ربہ مما مر لعلی عبد قاتوا بسورۃ من فضلہ - ۱۱۸

(اور تم اس (قرآن) کے بارے میں کسی شبہ میں ہو تو جو ہم نے اپنے بندے

پہلے اس کا نام ہے جس سے متعلق یہ سورت بنی بنا (اؤ۔)

قرآن کی مذکورہ دعوت و پیشکش کے جواب میں جب ایک سورت بھی بنا کر پیش کرنے سے قاصر و مجبور ہوئے، تو قرآن نے ان کو آخری فیصلہ سنار بننے کے امور بیان کر دی اور فسادات و بدمعاشی میں آخری میل ٹونک دینی اور فرمایا:

فَلْيَسْأَلُوا صَاحِبَ الْاُيُتِ وَالْحَسْبُ عِندَ النَّبِيِّ هٰذَا الْقُرْآنُ لَا

يَاْتُوْنَ سَمْعَهُ وَلَوْ كَانُ يَعْلَمُوْنَ لَعَصَّ طٰغِيْرًا ۝ ۱۱۹

(اے نبی! فرما دیجئے کہ اگر انسان و جن بھی قرآن کی طرح اسے پرہیزگار  
جائیں تو وہ اس جیسی کتاب نہیں سمجھیں گے۔ چاہے وہ یہاں سے سے دور  
ہی کیوں نہ ہو جائیں۔)

اس طرح کی بہت سی آیات سے اصرار و اصرار یہ نہیں دکھایا جا رہا، پیشکش و پکار  
رہا، متاثر نہ ہونے سے پکارا جا رہا، مرد و میدان میں نہیں آئے، ورنہ ہی قیامت تک آتے ہیں۔  
حقیقت یہ ہے کہ قرآن نے یہ پیشکش ۱۴ سو سال قبل دیا تھا، مگر اس کا یہ اعلان تا قیامت  
جاری رہے گا۔ سائنس و ٹیکنالوجی اور جدید علوم و فنون کتنی ہی ارتقاء کی منازل طے کر رہی ہیں، چاند پر  
دنیا بسا میں، سورن و شعاعوں و اسپیس میں کر رہی ہیں اور نئی ایجادات سے فریادیں و خوشخبری  
نیں، مگر تک رسائی حاصل کر رہی ہیں، لیکن قرآن کا مثل نہیں لاسکتے کیونکہ یہ کلام الہی ہے، مرد و  
الہی کا کوئی ثانی نہیں پیش کر سکتا۔

## قرآن ایک نظر میں

اسماء قرآن: دنیا کی بھی مشہور و شہکار کتاب کا سرورق غائب ہو جائے تو یہ معلوم  
کرنا دشوار ہو جائے گا کہ یہ کون سی کتاب ہے اور اس کا مصنف کون ہے؟ لیکن اللہ کے مقدس  
کلام قرآن مجید کی یہ امتیازی شان ہے کہ وہ کسی تحریف کا محتاج نہیں۔ اس کی ہر سورت اور  
ہر سورت کلام الہی ہونے کا جہن ثبوت ہے۔

جملہ کتب کے سرورق پر ہاتھ رکھ کر موضوع و فن کتاب کا ایک نام ہوتا ہے جس سے اس

کتاب کی شناخت ہوتی ہے، لیکن قرآن کی یہ خصوصیت ہے کہ ہر ورق کے علاوہ اس کی عبارت و متن میں بھی اس کا نام داخل ہے جو پورے قرآن میں ۷۰ مقامات پر مذکور ہے۔ اسے قرآن کے ۷۰ دیگر صفاتی اسماء کے ساتھ بھی قرآن کو بشارت یا دیکھا گیا ہے جیسے:

- |  |                                     |
|--|-------------------------------------|
| (۱) الصراط المستقیم (سورۃ فتح، آیت ۶)، | (۲) الفرقان (سورۃ بقرہ، ۱۸۵)،       |
| (۳) البینۃ (انعام، ۱۵۷)،               | (۴) البصائر (انعام، ۱۰۴)،           |
| (۵) المصدق (الانعام، ۹۲)،              | (۶) المفصل (الانعام، ۱۱۴)،          |
| (۷) النور (النساء، ۱۷۴)،               | (۸) المبارک (الانعام، ۱۵۵)،         |
| (۹) البرہان (النساء، ۱۷۴)،             | (۱۰) کلام اللہ (توبہ، ۶)،           |
| (۱۱) الحق (یونس، ۱۰۸)،                 | (۱۲) الحسین (المائدہ، ۴۸)،          |
| (۱۳) الموعظۃ (یونس، ۵۷)،               | (۱۴) نبیان (اب عمران، ۱۳۸)،         |
| (۱۵) الروح (الشوری، ۵۲)،               | (۱۶) الوحی (الانبیاء، ۴۵)،          |
| (۱۷) اہدی (البقرہ، ۱۸۵)،               | (۱۸) الرحمت (النمل، ۷۷)،            |
| (۱۹) الحکیم (یس، ۲)،                   | (۲۰) کتاب مبین (یوسف، ۱)،           |
| (۲۱) مرئی (یوسف، ۲)،                   | (۲۲) العجب (النجم، ۲)،              |
| (۲۳) الجید (ق، ۱)،                     | (۲۴) عزیز (حم سجدہ، ۴۱)،            |
| (۲۵) الذکر (الانبیاء، ۵۰)،             | (۲۶) احسن الحدیث (الزمر، ۲۳)،       |
| (۲۷) ذکرئی (ہود، ۱۲۰)،                 | (۲۸) تذکرہ (سورۃ مزمل، ۱۹)،         |
| (۲۹) التبصرہ (ق، ۸)،                   | (۳۰) التزیل (سورۃ الشعراء، ۱۹۲)،    |
| (۳۱) علی (زخرف، ۴)،                    | (۳۲) الشفاء (بنی اسرائیل، ۸۲)،      |
| (۳۳) اعرۃ الوثنی (البقرہ، ۲۵۶)،        | (۳۴) البلاغ (سورۃ ابراہیم، آیت ۵۲)، |
| (۳۵) الصحف المطہرہ (البینۃ، ۲)،        | (۳۶) تبیان (سورۃ انعام، ۳۸) وغیرہ۔  |

## زبانِ قرآن

خداوند قدوس رشتہ فرما تا ہے :-

۱۲۰۔ سورہ فرقان عربی لعلکھ تعصیوں۔

(بیشک ہم نے قرآن عربی زبان میں، اے ایمان والے تم سمجھو)

کتاب فصحت ابتدہ قرآن عربی الفہم بعصیوں۔ ۱۲۱

(ایک کتاب ہے جس کی آیتیں مفصل و مائی نہیں عربی قرآن عقل والوں کے۔)

## سورتوں کی تعداد و اقسام

قرآن پاک میں ۱۱۳ سورتیں ہیں جن میں ۸۶ سورتیں مکی ہیں۔ یعنی وہ جو ہجرت سے پہلے نازل ہوئیں۔ اور ۲۸ سورتیں مدنی ہیں جو بعد ہجرت نازل ہوئیں۔ ۱۲۲  
یہاں اللہ ص و یسوی ادم کے انعام و بشارت مکی سورتوں میں آئے ہیں۔ نیز ۳۳ بار مکی سورتوں میں ہی آیا ہے۔ اور مدنی سورتوں میں یہاں الذین امنوا سے خطاب فرمایا ہے۔ معنوی اعتبار سے مکی سورتوں میں توحید، اللہ وحدہ، شریک کی عبادت، قیامت، جزاء، موت، بعد الموت، جنت و دوزخ اور اجتماعی اخلاق کا ذکر ہے اور مدنی سورتوں میں احکام، فروع و دیگر مسائل دینیہ کا تذکرہ ہے نیز مکی سورتیں طویل نہیں ہیں اور مدنی سورتیں کافی طویل ہیں۔ ۱۲۳

قرآنی سورتوں کی مکی اور مدنی اقسام کے ملاوہ چند اقسام درج ہیں جیسے :

”حضرت مسدوی، نہاری، لیلیٰ، صیفی و شامی، فراشی و نومی، رضی و سلمیٰ اور بعض مشتمل۔“  
جمہر اقسام کی اپنی جدا جدا اطلاعات و نشانیاں ہیں، جن کی تفصیلی معلومات کے لئے ”التحقیق فی علوم القرآن“ جدا اول کی نوع اول تا نوع سہ کا مطالعہ مفید ہوگا۔ ۱۲۴

## آیات کی تعداد و اقسام

حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق

قرآن میں ۶۲۱۸ آیات ہیں۔ ۱۲۵ شیخ السام جلال الدین عبدالرحمن السیوطی (م ۹۱۱ھ) نے اپنی "تألیف تصنیف القرآن فی علوم القرآن" میں مختلف روایتوں کے حوالہ سے مختلف اعداد مثلاً: ۶۶۱۶، ۶۰۰۰، ۶۲۰۳، ۶۲۱۳، ۶۲۱۹، ۶۲۲۵، ۶۲۳۶ اور ۶۲۱۶ وغیرہ بیان کی ہے۔

یعنی چھ ہزار آیات پر تو سب کا اتفاق ہے، اختلاف اوپر کے اعداد و شمار میں ہے۔ ۱۲۶ قرآنی آیات کی مذکورہ بالا تعداد و شمار قدیم عربی کتب کے مطابق ہے لیکن درحاضر میں ۱۴ اسرار کی طویل محنت و لگن کے بعد "عالی جناب محمد مسیح صاحب مرحوم نقشبہ نویس ساکن شیعہ یمن پوری، نے آیت، سورت اور پارے دار قرآن پاک کے مکمل حروف، اعداد، آیات و عدوات وقف اور اعراب و مد و غیرہ کے شمار کا جو عظیم، مثالی کارنامہ انجام دیا ہے اس کے مطابق قرآن میں "۶۲۳۸" آیت ہیں اور دیگر عدوات اوقاف کی تفصیل حسب ذیل ہے:

|           |            |            |
|-----------|------------|------------|
| م (۸۰)،   | ط (۳۴۷۳)،  | ج (۱۶۵۸)،  |
| ز (۲۳۵)،  | ص (۱۶۴)،   | ص (۲۶۵)،   |
| ق (۱۳۰)،  | صل (۲)،    | قف (۱۲۱)،  |
| مکتہ (۴)، | وقفہ (۲۰)، | لا (۱۵۲۳)، |

ک (۱) ۱۲۷

محققین و مفسرین حضرات نے قرآنی آیات کی تقسیم مختلف زاویوں سے کی ہے۔ بعض اہل علم حضرات نے آیات کی تقسیم اس طرح کی ہے:

آیات وعدہ (۱۰۰۰)، آیات وعید (۱۰۰۰)، آیات نہی (۱۰۰۰)، آیات امر (۱۰۰۰)، آیات مثال (۱۰۰۰)، آیات قصص (۱۰۰۰)، آیات حلال (۲۵۰)، آیات حرام (۲۵۰)، آیات تسبیح (۱۰۰)، آیات منسوخہ (۶۶) - ۱۲۸

مذکورہ تقسیم کے علاوہ قرآنی سورتوں کی ایک تقسیم اور ہے جس کے مطابق ان کی چار اقسام ہیں۔

(۱) الطول یا طوال: یعنی بڑی سورتیں جو تعداد میں سات ہیں:

البقرہ، آل عمران، النساء، المائدہ، النعم، الاعراف، الانفال مع سورہ توبہ۔ بعض





## اعراب قرآن

اعداد قرآن کے مصنف کی تحقیق جدید کے مطابق قرآن مجید میں اعراب کی تعداد

مندرجہ ذیل ہے:

زبر (۱۱۰۴۱۷)، زیر (۴۵۰۰۶)، پیش (۳۵۹۰۲)، تندید (۲۴۷۱۶)، جزم

(۶۲۰۳۷)، کھرازبر (۱۳۶۶۴)، زبر (۳۷۰۳)، زبر (۲۴۸۷)، پیش (۲۳۹۲)،

کل نقطہ قرآن (۱۶۳۰۴۳)، علامت (۳۵۳۴)۔ ۱۳۳

قرآن کریم کی آیات، حروف اور کلمات کی مختلف تعداد شمار کر دیتے ہوئے سوال پیدا

ہوتا ہے کہ آخر اس میں اختلاف کیوں ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم بعض

لفظ پر آیات سے اختتام پر فصل فرماتے اور بعض مرتبہ وصل فرماتے تھے۔ ہذا بعض نے فصل،

وقف کا اعتبار کیا ہے اور بعض نے وصل کا۔ اسی طرح قرآن کی سات قرأت و سات مشہور لغات

اور رسم الخط میں نہیں فصل، نہیں فصل، نہیں حذف اور نہیں زیادتی حرف کی وجہ سے حروف و

کلمات کی تعداد میں کمی بیشی واقع ہوئی۔

## شان نزول

فصل قرآن پاک تقریباً ۲۳ سال کے عرصہ دراز میں نازل ہوا۔ جیسے جیسے ضرورت و

حاجت اور مسائل سامنے آتے گئے اسی کے مطابق قرآنی آیات نازل ہوتی رہیں تاکہ وہ لوگ

قرآن و اچھی طرح حفظ کر سکیں۔ اور اس کے معانی و مفاسد اور تفاسیر کو بخوبی سمجھ سکیں۔ اس لئے

قرآن مجید کی کسی بھی آیت یا سورت کو سمجھنے سے قبل ضروری ہے کہ پہلے اس بات کا جائزہ لیا جائے

کہ وہ کس موقع پر کن حالت میں کس ضرورت کے تحت نازل ہوئی اور اسی کو شان نزول کہتے

ہیں۔ اگر آیات قرآنیہ سے پس منظر میں غور و فکر نہ کیا گیا تو ممکن ہے کہ انسان ضلالت و گمراہی کا

شکار ہو جائے۔ اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يُضِلُّ بِهٖ كَثِيْرًا وَّيَهْدِيْ بِهٖ كَثِيْرًا ۝۱۳۴

(اللہ بہت سوں کو اس سے گمراہ کرتا ہے اور بہت سوں کو ہدایت فرماتا ہے۔)

## حوالہ جات

- 1 سورة اشورى، آیت ۵۱
- 2 دائرة المعارف الاسلامیہ ص ۳۲۱
- 3 عقائد اسلام ص ۱۴۵
- 4 عقائد الاسلام، ص ۱۴۵
- 5 سورة فتح، آیت ۲
- 6 فتح بخاری شریف باب: ینبغی ان یؤدوا فی الحدیث ۳
- 7 سورة النساء، آیت ۵۹
- 8 خزائن العرفان فی تفسیر القرآن تفسیر سورة النساء، آیت ۵۹
- 9 سورة النساء، آیت ۸۰
- 10 سورة المائد، آیت ۳۳
- 11 سورة الانعام، آیت ۳۱
- 12 سورة المائد، آیت ۳۳
- 13 سورة المائد، آیت ۷۲
- 14 میزان الحدیث، ص ۲۸
- 15 علم حدیث ایک تعارف، ص ۳۳
- 16 المتجدد عرب اردو لغت، ص ۷۷۸-۷۷۹
- 17 دائرة المعارف الاسلامیہ، ص ۳۱۸
- 18 دائرة المعارف الاسلامیہ، ص ۳۱۸

|    |   |
|----|---|
| 19 | سورة البقرة، آیت ۱۸۵  |
| 20 | سورة القدر، آیت ۱   |
| 21 | التان فی علوم القرآن (عربی) ص ۱۲۹                                 |
| 22 | صحیح مسلم شریف، کتاب الصیام، ص ۷                                  |
| 23 | صحیح بخاری شریف، باب ۱، کتاب الوقی (اردو) ص ۹۵                    |
| 24 | التان فی علوم، قرآن (عربی) ص ۶-۷-۸                                |
| 25 | سورة الفرقان، آیت ۳۲  |
| 26 | سورة بنی اسرائیل، آیت ۱۰۶   |
| 27 | التان فی علوم القرآن (عربی) ص ۱۳۳                                 |
| 28 | التان فی علوم القرآن (عربی) ص ۱۳۲                                 |
| 29 | سورة الحج، آیت ۹  |
| 30 | سورة الطارق، آیت ۲۱   |
| 31 | بخاری شریف، کتاب الوقی، باب کیف بدوا وقی، حدیث ۴                  |
| 32 | سورة القیامہ، آیت ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹                                  |
| 33 | سورة الانعام، آیت ۱۱۶   |
| 34 | صحیح مسلم، جلد دوم، ص ۹۹۴ (اردو)، حدیث نمبر ۲۱۰۶                  |
| 35 | صحیح بخاری جلد دوم، باب استذکار القرآن و تعبد، حدیث ۲۶            |
| 36 | صحیح بخاری، جلد دوم، باب خیر کم من تعلم القرآن و علمہ، حدیث ۱۹    |
| 37 | آخری پیغام، ص ۳۷، ۳۸  |
| 38 | سورة معارف الاسلامیہ، ص ۳۳۶                                       |
| 39 | التان فی علوم القرآن، جلد ۱، ص ۱۳۴، ۱۳۵                           |
| 40 | سورة المعارف الاسلامیہ، ج ۱۶، ص ۳۳                                |
| 41 | صحیح بخاری شریف (اردو) ص ۳۷، باب تالیف القرآن، جلد دوم، حدیث ۲۱۰۱ |
| 42 | بخاری شریف (اردو) جلد سوم، ص ۳۷، باب بین اہل فہم، حدیث ۱۱         |

|    |  |
|----|--|
| ۴۳ | فی ثانیہ (۱۰) جلد ۱، ص ۵۹۶۔ باب ترجمان صحابہ ائمہ، حدیث ۲۱۱          |
| ۴۴ | سورہ بقرہ، آیت ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶  |
| ۴۵ | سورہ طور، آیت ۳  |
| ۴۶ | سورہ قمر، آیت ۷۸، ۷۷   |
| ۴۷ | دائرة المعارف الاسلامیہ، ص ۳۴۳ تا ۳۴۶، عنوان قرآن                    |
| ۴۸ | سورہ النحل، آیت ۸۹   |
| ۴۹ | سورہ النعم، آیت ۳۸   |
| ۵۰ | سورہ یوسف، آیت ۱۱۱   |
| ۵۱ | خزانہ حنفی فی تفسیر القرآن، ص ۱۶۹ میں حنفی تفسیر قرآن، ص ۱۶۹، آیت ۸۹ |
| ۵۲ | خزانہ حنفی، حنفی فی تفسیر القرآن، سورہ نمل، آیت ۹۹                   |
| ۵۳ | الاتقان فی علوم القرآن، جلد ۱، ص ۱۷۵، ۱۷۶                            |
| ۵۴ | الاتقان فی علوم القرآن، جلد ۲، ص ۱۲۶                                 |
| ۵۵ | خزانہ حنفی، حنفی فی تفسیر القرآن، سورہ نمل، آیت ۸۹                   |
| ۵۶ | خزانہ حنفی، حنفی فی تفسیر القرآن، سورہ نمل، آیت ۸۹                   |
| ۵۷ | الاتقان فی علوم القرآن، جلد ۲، ص ۱۲۸                                 |
| ۵۸ | دائرة المعارف الاسلامیہ، جلد ۱۶، ص ۶۰۹                               |
| ۵۹ | الاتقان فی علوم القرآن، جلد ۲، ص ۱۲۸                                 |
| ۶۰ | آخری پیغام، ص ۱۳۸  |
| ۶۱ | الاتقان فی علوم القرآن، ج ۲، (حنفی)، بحوالہ ۱۲۰، ۱۳۰                 |
| ۶۲ | سورہ الواقعة، آیت ۷۹   |
| ۶۳ | سورہ نمل، آیت ۹۸   |
| ۶۴ | سورہ نمل، آیت ۳۰   |
| ۶۵ | سورہ المزمل، آیت ۴   |
| ۶۶ | سورہ الاعراف، آیت ۲۰۴  |



|    |   |
|----|---|
| 67 | سورة بنی اسرائیل، آیت ۷۸                                  |
| 68 | سورة طہ، آیت ۱۱۴  |
| 69 | سورة التیمة، آیت ۱۶-۱۷                                    |
| 70 | سفن ابن ماجہ، کتاب التعمید، باب ۱۷۶                       |
| 71 | سورة بنی اسرائیل، آیت ۱۰۹                                 |
| 72 | آخری پیغام، ص ۱۶۱   |
| 73 | مشکوٰۃ المصابیح، کتاب فضائل القرآن، باب آب احراء، فصل اول |
| 74 | سورة الواقعة، آیت ۷۷-۸۱                                   |
| 75 | سورة المزمل، آیت ۴  |
| 76 | سورة النساء، آیت ۸۴                                       |
| 77 | سورة ص، آیت ۲۹  |
| 78 | سورة الانعام، آیت ۱۵۵                                     |
| 79 | سورة بقرہ، آیت ۱۴۰  |
| 80 | سورة القصص، آیت ۸۷  |
| 81 | سورة المائدہ، آیت ۶۷                                      |
| 82 | سورة یس، آیت ۱۷   |
| 83 | سورة نحل، آیت ۱۰۲   |
| 84 | سورة نمل، آیت ۶۴  |
| 85 | سورة الانعام، آیت ۱۵۵                                     |
| 86 | سورة یونس، آیت ۵۷   |
| 87 | سورة النحل، آیت ۸۹  |
| 88 | سورة النساء، آیت ۱۷۴                                      |
| 89 | سورة الرعد، آیت ۲۸  |
| 90 | سورة انبیاء، آیت ۵۰                                       |

|     |   |
|-----|---|
| 91  | سورة البقرة، آیت ۲۶۹                                    |
| 92  | سورة آل عمران، آیت ۱۰۴                                  |
| 93  | سورة النور، آیت ۱                                       |
| 94  | سورة المائدہ، آیت ۱۵                                    |
| 95  | سورة النمل، آیت ۴۱                                      |
| 96  | سورة القصص، آیت ۶                                       |
| 97  | سورة المزمل، آیت ۱۹                                     |
| 98  | سورة یونس، آیت ۱۰۸                                      |
| 99  | سورة الزمر، آیت ۲۳                                      |
| 100 | سورة الزمر، آیت ۲۸                                      |
| 101 | سورة برنہ، آیت ۱  |
| 102 | سورة قمر، آیت ۱-۲۲-۳۲-۴۰                                |
| 103 | سورة مریم، آیت ۹  |
| 104 | سورة الحنف، آیت ۳۱۳۲۹                                   |
| 105 | سورة جن، آیت ۱ سے ۲                                     |
| 106 | سورة مائدہ، آیت ۸۳                                      |
| 107 | سورة بنی اسرائیل، آیت ۱۰۸ اور ۱۰۹                       |
| 108 | سورة بنی اسرائیل، آیت ۱۰۷                               |
| 109 | سورة العنکبوت، آیت ۲۱                                   |
| 110 | سورة البقرة، آیت ۷                                      |
| 111 | دائرة المعارف الاسلامیہ، ص ۴۷۳، بعنوان تذکرہ            |
| 112 | سورة حم السجدة، آیت ۱۳                                  |
| 113 | دائرة المعارف الاسلامیہ، ص ۴۷۳                          |
| 114 | حدیث بخاری، تفسیر ابن ابراہیم، احمد رضا خاں علیہ الرحمہ |

|     |   |
|-----|---|
| ۱۱۵ | تتمن فی علوم القرآن، جلد ۲، ص ۱۱۸ (عربی)            |
| ۱۱۶ | ۱۱ تتمن فی علوم القرآن، جلد ۲ (عربی) ص ۱۱۹          |
| ۱۱۷ | سورۃ ہود، آیت ۱۳                                    |
| ۱۱۸ | سورۃ البقرہ، آیت ۲۳                                 |
| ۱۱۹ | سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۸۸                            |
| ۱۲۰ | سورۃ یوسف، آیت ۲                                    |
| ۱۲۱ | سورۃ تم اسجدہ، آیت ۳                                |
| ۱۲۲ | الاتقان فی علوم القرآن، جلد اول، ص ۹                |
| ۱۲۳ | ۱۱ تتمن فی علوم القرآن، جلد اول، نوں اوں، ص ۹ تا ۱۸ |
| ۱۲۴ | ۱۱ تتمن فی علوم القرآن، جلد اول، ص ۸ تا ۲۳          |
| ۱۲۵ | ۱۱ مرۃ معارف الاسلام، ص ۳۲۸ (بعضوان لفظ قرآن)       |
| ۱۲۶ | ۱۱ تتمن فی علوم القرآن، جلد اول (عربی)، ص ۶۷        |
| ۱۲۷ | اعداد القرآن، ص ۹، اعداد القرآن قلمی، ص ۳۹۰         |
| ۱۲۸ | ۱۱ مرۃ معارف الاسلام، ص ۳۲۸، بعضوان لفظ قرآن        |
| ۱۲۹ | ۱۱ مرۃ معارف الاسلام، ص ۳۲۸                         |
| ۱۳۰ | ۱۱ تتمن فی علوم القرآن، عربی، جلد اول، ص ۶۷         |
| ۱۳۱ | اعداد القرآن، ص ۲۶                                  |
| ۱۳۲ | الاتقان فی علوم القرآن، ص ۷۰ (عربی)                 |
| ۱۳۳ | اعداد القرآن قلمی، ص ۳۹۱، مطبوعہ، ص ۲۶              |
| ۱۳۴ | سورۃ البقرہ، آیت ۲۶                                 |

\*\*\*

## حدیث رسول یا سنت رسول

### ضرورت و اہمیت

دین اسلام یا شریعت محمدی سے دو اہم نیاں ملتی ہیں، ایک کتاب اللہ اور دوسری حدیث یا سنت رسول اللہ۔ کتاب اللہ کے بعد احادیث رسول امت محمدیہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لئے اسلامی احکام و قوانین اور تعلیمات و ہدایات کا سب سے اہم و اہم اصول اور بے بہا سرمایہ ہے۔

قرآن مجید، راسل کلام الہی کا متن ہے اور حدیث رسول اس کی تشریح و تفسیر ہے۔ دونوں ایک دوسرے کے لئے لازم و ملزوم کی حیثیت رکھتے ہیں۔ نہ قرآن کے بغیر حدیث مکمل ہے اور نہ حدیث کے بغیر قرآن سمجھ میں آ سکتا ہے اور نہ ہی اس کی تعلیمات و ہدایات سے حق رہنمائی حاصل ہو سکتی ہے۔ دین و شریعت سے جمہور احکام و اعمال، آیات قرآنیہ کا صحیح مفہوم، تقابلی مسائل ان سے مسائل و احکام کا استنباط، رضائے مومن کے مطابق قول و عمل کی صحیح ہدایت و رہنمائی حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر ناممکن ہے۔ اس لئے قرآن مجید ہے اور حدیث اس کی تفصیل، قرآن ظہری ہے تو حدیث عملی، قرآن میں اصول و احکام اور ثبات ہیں تو حدیث میں حیثیت بیانی و ترجمانی ہے۔ قرآن میں فرائض و واجبات، حلال و حرام، جواز و عدم جواز اور اباحت کے احکام بیان کئے گئے ہیں تو حدیث میں ان احکام کی تفصیلات، تشریحات اور فرائض مسائل کا ذکر ہے۔ مثلاً وضو کے فرض کا ذکر قرآن میں ہے۔ 1 لیکن اس کی سنتوں کا بیان حدیث میں کیا گیا ہے۔ نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج قرآنی 2 وغیرہ کا حکم قرآن میں آیا ہے لیکن اس کے تفصیلی مسائل و احکام حدیث شریف میں بیان کئے گئے ہیں۔

مختصر یہ کہ حدیث یا سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کی تفسیر و تشریح، تفصیل و توضیح، تفسیر و بیان کی حیثیت حاصل ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

و ابر لما اليك الذكر لبس للناس ما نزل اليهم ولعلهم يشكروا 3  
(اور اے محبوب پیغمبر! ہم نے تمہاری طرف یہ ذکر نازل کیا ہے تاکہ تم لوگوں  
سے صاف صاف بیان کرو جو ان کی طرف نازل کیا گیا۔)

سنت و حدیث کا لغوی و اصطلاحی مفہوم

حدیث کے غلطی، لغوی معنی ہیں، کوئی خبر، کوئی بیان یا کوئی نئی بات اور سنت کے غلطی  
معنی میں طریقہ۔ 4 لیکن شریعت اسلامیہ کی اصطلاح میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم، سب بہ کرام  
اور تابعین انھم کے قول، فعل اور تقریر کا نام حدیث و سنت ہے۔ 5 یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم نے جو کچھ اپنی زبان رسالت سے ارشاد فرمایا یا بذات خود کوئی فعل و عمل کیا یا آپ نے نہ تو  
خود یا اور نہ کبھی آپ کی موجودگی میں کسی دوسرے فرد نے کچھ کہا یا کیا اور آپ اس پر خاموش  
رہے یہ سب امور حدیث و سنت کے دائرے میں آتے ہیں۔ اسی پر سب بہ کرام و تابعین و جنم  
کے قول، فعل اور تقریر و قیاس کیجئے۔ حدیث و سنت کے مفہوم کو ہم اس طرح بھی بیان کر سکتے ہیں  
کہ حدیث و سنت وہ وحی غیر متلو یا کلام خداوندی ہے کہ جس کو اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور  
آپ کے سب بہ و تابعین نے اپنے قول و عمل یا اقرار سے ظاہر فرمایا۔ قرآن و حدیث دونوں وحی  
ہی ہیں۔ فرق یہ ہے کہ قرآن وحی متلو ہے اور اس کے الفاظ و معانی دونوں منزل من اللہ ہیں۔ اور  
حدیث و سنت وحی غیر متلو ہے اور اس کے معانی و مفہوم تو اللہ کی جانب سے نازل کردہ ہیں لیکن  
جملہ الفاظ نہیں، جملہ نماز حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں یا سب بہ و تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم  
جمعین کے۔ قرآن یہ سب ارشاد فرماتا ہے کہ:

وَمَبْطُونٍ عَلٰی لَبْوٰی اِنَّ هُوَ اِلَّا وَحٰی یَرْحٰی۔<sup>6</sup>

(اور وہ (رسول) کوئی بات اپنی خواہش سے نہیں کرتے۔ وہ تو ہمیں مَردنی جو  
انہیں کی جاتی ہے۔)





## لفظ حدیث کی وجہ انتخاب

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول و فعل اور تقریر کے لئے لفظ حدیث خود پسند فرمایا ہے تاکہ آپ کے اور دیگر حضرات کے اقوال و فرامین میں تمیز ہو سکے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم لفظ حدیث کا استعمال کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

بصر لہ امر اسمع ما حدیثا فحفظہ حتی یبلغہ غیرہ۔ ۱۰

(اللہ پا س میں شخص کو خوشحال فرمائے جو میری حدیث سماعت کرتا ہے پھر اسے لفظ پر لیتا ہے یہاں تک کہ وہ انہیں دوسروں تک پہنچا دے۔)  
کی طرح بحری شریف کتاب ابرق میں ہے:

”فقد: لقد طنت یا اناھریرة ان لا یسالی عن ہذا الحدیث احد اول  
مک لمار بن من حوصک علی الحدیث۔“ ۱۱

(فرمایا کہ وہ جو یہودیہ اُمان بنی تھا کہ اس بارے میں سب سے پہلے تم مجھ سے  
سناؤ گے یہ حدیث کے ساتھ تساری بپناہوا شگی میں نے دیکھی ہے۔)

## موضوع

قرآن مجید کی طرح حدیث کا موضوع بھی انسان ہے کہ حدیث بھی حیات انسانی کے مختلف گوشوں سے بحث کرتی ہے اور مختلف انداز میں روشنی ڈالتی ہے۔ یا یوں کہئے کہ وہ تمام امور و احکام جو بند جل شریعت اور انسانوں کے باہمی تعلق اور انسان کی دینی و دنیوی، سماجی و معاشی، انفرادی و اجتماعی، برائی و خیر، نجات و کامیابی سے متعلق ہیں، حدیث کا موضوع ہیں۔ حدیث کے اقوال و افعال، احوال، حکام، پیغام، تعلیم و ہدایت، وعظ و نصیحت، واقعات و حادثات، حالت و روایات، امثال و قصص، روایات و تخریبات اور خرق و معجزات وغیرہ جو بھی ہیں سب کا اصل محور و منظر حیات انسانی ہی ہے۔ مختلف انداز اور مختلف پیرائے میں یہ ممکن صراطِ مستقیم پر، نئے کی سعی جمیل کی گئی ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

”وَأَمَّا لِبَيْتٍ لَدَى كُرَيْشٍ لَدَى رَسُولِ الْيَهُودِ“ 12

(ہم نے آپ کی طرف آ کر آپ کو یہاں آ کر آپ کو یہاں سے لے لیا  
ہیں۔ اس طرف یہاں سے لے لیا۔)

## غرض و غایت

وہاں صحت معنی میں امتداد اس سے رسول کی معرفت آ کر ان کا طبع و فہم پر بار  
بنانا، غایت و کمرانی اور بدست و تباہی سے شناخت کر کے اپنی و نیکی اور انفرادی و جمعی  
سے ہمکنار کرنا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَنُفِذْهُ فِي قَوْلٍ عَظِيمٍ“ 13

(اور جو اللہ و اس کے رسول کی اطاعت کرے وہ اس کی کامیابی پائے گا۔)

”وَاطِيعُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ“ 14

(اللہ و اس کے رسول کی پیروی کرو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔)

## اتباع سنت یا اطاعت حدیث

عام طور سے حدیث یا سنت پر عمل کرنے کے سلسلے میں اتباع یا اطاعت کے لحاظ استعمال  
ہوتے ہیں۔ دونوں لفظوں کے معنی و مفہوم میں قدرے فرق ہے مگر اصطلاحی مفہوم، مقصد و غرض واحد  
ہے۔ اتباع کا معنی ہے کسی کے پیچھے چھنا، پیروی کرنا۔ اور اطاعت کا معنی ہے فہم پر داری کرنا، امر  
جہانگاہ۔ 15 لیکن پیروی و فرمانبرداری کے معنی میں بھی دونوں لفظ استعمال ہوتے ہیں۔ چنانچہ اتباع  
سنت و اطاعت حدیث کا مطلب ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و فعل و اقراریات پر  
اس طرح عمل کریں کہ جس طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا فرمایا ہے۔ یعنی رہن سے ہر  
شعبہ و مہم میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے طریقے و سنت کی پیروی کی جائے۔

قرآن کریم نے جہاں اطاعت خداوندی کو واجب و لازم قرار دیا ہے وہاں اتباع  
رسول و اطاعت نبی کو بھی ضروری و لازمی بیان فرمایا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید میں بار بار

اطاعت رسول پر تاکیداتوجہ مبذول کرائی گئی ہے۔ یہاں تک کہ اطاعت رسول کو اللہ کی اطاعت کے ساتھ تقریباً ۲۰ مقامات پر ذکر کیا گیا ہے ۱۶، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اطاعت رسول ہی، حقیقت اطاعت خدا ہے۔ اس کے علاوہ ایک بات اور قابل توجہ ہے وہ یہ کہ قرآن میں جہاں کہیں اللہ کی اطاعت کا حکم آیا ہے اس کے ساتھ رسول کی اطاعت کا حکم ضرور آیا ہے لیکن اس کے برعکس ایسی کئی آیات ہیں کہ جن میں اطاعت رسول کا ذکر ہے لیکن اللہ کی اطاعت کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ حکمت اس کی یہی ہے کہ قرآن ذہن دینا چاہتا ہے کہ اطاعت رسول کا دوسرا نام اطاعت خدا ہے اور اطاعت رسول کے ساتھ ہی اطاعت خدا کا اعتبار ہے۔ چنانچہ اللہ رب العزت خود ارشاد فرماتا ہے:

”مَنْ بَطَعَ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ“ ۱۷

(جس نے رسول کی اطاعت کی تحقیق اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی۔)

”وَمَا ارسلنا من رسول الا ليطاع بدين الله“ ۱۸

(اور ہم نے کوئی رسول نہ بھیجا مگر اس لئے کہ اللہ کے حکم سے اس کی اطاعت کی جائے۔)

معلوم ہوا کہ رسول کی اطاعت دراصل اللہ تبارک و تعالیٰ کی اطاعت ہے۔ اور اطاعت رسول کو اس قدر اہمیت کے ساتھ ذکر کرنے کی وجہ یہی ہے کہ اللہ کی اطاعت اس کے بغیر ہرگز ممکن نہیں:

خلاف چیمبر کے وہ گزید

کہ ہرگز بمنزل نہ خواہد رسید

مختصر یہ کہ کتاب اللہ کے ساتھ حدیث رسول اللہ، کلام اللہ کے ساتھ سنت رسول اللہ کی پیروی ہمارے لئے واجب و ضروری ہے کیونکہ دین اسلام میں کلام خدا کے بعد کلام مصطفیٰ، اہل خدا کے بعد اہل محبوب خدا کا مرتبہ و مقام ہے:

لا يمكن الشاء كما كان هذا

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختم

یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم جہاں احکام الہی کی بجا آوری پر زور دیتا ہے وہاں احکام رسول کی پیروی کی بھی سخت تاکید کرتا ہوا نظر آتا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

”وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَنْ نَقَضَ مِنْكُمْ عَهْدًا سِيئًا“ 19

(اور جو چیز تمہیں رسول کا حکم یا نصیحت ہو اسے لے لو، جس سے تم نے فیما بین کیا۔)

”وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ أَنْ يَنْقُضَ عَهْدَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ أَمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ“

الحجرات میں امر ہے کہ ”وَمَنْ يَنْقُضْ عَهْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ فَقَدْ جَاءَ صِلَانًا مِمَّا“ 20

(اور نہ کسی مسلمان مرد، نہ مسلمان عورت کو پچھتاہٹ ہے کہ جب اللہ اور رسول کا عہد

فرمایا ہو تو انہیں اپنے عہد کا پتہ نہ چھوڑنا چاہیے اور جو عہد اللہ اور اس کے

رسول کا، وہ بے شک کھلی گمراہی میں بہکا۔)

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُطِيعُوا

أَعْمَالَكُمْ“ 21

(اے ایمان والو! تم اللہ اور اس کے رسول کا عہد مانو، اپنے اعمال کا نہیں۔)

”وَأَنِيطِعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ“ 22

(اور اتر تم اللہ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرنا، تاکہ تمہارے کام میں کامیابی

آجائے۔)

”وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا“ 23

(اور جس نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی اس نے بڑی کامیابی پائی۔)

مذکورہ بالا آیات قرآنیہ سے ثابت ہوتا ہے کہ اطاعت رسول و اتباع رسول میں کامیابی

اور اس کی خلاف ورزی میں اعمال کی تباہی و بربادی ہے۔

قرآن کریم نے جس طرح حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت و فرمانبرداری کا یہاں

بیان کیا ہے اور اس کو اللہ کی اطاعت کے ساتھ ذکر کر دیا ہے اور اس سے اخلاقیات و نیکی و خیراتی

ثمرات و فوائد کا مشورہ سنایا ہے۔ اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی سے خطرناک نتائج

سے آگاہ فرمایا ہے اور رسول کی طاعت کی طرح رسول کے عدم اتباع و جہت اللہ سے عدم اتباع سے

ساتھ ساتھ ذکر کر کے یہ واضح کر دیا ہے کہ رسول کی نافرمانی و عصیان اللہ کی نافرمانی ہے جس کا انجام

گمراہی و تباہی ہے۔ قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:



”وَمَنْ يَفْصَحْ لَكَ اللَّهُ رَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ صِلَاً فَبَا“ 24

(اور جو قسم نہ مانے اللہ اور اس کے رسول کا وہ ہے شک صاف گمراہی میں بہکا۔)

”وَمَنْ يَفْصَحْ لَكَ اللَّهُ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا“ 25

(اور جو اللہ اور اس کے رسول کا حکم نہ مانے تو بے شک ان کے لئے جہنم کی آگ

ہے جس میں ہمیشہ رہیں گے۔)

اطاعت رسول اطاعت خدا اور نافرمانی رسول نافرمانی خدا ہے۔ قرآن مقدس کی اس ہدایت و نصیحت کی وضاحت سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ہوتی ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں:

”مَنْ اطَاعَنِي فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ“ 26

(جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے میری

نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی۔)

اس طرح قرآن وحدیث کی روشنی میں ظاہر ہوتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اقوال و افعال کی اتباع اور آپ سے بیان کردہ احکام کی اطاعت قیامت تک مسلمانوں پر واجب ہے اور آپ کی نافرمانی و معصیت گناہ و اشد حرام ہے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اقوال و افعال اور احکام کی اطاعت و اتباع ہمارے لئے واجب ہے لیکن غور کا مقام ہے کہ ہمیں آپ کے اقوال و افعال اور احکام کا علم کیسے حاصل ہوگا؟ قرآن مجید کے مطابق رسول پاک کی زندگی ہماری زندگی کے لئے بہترین نمونہ ہے:

”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ“ 27

نہیں جب تک آپ کی مبارک زندگی کے اعلیٰ نقوش و اصول و قوانین ہماری نظروں سے سامنے نہ ہوں، ہم اپنی زندگی کو حضور علیہ السلام کی زندگی پاک کی روشنی میں کیسے گزار سکیں گے؟۔ رومی طور پر تسلیم کرنا ہی پڑے گا کہ اقوال رسول، افعال رسول، احکام رسول اور اسوۂ رسول پر اطلاع اور پھر اس کی اطاعت و اتباع صرف حدیث رسول سے ہی ممکن ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث و سنن جس طرح دو برس است، دو رسی بہ اور دو رتا بعین و تبع تابعین کے

انوں کے لئے ہر پشمر ہدایت و نسیئت تھیں اسی طرح تاقیامت جہد مسلمانان عالم کے لئے مشعل راہ ہدایت ہیں۔ سنت رسول یا حدیث رسول و برکتہ رسولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہر تعلیمات و ہدایات اور آپ کے اسرار و اسرار کے مستند و معتبر منبع و ماخذ تھیں یہاں تک کہ رب العالمین کی مثال و امت اپنے بندوں پر کامل رستہ کی یونہی اللہ تعالیٰ نے انہوں کی امت و ہدایت اور تعلیم و تربیت کے لئے صرف ان ہی اور ان ہی امت خداوندی و ربانی اور ربانی بیونہی کے ہے۔ ہر کلام اللہ کے احکام کے ساتھ ساتھ کلام رسول، احکام رسول، امت رسول اور کتاب رسول و وحی واجب اور ضروری قرار دیا ہے۔ حتیٰ کہ اپنی رضا و محبت کا معیار بھی کتاب رسول و نبیوت ہے:

”قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني بحسبكم الله“ 28

(اے محبوب اگر تم فرماؤ کہ اگر تمہارا تمہارا اللہ ہے محبت کرتے ہو تو میرا اتباع کرو اللہ تم

سے بہتر دے گا۔)

معلوم ہوا کہ ایک مسلمان ہی کے بعد ہدایت رسول اور سنت رسول کا راز و مقتضی و مقتضی خداوندی اور حضور علیہ السلام کے اقوال و افعال و احکام و تعلیمات سے جاننے کا واحد ذریعہ ہے۔ اس سے روایتی اور بے اعتقادگی کی صورت میں نہ صرف یہ کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و تعلیمات سے محروم ہوں گے بلکہ ہم اپنی قرآن پاک کی وجہ سے ہدایت و تعلیمات سے بھی محروم ہوں گے۔ یونہی اللہ رب العزت نے قرآن کے الفاظ و معانی کی تفہیم، احکام کی تعلیم اور اس کی تفسیر و تشریح کی اہم ذمہ داری آپ وحی و کلام ربانی سے دینا چاہیے ارشاد خداوندی ہے:

”وابرأ اليك الذکر لتبين للناس ما نزل اليهم“ 29

(ہم نے آپ کی طرف قرآن نازل فرمایا تاکہ آپ فرمادیں و بیان کریں۔)

کی طرف کیا احکام نازل کئے گئے ہیں۔)

”ويعلمنكم الكتاب والحكمة“ 30

(اور وہ تم کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتے ہیں۔)

مناسب ہے کہ یہاں اس حقیقت کی اور وضاحت کر دی جائے کہ حدیث یا سنت کوئی

شکل جدید یا نئی این نہیں ہے۔ اصل قرآن کی طرح یہ بھی وحی الہی و کلام خداوندی ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ قرآن وحی متکلمہ اور انفاظ و معانی دونوں اعتبار سے منزل من اللہ ہیں اور حدیث وحی غیر متکلمہ ہے اور اس سے معانی و مضمون من جانب اللہ ہیں جیسا کہ ماقبل ہم تفصیلات سے بیان کر چکے ہیں۔

مختصر یہ کہ قرآن بھی وحی الہی اور حدیث بھی وحی الہی، قرآن بھی کلام الہی اور حدیث بھی کلام الہی۔ دونوں سے نزول کی کیفیت و انداز، حالت و ضروریات اور اغراض و مقاصد میں تو اختلاف ہو سکتا ہے لیکن وحی الہی ہونے میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں۔ دونوں سے وحی الہی و نزول سے تعلق سے قرآن و حدیث میں بے شمار اہل و شاہد موجود ہیں۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَرْسَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ  
بِعَظْمِكُمْ“ 31

(اور یاد کرو اللہ کا حسن و نعم پر سے و وہ جو تم پر کتاب اور حکمت اتاری تمہاری  
جسٹ سے۔)

”وَأَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُن تَعْلَمُونَ“ 32  
(اور اللہ نے تم پر کتاب اور حکمت نازل فرمائی اور تمہیں سکھا دیا جو تم نہ  
جانتے تھے۔)

”وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ فِي بَنِيكُمْ مِمَّا آتَاكُم مِّنْهُ وَرَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكُمْ“ 33  
(اور یاد کرو اللہ کے حسن و رحمت سے جو تم پر اس کے فضل سے آئی ہیں اور رحمت سے۔)

”يَتَذَكَّرُ لَكُمْ بَآيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ“ 34  
(ان پر قرآن کی آیتیں تلاوت کرتے ہیں اور انہیں یاد دلاتے ہیں کہ ان سے ہدایت حاصل ہو۔)

پیش کردہ آیات قرآنیہ میں آئمہ مشرکین بائیسویں حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے کتاب سے قرآن مجید اور رحمت سے حدیث و سنت مراد لیا ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھیں: خزائن العرفان فی تفسیر القرآن، سورۃ البقرہ آیت ۱۲۹، تفسیر نمبر ۲۳۶، سورۃ النساء، آیت ۱۱۳، آیت ۴۶، سورۃ

مذکورہ آیات میں اُرحمہ سے حدیث یا سنت مراد یہاں کے تو مفہوم ہوتا "اللہ نے آپ پر قرآن ارحمیت یا سنت نازل فرمائی اور رسول قرآن حدیث یا سنت کا علم دیا فرماتے ہیں۔  
پورے قرآن میں تقریباً ۱۰۰ مقامات پر نزولِ وحی کی کتاب سے تعلق  
اور انفرادی طور پر ذکر کیا گیا ہے۔ 36 جس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس حدیث کا  
یہاں تذکرہ ہے وہ کتاب سے الگ وئی چیز ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کتاب سے ساتھ  
اس کا بھی نزول ہوا ہے۔ اس فقرہ خیر کی ترجمانی تصدیق احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے  
کے ہوئی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

"نُرکت فیکم امریں لی تصلوا ۱۱ تمسکتم بیہا کتب اللہ و سۃ

رسول الله - 37

(میں نے تمہارے درمیان ۱۱ چیزیں چھوڑی ہیں جب تک تم انہیں منہ پٹی سے پکڑے رہو گے عزت گمراہ نہ ہو گے۔ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ)۔

"الا اني اوتي القرآن ومثله معه" - 38

(خبردار مجھے قرآن عطا کیا گیا اور اس کے ساتھ اور چیزیں بھی اس کے مثل عطا دیں۔)

”فان حير الحديث كتاب الله و حير الیہدی ہدی محمد صلی اللہ

عليه وسلم 39

(مجتہدین کلام اللہ کی کتاب ہے اور بہترین طریقہ (سنت) ٹھوس منہ علیہ وسلم کا)

طریقہ ہے۔)

اس طرح آیات قرآنیہ و احادیث گریہ کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر بذریعہ جبریل امین صرف قرآن ہی نہیں نازل ہوتا تھا بلکہ آپ کے توسط سے دیگر ذرائع سے دیگر علم و حکمت کا بھی نزول ہوتا تھا۔ اور جس طرح کلمہ رب العالمین اور اس کے احکام و اعمال کی اطاعت و پیروی واجب و ضروری ہے اسی طرح حدیث رحمۃ اللعالمین اور اس کے احکام و تعلیمات کی اتباع و اطاعت ہمارے لئے لازمی ہے۔ دین اسلام میں بہت سے ایسے احکام ہیں



کہ جو قرآن میں ذکر نہیں، لیکن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں ہیں اور شریعت اسلامیہ میں وہ بھی قرآن کے مثل واجب العمل ہیں۔ جیسے اذان، نماز، جنازہ، جمعہ و عیدین کا خطبہ، صدقہ فطر وغیرہ۔

## حفاظت حدیث

قدیم تاریخ اہل عرب شام و عس ہے کہ عربوں کا حافظہ نہایت قوی اور ان کے اذہان بہت اعلیٰ تھے، وہ ہزاروں سال قبل سے تحریر سے زیادہ اپنے قوت حافظہ پر اعتماد کرتے تھے، اس سلسلے میں ان کو عجیب و غریب مدد حاصل تھا کہ ہزار ہا شاعر، قصائد، قصص، روایات اور اپنے اپنے قبیلے کا شجرہ و نسب نامہ ہی نہیں بلکہ اپنے خوزوں کا بھی نسب نامہ زبان یاد ہوتا تھا۔ اپنے اس وصف اور خوبی پر نہ صرف یہ کہ ان کو ناز تھا بلکہ کسی شکی و زبان یاد کرنا اپنی شان اور بزرگیہ تحریر محفوظ کرنا اپنے لئے تو جین بگھتے تھے۔ مگر ان تمام اوصاف و خوبیوں سے آراستہ ہونے کے باوجود اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید کی طرح حدیث و سنت کی حفاظت کا معاملہ صرف دنیوی تک محدود نہیں رکھا بلکہ حفاظت کے جو جو ذرائع طریقہ ہو سکتے تھے ان سب میں حدیث و سنت کی حفاظت کا اہتمام، بندوبست فرمایا۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم کی طرح حدیث شریف و بھی یہ امتیازی خصوصیت حاصل ہے کہ وہ دور رسالت سے آج تک ہمارے سامنے اپنی اصلی صورت میں جلوہ ہار رہا ہے۔ اور صحیحہ کرام، تابعین، عوام اور محدثین ذہنی ال احترام کے ذریعہ اب ایسا ترہم ہو گیا ہے کہ اس میں کمی یا زیادتی اور ترمیم ناممکن ہے۔

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی عاشق و جان نثار سی بہ آپ کے اقوال و افعال اور احوال یعنی حدیث و سنت کے لئے بہترین سند و ثبوت ہیں، جنہوں نے آپ کے اقوال و ارشادات بذات خود بڑی یقینی توجہ سے سنے تھے، آپ کے افعال و اعمال اور احوال بڑے غور و فکر سے دیکھے تھے اور اپنی عمی زندگی میں بحسن و خوبی عمل میں لائے تھے۔ اور پھر ان سے ان کے خلف و تلامذہ تابعین حضرات نے اقوال و افعال ملاحظہ فرمائے تھے۔ اور حفاظت حدیث کے لئے نہ صرف بہتر طریقے اپناے تھے بلکہ صحیح، اربعہ، اصلی، فرضی اور حق و باطل کی معرفت و شناخت



کے لئے بہت سے علوم حدیث مرتب فرمائے تھے۔ انہیں مرد و عورت کے باعث پڑھنا و سننا  
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے جو اقوال و افعال و احوال و جوار میں آئے ان کی وہ جگہ  
ہمارے سامنے موجود ہیں۔

مختصر یہ کہ کسی بھی صریح کتاب کی شناخت سے عام طور پر چار چیزیں ہوتی ہیں  
(۱) حفظ، (۲) کتابت، (۳) نقل، (۴) اشاعت و تبلیغ۔ اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکورہ  
چاروں طریقوں میں شناخت حدیث کا خصوصی اہتمام و اہتمام فرمایا تھا۔ بتدریج انتظام و ترتیب  
طریقہ کار کو دلائل و ثبوت کی روشنی میں یہاں ہم پیش کر رہے ہیں۔

### ۱۔ حفظ

اور رسالت صلی اللہ علیہ وسلم میں قرآن کے ساتھ حدیث بھی زبانی یاد کرنے کا وہ  
وکافی شوق تھا، اور کیوں نہ ہو تو جب کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: ”ما حدیثی عنی“

”نصر اللہ امر اسبع ما حدیث فی حفظہ حتی یسعدہ غیرہ“ - 40

(اس شخص و اللہ تو تار و تار کرتے ہیں کہ میری حدیث کئی چھ اس و زبانی یاد کیا  
تا کہ دوسرے تک پہنچے۔)

”من حفظ علی امتی اربعین حدیث فی امر دینہا عند اللہ فصیحا و کنت  
لہ یوم القیامۃ شافعا و شہیدا“ - 41

(جو شخص دینی معاملات کے متعلق چالیس احادیث یاد کرے میری امت تک  
پہنچے گا، اللہ رب العزت اس کو قیامت کے دن اس کی شان سے اجازت دے گا کہ  
وفاقیہ ہوگا اور میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا اور اس سے  
گواہی دوں گا۔)

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرامین کار و احادیث کی شریعت اور رسالت اور احادیث پر  
میں یہ بزرگ، یہ نوجوان، یہ بچے و یہ مرد و عورت ہر طبقہ میں حفظ حدیث کی ہر پیدائشی تہمید  
بہت سے صحیحہ و اجماعی احادیث بن گئی تھیں۔ مثال کے طور پر حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ  
شخصیت ہے کہ جنہوں نے قبول اسلام کے بعد اپنی زندگی احادیث کا علم حاصل کرنے سے

وقف کر دی تھی۔ آپ خود فرماتے ہیں:

”حرّات اللیل ثلاثہ احزاء، ثلثا اصلی، و ثلثا ادکر فیہ

حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ - 42

(میں نے اپنی رات تین حصوں میں تقسیم کر رکھی ہے ایک تہائی رات میں نماز

پڑھتا ہوں، ایک تہائی میں سوتا ہوں، اور ایک تہائی رات میں حضور انور صلی اللہ

علیہ وسلم کی حدیث یاد کرتا ہوں۔)

یہ کرام کے زمانے میں بچوں کو قرآن کی طرح احادیث بھی حفظ رانی جاتی تھیں۔

حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”کان اس عباس یصع الکل فی رحل علی تعلیم القرآن والسنن“ - 43

(حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ میرے پاؤں میں قرآن اور حدیثوں

کی تعلیم دینے کے لئے بیڑی ڈال دیتے تھے۔)

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے ایک اور شاگرد رشید و خلیفہ حضرت عاتقہ رضی

اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”ما حفظت واما شاب فکامی انظر الیہ فی قرطاس او ورقۃ“ - 44

(اپنی نوجوانی کی زندگی میں میں نے جو چیزیں زبانی یاد کر لی تھیں ان کی حالت

اسی ہے کہ کاغذ یا ورق میں رکھی ہوئی وہ گویا میرے سامنے ہیں۔)

یہی عاتقہ ایک اور مقام پر فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے مجھ

سے فرمایا کہ:

”انظر کیف تحدث عی فاک قد حفظت عی حدیثاً کثیراً“ - 45

(مجھے بتاؤ کہ مجھ سے تم حدیثیں کس طریقے سے روایت کرو گے کیونکہ تم نے

بہت بڑا ذخیرہ حدیثوں کا مجھ سے سن کر زبانی یاد کیا ہے۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ قرآن کے ساتھ حدیث شریف کو بھی بذریعہ حفظ محفوظ

کرنے کا کام حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں شروع ہو چکا تھا۔

## ۲۔ کتابت:

کتابتِ علم حدیث کا مستند حدیث ہے کہ قرآن سے ابتدا فی العلم حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیثِ قدس سے منع فرمایا تھا۔ چنانچہ ارشاد نبوی ہے:

”لا تكتبوا عسی، ومن كتب عسی غیر القرآن فلیس بحمد، حدثنا عسی

ولا حرج، ومن كتب عسی متعمدا فلیسوا مقعدہ من النار“ 46

(بجھتے ہیں یہ بھی نہ رو اور اس کی قرآن کے ساتھ بجھتے ہیں یہ بھی نہ رو۔)

منا ہے۔ بجھتے ہیں یہ بھی نہ رو اور اس کی قرآن کے ساتھ بجھتے ہیں یہ بھی نہ رو۔

تعمدا میری جانب نبوت منسوب یا اس کو پابند نہ کرنا چاہئے۔)

تساہت حدیث سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ منع فرمانا عاری تھا اور اس سے

پہنچا سہا ہے۔ اور یہ کہ جس قرآن سے کتابت حدیث خطِ مطبوعہ نہ ہو جائے۔ یہ ان خطرات کا

منا ہے۔ بہت ہی قوی و محبوب تھا، ان کے افہام بہت تیز تھے، اور کتابت سے زیادہ ان کی تہذیب

اعتبار رکھتے تھے، ان کی حالت یہ تھی کہ جو بات ایسا متہدہ کنی، وہ پتھر کی طرح نکلتی ہوئی، اس سے

کتابت کی ضرورت محسوس نہیں کی یہ یہ کہ جس کتابت تحریر پر اعتماد کر کے یاد کرنے سے نا فائدہ

ہو جائے اور پھر حفظ و قوت یا اس قدر تیز و تیرے کند نہ ہو جائے، وغیرہ۔ چنانچہ علم ہوں کا

عامی و رو تھا حرف فی تامل و دل حیر من عشرہ فی کتابت یعنی سینے میں ایک حرف کا

کتابوں میں دس حرف ہونے سے نہیں بہتر ہے۔ اسی طرح زمانہ جاہلیت کا یہ شرم تھا کہ

استودع العلم ترسا فضیحة

وئسمستودع العلم قراضیس

(جس نے علم کا خزانہ حوالہ کیا تو اس نے علم کو ضائع کیا۔ اس نے علم کو

بدترین مدفن کا غد (کتابیں) ہیں۔) 47

غرضیکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ابتداء اسلام میں یہ مقصد تھا کہ جس حدیث

شریف کی کسی چیز کا قرآن پاک سے امتزاج و اعتبار نہ ہو جائے۔ اسی خدشہ سے پیش نظر جب

آپ کی محافل و مجالس میں حاضرین کی کثرت ہوتی تو آپ بائیں بائیں اور سامنے مینوں کا جب

لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر تین بار خیر من الفاظ ثلاث وہ ہوتے تاکہ آپ کی بات انہی طرح  
ذہن نشین ہو جائے اور حدیث و قرآن میں فرق ہو جائے۔ چنانچہ بخاری شریف میں ہے:

”عن اس عن السی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان اذا تکلم مکلمة

اعادھا ثلاثا حتی تفہم عہ“ 48

(حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی بات

کہتے تو تین مرتبہ اس کو دہراتے تاکہ اچھی طرح ذہن نشین ہو جائے۔)

بے وجہی، بے احتیاطی، اذہب بیانی اور غلط معط کی مذمت اور اس کا خط ناک نتیجہ

بیان کرتے ہوئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”من حدث عسی بحديث يرى انه كذب فهو احد الکاذبین“ 49

(جس نے میرے سامنے ایسی بات نقل کی جس میں جھوٹ کا مان ہو تو وہ

جی جھوٹوں میں سے ایک ہے۔)

”من کذب علی متعمد فستؤمقعدہ من النار“ 50

(جو کذب پر قہدا جھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔)

مختصر یہ کہ قرآن و حدیث کی جداگانہ شناخت و انفرادی حفاظت و ترتیب میں حضور

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت ہی احتیاط و توجہ کا مظاہرہ کیا۔ لیکن جیسے ہی قرآن و حدیث کی

زبان و بیان میں فرق واضح ہو گیا اور امتیاز کا مدہ راسخ و مضبوط ہو گیا اور سارے اندیشے و خدشات

وہمہ سے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہ کرامت کو احادیث کہنے کی بھی اجازت مرحمت فرما

ائی۔ یہ ان اجازت کا یہ اثر تھا کہ بعض صحیح بہ کرامت جگہ بعض صحیح بیات نے حدیث شریف کے

ایسے اپنے نمونے تیار کئے، جیسے کہ آپ آگے ملاحظہ فرمائیں گے۔

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت کے بعد دور رسالت میں ہی کتابت حدیث کا

کام مکمل و خوبی شروع ہو گیا تھا۔ کتب احادیث میں اس کے بے شمار دلائل و ثبوت موجود ہیں۔

چنانچہ بخاری شریف میں حضرت ابو یوسف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر

حضور نے ایک طویل خطبہ دیا جس میں آپ نے حلال و حرام کے کچھ احکام بیان فرمائے۔

حاضرین میں ایک شخص یمن کا تھا جس نے بارگاہِ رسول میں عرض کیا:

”فقال اكتب لي يا رسول الله فقال كسر الاسي فلان“ 51

(یعنی شخص نے عرض کیا، یا رسول اللہ آپ نے جو یہ بات فرمائی ہے وہ سچ ہے۔

حضرت نے فرمایا، ابہ فداں کے لئے آمھ دو۔)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی مروی ہے کہ:

”يقول ما من اصحاب لسي صلى الله عليه وسلم احد كثر حديثا عنه

مسي الا ما كان من عند الله من خبر و قد كان يكتب“ 52

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

سب سے زیادہ احادیث سنی ہیں۔ یہ وہی وہی ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث روایت

کرنے والا ہوں۔ وہ لکھ لیتے اور میں نہیں لکھتا۔)

سُنی ابیہ او شریف میں حضرت عبد بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں:

”كنت اكتب كل شئ اسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم

اريد حفظه في نفسي و قالوا اكتب كل شئ تسمعه و رسول الله صلى

الله عليه وسلم بشر يتكلم في العصب والرصاء و فمكك عن

الكتابة و ذكر ب ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم و و

باصعه الى فيه فقال اكتب فوالذي نفسي بيده ما يحرج منه“ 53

(میں یہ کہنے کے خیال سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیں کہ بات سنی ہے

رہتا تھا۔ چہرہ ہوں نے مجھ سے منع کیا اور ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ

لے کر بات نہ کہتا تھا۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ باتیں کہیں۔ یہ بھی

خوش ہوتے ہیں اور بھی ناراض رہتے ہیں کہ میں نے اپنے پیارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے اس بات کو کہہ دیا کہ یہ بات سنی ہے پانی پانی سے پینے

منہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا، بلکہ اگر قسم ہے اس ذاتِ نبی کے کہ حدیث

میں میری جان ہے۔ اس منہ سے حق کے علاوہ کچھ نہیں نکلتا۔)



مذکورہ بالا احادیث شریف سے صاف صاف ظاہر ہے کہ دو برس رسالت صلی اللہ علیہ وسلم  
 ہی میں کتابت حدیث کا کام شروع ہو گیا تھا اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال اور  
 افعال و عی یہ جیسے مشہدہ و ملاحظہ فرماتے تھے من و عن اس کو تحریر فرمایا کرتے تھے۔ یہی  
 وجہ ہے کہ عمدرسوں صلی اللہ علیہ وسلم میں اتنی ایک صحیحہ کے پاس احادیث شریف کتابی شکل میں  
 موجود تھیں۔

حضرت عمرو بن امیہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”حدثت عمداً اسی هريرة بحديث فاحذبيدي الى بيته فاراا كتب  
 من حديث السى صلى الله عليه وسلم و قال هذا هو مكتوب  
 عدی“ 54

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک حدیث پر نکلے ہوئے تھے وہ میرا  
 ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر کے درمیں احادیث کی کتابیں دکھا میں اور کہا دیکھو  
 وہ حدیث میرے پاس لکھی ہوئی ہے۔)

اسی طرح سفین دارمی شریف اور ترمذی شریف کی روایت سے ثابت ہے کہ ”حضرت  
 عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ اپنے تلامذہ کے سامنے احادیث بیان کرتے اور شاگردان و تحریر  
 کرایا کرتے تھے۔ 55 آپ کے شاگرد حدیث کے مسودے کی نقل کرتے اور پھر آپ کو پڑھ کر  
 سناتے تھے تاکہ آپ اس نسخے کی اصلاح و تصحیح کر سکیں۔ 56

بذریعہ کتابت حفاظت حدیث کا جب یہ سلسلہ شروع ہوا تو ایسا شروع ہوا کہ دور  
 رسالت میں یہ دور تا بعین پھر تبع تا بعین تک بڑی سرگرمی کے ساتھ جاری رہا۔ چنانچہ بخاری  
 شریف میں ہے:

”و کتب عمر اس عمداً العریر الى اسی بکریں حزم انظر ماکان من  
 حدیث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاکتبه فانی حصت دروس  
 العلم و ذهب العلماء ولا تقبل الا حدیث السى صلى الله عليه وسلم  
 و لم یسقط العلم و لیجلسوا حتی یعلم من لا یعلم فان العلم لا یهدک

(اور عمر بن عبدالعزیز نے ابو بکر بن حزم (حدیث کے گورنر) کو یہ بھی لکھا تھا کہ اسے پاس احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتنی تعداد میں ہیں لیکن وہ یونہی لکھتے ہیں کہ اٹھ جانے اور وہ اسے چلنے کا خوف ہے اور ہاں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے علاوہ کسی چیز کو نہ مانتا۔ یہ بات لازم ہے کہ سب کو سب کو عام کریں اور انہیں بتا دیں کہ جو نہیں جانتا وہ جان سے روئے۔ عمر اس وقت تک نہیں مٹا جب تک اس کو چھپا رہا تھا۔)

### ۳۔ اشاعت و تبلیغ:

حفاظت حدیث کا ایک طریقہ اشاعت و تبلیغ بھی ہے۔ حنیف و ائمہ کی طرف سے اس طریقہ کار کے ذریعہ بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حفاظت حدیث کی تعلیم و ہدایت فرمائی ہے۔ چنانچہ رشاد نبوی ہے:

”الایبلغ الشاهد منکم العائب“ 58

(خبردار جو شخص ہے وہ عائب تک (میری سنت) پہنچا دے۔)

”بلغوا عسی ولو آية“ 59

(دوسروں تک پہنچا دو میری جانب سے اگرچہ ایک بات ہی ہو۔)

”نسمعون و نسمع منکم و نسمع منکم“

(تم (حدیث) سن دو ورنہ تم سے سن نہیں ورنہ سن دو۔ سن سناؤ۔ سن سناؤ۔)

”اللہم ارحمہ حفصانی قلایا رسول اللہ من حفصانک فی الدین یا رسول

من بعدی یروون احادیثی و یعلمون الدس“ 60

(اے اللہ میرے جانشینوں پر رحمت نازل فرما۔ سن۔ سن۔ سن۔ سن۔ سن۔ سن۔ سن۔ سن۔)

اللہ آپ کے جانشینوں حضرات ہیں افرمایا وہ وہ جو میرے بعد آئیں گے

میری احادیث و روایات کریں گے اور وہ لوگوں کی تعلیم کریں گے۔)

معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث و روایات کی تبلیغ و اشاعت کے لیے بھی

خصوصی توجہ دینی ہے اور عبادت و امت و اس کی اشرقت پر تائید فرمائی ہے۔

## ۴۔ حفاظت بذریعہ عمل:

حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کے لئے اگر مردہ طریقوں میں آخری طریقہ یہ ہے کہ آپ کی احادیث، سنن و عملی زندگی میں رچا یا، بسایا جائے اور یہی دین اسلام کا اصل مقصد ہے کہ اللہ و رسول کی تعلیمات و ہدایات پر عمل معنی میں کیا جائے تاکہ انسان اطاعت خداوندی و اطاعت مصطفویٰ کا ثمر ہو جائے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”ما اتاكم الرسول فخذوه وما ينهى عن فخذوا“ 61

(مذکورہ رسول جو تم کو حکم فرما میں وہ لے دو اور جس سے منع کریں اس سے باز رہو۔)  
ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”فعلیکم بسنی و سنة الخلفاء الراشدين المہدیین تمسکوا بہا و

عصوا عنہا“ 62

(تم پر یہ ہے کہ میری سنت اور میرے خلفاء راشدین کی سنت کو لازم پکڑو۔  
یہ جو تم سے رسول اور انہوں میں سنتی سے ہے رکھو۔ اور خود کو نئی باتوں سے  
بچا رہو۔)

اسی طرح ایک موقع پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انسؓ کو مخاطب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

”یا بنی و ذالک من سنی و من احب سنی فقد احب منی و من احب منی

کان معی فی الجنة“ 63

(اے بنی! یہ میری سنت ہے اور جس نے میری سنت سے محبت کی اس نے مجھ سے محبت کی۔ جس نے مجھ سے محبت کی وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا۔)

منجملہ یہ کہ اس طرح کی عمل کی جانب دعوت دینے والی احادیث کریمہ کے مطابق حدیث و سنن کو صحیح و درست سمجھا جائے اور امت مسلمہ کی زندگی میں عمل جاری و ساری کرنے میں کوئی کمی باقی نہیں رہی اور اس طرح حدیث کی حفاظت میں عملی بہم کردار ادا کیا۔

## مضامین حدیث

قرآن کریم، علم، وحدت اور فن کا بحر بیحد اس ہے تو حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس بحر بیحد کا ایک ہی نمونہ جزائے نبی کی وحی حدیثیہ کا مصداق، عالم آخرت عالم انسانی اور حیات انسانی کی وحی کی نہیں کہ جس سے تحقق حدیث شریف میں نہ ملے نہ ہو حدیث رسول سے بعد مضامین کا احاطہ کرنا ایک امر محال ہے۔ مگر افسوس کہ بدقسمت محققین اور منسبین احداث نے بڑی بددعا سے بعد اپنے علم و اپنی تحقیق کی روشنی میں انہی کے طور پر حدیث شریف کے جن مضامین کا شمار یہاں ہے ان میں سے چند حسب ذیل ہیں:

- (۱) مذہب شامی، ذات و صفات، اور توحید پر ایمان، (۲) حدیث پر ایمان، (۳) بعد انسانی نسب و ریت، زبور، انجیل اور قرآن پر تصدیق و ایمان، (۴) تہذیب و باطن انبیاء و اہل اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان اور ان کی تائید و تکریم، (۵) تقدیر، ثبوت، (۶) اقامت، قبر، عذرا، شہادت، میزان، صراط اور جنت و جہنم سے متعلق مضامین، (۷) احکامات خدا و رسول، (۸) محبت خدا و رسول، (۹) عبادت خدا، عبادت رسول، (۱۰) احکام خدا، (۱۱) احکام رسول، (۱۲) دینی فرائض نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج و عمرہ، (۱۳) حدیث و حرام، (۱۴) مہربانیت و یون، (۱۵) احکام طعام، (۱۶) آداب و اخلاق، (۱۷) معاملات، (۱۸) عقوبات و تعزیرات، (۱۹) جزا و سزا، (۲۰) اہل و عیال، (۲۱) یوم حساب، (۲۲) وحی و پیغمبر، (۲۳) تخلیق عالم، (۲۴) احوال و امور سابقہ، (۲۵) قصص انبیاء، ۵۷، (۲۶) اخلاص، (۲۷) حب و کرم، (۲۸) توبہ، (۲۹) خوف خدا، (۳۰) امید و رجاء، (۳۱) رست، (۳۲) نعمت، (۳۳) عزت، (۳۴) رضا و تقصیر، (۳۵) وفی، (۳۶) غنا، (۳۷) توکل، (۳۸) توسع و عجز، (۳۹) یقین کامل، (۴۰) ذکر الہی، (۴۱) تعلیم و تدریس، (۴۲) تسبیح و تحمید، (۴۳) دعا، (۴۴) بغاوت و فتنوں، (۴۵) خدمت و آزادی، (۴۶) شراب و کفر، (۴۷) عبادت کا فائدہ، (۴۸) نذر پوری کرنا، (۴۹) شب قدر و اعتداف، (۵۰) مہمان نوازی، (۵۱) میاں خوی، سخاوت، (۵۲) رحم و دلی، (۵۳) اہل و عیال کے حقوق، (۵۴) والدین کے حقوق، (۵۵) باق



کے حقوق، (۵۶) پڑوس کے حقوق، (۵۷) عزیز، اقربا کے حقوق، (۵۸) عدل و انصاف، (۵۹) اتفاق، اتحاد، (۶۰) حدود، (۶۱) کسب حلال، (۶۲) حسن معاملہ، (۶۳) ابو و لعب سے پرہیز، (۶۴) جہاد، (۶۵) اسراف و فضول خرچی، (۶۶) سلام، (۶۷) ابوالامر کی اطاعت، (۶۸) اصلاح بین انسان، (۶۹) عوام انسان کو اذیت سے بچانا، (۷۰) ادا کئے امانت، (۷۱) دین کی تبلیغ و اشاعت، (۷۲) دعوت نبوی کے مراحل و کوائف، (۷۳) معبودان باطل کا رد و مذمت، (۷۴) غیر مسلموں سے حسن سلوک، (۷۵) مسجد نبوی و خانہ کعبہ کی تعمیرات کا بیان، (۷۶) حجرات، (۷۷) امراء و سلاطین کو خطوط و مکاتیب، (۷۸) غزوات و سرایا اور شکروں کی تیاری کے حالات، (۷۹) غزوات و سرایا کے واقعات، حادثات اور ہدایات، (۸۰) نصیح و مواعظ حسنہ، (۸۱) کہاوت و امثال، (۸۲) تاریخ اہم سابقہ، (۸۳) اقعات انبیاء سابقین، (۸۴) دروید سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم 67، (۸۵) سر کے بال سے کریم کے ناخن تک ہر ایک چیز و ہر ایک عضو کے احکام 67، (۸۶) اسماء الحسنی باری تعالیٰ، (۸۷) اسماء الحسنی صلی اللہ علیہ وسلم، (۸۸) نزول قرآن کی کیفیت و ترتیب، (۸۹) حدیث شریف کی جمع و ترتیب، (۹۰) مختلف قبائل کی باہمی خونریزی اور صلح کی تفصیل، (۹۱) ہجرت کے حالات و واقعات، (۹۲) مختلف سلاطین کے تحائف کی روداد، (۹۳) ازدواج مطہرات سے نکاح اور ان کے حالات، (۹۴) صی بہ آرام یا مخصوص خدوہ راشدین و عشرہ مبشرہ کے حالات، (۹۵) اہل بیت عظیم کے واقعات، (۹۶) صدقہ و خیرات، (۹۷) مرد و عورت کے خصوصی احکام، (۹۸) بچوں کی خلقت، رضاعت، تربیت و کفالت کے اصول، (۹۹) میراث و جائیداد کے قوانین و ضوابط، (۱۰۰) نکاح، ازدواجی زندگی کے احکام، (۱۰۱) اور کائنات ارضی و سماوی کے مختلف گوشوں کی تشریح و توضیح وغیرہ۔

مختصر یہ کہ احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مضامین بالتفصیل اگر بیان کئے جائیں تو دفتر کے دفتر بھر جائیں گے یہیں پھر بھی کما حقہ اس کے مکمل مضامین کا شمار نہیں ہو سکے گا۔

اقسام حدیث: حدیث و علم حدیث اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق کتب و مضامین کا مطالعہ کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ صحیحہ و تابعین، تبع تابعین و اکابر محدثین نے حفظ،



ترابت تبت، شاعت اور عمل سے ساتھ ساتھ حدیث شریف کی حفاظت و تکمیل سے اس سے بھی غافل نہ رہنا۔ شاعت اور عمل سے ساتھ ساتھ حدیث شریف کی حفاظت و تکمیل سے اس سے بھی غافل نہ رہنا۔ شاعت اور عمل سے ساتھ ساتھ حدیث شریف کی حفاظت و تکمیل سے اس سے بھی غافل نہ رہنا۔

حدیث: محدثین کرام، مہجورین، اسلام کی اصلاح میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم، صحابی کرام اور تابعین عظام کے اقوال، افعال اور اقوال کا نام حدیث ہے۔ حدیث کی پیش کردہ تعریف کی رو سے اس کی تین اقسام ہیں:

(۱) مرفوع: وہ حدیث جس میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر مہجور ہے یا جس کی سند آپ تک پہنچے۔

(۲) موقوف: وہ حدیث جس میں صرف صحابی کرام کے اقوال، افعال کا بیان ہو یا جس کی سند صحابی تک پہنچے۔

(۳) مقطوع: وہ حدیث جس میں صرف تابعین حضرات کے اقوال، افعال کا ذکر ہو یا جس کی سند صرف کسی تابعی تک پہنچتی ہو۔

جملہ احادیث کتب میں ہر حدیث شریف دو حصوں پر مشتمل ہوتی ہے (۱) سند یا اسناد، (۲) متن یا اصل عبارت۔ اول حصہ میں سلسلہ روایت یعنی ان لوگوں کے نام ہوتے ہیں جنہوں نے متن حدیث کو ایک دوسرے تک پہنچایا اور دوسرے حصہ میں روایت کی اصل عبارت۔ یعنی حدیث روایت کرنے والے راویوں کے سلسلے کو سند اور کبھی اسناد کہتے ہیں اور حدیث کے الفاظ کو متن کہتے ہیں۔

مختصر یہ کہ سند، اسناد یا سلسلہ روایت کی تکمیل کے لحاظ سے بھی حدیث کی چند قسمیں ہیں جو حسب ذیل ہیں:

(۱) مسند: وہ حدیث جو ثقہ راویوں کے غیر مقطوع سلسلے کے ذریعہ حضور انور صلی اللہ

علیہ وسلم تک پہنچائی جاسکے۔

(۲) **مسلل**: وہ حدیث جس کی سند متصل ہو اور اس کے جملہ راویوں کے متعلق اس

میں کوئی خاص مداخلت نہ ہو، مثلاً روایت کے وقت جملہ راویوں نے قسم کھائی یا ان میں سے ہر ایک نے اپنا ہاتھ دوسرے کے ہاتھ میں دیا۔ اور یہ سلسلہ حضور ارم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ جائے۔ 66

(۳) **متصل**: وہ حدیث جس کا سلسلہ اسنادہ روایت غیر مقطوع و مکمل ہو اور شروع

سے آخر تک کہیں کوئی راوی ساقط نہ ہو۔

(۴) **مرسل**: وہ حدیث جس کو کوئی محدث متصل اسناد سے تابعی تک ملے جائے اور پھر

تابعی کسی حدیث کا: مابین واسطہ ملے بغیر حضور ارم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرے۔

(۵) **معضل**: وہ حدیث جس کی سند میں کہیں بھی دو یا دو سے زائد راوی غائب ہوں۔

(۶) **معلق**: وہ حدیث جس کی سند یا روایت کی ابتداء سے ایک یا چند راوی حذف کر

دینے کے ہوں یا پوری سند ہی حذف کر دی جائے۔

(۷) **معلل**: وہ حدیث کہ جس کی روایت میں ایسا پوشیدہ متعلل ہو کہ جس کو ہم حدیث

کے ماہرین و محققین ہی جان سکتے ہیں۔ مثلاً ایک حدیث دوسری حدیث میں شامل ہوئی ہو یا مرفوع کو موقوف سمجھ لیا ہو، وغیرہ۔

(۸) **مستن**: وہ حدیث کہ جس میں سلسلہ روایت یا سند کو صرف عن لگا کر روایت کیا

گیا ہو۔ مثلاً عن فلاں عن فلاں وغیرہ۔

(۹) **مبہم**: وہ حدیث کہ جس میں کسی راوی کا ذکر محض ایک آدمی کے طور پر کیا جائے

اور اس راوی کا نام نہ بیان کیا گیا ہو۔

(۱۰) **منقطع**: وہ حدیث کہ جس کے سلسلہ رواۃ میں درمیان کا کوئی راوی غیر معلوم

یعنی مفقود ہو۔

ذکر مرد و اقسام کے بعد درجہ اہمیت کے اعتبار سے بھی حدیث شریف کی چند قسمیں

ہیں جن کی تفصیل اس طرح ہے:

(۱) صحیح: ایہ نام میں سب مہیب حدیث ہے۔ جسے مخصوص سے کہیں سے اسناد مسلسل میں اور حدیثی، قابل اعتماد راویوں میں وقت میں بریں، اس میں کوئی عادت، مزاجی نہ ہو، نہ ہوا۔  
محدثین سے خلاف نہ ہو۔

(۲) حسن: وہ حدیث ہے جس سے راوی صدق، مانت میں، قہور میں، سچ پائی روایت حدیث میں مذہب یا اتہام بھی نہ ہو، لیکن حدیث آتی سے رحاں سے اس حدیث میں نہ ہو۔  
تک نہ پہنچے ہوں۔

(۳) ضعیف: وہ حدیث ضعیف، مزاج سے کہیں میں نہ آتی حدیث میں منات موجب ہوں اور نہ حسن، بعد اس سے متعلق شب و شب کی نجات ہو، مثلاً اس سے ختموں کی بنا میں ہو اس سے کہ اس کا ایک یا ایک سے زائد راوی غیر معتبر یا بدعتیہ و متصور ہوں۔  
غیر معتبر یا بدعتیہ و غیر راویوں سے ختموں میں حدیث کی چوڑا نہیں تھی بیان کی ہیں۔ مثلاً:

(۱) مدرج: وہ حدیث ہے کہ راوی سے اپنے غلط رسموں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انہی سے درمیان داخل ہوتے ہوں اور مستحق معذرت سے ان دونوں حصوں کو یک طور پر تسلیم کرنا ممکن نہ ہو۔  
(۲) متروک: وہ حدیث ہے کہ جس وصف ایک راوی نے نقل کیا ہو، وہ بھی یہ راوی نے کہ جو متہم باعذاب، شیخ الغفلت یا شیخ الوہم ہو۔ ایسی حدیث ترک کرنا، غیر معتبر اور متروک کہلاتی ہے۔

(۳) موضوع: اور اگر کوئی حدیث بالکل ہی جعلی، منہ جڑت، فرضی، زنیہ، مبالغہ، موضوع کہلاتی ہے۔

طرق یا تعدد رواۃ یعنی راویوں کے مختلف مسائل سے عادت تھی محدثین، متحققین، حدیث نے حدیث کی کچھ اقسام بیان فرمائی ہیں جو اس طرح ہیں:

(۱) متواتر: وہ حدیث ہے کہ جس سے روایت کرنے والے زمانے میں اس قدر کثیر افراد ہوں کہ ان کا جھوٹ پر اتفاق و اتفاق ہوا محال ہو۔ اس سے کہیں نہ ہو، کوئی اعتراض نہ اٹھایا گیا ہو۔

(۲) مشہور: وہ حدیث پاک ہے کہ جس کے روایت کرنے والے ہر زمانے میں دو سے زیادہ رہے ہوں۔ اس کو حدیث مستفیض بھی کہتے ہیں۔

(۳) عزیز: وہ حدیث ہے کہ جس کو ہر عہد میں دو راوی روایت کرتے رہے ہوں اور پوری سند میں کہیں بھی دو راوی سے کم نہ ہوں۔ لیکن اس کو متواتر یا حدیث مشہور کی طرح مقام و شہرت حاصل نہ ہو۔

(۴) خبر واحد یا احاد: وہ حدیثیں ہیں جن کو روایت کے ہر مرحلے میں صرف ایک راوی نے نقل کیا ہو۔ یا جس کے راوی تعداد و طرق کے اعتبار سے درجہ تواتر کو نہ پہنچتے ہوں۔

(۵) غریب: عام طور پر غریب ایسی حدیث کو کہتے ہیں جس میں سلسلہ سند میں کہیں صرف ایک ہی راوی رہ گیا ہو یا جس میں غرابت اور عام توقع کے خلاف کوئی بات پائی جاتی ہو۔

حدیث کی مذکورہ بالا اقسام کے علاوہ چند قسمیں اور پائی جاتی ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں:

(۱) مضطرب: وہ حدیث ہے جس کی سند یا متن حدیث میں زیادتی، نقصان یا تقدیم و تاخیر کردی جائے۔

(۲) شاذ: وہ حدیث ہے کہ جس میں ثقہ راوی اپنے سے زیادہ ثقہ راوی کی مخالفت کرے۔ اس کا مقابل محفوظ ہے۔

(۳) منکر: وہ حدیث ہے کہ جس میں زیادہ ضعیف راوی کم ضعیف راوی کی مخالفت کرے۔ اس کا مقابل معروف ہے۔

(۴) مقبول: وہ حدیث ہے جس کو روایت و درایت کے لحاظ سے ائمہ حدیث نے قابل حجت قرار دیا ہو۔

(۵) مردود: وہ حدیث ہے جس کو روایت و درایت کے لحاظ سے ائمہ حدیث نے ناقابل حجت قرار دیا ہو۔

(۶) محکم: ایسی مقبول حدیث کو کہتے ہیں جس کی معارض کوئی دوسری حدیث نہ ہو۔

(۷) حدیث قدسی: احادیث کی ایک ایسی قسم ہے کہ جس میں الفاظ اللہ تعالیٰ کے

ہوتے ہیں لیکن ادا ہوتے ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے۔ اس کا نام حدیث الہی و

## حدیث سے متعلق بعض دیگر اصطلاحات

محدث: ہم حدیث میں مشغول رہنے والے و محدث کہتے ہیں۔  
حافظ الاحادیث: جس کو ایک کچھ حدیث معلوم ہوں وہی حافظ الاحادیث کہتے ہیں۔  
کچھ: اس محدث کہتے ہیں جس کو تین کچھ احادیث معلوم ہوں۔  
حاکم: اس محدث کہتے ہیں جس کو تمام احادیث متین و سند، حسن و تعدیل و تاریخ سے ساتھ معلوم ہوں۔

## حدیث شریف کے نمایاں دور

احادیث و سنن کا مکمل یہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی ہے اور اس پر سند تا آج  
تا آج سے ترقی تا آج یعنی ایک دور سے دوسرے دور تک منتقل ہوتے ہوئے آج ہم تک پہنچا رہے ہیں  
حفاظت پہنچا رہے ہیں اور اسی طرح یہ محفوظ یہ حدیث و سنن انشاء اللہ تبارک و تعالیٰ تا قیامت منتقل  
ہوتا رہے گا۔

احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم چار ذرائع یعنی حفظ، کتابت، نقل اور تبلیغ و اتاحت  
سے ہم تک پہنچی ہیں۔ اس اعتبار سے حدیث و سنن کی جمع و ترتیب اور تصنیف و تالیف کے مکمل  
زمانے و قیمن دور میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

(۱) دورِ اوّل: عہد رسالت تا تابعین یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ۱۱۵ھ  
تک کا زمانہ۔ اس دور میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم  
کے اقوال و افعال اور احوال و نہ صرف یہ کہ اپنے اس دماغ اور احوال میں محفوظ کیا بعد اس وقت اپنی  
شکل میں بھی تحریر کیا۔ حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب (متوفی ۶۳ھ) کا مجموعہ حدیث "صحیفہ  
صادقہ" ہمام بن منبہ (متوفی ۱۰۱ھ) شاعر رشید حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا "صحیفہ حمید" صحیفہ  
حضرت علی، مسند ابوہریرہ اور صحیفہ جابر بن عبد اللہ وغیرہ اس دور مبارک کی نظمیں یا روایتیں۔ 68



(۲) دورِ ثانی: ۱۱ھ تا ۱۵ھ یہ ۴۰ھ تدریس حدیث کا دوسرا دور ہے۔ اس دور میں

بنا بھ ابواب و فصول کے تحت احادیث و سنن جمع کی گئیں۔ اس دور میں حدیث شریف کے بہت سے مجموعے مرتب ہوئے۔ جیسے موطا امام مالک، تاریخ امام یوسف ۱۳۰ھ تا ۱۴۱ھ، جامع سفیان ثوری، جامع ابن مبارک، جامع امام ازہری، کتاب الآثار امام محمد بن یحییٰ ۶۹ دورِ ثانی تابعین کا ہے۔ صحیح پیرام۔ بعد تابعین حضرات نے بڑی عرق ریزی اور جان نثاری سے احادیث کو جمع کیا۔ تابعین کرام کو تلاش حدیث، حفاظت حدیث کا اس قدر جذبہ تھا کہ یہی تلاش اور حفاظت حدیث ان کی زندگی کا مقدس فریضہ بن گیا تھا۔

(۳) دورِ ثالث: ۱۵ھ یہ ۷۰ھ سے ۲۶۰ھ تک دورِ ثالث کہلاتا ہے۔ یہ جمع

تابعین کا زمانہ ہے اور یہی زمانہ درمحدثین کے نام سے مشہور ہے۔ احادیث و سنن کے یہ زمانہ بہت ہی اہم خصوصیات کا حامل ہے۔ اس دور میں احادیث رسال و احادیث صحیحہ و تابعین سے مستند روایات سے جمع کیا گیا۔ قابلِ اعتماد روایات سے مجموعے تیار کئے گئے اور ہم حدیث کی حفاظت کے لئے شیعروں، صوم کی بناء ذاتی کی اور اس سلسلے میں بنیادیں رکھی گئیں۔ مسند امام احمد بن حنبل (متوفی ۲۴۱ھ)، سنن بخاری امام محمد بن اسماعیل بخاری (متوفی ۲۵۶ھ)، امام مسلم (متوفی ۲۶۱ھ) کی سنن مسلم، امام ابو داؤد (متوفی ۲۷۵ھ) کی سنن ابو داؤد، امام ابویسی ترمذی (متوفی ۲۷۹ھ) کی جامع ترمذی، امام محمد بن یزید (متوفی ۲۷۳ھ) کی سنن ابن ماجہ وغیرہ اسی دور کی تاریخ ہیں۔ 70

خلاصہ یہ کہ دورِ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث و سنن کی ترتیب و تدوین اور جمع کرنے کا سلسلہ شروع ہوا اور درِ ثالث تک بہت ہی جامع، مکمل انداز میں ارتقاء کی منازل طے کرتا رہا، جو آج تک جاری و ساری ہے اور انشاء اللہ قیامت تک جاری رہے گا۔ بنیادوں، مشکلات، مصائب و آلام کا سامنا کرنے پر بھی تدوین حدیث کا سلسلہ ہم دور میں جاری رہا اور تاریخ اسلام کا ایک بھی زمانہ ایسا نہیں کہ جس میں یہ سلسلہ منقطع ہو گیا ہو۔

## کتب احادیث و سنن

دورِ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم سے درمحدثین تک حدیث شریف کی سینکڑوں کتابیں



مختصر یہ کہ محدثین کرام نے مختلف عنوین اور مختلف موضوعات کے تحت احادیث کی جو کتب تالیف و تصنیف فرمائیں ان کی ایک طویل فہرست ہے لیکن اس عظیم فہرست میں "صحیح ستہ" اصل امتیازی مرتبہ کی حامل ہیں۔ جن کی عظمت و افضلیت تقریباً سبھی کو مسلم ہے۔ صحیح ستہ میں جن چھ کتابوں کو شامل مانا جاتا ہے اجمالی طور پر ان کی تفصیل حسب ذیل ہے:

(۱) صحیح بخاری: یہ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری شافعی (پیدائش ۱۹۴ھ وفات

۲۵۶ھ مطابق ۸۶۹ء) کی تصنیف ہے جس میں تقریباً سات ہزار دو سو پچتر احادیث ہیں۔ امام بخاری ہر باب میں نئی سند سے حدیث لاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ صحیح بخاری میں کہیں کہیں تکرار ہے۔ امام بخاری نے تقریباً ۱۱ سال کی عمر سے احادیث و سنن کا بنظر نامہ مطالعہ کیا اور چھ لاکھ احادیث سے انتخاب کر کے یہ کتاب تصنیف کی۔ بڑی محنت اور عرق ریزی سے بعد ۱۶ سال کی مدت میں یہ کام پایہ تکمیل کو پہنچا۔ آپ خود فرماتے ہیں کہ میں نے کوئی حدیث اس وقت تک تحریر نہ کی جب تک کہنے سے پہلے غسل کر کے درگاہت نماز نہ ادا فرمائی اور اس کے صحیح و مستند ہونے کا یقین نہ ہو گیا۔ اس کتاب کی تصنیف کا آغاز بیت احرام میں ہوا اور ابواب و تراجم مسجد نبوی میں ممبر شریف اور روضہ مقدسہ کے درمیان کیے گئے۔ آپ نے انہیں احادیث کو بخاری میں شامل کیا جن کی صحت پر اجماع ہے۔ 74

(۲) صحیح مسلم: صحیح مسلم امام مسلم بن حجاج نیشاپوری (پیدائش ۲۰۶ھ، وفات

۲۶۱ھ) کی مشہور کتاب ہے۔ یہ امام بخاری کے شاگرد ہیں۔ ان کو تقریباً تین لاکھ احادیث یاد تھیں، جن سے انتخاب فرما کر آپ نے صحیح مسلم کو مرتب فرمایا ہے۔ صحیح ستہ میں صحیح مسلم بخاری کے بعد دوسرے درجہ کی کتاب تسلیم کی جاتی ہے بعد بعض محققین نے بعض خصوصیات کی بناء پر صحیح بخاری پر بھی اس کو ترجیح دی ہے۔ امام مسلم نے پندرہ سال کی مسلسل سخت محنت و لگن کے بعد صحیح مسلم تالیف فرمائی ہے۔ آپ نے اپنی صحیح کی تالیف میں انتہائی یقین و احتیاط اور کامل تقویٰ اور پرہیزگاری سے کام لیا ہے۔ آپ نے احادیث کو ترتیب وار ابواب کے لحاظ سے پیش کیا ہے لیکن تراجم اور عنوانات مقرر نہیں فرمائے ہیں۔ آپ نے صحیح مسلم میں احادیث تحریر کرنے کی یہ شرط مقرر کی ہے کہ حدیث روایت و نقل کرنے والے تمام راوی مسلم، عادل، ثقہ، متصل، غیر شاذ اور غیر معطل

ہوں۔ اور امام مسلم کے نزدیک ثقہ کا معیار یہ ہے کہ وہ راوی دو صحابہ یا دو تابعین سے ہوں۔ ایک شرط آپ نے یہ بھی پیش کی ہے کہ اس حدیث کی تحت پر اجماع ہو چکا ہو۔ صحیح بخاری سے پیش کی گئی مسند کی کل احادیث کے تبار میں بھی اختلاف ہے۔ بعض روایات سے مطابق مسند کی کل احادیث کی تعداد بارہ ہزار ہے اور بعض کے مطابق آٹھ ہزار اور پچھواں امام حدیث نے ان کی تصدیق کی ہے۔ بہرحال حذف کمرات سے بعد صحیح مسلم میں باقیات چار ہزار حدیث ہیں۔ 75 صحیح بخاری، صحیح مسلم حدیث شریف کی وہ مقدس کتابیں ہیں کہ کلام اللہ سے بعد دین اسلام میں انہیں دو کا اہم مرتبہ و خصوصی مقام ہے۔

### (۳) جامع ترمذی: امام ابو یوسف محمد بن سہرہ (۲۰۹ھ تا ۲۴۰ھ) کی مشہور کتاب

ہے۔ آپ نے اپنی جامع ترمذی میں حدیث حسن کا بہت سے ذکر کیا ہے۔ آپ امام بخاری سے خصوصی تلامذہ میں سے ہیں۔ اسی وجہ سے آپ و امام بخاری کا خلیفہ بھی کہا جاتا ہے۔ خوف الہی سے راستہ رستے آپ کی بیانی جاتی رہی تھی۔ جامع ترمذی، صحیح بخاری اور سنن ابی داؤد کی جامع ہے ویسا کہ علوم حدیث کی مختلف اقسام کا ایک حسین کلدستہ ہے۔ اس کی ترتیب بھی عمدہ ہے اور تکرار بھی نہیں۔ اس میں فقہی ابواب ہیں اور فقہاء کا مذہب اور ان کا استدلال بھی بیان کیا گیا ہے۔ اس کی ایک خوبی یہ بھی ہے کہ اس میں جہاں ضعیف احادیث ہیں وہاں ان کی نشاندہی بھی کر دی گئی ہے۔ جامع ترمذی کی کل احادیث متصودہ کی تعداد ایک ہزار تین سو پچاس ہے اور قواعد و شواہد و دلائل کے یہ تعداد تین ہزار نو سو پچپن ہوتی ہے۔ 76

### (۴) سنن ابوداؤد: امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث ہمدانی (۲۰۲ھ تا ۲۴۰ھ) کا یہ

ماز مجموعہ حدیث ہے۔ آپ امام بخاری کے ہم زمانہ و امام احمد بن حنبل کے شاگرد رشید ہیں۔ آپ و تقریباً پانچ اکھ احادیث کریمہ یا دتھیں جن میں سے چار ہزار آٹھ سو کا انتخاب فرما کر ”سنن ابوداؤد“ مرتب فرمائی۔ وہ احادیث جو فقہاء اسلام کے یہاں رائج تھیں آپ نے اپنی سنن میں ان کو جمع کیا اور کتاب کو فقہی ابواب پر مرتب کیا۔ حدیث کی تلاش میں آپ نے مختلف ممالک کا دورہ بھی کیا۔ امام شافعی اور عبداللہ ابن مبارک جیسی ہستیاں آپ کی شاگردی میں رہیں۔ امام ابوداؤد نے اپنی سنن میں حسن، صحیح اس کے مشابہ اور اس کے مقابل احادیث کو جمع کیا ہے۔ سنن ابوداؤد ان کی حدیث



## (۵) سنن نسائی: امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی النسائی (۲۱۴ھ تا

۳۰۳ھ) کی شاہکار کتاب ہے۔ آپ امام ابو داؤد کے شاگرد ہیں۔ احادیث کی تعداد میں آپ نے بھی ۱۰۰۰ دراز حدیثوں کا سفر کیا۔ آپ کی سنن نسائی میں قوی احادیث بکثرت ہیں۔ سنن ابی داؤد مکمل صحیح ہے لیکن اس کی بعض احادیث ضعیف، منکرہ اور معلل ہیں۔ اور بعض راوی بھی مجہول اور مجروح ہیں۔ لیکن رجال کے متعلق آپ کی جو شرائط ہیں وہ امام بخاری سے بھی زیادہ سخت ہیں۔ یہ کتاب تصنیف کے لحاظ سے زیادہ بدیع و حسین اور جامع ہے۔ سنن نسائی کی کل احادیث کی تعداد ۵۷۶۱ ہے۔ نسائی شریف دراصل صحیحین کی جامع ہے۔ اسلام میں اس کے مانند کوئی کتاب نہیں نکلی گئی۔ جانچ پڑتال میں آپ بڑے سخت ہیں۔ 78

## (۶) سنن ابن ماجہ: امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن عبد اللہ بن ماجہ (۲۰۹ھ تا

۲۷۲ھ) کی تالیف ہے۔ آپ سنن حدیث و تفسیر کے علاوہ علم تاریخ کے بھی بڑے عالم تھے۔ احادیث کی تعداد میں آپ نے بھی کافی سفر کیا ہے۔ آپ کی سنن ابن ماجہ میں حسن ترتیب، فقہاء، ہذا تکرار کے ہے۔ یہ مختصر اور جامع ہے۔ اس کے بہت سی کتابوں سے بے نیاز کر دیتی ہے۔ اس میں ضعیف احادیث بھی بکثرت ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ صحیح ستہ میں کچھ لوگ ابن ماجہ کو شامل کرتے ہیں تو بعض لوگ موطا امام مالک کو لیکن متاخرین سنن ابن ماجہ کے حق میں ہیں۔ کیونکہ ان کی نظر میں سنن ابن ماجہ میں موطا کی بہ نسبت کئی گنا زیادہ احادیث مرفوعہ ہیں۔ اور اسی وجہ سے اس کو کتب اصول میں شامل کیا گیا ہے۔ سنن ابن ماجہ کی کل احادیث کی تعداد چار ہزار ہے۔ 79

مذکورہ بالا کتب کو صحیح ستہ، اصول ستہ، کتب ستہ، امہات ستہ اور کتب اصول بھی کہا جاتا ہے۔ ان ساری کتب میں ہر قسم کی احادیث ہیں لیکن صحیح کتب بلحاظ تغلب و اکثریت ہے۔

مندرجہ بالا چھ کتب کے علاوہ موطا امام مالک، سنن دارمی، مسند احمد، مسند بزار اور مستدرک بھی احادیث شریف کے اہم مجموعے ہیں لیکن مستند و معتمد ہونے کی حیثیت سے دین اسلام اور امت اسلامیہ میں صحیح ستہ کا ایک خصوصی مقام ہے۔



قوالہ جات

|    |   |
|----|---|
| 1  | سورة مائدة آیت ۶  |
| 2  | سورة البقرة، آیت ۴۴، ۱۸۳، سورة آل عمران آیت ۹۰، سورة الاحزاب آیت ۲  |
| 3  | سورة النحل، آیت ۴۴  |
| 4  | امارة انوار الفاضل، ص ۹۶۲، من تہذیب حدیث                            |
| 5  | تقریفات، ص ۵۴   |
| 6  | سورة النجم، آیت ۴-۳   |
| 7  | سورة الحاقة، آیت ۳۸ تا ۴۰   |
| 8  | سورة البقرة، آیت ۱۴۴  |
| 9  | سورة انفال، آیت نمبر ۱  |
| 10 | جامع الترمذی، کتاب العلم، حدیث نمبر ۲۶۵۸، سنن بیہقی، حدیث نمبر ۳۶۶۰ |
| 11 | صحیح بخاری شریف، کتاب لرقق، جلد سوم، اردو، ص ۵۳۳، حدیث نمبر ۱۴۸۶    |
| 12 | سورة النحل، آیت ۴۴  |
| 13 | سورة الاحزاب، آیت ۱۷  |
| 14 | سورة آل عمران، آیت ۱۳۲  |
| 15 | غیاث المغتص، کریم اللغات ص  |
| 16 | المعجم المفہر للغة القرآن، کریم ص ۵۴۵                               |
| 17 | سورة النساء، آیت ۸۰   |

|    |   |
|----|---|
| 18 | سورة النساء، آیت ۶۴   |
| 19 | سورة الحشر، آیت ۷   |
| 20 | سورة الاحزاب، آیت ۳۶  |
| 21 | سورة الحمد، آیت ۳۳  |
| 22 | سورة الحجرات، آیت ۱۴  |
| 23 | سورة الاحزاب، آیت ۷   |
| 24 | سورة الاحزاب، آیت ۳۶  |
| 25 | سورة الجمن، آیت ۲۳  |
| 26 | صحیح بنی شریف، کتاب ۱، حکام، باب اطیعوا، تندو، طیعوا الرسول (عربی ردو)، ص ۷۴۰       |
| 27 | سورة الاحزاب، آیت ۲۱  |
| 28 | سورة آل عمران، آیت ۳۱   |
| 29 | سورة النحل، آیت ۴۴  |
| 30 | سورة البقرة، آیت ۱۵۱  |
| 31 | سورة البقرة، آیت ۲۳۱  |
| 32 | سورة النساء، آیت ۱۱۳  |
| 33 | سورة الاحزاب، آیت ۳۴  |
| 34 | سورة الجمعة، آیت ۲  |
| 35 | کنز، ایمان فی ترجمہ القرآن خزائن العرفان فی تفسیر القرآن، سید نعیم الدین مراد آبادی |
| 36 | المعجم المفہر، غلط القرآن اکرمیم، ص ۲۷۱   |
| 37 | علم حدیث ایک تعارف، ص ۳۳  |
| 38 | میزان الحدیث، ص ۲۸  |
| 39 | جواہر الحدیث، ص ۱۶۹   |
| 40 | جامع ترمذی، کتاب العلم، جلد ۲، ص ۹۰، سنن ابی داؤد، کتاب العلم، جلد ۲، ص ۱۲۶         |

|    |  |
|----|--|
| ۴۱ | مشکوٰۃ تریف، کتاب العلم، ص ۳۶                                    |
| ۴۲ | کچھ حدیث، ص ۱۱   |
| ۴۳ | تدوین حدیث، ص ۸۸   |
| ۴۴ | تدوین حدیث، ص ۸۹   |
| ۴۵ | تدوین حدیث، ص ۸۹   |
| ۴۶ | صحیح مسلم شریف، جلد ۲، ص ۴۱۳                                     |
| ۴۷ | اسلامک اسٹڈیز، ص ۸   |
| ۴۸ | صحیح بخاری، کتاب العلم، باب من احب حدیث شریف، حدیث نمبر ۹۴       |
| ۴۹ | مقدمہ صحیح مسلم شریف، جلد ۱، صفحہ ۷۶                             |
| ۵۰ | بخاری شریف، کتاب العلم، باب من مذہب علی ابنی، حدیث نمبر ۶۶       |
| ۵۱ | بخاری شریف، کتاب العلم، باب من مذہب علی ابنی، حدیث نمبر ۱۱۲      |
| ۵۲ | صحیح بخاری شریف، کتاب العلم، باب کتاب العلم، حدیث نمبر ۱۱۳       |
| ۵۳ | سنن ابوداؤد شریف، ص ۱۴-۵۱۳                                       |
| ۵۴ | شرح صحیح مسلم شریف، ص ۷۵   |
| ۵۵ | سنن اندری شریف، جلد ۱، حدیث نمبر ۵۰۵، ۵۱۰، ۵۱۰                   |
| ۵۶ | جامع ترمذی، کتاب العلم، جلد ۱، ص ۲۶۱                             |
| ۵۷ | بخاری شریف، کتاب العلم، باب کیف یقبض العلم                       |
| ۵۸ | صحیح بخاری شریف، کتاب العلم، باب یتبع العلم شہداء، حدیث نمبر ۱۰۶ |
| ۵۹ | صحیح بخاری شریف، کتاب الانبیاء، باب ما ذکر عن نبی رسول           |
| ۶۰ | سنن ابی داؤد، کتاب العلم، باب فضل شریعہ، حدیث نمبر ۳۶۵۹          |
| ۶۱ | سورۃ الحشر، آیت ۷  |
| ۶۲ | سنن ابی داؤد، کتاب السنۃ، ج ۲، ص ۵۰۶                             |
| ۶۳ | جامع ترمذی شریف، جلد ۲، ص ۵۹، کتب خیر رشیدیہ، ص ۱                |

|    |   |
|----|---|
| 64 | دارۃ المعارف الاسلامیہ، ص ۹۶۴، بعنوان غلط حدیث  |
| 65 | فتح الباری شرح البخاری، جلد ۱، ص ۴۰   |
| 66 | دارۃ المعارف الاسلامیہ، ص ۹۶۶، بعنوان غلط حدیث  |
| 67 | دارۃ المعارف الاسلامیہ (بعنوان غلط حدیث)، صفحہ ۹۶۵ تا ۹۸۰، مقدمہ صحیح بخاری، جلد اول، صفحہ ۵۰ تا ۳۸ |
| 68 | علم حدیث ایک تعارف، ص ۱۷۹ تا ۱۹۳  |
| 68 | انتخاب حدیث ص ۱۹-۱۸   |
| 69 | تاریخ حدیث و فقہ صفحہ ۲۳ تا ۳۵، انتخاب حدیث، صفحہ ۲۴  |
| 70 | □ تاریخ اخلاص، ص ۲۹ تا ۴۸، اسلامک اسٹڈیز، تاریخ حدیث و فقہ، صفحہ ۲۳ تا ۶۸                           |
| 71 | دارۃ المعارف الاسلامیہ، ص ۹۴۹، بعنوان غلط حدیث  |
| 72 | دارۃ المعارف الاسلامیہ، صفحہ ۹۶۸ تا ۹۷۰، بعنوان غلط حدیث  |
| 73 | شرح صحیح مسلم (مقدمہ)، ص ۹۷-۹۸  |
| 74 | مقدمہ شرح بخاری، صفحہ ۲۲ تا ۲۹، تاریخ افکار و علوم، سہ ماہی، ص ۴۳۱                                  |
| 75 | مقدمہ شرح صحیح مسلم، صفحہ ۵۵ تا ۵۹  |
| 76 | مقدمہ شرح صحیح مسلم، صفحہ ۸۰-۸۱، اسلامک اسٹڈیز، تاریخ حدیث و فقہ، ص ۷۴                              |
| 77 | مقدمہ شرح صحیح مسلم، صفحہ ۸۳-۸۵   |
| 78 | اسلامک اسٹڈیز، تاریخ حدیث و فقہ، ص ۷۵   |
| 79 | مقدمہ شرح صحیح مسلم، ص ۸۶، اسلامک اسٹڈیز، تاریخ حدیث و فقہ، ص ۷۶                                    |

\*\*\*

## ہندو دھرم کی مذہبی کتابیں و بنیاد کی ماخذ

قدیم ہندو دھرم کے محققین کے نزدیک ہندو مذہبی عقائد و اعمال اور روایات کی بنیاد، ماخذ مختلف کتابیں ہیں۔ اسدوس، جیرانی یا یہووانی مذہب کی طرہ سے اس کی وہی یہ کتاب نہیں ہے۔ ہندوید، شاستہ، براہمن، اپنشد، پرن، سہتیاں، اہم سوترا، ارکان، مہا بھارت اور ریتا وغیرہ اہلی مختلف کتابیں ہیں جن میں بخش و بخش پر فوقیت حاصل ہے۔

قدیم ہندو دھرم میں ہندو مذہبی کتب میں "وید" و "مین" و بنیادی حیثیت سے حامل ہیں۔ ویدوں سے علاوہ باقی دیگر دھرم گرنتھ جن میں ایک منفرد مقام رکھتے ہیں۔ پتھہ دھرم گرنتھوں کو شتور (इश्वर) کی تخلیق سمجھا جاتا ہے تو پتھہ ورشیوں اور مینیوں کی تصنیف قرار دیا جاتا ہے۔ کی وندا (इश्वर) کا ذاتی علم قرار دیا جاتا ہے تو کسی و خدا کی علم کی غسیہ و توضیح (शक्ति)۔

مذکورہ بالا تمام ہندو دھرم گرنتھوں کا مختصر خاکہ ہم یہاں پیش کر رہے ہیں جس سے کافی حد تک انکی مذہبی حیثیت سمجھنے میں مدد ملے گی اور انکے مقام و مرتبہ کا بھی تعارف ہو جائے گا۔

وید (वेद)

وید چار ہیں رگ وید (ऋग्वेद) یج وید (यजुर्वेद) سام وید (सामवेद) اور اتھرو وید (अथर्ववेद) ان میں سب سے اولین و قدیم رگ وید ہے۔ ویدوں کے متعلق ہندو محققین علماء اور کروروں ہندوؤں کا یہ عقیدہ ہے کہ یہ دنیا کی سب سے قدیم مذہبی کتب (प्राचीनतम धर्म ग्रन्थ) ہیں جو کلہم خدا (इश्वराणी) اور خدا کا ذاتی علم (ब्रह्मनिजज्ञान) ہیں۔ ہندو دھرم پنڈت و دیگر دھرم گرنتھوں کو تو ورشیوں و دھرم گروروں کی تصنیف بتاتے ہیں لیکن ویدوں کو دیو و انوری (देववाणी) یعنی



خدا کا پیغام کہتے ہیں۔ اسی لیے ویدوں کو شروتی (श्रुति) بھی کہا جاتا ہے کیونکہ اس کے عقیدے میں یہ ایشور (इश्वर) سے نئے گئے یا اسکی طرف سے بیان کئے گئے ہیں۔ ایدوں کے سلسلے میں ہندو متفقین کا ماننا ہے کہ اصل میں ایک ہی وید تھا لیکن اس میں حذف و اضافہ اور ترمیم کر کے چار وید مرتب کر لیے گئے ہیں۔

## وید کا لفظی و معنوی مفہوم

وید کا لفظی معنی ہے گیان (ज्ञान) یعنی علم۔ وید سنسکرت کی ود (विद) دھاتو (धातु) یعنی ود مصدر سے بنا ہے جسکے معنی ہیں جاننا۔ اسے یہ آدھیاत्मिक (روحانی) یا دھرم گیان (روحانی، مذہبی علم) ہے۔

سوامی، یوگاندھرسوئی وید کی لفظی و معنوی تحقیق پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”وید حسب ذیل مختلف دھاتوؤں (مصادر) سے نکلا ہے۔

विद ज्ञान (अदादि) विदमनायानः (दिवादि) विदन्नुत्ताभ (रुधादि)

विदविचारणे (चुरादि)।

(جس کے ذریعہ انسان علم حاصل کرتے ہیں جس میں ہر طرح کا گیان (علم) ہے۔ جسکے ذریعہ جملہ اشیاء و اسباب کا حصول ہوتا ہے۔) ۵

وید کی مندرجہ بالا لفظی تحقیق کی روشنی میں وید کا اطلاق مختلف عام علوم پر کیا جاسکتا ہے۔ اس طرح، وید کا اصطلاحی معنی و تعریف (परिभाषा) ہوگی کہ ”قدیم ہندو اقوام کے تصورات، عقائد، افسانے، رسومات، روایات اور دیگر واقعات زمانہ کے متعلق منظوم و منثور کلام کے مجموعے کا نام وید ہے۔

سوامی یوگاندھریا بیان کرتے ہیں:

वद का अथ काइ पुस्तक नहा वद का अथ न भिन्न भिन्न काला म

भिन्न भिन्न—व्याख्याद्वारा अतिष्कृत (کرده) تیار و ترتیب—

۶ (مجموعہ) کاویا کاویا کا روحانی حقائق

شری رشنات بہت کہتے ہیں:

”وید میں دیوں کا سر رانگی (शरीर) جدا پڑا ہے۔ اس میں آتما اور پاپا، تھانی  
 بیان نہیں ہے۔ دھرم اور یب (यज) کی بات نہیں ہے۔ خوشیاں زندگی گزارنے کی بھی قدیم دھرم  
 پڑی ہے۔“

اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ وید ہندو دھرم کی وہ اولین قدیم دستاویز ہے جس سے ہندو  
 قوم کی قدیم مذہبی، سماجی، تہذیبی زندگی اور ان کے افکار و نظریات کا تم بنوتا ہے۔

## ویدوں کی تصنیف و تخلیق

ویدوں کی تخلیق کس نے کی؟ انہوں نے تصنیف کیا؟ اس سلسلے میں کافی اختلاف ہے۔  
 جاتے ہیں۔

بعض ہندو دھرم گروہ اور ان کے متبعین کے حوالہ جات سے ثابت ہوتا ہے کہ وید خدا کی  
 تخلیق (इश्वर) ہیں اور بعض سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ مختلف رشیوں اور مہنوں (ऋषयः) نے  
 تصنیف کر رکھے ہیں۔ چنانچہ وید (यजुर्वेद) بیان کرتا ہے:

सम्याद् यज्ञान् सचंद्रान्, कचः सामानि जज्ञिः।

छन्दः ११। १३ जज्ञिः सम्याद् यजुस्सम्याद् जायत ॥

(اسی پر ہم (इश्वर) سے روید، یج، وید، سام، وید، اور اتھروید پیدا ہوئے ہیں۔)  
 شویتا شوتر اپنشد (श्वेताश्वतर उपनिषद्) میں ہے:

यः ब्रह्ममाणं विद्यानि पूत्रं वा वैवश्वशच प्रहिर्णा ॥ तम् ॥

॥ १ ॥ तम् ॥ यः ब्रह्म प्रकाशं मुमुक्षुः शरणमहं पश्य ॥ १ ॥

(جو ایشور (इश्वर) سب سے پہلے برہمانی کو پیدا کرتا ہے اور جو اس کے پاس وید کی  
 ہے۔ میں مکتی (نجات) چاہتا ہوں، اسی روحانی علم (ब्रह्मज्ञान) کے ظاہر و راتن خدا  
 (प्रकाश देव) کی پناہ (शरण) میں جاتا ہوں۔)

پیش کردہ دونوں منتروں (मन्त्र) سے ظاہر ہوتا ہے کہ وید خدا کی پیغام (ऋषयः) ہیں۔

آئیے اب ذرا ان منتروں کو بھی ملاحظہ فرمائیں کہ جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وید مختلف ہندو  
رشیوں، مینیوں کی ایجاد ہیں۔ چنانچہ منواسرتی (मनुस्मृति) میں ذکر کیا گیا ہے۔

अग्नि वायुर्गव्याम्नु अथ बृहम सप्तमम

दुष्टाह यज्ञमिदं पृथग्गन्तु सामलक्षणम् ॥

(ایشور نے پہلی تخلیق (سُطِی) میں انسانوں کو پیدا کر کے اُگنی (अग्नि)، (ایو) (वायु)،  
آدیتیہ (आदित्य)، اور اُگرا (अँगर) رشی ان چار رشیوں کے ذریعے رُوید، یج، وید، سام، وید اور  
اتھروید چار رشیوں کے ذریعہ برہما کو حاصل کرانے۔ یعنی برہما نے مذکورہ رشیوں سے چاروں  
وید حاصل کیے۔)

ویدوں کے منہ قدیم رشیوں و مینیوں کے ذریعہ مختلف اور مختلف اوقات میں تخلیق  
کے گئے اور بعد میں انہیں چار کتبی شکل میں جمع کر دیا گیا اس کے ثبوت و حوالہ جات ہمیں ویدوں  
سے بھی ملتے ہیں۔ چنانچہ منتر تخلیق کرنے والا ایک رشی (ऋषि) اپنے ذریعہ بنائے سے منتروں  
میں اپنے آباء، جداء (पुत्र) اور منتروں کی ترتیب کا ذکر کرتے ہوئے جتا ہے کہ:

प्रिय मधवर्दत्रि वज्रानवदो विरूपनव।

अगिर म्वर्माहन्न प्रम्यकवम्य श्रुधो हवम् ॥

رُوید کے پہلے منڈل کے چوایس ۴۴ تا چپیس سو توں کا رشی کنوپتر پرسنو (कनवपुत्र)  
ہے۔ وہ اس منتر میں اُگنی دیوتا سے فریاد کرتا ہے "اے عظیم کارناموں والے، تمام تخلیق  
شدہ اشیاء، جو جاننے والے اُگنی دیو (अग्निदेव) جیسے تو نے پرے میگھ (प्रियमंघ) اتری (अत्रि)  
وروپ (विरुप)، رائیہ (रामिہ)، رشی کی سنی تھی، ایسے ہی میری بھی سن۔

حالانکہ ان رشیوں اور مینیوں کا صاف صاف اقرار ویدوں میں بڑی شد و مد سے  
ساتھ ملتا ہے کہ جنہوں نے انکو نظم کیا ہے۔ بطور ثبوت چند منتریش خدمت میں ملاحظہ فرمائیں۔  
رُگوید منڈل اسوکت ۶۱ منتر ۱۶ میں ہے۔

"پس اے اندر گھوڑوں کے چننے والے گھوڑوں نے تیرے لیے زمین بھجن بنائے ہیں۔  
رُگوید منڈل ۷ سوکت ۹۳ منتر ۱ میں ہے:

”اے اندر اور اُنی در تر کے قتل کرتے، اوانس پائے تین و جو آج باطن پیدا ہے یہ  
ہے منظور فرماؤ۔

رگوید منڈل ۳ سوکت ۲ منتر میں آیا ہے کہ:

”ہمہنی من مہسن دی طری اُنی (आनी) سے یہ ایک تین پیدا کرتے ہیں۔

رگوید منڈل (मान) ۷ سوکت ۲۲ منتر ۹ میں دیتے ہیں:

”اے اندر جہوت (بخش) اور رتھاں (इहमा) (یعنی موجودہ دنیاں زمانوں سے

مستند رتھیوں کے تین پیدا کیے ہیں۔

مذکورہ بالا منتروں کے علاوہ حسب ذیل منتروں سے بھی صاف اور واضح طور پر اپنی

ظاہر و باہر ہوتا ہے کہ یہ تخلیق الہی نہیں بلکہ ان کے موجد مختلف رشی اور مہنی ہیں مثلاً:

رگوید

| منڈل | سوکت | منتر  |
|------|------|-------|
| ۱    | ۱۷۱  | ۲     |
| ۲    | ۳۵   | ۲     |
| ۶    | ۱۶   | ۲     |
| ۷    | ۶۳   | ۲     |
| ۸    | ۶    | ۳     |
| ۷    | ۱۵   | ۲     |
| ۱۰   | ۲۳   | ۵-۶-۷ |
| ۸    | ۲۳   | ۲     |
| ۵    | ۲    | ۱۱    |
| ۲    | ۱۹   | ۸     |

|    |     |   |
|----|-----|---|
| ۶  | ۱۳۰ | ۱ |
| ۱۳ | ۶۲  | ۱ |

اس طرح واضح ہوتا ہے کہ وید منستروں کے مصنف و تحقیق کا قدیم رشی و مہنی لوگ ہیں۔ متکلمہ کا نام رشی اور مخاطب یا موضوع سخن کا نام دیوتا ہوتا ہے۔ یہی رشی ان وید منستروں کے تحقیق کار ہیں اور یہ رشی (ऋषि) صرف انسان ہی نہیں بلکہ جانور اور عجیب الخلق انسان بھی اس صف میں شامل نظر آتے ہیں۔ رگوید منڈل ۱۰ سوکت ۱۶۵ منتر اکارشی کبوتر ہے تو رگوید منڈل ۱۰ سوکت ۹۴ کارشی کدور کا بیٹا اور بدنامی سانپ مذکور ہے۔ اسی طرح اتھرووید (अथर्ववेद) کھنڈ ۴ سوکت ۶ منتر اکارشی نیل کٹھ ہے۔ مختصر یہ کہ چاروں ویدوں کے بہت سے منستروں میں ان رشیوں کے اسماء مذکور ہیں مثلاً:

رگوید منڈل ۳ سوکت ۳۳ منتر ۵ کارشی شک کا بیٹا دشوامتر ہے۔ رگوید منڈل ۱ سوکت ۱۷۹ منتر ۴ کی تحقیق کارشی پوپا مدر ہے۔ رگوید منڈل ۱۰ سوکت ۸۵ کی رشی سوریا ساوتری اور رگوید منڈل ۸ سوکت ۱۹ منتر ۳۶ کارشی سو بھری کنو ہے۔ وغیرہ وغیرہ اس سلسلے میں وید منستروں کے سیکڑوں حوالہ جات بطور ثبوت پیش کیے جاسکتے ہیں۔ لیکن اختصار کے پیش نظر ہم ان کے ذکر سے کنارہ کشی اختیار کر رہے ہیں۔

## ویدوں کا عہد

ویدوں کے عہد تصنیف و تحقیق کے متعلق محققین و مؤرخین کے نزدیک کثیر اختلافات پائے جاتے ہیں۔ مغربی اور مشرقی محققین و مفکرین نے زبان، علم نجوم (ज्योतिष) تاریخ، جغرافیہ اور دیگر علوم کی روشنی میں ویدوں کا دور متعین کرنے کی بہت کوشش کی ہے لیکن ابھی تک کسی ایک نتیجے پر نہیں پہنچے ہیں۔ ہر ایک محقق و مؤرخ نے اپنی تحقیق کی روشنی میں ویدوں کے عہد کی ایک نئی تصویر پیش کی ہے اور اپنے علاوہ دیگر محققین کے افکار کی مختلف زاویوں سے تردید کی ہے۔ ویدوں کے عہد تصنیف کے تعلق سے ہم چند مشہور و معروف مؤرخ و دانشور حضرات کے اقوال درج کر رہے ہیں جن سے آپ بخوبی اندازہ لگ سکتے ہیں کہ ویدوں کے تخلیقی دور میں



کتنے اختلافات ہیں۔

مشہور و معروف وید محقق و آریہ سماجی قائد "سوامی دیانند سوتی" اپنی مایہ ناز کتاب ستیا رتھ پرکاش (सत्यार्थ प्रकाश) میں ایک سوال کے جواب میں رقم طراز ہیں کہ:

"ایک ارب ستانوے کروڑ انیس لاکھ اور کئی ہزار برس دنیا کو پیدا ہوئے اور ویدوں و نازل ہوئے گزر چکے ہیں۔ سوامی جی کی نظر میں وید ازنی وابدی ہیں۔ ۱۲۔

**بال گنگا دھر تلک:** مستند ہندو اسکالروں مورخ لومانیہ بال گنگا دھر تلک (B. K. Mahalanabish) نے برہمن رتھوں (ब्रह्मण रथ) کا مہد تصنیف ۴۵۰۰ قبل مسیح بتایا ہے۔ انہی

رائے کے مطابق سارے منتر ایک ساتھ وجود میں نہیں آئے بلکہ رشیوں اور اٹے تائین نے وقت و وقت پر ہزاروں سال میں منتر بنائے اس طرح کچھ منتر اور چائیس (मन्त्र ३ चैवि) اس ہزار سالوں کی ہیں کچھ ساڑھے آٹھ ہزار سالوں کی اور کچھ سات سات ساڑھے سات ہزار سالوں کی بھی قدیم ترین منتر در چائیس (मन्त्र ३ चैवि) کی ہی ہیں۔

**جیکوبی:** جرمن کے مشہور و معروف عالم و مورخ جیکوبی نے رگوید کے بعد ہی تصنیف

سوتروں (सूत्र) کا دور ۴۷۰۰ قبل مسیح اور رگوید کا دور تخلیق تقریباً ۶۵۰۰ سال قبل مسیح تسلیم کیا ہے۔ ۱۳۔

**پروفیسر وینٹر مٹز:** (WINTER MITZ) لکھتے ہیں کہ "ویدی ادب" کی تاریخ

دو ہزار سال قبل مسیح شروع ہوتی ہے۔ ڈھائی ہزار سال قبل مسیح کی تاریخ بھی صحیح ہوسکتی ہے۔ اس طرح ہم موہن جو دازو (मोहनजोदारو) کے زمانے سے بہت قریب ہو جاتے ہیں۔ ۱۴۔

اسی طرح ڈاکٹر اویناش چندر دت (अनिवास चन्द्रदत्त) رگوید کو پچیس سے پچھتر

ہزار سال قدیم مانتے ہیں۔ اور پنڈت رام گووند ویدی (राम गोविन्द) کے مطابق ویدوں میں بہت سے ایسے منتر پائے جاتے ہیں کہ جن سے ثابت ہوتا ہے کہ رگوید کا تخلیقی دور ۱۸ سال قبل

مسیح سے لے کر ۵۰ ہزار سال قبل مسیح کے وسط کا ہے۔ ۱۵۔ بعض اہل علم نے تاریخ اور آثار قدیمہ کی مدد سے رگوید کے اکثر حصص کو پندرہ سو قبل مسیح تسلیم کیا ہے۔ ۱۶۔ مشہور وید محقق میکس مولر (Max Muller) نے ویدی

تحقیق کے مطابق رگوید ۱۲۰۰ تا ۱۰۰۰ قبل مسیح بتاتھا۔ ۱۷۔ میکس مولر (Max Muller) نے ویدی اسلام اور ہندو دھرم کا تقابلی مطالعہ (جدول) ۱۴۷

ادب کو چار ادوار میں تقسیم کیا ہے اور ہر عصر کی مدت ۲۰۰ سال قرار دی ہے۔ ۱۸ اور لوکیس ریو (Laids Riv) نے ویدی عہد ۱۵۰۰ سے ۱۲۰۰ قبل مسی بیان کیا ہے۔ ۱۹

مختصر یہ کہ ویدی عہد کے جملہ اقوال و حوالہ جات پر غور و فکر کے بعد مؤرخین و محققین نے رگ وید کو ۱۵۰۰ سے ۱۰۰۰ اور یجر وید (यजुर्वेद)، سام وید اور اتھرو وید (अथर्ववेद) کو ۱۰۰۰ سے ۶۰۰ قبل مسیح تسلیم کیا ہے۔ ۲۰

### چاروں ویدوں کی وجہ تسمیہ (سंज्ञा करण)

ویدوں کے متعلق اکثر ہندو محققین کا ماننا ہے کہ دراصل وید ایک ہی تھا لیکن بعد میں اسے اندر ترتیب و اضافہ کر کے چار الگ الگ وید مرتب کر لیے گئے اور اس طرح آج چار وید موجود ہیں۔ اس سلسلے میں بعض ہندو اہل علم کا قول ہے کہ ایک وید چار حصوں میں تقسیم ہے۔ منسکرت کے مشہور محقق شری وامن شوارام آپ نے (श्री वामन शिवा गम आप्ने) لکھتے ہیں:

”دراصل وید صرف تین تھے جنہیں مجموعی طور پر ترونی (त्रयी) کہتے تھے۔ لیکن بعد میں اتھرو وید (अथर्ववेद) ان کے ساتھ جوڑ دیا گیا۔ ۲۱

مختصر یہ کہ آج رگ وید (ऋग्वेद)، یجر وید (यजुर्वेद)، سام وید (सामवेद) اور اتھرو وید (अथर्ववेद) کی صورت میں چار ویدک دھرم رتنہ پائے جاتے ہیں۔ چاروں ویدوں کو مذکورہ اس کے ساتھ موسوم و متصف کرنے کی مختلف وجوہات ہیں جن کے سبب یہ نام متعین کئے گئے۔ چند وجوہات حسب ذیل ہیں۔

### رگ وید کی وجہ تسمیہ (ऋग्वेद का संज्ञाकरण)

رگ وید (ऋग्वेद) رک (ऋक) اور وید (वेद) دو لفظوں سے ملکر بنا ہے۔ رک کا معنی ہے تعریف و تعظیم (श्रुति) اور منتر اسکو چ (ऋचा) بھی کہتے ہیں کہ چا کا معنی بھی ہے تعریف کرنا، اور وید کا معنی ہے علم (ज्ञान) اس طرح رگ وید کا معنی ہوا قبل تعریف و تعظیم منتروں کا مجموعہ۔ ۲۲ رگ وید کے منتروں میں خاص طور سے دیوتاؤں کی تعریف و توصیف کا مجموعی ذکر ہے اس لیے اس کا یہ نام مشہور ہوا۔ ۲۳

## یجر وید کی وجہ تسمیہ ( یجروہد کا سنجاکرہ )

یجر وید ( یجروہد ) یجر ( یجروہد ) اور وید ( وید ) کا مرکب ہے۔ یجر کا معنی ہے یجن ( یجن ) یعنی پوجا کرنا، یک ( یجن ) کرنا۔ یک اور یجو دونوں لفظوں کا مصدر ( यज् यजति यज्ञः ) ہے۔ ”धानं दधत्“ یعنی مصدر سے ہوا ہے۔ ۲۴۔ اس طرح یجر ( यज् ) ان مسندوں و ہجرتا ہے جسے اریو یک یا یجن کہا جاتا ہے۔ ۲۵۔ چونکہ یجر وید میں یک کرنے سے تشکیل احکام ملتے ہیں اس لیے اس کو یجر وید کہا جاتا ہے۔

## سام وید کی وجہ تسمیہ ( ساموہد کا سنجاکرہ )

سام وید ( ساموہد ) بھی،، لفظوں کا مرکب ہے۔ سام کا لفظی معنی ہے خوش کرنا۔ مطمئن ( शान्ति ) کرنا یعنی شانتی ( शान्ति )۔ لیکن یہاں اس کا معنی شانتی نہیں بلکہ ریت ہے یعنی تعریف والا ریت۔ ۲۶۔ اس میں سنگیت اور ریت کی تعلیم کا سہم ملتا ہے اس لیے اس کو سام وید کہا جاتا ہے۔ پروفیسر وجیندراسنا تک ( प्राफसर विजन्द्र मानक ) اپنی ایک تحقیق میں لکھتے ہیں: ”सा“ لفظ کا معنی ہے رچا ( रचा ) اور اس کے ساتھ وابستہ ام ( अम ) کا معنی ہے آواز ( स्वर ) اس طرح منتر اور آواز کے مجموعے کا نام سام ہے۔ سام لفظ کا مطلب ہندوستانی اور مغربی علماء ( विद्वानो ) نے خوش کرنے والے الفاظ ( शान्तिशायक शब्द )، پسندوں پر کتاب ( छन्द को पवित्र पुस्तक )، گایا جانے والا بیان ( गय भाषण ) اور سنگیت ( रत्न )۔ ( अथर्ववेद ) وغیرہ سے بھی کیا ہے۔ مغربی محققین نے تو اس کو میجک سونگ ( MAGIC SONG ) بھی کہا ہے۔ ۲۷۔ اس طرح ریت اور سنگیت والے منتروں کے مجموعے کا نام سام وید ہے۔

## اتھرو وید کی وجہ تسمیہ ( اٹھروہد کا سنجاکرہ )

اتھرو وید ( اٹھروہد ) اتھرو ( अथर्व ) اور وید ( वीद ) دو لفظوں سے مندرجہ بالا ہے۔ اتھرو کا معنی ہے آک اور اتھرون ( अथर्वन ) کا معنی ہے آئی ( अति ) اور سو ( सु ) کا

پجاری۔ ۲۸ اس طرح اس وید میں پجاریوں کے ذریعہ آگ کی مدد سے بدروح (दुष्ट आत्मा) اور شیاطین سے انسانوں کی حفاظت کا طریقہ، انکی بھلائی اور کامیابی کا فریضہ مکمل کرنے کا بیان ہے۔ اور گزہ، آفت و بلاء وغیرہ سے حفاظت کی دعائیں (प्राथना) ہیں۔ ۲۹ نیز اس میں مختلف اقسام کے امراض و عمل اور ضروریات زندگی میں مفید قدرتی جزی بوئیوں کا نہایت حکیمانہ انداز میں ذکر ہے۔ چونکہ ان جزی بوئیوں سے انسانوں کا دکھ درد دور ہوتا تھا اور انہیں راحت و سکون میسر ہوتا تھا اس لیے اس کا نام اتھرو (अथर्व) ہنسانہ کرنا یعنی تکلیف نہ دینا رکھ گیا۔ ۳۰ اتھرو وید کے یونانی (आयुर्वेद) جزی بوئیوں سے متعلق سوکتوں (सूक्तों) میں انسانی جسم کے جملہ اعضاء کا نام بنام بالتفصیل تذکرہ اور تمام جسمانی امراض و تکالیف کے علاج و معالجہ کا طریقہ کار موجود ہے۔ ۳۱

## کس وید میں کیا ہے؟

رگوید: قدیم ہندو دھرم کی اصل بنیاد، قدیم ہندو دھرم گرنہ اور انسانی ذہن و فکر کا سب سے پرانا دستاویز ہے۔ قدیم ہندوستانی رشیوں (ऋषि) منیوں (मुनि) اور بزرگ پنڈتوں نے اپنے چاروں طرف جو مناظر و حالات اور کوائف کا مشاہدہ کیا اس کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار اس کے منتروں میں کیا ہے۔ رگویدی منتروں میں جہاں مختلف دیوتاؤں کی تعریف کے گیت و بھجن گائے گئے ہیں وہاں اس کے ساتھ دنیا و آخرت (सृष्टि) کے بہت سے رازوں سے حجابات بھی اٹھائے گئے ہیں۔ رگوید میں سورگ (स्वर्ग) نرک (नर्क) گناہ و نیکی (पाप-पुण्य)، کائنات ارضی و سماوی (लोक-परलोक)، جنگ و معرکہ آرائی، رشیوں کی مقابلہ آرائی، مذہبی، معاشی، سماجی اور خانگی زندگی، ملی و قربانی، رہائشی و غذائی عکاسی، ہواؤں، دریاؤں، فضاؤں، فصول اور باغوں کی دلکشی، قدیم ہندوستان کی تاریخی و جغرافیائی ترجمانی اور اخلاقی و روحانی قدروں کی نشاندہی بہت اچھوتے انداز میں پیش کی گئی ہے۔

مشہور ہندو مؤرخ رما شکر ترپاٹھی (रमाशंकर त्रिपाठी) لکھتے ہیں:

”رگوید کی نظمیں مختلف زمانوں کی تصنیف ہیں اور مختلف زمانوں کی نمائندگی کرتی

ہیں۔ سوائے چند نظموں کے باقی سب دیوتاؤں کے حضور مناجاتیں ہیں۔ جن میں قدرتی طاقتوں



کو دیوتاؤں کی مجازی شکلیں میں پیش کیا گیا ہے۔ تاکہ دیوتا ان سے متاثر ہو کر اپنے بچاؤ میں و روحانی اور مادی برکتوں سے نوازیں صرف وہ صاحبِ قسطنین میں دیوتا محض نہیں ہیں ایسی ہیں جو راجاؤں کی فیاضی اور قبائلی خانہ جنگی نیز عوامی زندگی اور عادات پر قہوڑی بہت روشنی ڈالتی ہیں۔ ۳۲

ترپانگی صاحب نے اپنی مایہ ناز کتاب ”قدیم ہندوستانی تاریخ“ میں رگوید کی مہد ۵ جغرافیائی، قبائلی، سیاسی، خانگی، معاشی و سماجی نقشہ بڑی تفصیل سے بیان کیا ہے۔ ”قبائلی تقسیم اور لڑائیاں“ عنوان کے تحت وہ لکھتے ہیں:

”اس طرح اپنی باہمی خانہ جنگی کے ساتھ ساتھ آریہ و ااسوں (غیر آریہ) سے بھی مصروف کارزار رہے۔ یہ لڑائیاں بڑے بہیمانہ انداز میں ایک عرصہ تک جاری رہیں۔ اس دوران یہ بھی کہ دونوں قومیں بڑے اختلافات رکھتی تھیں جو سماجی بھی تھے اور نسلی بھی۔ ۳۳

قدیم ہندوستانی تاریخ کے عظیم محقق علامہ بیہونی لکھتے ہیں:

”ویدوں میں امر و نواہی کے علاوہ جزا اور سزا کا بھی بیان ہے تاکہ لوگوں کو اپنے کاموں کی رغبت برے کاموں سے نفرت ہو۔ لیکن ان کا بڑا حصہ بھجیوں اور مختلف قسم کی آسوں قربانیوں پر مشتمل ہے جنکی تعداد اتنی زیادہ ہے اور وہ اتنی پیچیدہ ہیں کہ ان کا شمار مشکل ہے۔ ۳۴

رام دھن شرماسٹری (रामधनशर्मा शास्त्री) رگوید کے مضامین سے متعلق بیان کرتے ہیں:

”ہندوستانی تہذیب اور تمدن کی مکمل تعلیم رگوید سے ملتی ہے۔ ہندوستانی آریوں (आर्यों) نے اپنی زندگی کی صبح میں کس طرح سماج کو ترقی دی، مذہب، فلسفہ، سائنس، فن، تاریخ اور ادب کو کیا عروج بخشا اور اسکے ذریعہ انسانیت کے لیے کیا تعاون کیا اس سب کا اصل ماخذ صرف یہی کتاب ہے۔ اس قدیم ترین دھرم گرنتھ میں ہزاروں سال کی تاریخ بھری پڑی ہے۔ ۳۵

ڈاکٹر رادھا کرشنن (डा. राधाकृष्णन) کا قول ہے:

رگوید میں کئی نسلوں کے خیالات ہیں، مختلف بھجیوں اور نغموں میں مختلف نسلوں کے



معصوم اور گہرے خیالات کی پہچان ہو جاتی ہے۔ ۳۶

ڈاکٹر شکیل الرحمن اپنی تحقیق میں بیان کرتے ہیں:

”رگ وید میں بہت سے دیوتاؤں کے نام ملتے ہیں لیکن وہ سب ایک ہی روح اور ایک ہی نور کی کرنیں ہیں۔ ایک خالق ہے اس کے نام ہیں۔ اس کی پہچان کئی صورتوں میں ہوتی ہے۔ ۳۷

## یجر وید ( यजुर्वेद )

ویدوں کا دوسرا حصہ یجر وید ہے۔ یہ تمام ویدک لٹریچر ( वैदिक साहित्य ) میں اپنا منفرد مقام رکھتا ہے۔ وید کے اس حصے میں خاص طور سے ہوم، یگ ( होम यज्ञ )، بلی و قربانی اور مذہبی اعمال و رسوم ( कर्म काण्ड ) وغیرہ بیان کئے گئے ہیں۔ اس حصے میں اکثر ویشتر یگ و قربانی کے تعلق سے ہدایات و احکامات پائے جاتے ہیں۔ اس لیے یہ ایک طرح سے بلی و قربانی کے اصول و ضوابط اور منستروں کا مجموعہ ہے۔

ڈاکٹر منگل دیوش ستی ( डॉ. मंगलादेव शास्त्री ) کہتے ہیں:

”انسانی زندگی کی ترقی کی ہم، عمل اور عبادت یہ تین سیزھیں ہیں۔ ان میں عمل کی سیزھی یا مذہبی اعمال و احکام ( कर्म काण्ड ) کی انجام دہی خاص طور سے یجر وید ہی کرتا ہے۔ حالانکہ ویدک کرم کا نڈ ( वैदिक कर्म काण्ड ) میں دوسرے وید بھی اپنا امتیازی مقام رکھتے ہیں لیکن پھر بھی اس کا اصل مآخذ یجر وید ہی کہا جاسکتا ہے۔ ۳۸

یجر وید بھی چونکہ رگ وید کے منستروں سے ماخوذ ہے، اس لئے رگ وید کی مانند کہیں کہیں اس کے منستروں سے مذہبی و دنیاوی، سماجی و معاشی تعلیمات و احکام اور دیوتاؤں سے التجائیں بھی ظاہر ہیں خاص طور سے اس کا آخری باب ( अन्तिम अध्याय ) کہ جس میں ایثار و اخلاص ( कर्मयोग ) اور روحانی ( आत्मिक ) تعلیم موجود ہے۔

## سام وید ( सामवेद )

ویدوں کے تیسرے حصے کا نام سام وید ہے، سام وید دراصل رگ وید کی تلخیص ہے۔ سام

دیدنی اہمیت کا اندازہ اس بات سے بھی بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ رویدے کی کتابوں میں ساموید کی تعریف کی گئی ہے۔ ساموید میں ادا امر و نواہی کے ساتھ قربانیوں کے احکامات ہیں جو پہلے کی حضرات بموقع قربانی مختلف اوقات میں پڑھا کرتے ہیں۔ اور ان گیتوں کو گانے یا بجنوں کے انداز میں پڑھا جاتا ہے اور ان وجہ سے اس کا نام ساموید ہے جسے ان خوش الحانی کے ہیں۔

پروفیسر جیندرا سنسین (Jindra Senzina) کا کہنا ہے کہ یہ محرمات ہیں:

”ایک میں دھواؤں کو خوش کرنے کے لیے سامان کرنے والے خاص پاجامی“  
 (ادکا تا اودھانا) کہتے ہیں۔ ادا تا - یہ بنی نیت ہے (गन्धमा) سام، دید، بھوٹ و مرتب یا  
 کیا ہے۔ ادکا تا جب بہترین آواز، انداز میں منتر پانچ (मन्त्र पाठ) کرتا ہے تب ان میں ایک  
 ایک ٹیب روشن آتی ہے کہ وہ منتر اپنا نیا روپ یا طرح نہہوتے ہیں۔ سام دید میں عبادت کا  
 فریضہ (उपासना काण्ड) خاص ہونے سے انی روپ (आत्म रूप) سورج روپ، سور روپ  
 ایشوری، حریف، توصیف انفرادی طریقے پر ظاہر ہوتی ہے۔ ایشوری عبادت دیا سے ہے پر امن  
 ماحول، خصوصاً وجہ کی نیت اور انی مسائل سے بے تعلقی، یہ سام دید کے منٹروں میں بار بار  
 خواہش کی صورت میں ذکر کیا گیا ہے۔ ۳۹

अथर्ववेद ( अथर्ववेद )

چاروں ایدوں میں اتم وید سب سے آخری وید ہے۔ ایدوں کا یہ تسلسلہ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴ کے بعد وجود میں آیا۔ یج وید کا خصوصی موضوع، مذہبی رسومات (कर्म काण्ड) ہوتے ہوئے تھے ویدوں کے مذہبی اعمال، رسوم (कर्म काण्ड) کی نثر سے اتم وید و سب سے زیادہ اہم مقام حاصل ہے۔ ایدوں کی مذہبی رسومات (कर्म काण्ड) کا ہتم، اتنی مہین چار یج ویدوں، پنڈتوں (ऋषि) کی نمرانی میں ہوتا ہے ان میں سب سے خاص رجب برہما (अग्नि) کا ہے اور اس مہندے پر مہور ہونے کا ذخیرہ اتم وید ہے۔ مہندت کوئی مہندت ہے۔ خود وید نے اتم وید کی اس اہمیت کو 5-83-1 میں بیان کیا ہے۔

اقتصر وید کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ بچ وید اور سما وید کے بمقابلہ اس میں ربوید سے شتہ

بہت کم ملتے ہیں اور جو ملتے ہیں ان کا تعلق بھی رگوید کے جدید ترین حصے سے ہے۔ اتھروید میں اکثر بیشتر منتر شیطین، دیوتا، جادو، بد فال، سحر، آسیب، علاج و معالجہ اور یونانی جڑی بوٹیوں (आयुर्वेद औषधि) سے متعلق ہیں لیکن ان کے علاوہ مذہبی فلسفہ، حاکمانہ قوانین و اصول، خاتمی زندگی، موت و حیات، تاریخ و جغرافیہ، ایثار و قربانی وغیرہ پر بھی بہت سے منتروں میں روشنی ڈالی گئی ہے۔

اتھروید کے مضامین کے تعلق سے علامہ بیرونی لکھتے ہیں:

”اتھروید میں سدھی کے احکام بیان کئے گئے ہیں۔ اس کی نظم پہلے دونوں ویدوں کی نظموں سے مختلف ہے اور نظم کی اس قسم کو بھر کہتے ہیں۔ یہ ناک سے آواز نکالنے جیسے انداز میں پڑھی جاتی ہے۔ دوسرے ویدوں کے مقابلے میں اس کی طرف ہندوؤں کی توجہ کم ہے لیکن اس میں بھی آگ کی قربانیوں (यज्ञ दाम) کے علاوہ میت اور میت کیلئے جو احکام ہیں ان کو بیان کیا گیا ہے۔ ۳۰

آچار یہ ویشیثور (आचार्य विशाखा) بیان کرتے ہیں:

”اتھروید کے آئوروید (आयुर्वेद) سے متعلق سوکتوں (सूक्त) میں انسانی جسم کے جملہ اعضاء کا نام بنام ذکر پایا جاتا ہے۔ جسم کی تخلیق کے بعد جسمانی امراض، بخار، موتی جہاں (कण्डमाला) جیسے معمولی امراض سے لیکر وزہ جیسے خطرناک مرضوں کا بیان اتھروید میں ملتا ہے۔ علاج کے حوالہ سے پانی کے ذریعہ علاج بھی ذکر کیا گیا ہے۔ تیسرے کانڈ (तृतीय काण्ड) میں خاتمی زندگی اور سماجی زندگی کے اصولوں کو پیش کیا گیا ہے اور ساتویں کانڈ میں حاکمانہ نظام پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اتھروید میں اخلاقی تعلیمات پیار و محبت، نجات (मूर्तिवत) و روحانیت، عبادت و ریاضت کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ نیز ایک ایشور اور اس کے کثیر ناموں کو بھی واضح کیا گیا ہے۔ ۳۱

ہندو دھرم اور ویدوں پر گہری نظر رکھنے والے ”مولوی بدر الحسن“ رقم طراز ہیں:

”اتھروید کے زیادہ تر منتر جہاز پھونک سے متعلق ہیں۔ رگوید کے درختاں اور خوش طبع دیوتاؤں کے مقابلے میں جنھیں رشیوں (ऋषि) نے مخاطب کیا ہے اس وید میں سیاہ اور ڈراؤنے

بھوت ہیں۔ اس وید میں ہر ایک بری چیز کو خواہ وہ قحط ہو یا بخر یا خود انسان سے برے خصلت ہر ایک کو دیتا بنا دیا گیا ہے اور یہ بتایا گیا ہے کہ کس طرح ان کو خوش کیا جائے یا جاؤت ان کے اثر و دور کیا جائے یا دوسروں والے نکلے ذریعہ نقصان پہونچایا جائے۔ ۱۲

## کس وید میں کتنے باب اور کتنے منتر؟

وید (۱) منظوم سنسکرت کلام کی صورت میں ہیں، جنکا انداز شاعرانہ ہے۔ منظوم کلام کے علاوہ ویدوں میں کہیں کہیں نثری حصے بھی موجود ہیں۔ منظوم کلام ورت، رچ، کچا، کچا اور منشور کلام کو یو جوٹ (युज्युष) کہتے ہیں۔ بہر حال وید نظم کی صورت میں ہوں یا نثر کی شکل میں ہر ایک وید کو مختلف ابواب و انواع اور مختلف اسماء کے تحت مرتب کیا گیا ہے۔ منتر، مانتوں کی تنہیم و تقسیم کے لئے رگوید (ऋग्वेद) میں منڈل (मण्डल)، سوکت (सूक्त)، منتر (मन्त्र) جیسے الفاظ کا استعمال کیا گیا ہے تو یجر وید (यजुर्वेद) میں ادھیائے (अध्याय) اور اتھرو وید (अथर्ववेद) میں کاند (काण्ड)، پدھ (पद्य) اور منتر (मन्त्र) وغیرہ کا استعمال ہوا ہے۔ نیز منتر، مانتوں کی مختلف حیثیتوں سے اور بھی اقسام کی گئی ہیں جنکو آپ ذیل میں ملاحظہ فرمائیں گے۔

## رگوید کے منتر وغیرہ کی تفصیل

رگوید ایک سنھتا (संहिता) یعنی ویدوں کے منٹروں کے چاروں مجموعوں میں سب سے اوچین و قدیم ہندو اھرم رنھ ہے۔ رگوید سنھتا کے دو قسم کی ترتیب والے نسخے پائے جاتے ہیں (۱) اشٹک کرم و بھائے (अष्टक क्रम विभाग) (۲) منڈل کرم و بھائے (मण्डल क्रम विभाग) پہلی قسم کے نسخے کے آٹھ حصص اور پھر ہر حصے کے آٹھ آٹھ ادھیادوں (ابواب) میں منقسم ہونے کی وجہ سے اسکو اشٹک (अष्टक) یعنی آٹھ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے اور دوسری قسم کے نسخے میں چونکہ منڈل کو خصوصی اہمیت دی گئی ہے اس لیے وہ منڈل کے نام سے مشہور ہے۔

رام دھن شرم، شاستری (शमधन शर्मा शास्त्री) کہتے ہیں:

”رگوید کی موجودہ شاکل شاخ (शाख) یا شاخ کی تقسیم و صورتوں



میں ملتی ہے۔ ایک صورت کے مطابق پورے رنٹھ میں آٹھ اشک (अष्टक)، چونسٹھ (१३) ادھیائے اور دو ہزار چھ وڑگ (वग) اور بال کھنے (बालखल्य) سوکتوں کے وڑگ (वर्ग) ملا کر دو ہزار چوبیس (2024) وڑگ ہیں۔ ہر ایک ادھیائے (باب) میں کنی وڑگ ہیں اور ایک وڑگ (فصل، نوع، طبقہ) میں عام طور سے پانچ منتر ہوتے ہیں۔ دوسری صورت (विभाग) کے مطابق جس کی ترتیب و اشاعت زیادہ ہے مکمل ریگوید گرنٹھ میں ۱۰ منزل (मण्डली)، ۸۵ انوداک (अनुवाक) اور ہر ایک انوداک میں کنی سوکتوں (सूक्त) کا مجموعہ (संग्रह) ہے۔ سوکتوں کی کل تعداد ایک ہزر سترہ (१०७६) اور بال کھنے کے گیارہ سوکتوں کو ملا کر ایک ہزر اٹھ بیس (१०२८) ہے۔ سوکت میں ایک سے بیکر پی سی (85) تک اور عام طور سے دس (10) منتر ہوتے ہیں۔ مندروں کی تعداد دس ہزار چار سو بہتر (10472) اور شونک (शौनकेय) برشی کی فہرست کے مطابق (10928) ہے۔ حالانکہ ریگوید کے دسویں منزل کے ایک سو چوہدھویں سوکت کے آخری منتر میں اس امید کے مندروں کی تعداد پندرہ ہزار بیان کی گئی ہے۔

महम्मदा पञ्चदशान्युक्त्वा यावद् द्वावर्षाथः नो नार्तिन नत्।

منستروں کی تصنیف (محتا) چندوں میں ہے۔ یہ بھی چند ویدک ہیں اور غالباً ساٹھ (۱۰) قریب قریب ہیں۔ لیکن ان میں سے "گایتر، آرمیک، تریپ، انورپ،" خاص مشہور ہیں۔ باقی چند انہیں کی تقسیم در تقسیم ہے۔ منستروں کے تصنیف و تحقیق اور ترتیب کار (درا، رشی، رشی پوتر (پتر) رشک (کارپک) یا سوئمھو (مربھ) ہیں جنکی تعداد تین سو کے قریب ہے۔ لیکن ان رشیوں میں "گرمممد، विश्वामित्र، अत्रि भारद्वाज, विशाख, कण्व आर अंगारम" "कुह, शची, बोधा, लामाश, लोपामुद्रा, عورتیں بھی ہیں جیسے (दृष्टा) "تحقیق و ترتیب کار (درا) عورتیں بھی ہیں جیسے (दृष्टा) "विश्वामित्र" وغیرہ۔ ۲۳

رَویدے - منسبین و شارحین ( व्याख्याकार ) ( टीकाकार ) نے موضوع ( विभाग ) کے اعتبار سے رَویدے منتروں کی تین کانڈوں ( काण्ड ) میں تقسیم کی ہے۔ کرم ( कर्म ) اُپاسنا ( उपासना ) اور ج्ञान ( ज्ञान )۔ چاہے کسی بھی عنوان کے منتر ہوں زیادہ تر سبھی کو انھیں تینوں میں



سے کسی ایک کے تحت مانا گیا ہے۔ کرم کا ند کے منتروں کا تعلق میوں (यज्ञ) سے ہے اور انھیں کے مطابق انکی تشریح و توضیح کی گئی ہے۔ آپ سنا کا ند میں دیوتاؤں کی تعریف و توصیف اور اتجادوں کے منتر آتے ہیں اور سیان کا ند میں کائنات (सृष्टिक्रम) کا راز سے معمور بیان ہے۔ ۴۴

## یجر وید کے منتر وغیرہ کی تفصیل

ویدک ادب (शांख्य سंहिता) کی تعریف کے مطابق یجر وسمت (यज्ञ-समन्) اور اسکا براہمن رتنہ (ब्रह्मण-ग्रन्थ) دونوں وید کا باج تاج ہے۔ سمیت کی حیثیت سے بھی یجر وید کا لٹریچر، سادہ، کافی وسیع رہا ہے۔ دوسرے ویدوں کی طرح یجر وید کی جی بہت سی شاخیں تھیں لیکن ان میں سے رشن یجر وید (कृष्ण यजुर्वेद) اور شگل یجر وید (शुक्ल यजुर्वेद) کے نام سے دو قسم کے یجر وید ہی دور حاضر میں زیادہ مشہور ہیں۔ اور ان دونوں میں بیان کردہ موضوع سے اعتبار سے شگل یجر وید (शुक्ल यजुर्वेद) وابستہ حاصل ہے۔ اور اسی واصل یجر وید سمجھا جاتا ہے۔ ۴۵ شگل یجر وید وہ باج سمیت سمیت کے نام سے بھی پکارتے ہیں جس کی وہ شاخیں (शाख) ہیں (۱) کانوا (काण्व) (۲) مادھویندن (माध्यन्दिन) اسی طرح رشن یجر وید کی تین شاخیں ہیں۔ (۱) کسٹھل سمیت (कपिष्ठल) (۲) میتری سمیت (मित्राय-संहिता) (۳) تیتھی سمیت (तैत्थی-संहिता) (سंहिता)۔

ازمنہ قدیم میں انداز بیان مختلف ہونے کے باعث شاخوں کی تعداد ایک سو ایک تک پہنچ چکی تھی لیکن دور حاضر میں مذکور ہوا، پانچ شاخوں کا ہی وجود پایا جاتا ہے۔ ۴۶ یجر وید (यजुर्वेद) میں چالیس (۴۰) اہیائے (باب) اور تقریباً ۱۱۰۰ آیتیں ہیں۔ اس کا چالیسواں (۴۰) اہیائے کرم کا ند سے نہ ہو کر اپنشد کا ند (अपानशत-काण्ड) یا آتم بیان (आत्म-ज्ञान) یعنی روحانیت اور وحدانیت کے سلسلے میں ہے۔ ۴۷

شست پتھ براہمن رتنہ (शतपथ-ब्रह्मण-ग्रन्थ) (۱۴ ۹ ۵ ۳۶) کے مطابق آتمیہ پرا بھدھیہ (आदित्य-प्राभद्वय) یجر وید کے منتروں کا بیان، رشی یا کیہ و لکھے (यज्ञ-क-कर्म) نے

کیا اور یہی شکل (शुक्ल) یجروید کے نام سے متعارف ہوا۔ ۴۸

یجروید کا خاص موضوع (विषय) یگ دھوم ہی ہے اور آخر میں یگ کے ذریعہ ہی  
ایشوریا پر مانتا (ईश्वर या परमात्मा) کے درشن اور اعلیٰ روحانی مراتب (परमपद) کے حصول کا  
بھی وہ تذکرہ کرتا ہے۔ ۴۹

## سام وید کے منتر وغیرہ کی تفصیل

ویدوں کے تیسرے حصے کا نام سام وید (सामवेद) ہے۔ یگ (यज्ञ) کے مواقع پر جو منتر  
اور اشلوک گائے جاتے تھے انکو سام کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ سام وید، ویدوں کے عہد کے  
گیت و سٹیت کا بے مثال خزانہ ہے۔ سام وید کے حمد گیتوں کو چار حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔  
(۱) گراما گان (۲) آراण्याک گان (۳) اہنگان اور (۴) اڈھنگان۔ ۵۰ سام

وید کے تقریباً تمام منتر بڑ وید کے ہی ہیں علاوہ ۵۷ منتروں کے۔ ۵۱

پروفیسر جیندراسناٹک (प्रोफसर विजेन्द्र) لکھتے ہیں کہ:

”سام وید میں ادھیائے یا منڈل کے مقام پر پر پانٹھک (प्रपाठक) ہیں۔ سام وید  
سنھتا (सामवेद संहिता) کے نام سے جو نسخے آج موجود ہیں دو دو حصوں میں تقسیم ہیں۔ پہلے  
حصے کا نام پوروار چک (पूर्वाचिक) اور دوسرے کا نام اترار چک (उत्तराचिक) ہے۔ دونوں  
حصوں میں کل مدد کر منتروں کی تعداد ۱۸۱۰ ہے۔ جن میں سے ۲۶۱ منتروں کا دوبار ذکر ہوا ہے۔  
اس طرح انہیں کم کر دینے پر سام وید کے منتروں کی کل تعداد ۱۵۴۹ رہ جاتی ہے۔ ان ۱۵۴۹  
منتروں میں بھی صرف ۵۷ منتروں کو چھوڑ کر باقی سارے منتر بڑ وید کے آٹھویں اور نویں منڈل  
سے لیے گئے ہیں۔ اگر انکو بھی جدا کر دیا جائے تو سام وید چاروں ویدوں میں بہت ہی مختصر  
صورت میں رہ جاتا ہے۔ سام وید کے پوروار چک (पूर्वाचिक) میں کل چھ پر پانٹھک  
(प्रपाठक) ہیں جن میں دس دس منتروں کی دس دس (दशति) ہیں۔ کچھ دسٹیوں میں منتروں کی  
تعداد ۸ یا ۹ بھی ہے۔ اس طرح سارے پوروار چک میں ۵۸۵ منتر ہیں۔ اترار چک  
(उत्तराचिक) میں ۹ پر پانٹھک ہیں جن میں شروع کے پانچ دو نصف حصوں (अर्धभाग)

میں منقسم ہیں۔ باقی چار کے تین نصف (अर्ध) ہیں۔ کل ۱۹ پر پانچلوں میں ۲۲، اردھ (نصف)، ۱۱۹، کھنڈ اور ۴۰۰ سوکت ہیں۔ جن میں منتروں کی تعداد ۱۲۲۵ ہے۔ اس طرح دونوں آرچکوں (आचिक) کے منتروں کی تعداد ۱۸۱۰ ہے۔ سام وید کے ان اصل منتروں کو یونی (युनि) نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ ۵۲

یجروید کی طرح سام وید کی شاخاؤں (شاخ) کے تعلق سے بھی مختلف باتیں مشہور ہیں۔ پراشروں میں تو سام وید کی بنیاد شاخاؤں کا ذکر ہے۔ چلتی (चलित) نے بھی "सूक्तवन्मामवद" لکھ کر بنیاد شاخاؤں کی بات کی تصدیق کی ہے۔ لیکن اس وقت، سام وید کی صرف تین شاخاؤں کا ہی وجود ظاہر ہے۔ (۱) کوشم شاخا (२) رانامنیہ شاخا (۳) جیمینیہ شاخا۔

## اتھرو وید کے منتر وغیرہ کی تفصیل

اتھرو وید چاروں ویدوں میں چوتھا اور آخری وید ہے۔ اس وید کی تالیف ۲۰ کانڈوں (काण्ड) میں مکمل ہوئی ہے۔ جن میں کل ۳۰ سوکت اور ۵۹۷ منتروں کی تعداد ہے۔ ان میں سے تقریباً ۱۲۰ منتر ایسے ہیں جو رگ وید میں بھی اسی صورت میں پائے جاتے ہیں۔ بیسویں کانڈ کے ۱۳۳ سوکتوں میں سے ۱۲ کو چھوڑ کر باقی سب سوکت رگ وید کے سوویں منزل کے سوکتوں سے ملتے ہوئے ہیں۔ اتھرو وید کے پندرہ سولہا کانڈ جن میں ۲۷ سوکت ہیں اور تقریباً ۳۰ سوکت اور کچھ سوکت ایسے ہیں جنکی تالیف نثری (गद्यत्मक) ہے۔ اس طرح اتھرو وید کا تقریباً چھٹا حصہ "षष्ठांश" نثری "गद्यत्मक" ہے۔ ۵۳

اتھرو وید کے سوکتوں کی تالیف میں ایک بڑی ترتیب وار خاصیت پائی جاتی ہے وہ یہ کہ اسکے ایک ایک کانڈ میں جو سوکت جمع ہوئے ہیں انکی منتر تعداد اکثر ایک ہی ہے۔

موضوعات کی نظر سے اگر اتھرو وید کا جائزہ لیا جائے تو نتیجہ نکلتا ہے کہ اتھرو وید کے ۳۰ سوکتوں میں سے ۱۳۳ سوکت آیوروید (یونانی) ۲۱۵ سوکت راج دھرم (نظام حکومت) یا راشٹر دھرم (राष्ट्रधर्म)، ۷۵ سوکت سماجی نظام، ۸۳ سوکت روحانی تعلیم اور

۲۱۳ سوکت مختلف موضوعات سے متعلق ہیں۔ ۵۵

اتھروید کی شا کھاؤں کے بارے میں مہرشی پتلی (महर्षिपतंजलि) اپنے مہا بھیشے (महाभाष्य) عظیم تفسیر میں رقم طراز ہیں:

"भवद्या आथवणो वेदः"

یعنی اتھروید کی نوش کھائیں ہیں۔ لیکن اس وقت اسکی صرف شوٹک (शौनक) اور پہلا د (पैप्पलाद) نامی دو ہی شا کھائیں پائی جاتی ہیں۔ ۵۶

### براہمن گرنٹھ (ब्राह्मणग्रन्थ)

صرف وید ہی قدیم ہندو دھرم کے بنیادی و مستند گرنٹھ و ماخذ ہیں یہ حقیقت اُرتفق حدیہ ہوتی تو پھر مزید کسی دیگر دھرم گرنٹھ کے بارے میں خامہ فرسائی نہ یعنی وہ بے سود تھی۔ لیکن ہندو دھرم کی جملہ کتب و گرنٹھ اپنی اپنی مختلف حیثیتوں و نوعیتوں کے اعتبار سے مقدس و اہم سمجھی جاتی ہیں اس لیے ضروری ہے کہ جملہ گرنٹھوں کا اجمالی طور پر ایک تعارفی خاکہ پیش کیا جائے۔ اسی ضرورت کے پیش نظر باقی دھرم گرنٹھوں کا مختصر تعارف یہاں ہم بیان کر رہے ہیں تاکہ انکی اہمیت و حیثیت ظاہر و آشکارہ ہو جائے۔

ہندو دھرم گرنٹھوں میں ویدوں کے بعد براہمن گرنٹھ (ब्राह्मणग्रन्थ) کا سب سے اہم مقام ہے۔ ایک طرح سے یہ گرنٹھ بھی ویدوں کا ہی ایک حصہ ہیں۔ کیونکہ چاروں ویدوں میں سے ہر ایک وید کا اپنا ایک علیحدہ علیحدہ براہمن گرنٹھ ہے۔ وید اور براہمن گرنٹھ دونوں کا مشترک نام شروتی (श्रुति) ہے۔ دراصل ویدوں کے خاص دو حصے ہیں (۱) سنہتہ و منتر (महिता व मन्त्र) (۲) براہمن (ब्राह्मण)۔ منتر و سنہتہ کو وید کہتے ہیں اور براہمن گرنٹھوں کی تین قسمیں ہیں (۲) براہمن (۲) آرنیک (आरण्यक) اور اپنشد (उपनिषद)۔ ۵۷

ویدوں کا مکمل تعلق چونکہ یوں (यज्ञ) سے تھا۔ ہذا یگوں کے اصول و قواعد لکھے جانے لگے۔ اس طرح ایک نیا سڑیچر (साहित्य) پیدا ہوا جسکا نام براہمن رائج ہوا۔ آریوں (आर्य) کا مخصوص مذہبی عمل (प्रधान धार्मिक कृत्य) یگ تھا، یگ کے اصول و قوانین سمجھانے اور ان کے



انفقد دو عالم کرنے کے لیے براہمن گرنتھ بنے۔ یہ میں ہر ایک وید کے ستر پڑھتے جاتے تھے اس لیے ایک کی ویدی کے پاس ہر ایک وید کے ماہر وراہمن (वराहमान) ہوتے تھے۔ یہ کے بارے میں کس ویدی کہاں کیا اہمیت و افادیت ہے اس کو لکھنے کے لیے یہ وید کے جدا جدا براہمن (ब्राह्मण) ادجوں میں آئے۔ براہمن خاص طور سے نرم ہانڈ (रमहान्ड) کی مذاہن میں ورسوم کے گرنتھ ہیں اور خیال رہے کہ ویدک عہد میں نرم (रम) کا مطلب یہ تھا کہ تسمیر یا جاتا تھا۔ ۵۸

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ نظم میں لکھے گئے ویدی اب (अब) ورنہیں پائے جاتے کہتے ہیں اور ویدوں کے بعد نثر (गद्य) میں لکھے گئے ویدی اب و براہمن گرنتھ کہتے ہیں۔ ان میں یک اور قربانی کی اہمیت اور ضرورت پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ نیز ویدک احکام و قوانین کی بھی تشریح و توضیح بیان کی گئی ہے۔

ڈاکٹر سریندر ناتھ شاستری لکھتے ہیں:

"مستندوں کا صحیح معنی و مفہوم جاننے کے لیے براہمنوں کے تشریحی بیان پیش ہوئے ہیں۔ براہمن گرنتھ نثر میں کا صحیح استعمال بناتے ہیں۔ دھرم آچاریوں (धर्मआचार्यों) نے براہمن لفظ کے بارے میں کہا کہ "ब्राह्मण ब्रह्मनाम्मानि आख्यानानि ब्रह्मणानि" "وید کے معنی، مفہوم کی تفسیر و توضیح کرنے والے براہمن گرنتھ ہیں۔ ۵۹

## براہمن گرنتھوں کی تالیف و ترتیب، موضوع اور تعداد

چاروں ویدوں کے تحت جو مختلف براہمن (ब्राह्मण) پائے جاتے ہیں ان کی تعداد تقریباً ۱۶ ہے۔ رگ ویدی براہمن (ऋग्वेदाय) دو پائے جاتے ہیں (۱) ایہی براہمن (ऐतरेय ब्राह्मण) (۲) کوشیک براہمن (काशीका ब्राह्मण)۔ ایہی براہمن میں آٹھ ویدیکاں ہیں (अष्टवक्त्र) جن میں ۵-۵ ادھیائے ہیں۔ اس طرح یہ گرنتھ چاروں ادھیائے کا ہے۔ اس براہمن کا تخلیق کار (प्रवक्ता) مہید اس ایہی (महामय ऐतरेय) ہے۔ یہ گرنتھ مہیش (शिव महाशिव) کے نزدیک یہ گرنتھ دوسرے گرنتھوں کے مقابل قدیم ہے۔ ۱۶ اس گرنتھ میں مختلف قسم کے ویدک عہد کے



راجاؤں کے حالات و کوائف اور تاج پوشی کا بالتفصیل بیان ہے۔ ۶۱۔

کوشیتکی براہمن (کوشیتکی) کا دوسرا نام شاکھاین (شاخایان) بھی ہے جیسا کہ مہاتے "مہاٹھ" نے کہا ہے "مہاٹھ شاکھاین چ شاخا شاکھاینو مہا" کوشیتکی براہمن میں کوشیتک (کوشیتک) اور پنگے (پنگے) رشیوں کا نظریہ خاص طور سے موجود ہے۔ اس میں دوسرے جنم (پونر جنم) کے اصول و رہنمائی پائی جاتی ہے۔ اس کے مؤلف (پروکتا) کا حالانکہ صحیح علم نہیں ہے لیکن اس کی روایات سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ اسکی تخلیق کوشیتک یا شاکھاین نے کی تھی۔ ۶۲۔ اس میں ۳۰ ادھیائے اور کل ۲۲ رکھنڈ (खण्ड) ہیں۔ ۶۳۔

### یجر ویدی براہمن (यजुर्वेदी ब्राह्मण)

یجر ویدی براہمن گرنٹھ میں شت پتھ براہمن (शतपथ ब्राह्मण) کو اولیت حاصل ہے۔ اور اسکی اہمیت بھی سب سے زیادہ ہے۔ یہ مادھیندی (माध्यन्दिनी) شاکھا کا گرنٹھ ہے۔ اس میں چودہ ۱۴ کانڈ اور کل ادھیائے کی تعداد سو (۱۰۰) ہے۔ روح کا وجود، روحانیت (मुक्ति) اور بہت سی راز و اسرار سے معمور تعلیمات جیسے نجات (मोक्ष)، کامیابی (मोक्ष) کی ہدایات اور تاریخ کے قارئین کے لیے ہندوستان کی کئی حکومتوں، راجاؤں اور رشیوں کا تذکرہ صحیح صحیح پایا جاتا ہے۔ ۶۴۔

کرشن یجر وید (कृष्ण यजुर्वेद) کے براہمن کا نام تیرے (तेजोय) ہے یہ تیرے سنھتا کا ضمیر (परिशिष्ट) ہے اور اسمیں اشومیکھ گیوں (अवशमेघयज्ञ) تک کا بیان ہے۔ ۶۵۔

### سام ویدی براہمن (सामवेदी ब्राह्मण)

سام وید کے تین براہمن ہیں (۱) تانڈو براہمن (तांडव ब्राह्मण) (۲) شڈوش براہمن (षड्विंश ब्राह्मण) اور (۳) جیمنی براہمن (जैमिनी ब्राह्मण)۔ ۶۶۔

مذکورہ تینوں براہمنوں میں تانڈو براہمن خاص ہے۔ اس میں خاص طور سے سوم گیوں (सामयज्ञा) کا ہی بیان ہے۔ شڈوش براہمن میں صبح اور شام (सांय:- प्रातः) کی پوجا و مذہبی



طور پر یگوں ( यज्ञ ) کا تذکرہ اور ویدوں سے منترؤں کی تفسیر و تشریح ہے جبکہ آرنیک گرنٹھوں ( आरण्यक ग्रन्थ ) میں یگوں سے زیادہ انکے روحانی و باطنی پہلوؤں کی چرچا ہے اور خاص طور سے انکی روحانی و باطنی تعلیمات ( आत्मविद्या ) پر غور و خواص کیا گیا ہے۔ سنسکرت زبان میں " अरण्य " کے معنی جنگل کے ہیں چوں کہ رشیوں ( ऋषि ) نے جنگلوں میں رہ کر کافی غور و فکر کے بعد ان گرنٹھوں کی تالیف کی لہذا ان گرنٹھوں کا نام ہی آرنیک ( आरण्यक ) یعنی جنگل والے گرنٹھ پڑ گیا۔

مشہور قومی شاعر و مفکر رام دھاری سنگھ دت ( रामधारी सिंह दिनकर ) لکھتے ہیں:

”جب ویدوں کا کرم کا نڈ ( कर्मकाण्ड ) بہت بڑھ گیا، تب اسکی زیادتی کے خلاف یہ جستجو ہوئی کہ سچ دھرم کیا ہے؟ یگوں میں جانوروں کی بی ( पशु हिम्मा ) کرنا اور یہ ماننا کہ مرنے کے بعد بھی انسان کو وہی آرام میسر ہوتا ہے جو حیات ظاہری میں حاصل ہیں۔ اس اصول ( सिद्धान्त ) میں رشیوں کو کثافت محسوس ہونے لگی اور وہ کسی ایسے لطیف ( सूक्ष्म ) دھرم کی کھوج کرنے لگے جس میں میت و مشرت نہیں ترک دنیا ( वेगव्य ) کی اہمیت ہو۔ اس غور و فکر سے پھر ایک نیا ادب ( वाङ्मय ) وجود میں آیا جسکو آرنیک یا اپنشد ( आरण्यक या उपनिषद् ) کہتے ہیں۔ ۷۲

آرنیکوں کی وجہ تخلیق کے تعلق سے ڈاکٹر سوریت کانت ( डॉ. सूर्य कान्त ) لکھتے ہیں:

”سنہتوں اور براہمنوں کی مانند آرنیک بھی کرم کا نڈ ( कर्म काण्ड ) سے وابستہ ہیں۔ لیکن ان میں کرم کا نڈ کے ساتھ ساتھ سنیان کا نڈ ( ज्ञान काण्ड ) کا آغاز ہوا۔ اور اسکے ساتھ ساتھ ترک ( त्याग ) بندگی ( भक्ति ) اور یوگ وغیرہ کی روایات بھی آگے بڑھنے لگیں۔ آرنیکوں ( आरण्यक ) میں پہونچ کر محققین کو اپنے فعل و عمل کا سرچشمہ عم میں ابھر کر غور و فکر میں چمکتا نظر آیا اور اس انکشاف کے ہوتے ہی انکی عقیدت کشیف عمل سے جدا ہو کر لطیف عم ( सूक्ष्म ज्ञान ) پر برقرار ہو گئی۔ ۷۳

## آرنیک کی تعداد ( आरण्यक संख्या )

اہم آرنیک گرنٹھ پانچ ہیں (۱) ایتراے ( ऐतरेय ) (۲) شانکھین ( शान्खायन )

(۳) برہدارنیک ( ब्रह्दारण्यक ) (۴) تیتراے ( तैत्तिरीय ) (۵) تولکار ( त्वलकार ) ۷۴

مذکورہ آرتھیوں کے حدود و تسلی ( ५१५-५४१ ) یعنی ( ५१५-५४१ ) مہا پرانی ( ५१५-५४१ ) مہا پرانی اپنشد  
 ५१५-५४१ مہا پرانی ( ५१५-५४१ ) مہا پرانی ( ५१५-५४१ ) مہا پرانی ( ५१५-५४१ ) مہا پرانی ( ५१५-५४१ )

## آرنیک کا عہد ( آरण्यک کا کال )

آرنیک براہمن رنٹھوں کے بعد وجود میں آئے اور آرنیک رنٹھوں کے بعد اپنشدوں کی  
 تخلیق ہوئی۔ لہذا براہمن رنٹھ اور اپنشدوں کے درمیان کا زمانہ ہم آرنیکوں ( ५१५-५४१ ) کا عہد  
 تصنیف قرار دے سکتے ہیں۔ ( یعنی )

## اپنشد گرنٹھ ( उपनिषद् ग्रन्थ )

اپنشد ( उपनिषद् ) آرنیکوں ( ५१५-५४१ ) کے بعد گرنٹھ ہیں۔ اسی وجہ سے  
 اپنشدوں کو یدانت بھی کہتے ہیں کہ ان کا وجود یدانت ( ५१५-५४१ ) یعنی آخری حصے میں پایا جاتا  
 ہے۔ انکی زبان دنیا کی تہذیب و تمدن سے متعلق جیتی ہے اور ان میں یدک فکر ( ५१५-५४१ )  
 کا عروج پایا جاتا ہے۔ دراصل اپنشد ہندوستانی فلسفہ ( ५१५-५४१ ) کی بنیاد ہیں جن کو  
 ویدوں کا خلاصہ حاصل بھی سمجھا جاتا ہے۔ ہندوستانی روحانی و خدائی علم اور مذہبی اصولوں  
 کے سرچشمہ ہونے کا شرف انھیں اپنشدوں کو حاصل ہے۔ ویدوں و حرم کے روحانی و باطنی علوم و  
 استیکام بخشنے والے یہی اپنشد تسلیم کئے گئے ہیں۔ ہندوستانی متشتین کے تار برہم سوتر ( ५१५-५४१ )  
 وغیرہ کا خد بھی انھیں اپنشدوں کو مانتے ہیں۔

مختصر یہ کہ اپنشد ایسے گرنٹھ ہیں کہ جن پر بھارت کے ہندو اہل علم و دانش کو بڑا ناز ہے۔  
 پنڈت سندرا لال بکھتے ہیں:

”اپنشدوں کو دنیا کی اونچی سے اونچی کتاب میں ایک اونچی جگہ حاصل ہے۔ ہزاروں  
 پڑھے لکھے ہندو ایسے ہیں جن سے کسی بہت بڑے طوفان یا جھونپوں کے وقت اگر معبود کی بات  
 کہ تم اپنے جملہ رنٹھوں میں سے کون خاص انمول رنٹھوں کو آگ دینا ہے یہ سب سے زیادہ  
 بچا کر رکھنا چاہتے ہو تو وہ کہیں گے، ”اپنشد“۔ ۶۷



## اُپنشد کا لغوی و اصطلاحی مطلب

اُپنشد (उपनिषद्) لفظ مرکب ہے جو آپ 'उप' اور 'नि' 'सद' مصدر (सद्-धातु) سے پہلے لگانے سے وجود میں آیا ہے۔ آپ "उप" کا معنی قریب و نزدیک اور 'नि' کا معنی (सम्पूर्णता) مکمل ہے اور 'सद्' (دهاتو) مصدر کے تین معانی ہیں (۱) کمزور (शिक्षित) کرنا (۲) حاصل (प्राप्त) کرنا (۳) ختم (नष्ट) کرنا۔ اس طرح تینوں معانی کی رو سے اُپنشد کا معنی ہے وہ تعظیم جو دنیا کے بندھنوں کو مکمل طور سے کمزور کر دیتی ہے۔ یا جو شائر کو لازمی طور پر روحانیت سے ملا دیتی ہے یا جو جہالت (अज्ञानता) کا مکمل طریقے پر خاتمہ کرتی ہے۔ ۷۔

بعض اہم علم نے آپ उप का معنی نزدیک اور 'नि' का معنی نیچے اور 'सद्' का معنی بیٹھنا اور ملنا بھی لیے ہیں۔ اس صورت میں معنی ہوں گے شائر کا استاد کے پاس حصول علم کے لئے نیچے بیٹھنا یا وہ علم جو خدا سے مل دیتا ہے۔ ۸۔

"سفرت بندی شد کوش" نامی لغت کے اعتبار سے "اُپنشد" کا فطری معنی ہے "پر اسرار علم و معنی یا راز سے معمور اصول۔ اور اصطلاحی تعریف ہے برہمن رتھوں کے ساتھ منسلک کچھ پر اسرار تصنیفات جن کا خاص مقصد ویدوں کے باریک و گہرے مفہیم کی ترجمانی کرنا ہے۔ ۹۔

'आदि शंकराचार्य' کے نزدیک اُپنشد کا معنی برہم ودھیا (ब्रह्म विद्या) یعنی ہم روحانیت و معرفت ہے۔ جو اس کے طلب کرنے والے کو مائیک حقیقی سے ملا دیتی ہے۔ ۱۰۔ اور اس سلسلے میں بعض ہندو مفسرین کا یہ نظریہ ہے کہ "اُپنشد اس علم کا مجموعہ ہیں جو دھرم رتھوں اور صوتی سنتوں کی صحبت میں بیٹھ کر حاصل کیا جاتا تھا، جو راز ہائے سرستہ و مخفی علوم کا گنجینہ ہوتا تھا۔ ۱۱۔

## اُپنشد کی تعلیم و موضوع

اُپنشد (उपनिषद्) کا خاص موضوع ہم روحانی یا خدائی علم (आत्मविद्या) ہے جس میں بنیادی طور پر مسند توحید (एकेश्वरवाद) کو سمجھانے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس کے علاوہ عبادت



उपमाना पूजा (یعنی خدا کے واحد کا قرب حاصل کرنے کے واسطے اور مراقبہ اور یا ضرت اور ترنہ دنیا (सन्ध्याम) مختلف اخلاقی تعلیمات اور انہم سمجھانے کے لیے امثال و کہانیوں کا ذکر ہے۔  
 اپنشدوں کی تعلیم کا خاص محور یہ ہے کہ کائنات کی جملہ اشیاء میں دراصل ایک ہی خدا ہے واحد (एक ईश्वर) کی ذات پاک کی جلوہ نمائی ہے۔ بقول خواجہ میر درد:

جگ میں آکر ادھر ادھر دیکھا

تو ہی آیا نظر جدمر دیکھا

اپنشدوں میں بھلائی، برائی، نیکی، بدی، ثواب اور عذاب کے اسی اصولوں اور بند و دھرم کے فلسفہ عمیق، روح اور حیات کے باریک میں حقائق کا تذکرہ ہے۔ اسے ساتھ ہی اپنشدوں میں صاف طور سے یوں اور نرم کائناتوں (कर्म कान्ठ) کی مذمت کی گئی ہے اور ایک ایشور کا عقیدہ تسلیم کیا گیا ہے اور اس جو جسم، جسمانیات، زمان و زمانیات کی قیود سے بالاتر اور لا مثالی بتایا گیا ہے۔ ۵۲

اپنشد چونکہ ویدوں کا آخری حصہ ہیں ہذا سوچ اور فکر کے اعتبار سے ویدوں کا سہارا حسن اسکی تمام خوبصورتی ان میں سمٹ آئی ہے۔ یہ ویدوں کی سوچ کا عروج ہے۔ یہ ویدوں کی فہمی زندگی اور روح ہے۔ ایک خالق ایک خدا و اپنشدوں میں مختلف انداز سے سمجھایا گیا ہے۔ ہمیں اس کو برہما کے نام سے یاد کیا گیا ہے تو کہیں آتما (روح) وغیرہ کے ذریعہ اس کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ ۵۳  
 ویدوں کے بعد ویدوں سے متعلق تین قسم کے گرنتھ وجود میں آئے (۱) براہمن گرنتھ (۲) آرنیک گرنتھ (۳) اپنشد گرنتھ۔ براہمن گرنتھ ان لوگوں کے لیے ہیں جو خالق کی مافی زندگی بسر کریں۔ آرنیک ان کے لیے وجود میں آئے جو جنگلوں میں رہ کر بود و باش اختیار کریں اور اپنشد ان حضرات کے لیے ہیں جو ترک دنیا (सन्ध्याम) کے ساتھ زندگی کا سفر شروع کریں۔ بس میں انسان مراقبہ و تصور کے ذریعے معرفت خداوندی (इश्वरावलोकन) حاصل کرتا ہے۔ ۵۴

## اپنشد کی تعداد

اپنشدوں کی صحیح تعداد یہ ہے اس سلسلے میں بند و دھرم کے محققین میں کافی اختلاف ہے

پائے جاتے ہیں۔ عظیم سنسکرت اسکالر وامن شوارام آپٹے (वामन शिवा राम आप्टे) نے "مکتیوپانیپد" کے حوالہ سے اپنشدوں کی تعداد ۱۰۸ بتائی ہے۔ ۸۵ ان کے علاوہ ہندو دھرم کے اور بھی اکثر ماہرین نے ۱۰۸ اپنشد کی روایت کو صحیح تسلیم کیا ہے۔ ۸۶ مذکورہ اپنشدوں میں ۱۰ اپنشد رگ وید ۱۹ ریشک یج وید (शुक्ल यजुर्वेद) ۳۲ کرشن یج وید ۱۶ سام وید اور ۳۱ اتھر وید سے متعلق مانے جاتے ہیں۔ ۸۷

۱۰۸ اپنشدوں کے علاوہ "اپنشد سنگرہ" (उपनिषद संग्रह) میں ۱۸۸، اپنشد واکیہ مہاکوش (उपनिषद वाक्यकोष) میں ۲۲۳، ویدک چنتن کے کپتے آیام (वैदिक चिन्तन के कपते आयाम) میں ۲۰۰، اور گیتا پریس گھورکھپور سے شائع شدہ ہندی ماہنامہ کلین نمبر (कल्याण विशाखाक) میں ۲۲۰ اپنشدوں کی فہرست دی گئی ہے۔ ۹۰

مختصر یہ کہ اپنشدوں کی تعداد سے متعلق بہت سے اعداد و شمار پائے جاتے ہیں لیکن ہندو علماء و محققین سارے اپنشدوں کو برابر کی اہمیت نہیں دیتے۔ تاریخی اعتبار سے وہ ہی اپنشد خاص اہمیت کے حامل سمجھے جاتے ہیں جن کی تخلیق گوتم بدھ سے پہلے ہو چکی ہے۔ خاص طور پر وہ اپنشد کہ شری رامانج چاریہ (श्री रामानुजचार्य) اور اکثر ہندو ماہرین نے جنکا تذکرہ کیا ہے اور شکر آچاریہ (शकराचार्य) نے جنگی غیرو شرع کی ہے مثلاً:

- (۱) ایشا اپننپد (2) کنن اپننپد (3) کنن اپننپد (4) پرسن اپننپد  
(5) موندک اپننپد (6) مانڈوکھ اپننپد (7) تئووی اپننپد (8) ائنری اپننپد  
(9) لاندوگ اپننپد (10) بھدارنپک اپننپد (11) نریمہ پور تاپننپد  
اپننپد 91

شکر آچاریہ نے پانچ، چھ دیگر اپنشدوں کا اور ذکر کیا ہے۔ شکر آچاریہ کی ذکر کردہ فہرست کے علاوہ حسب ذیل اپنشدوں کے نام اور پائے جاتے ہیں۔

- (1) شوتاسوتنر اپننپد (2) امنا بھندو اپننپد (3) انندو اپننپد (4)  
مہانارنپنپد (5) مینا پنی اپننپد (6) اکتا پنی اپننپد

اپنشدوں کی اس بہم وغیرہ معین تعداد سے متاثر ہو کر ہی شاید پنڈت جواہر لال نہرو نے لکھا ہے:  
"اپنشدوں میں بہت سے ابہامات ہیں اور (اسی وجہ سے) انکی بہت سی تفاسیر کی گئی ہیں۔ ۹۲

## اپنشدوں کا عہد (उपनिषद् काल)

اپنشد گرنھوں کی تعداد اسی طرح اگلے عہد تصنیف میں بھی مختلف فیہ اقوال پائے جاتے ہیں۔ "ویدا اور اپنشد کے محقق ڈاکٹر شکیل الرحمن لکھتے ہیں:

"ویدوں کے زمانے سے بدھ ازم کے عروج سے زمانے تک یعنی چھٹی صدی قبل مسیح قدیم اپنشدوں کی تخلیق کا زمانہ ایک ہزار سال قبل مسیح سے تین سو سال قبل مسیح کا زمانہ کہا جاتا ہے۔ ۹۳ اسی طرح سینیٹہ سونڈرس (कनय माण्डव) کا قول ہے کہ "اپنشدوں کی تخلیق ۹۰۰ قبل مسیح سے ۷۰۰ قبل مسیح تک ہوئی ہے۔ ۹۴

جملہ ماہرین و محققین کے اقوال پر غور و فکر۔ بعد میں اس نتیجے پر پہنچے ہیں۔ "اپنشدوں کا عہد تصنیف ۱۰۰۰ قبل مسیح سے ۶۰۰ قبل مسیح تک مانا جاسکتا ہے۔ یعنی تقریباً ۶۰۰ قبل مسیح اپنشدوں کی تخلیق ہوئی ہے۔ ۹۵

## پران (पुराण)

ہندوستانی دھرم گرنھوں میں ویدا اور ویدانت کے بعد "پران" (पुराण) ہندوئوں سے مشہور اور مقدس گرنھ ہیں۔ ہندو عقیدے کے مطابق وید کو کلام الہی (ईश्वरवाणी) مانا جاتا ہے اور پرانوں، اپنشدوں کو ویدوں کی تشریح و توضیح سمجھا جاتا ہے۔ خدا صہ یہ کہ ویدوں کے علاوہ دھرم سے کبھی دھرم گرنھوں کے الفاظ و جملے بلا واسطہ ایشور (ईश्वर) سے متعلق نہیں ہیں بلکہ ان کے صرف معانی و مطالب ایشور (ईश्वर) کی جانب سے مانے جاتے ہیں۔ ان گرنھوں کے غنوں میں اس طرح تبدیلی واقع ہو کہ معنی و مفہوم نہ بدلے تو کوئی اعتراض والی بات نہیں۔

دور حاضر کا ہندو دھرم وید، اپنشد اور دھرم سوتروں کا دھرم نہیں ہے بلکہ موجودہ ہندو دھرم کی بنیاد پرانندوں کی کہانیاں اور دیوی دیوتاؤں کے عجیب و غریب کارنامے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ پران ہی موجودہ ہندو دھرم کی جان ہیں اگر پرانندوں کو نکال دیا جائے تو ہندو مذہب کچھ بھی نہیں رہ جاتا ہے۔

## پران کا معنی و مفہوم

پران (पुराण) کا لغوی معنی پرانا (پراचीन) ہے۔ قدیم یا پرانی تاریخ یا بیان کو ہی پران کہا جاتا ہے۔ اور اصطلاحی معنی بھری وامن شو ارام آپٹے نے اس طرح بیان کیا ہے کہ: ”کچھ مشہور مذہبی کتب جو تعداد میں ۱۸ ہیں اور ویاس جی (व्यास जी) کے ذریعہ تالیف کردہ مانی جاتی ہیں اور جو قدیم ہندو مذہبی کہانیوں کے مجموعوں (कथा संग्रह) کا خزانہ ہیں۔ ۹۶۔

## پرانوں کے موضوعات (विषय)

امرکوش لغت (अमरकाष) کے مطابق پرانوں میں پانچ موضوعات کا ذکر کیا گیا ہے اور اسی وجہ سے انکو پانچ کچھن (पञ्चलक्षण) بھی کہا جاتا ہے۔ ۹۷۔ پرانوں میں بیان کردہ پانچ موضوعات حسب ذیل ہیں۔

(۱) سرگ (सर्ग) یعنی دنیا کی تخلیق (۲) پرتی سرگ (प्रति सर्ग) یعنی قیامت (प्रलय) کے بعد دنیا کی از سر نو تخلیق (۳) بئش (वंश) یعنی رشیوں اور دیوتاؤں کا حال و نسل نامہ (४) منونتر (मन्वन्तर) یعنی عہد عظیم (महायुग) (۵) ونشانوچرت (वंशानुचरित) یعنی قدیم راج گھرانوں (राजकुल) کی تاریخ۔ ۹۸۔

مذکورہ بالا موضوعات کے علاوہ پرانوں میں رشیوں اور دیوتاؤں کی عجیب و غریب سوانح حیات اور واقعات، عقل سے ماوراء حیرت انگیز افسانوی خیالات، مضحکہ خیز حکایات اور کہیں کہیں مذہبی احکام و اخلاقی تعلیمات کا بھی تذکرہ ہے۔ ۹۹۔

## پرانوں کی تعداد (पुराण संख्या)

مشہور پرانوں کی تعداد ۱۸ ہے جنکی تفصیل حسب ذیل ہے:

(۱) مہاتسای پوراण (२) भारव.ण्डेयपुराण (३) भविष्यपुराण (४) भागवतपुराण

(५) ब्रह्माण्डपुराण (६) ब्रह्मवैवर्तपुराण (७) ब्रह्मपुराण (८) वामनपुराण (९) वाराहपुराण



(10) विष्णुपुराण (11) नागपुराण (12) अग्निपुराण (13) नारदपुराण (14) पद्मपुराण  
(15) त्रिगपुराण (16) गुणपुराण (17) कूर्मपुराण (18) स्कन्दपुराण 100

عام طور سے ۱۸ پران ہی تسلیم کئے جاتے ہیں لیکن برہمانند (ब्रह्मानन्द) پران سے مطابق تو شروع میں پران بھی وید کے مثل ایک ہی تھے جسکو ویدوں کے بعد ویاس جی نے ترتیب دیا تھا۔ اس ایک پران سے ویاس جی کے شاگردوں نے چار پران بنالئے اور اس سے بعد ان کی تعداد ۱۸ اور پھر ۲۶ اور ۳۶ سے بڑھکر انکی تعداد ۵۴ اور پھر ۶۰ تک جا پہونچی۔ ابتدا میں ان کے کل اشلوکوں (श्लोक) کی تعداد قریب قریب چار ہزار تھی لیکن اب دس لاکھ سے بھی تجاوز کر چکی ہے۔ ۱۰۱

پرانوں کے تعلق سے سب سے افسوس ناک بات یہ ہے کہ ہمد پران اپنی موجودہ شکل و صورت میں ایک دوسرے سے متضاد ہیں یہاں تک کہ کسی پران کے ۱۰۱ نسخے بھی آپس میں میل نہیں کھاتے۔ ۱۰۲

سندھ پران (सुगम पुराण) اور کلکی پران کا شمار بھی پرانوں میں کیا جاتا ہے۔ پرانوں کے سلسلے میں ہزار نامی عالم (विद्वान) نے سو (۱۰۰) نائب پرانوں (उपपुराण) کی بھی فہرست پیش کی ہے۔ ۱۰۳ پرانوں کے تعلق سے یہ بات بھی بند و دھرم گرنہوں میں جی جی ہے کہ اس میں حذف و اضافہ کی کوئی صورت نہیں ہے کیوں کہ بھاگوت پران سے ایک باب (अध्याय) میں ۱۸ پرانوں کے اشلوکوں کی تعداد درج ہے جس کے سبب ایک بھی اشلوک بڑھانے یا گھٹانے کی کسی کو جرأت ہی نہیں ہو سکتی۔ ۱۰۴

### پرانوں کا عہد تصنیف (पुराण काल)

پرانوں کے زمانہ تصنیف کے متعلق بند و دھرمین کے درمیان کئی اختلافات پائے جاتے ہیں۔ پرانوں کا عہد (काल) ڈبلیو۔ ایل۔ لانگر کے مطابق حضرت مہرے کے ۴۰۰ سال بعد کا ہے۔ ڈاکٹر وید پرکاش اپادھیائے (अपद पकाश उपाध्याय) کہتے ہیں کہ پرانوں کی زبان پاڑنی ۲۵۰۲ (पाणिनी) سے ۱۵۶۳ قبل مسیح کے درمیان میں ثابت ہوتی ہے۔ ۱۰۵



لکھتے ہیں کہ سبھی اہل علم (विद्वान) کے نظریات مشکوک ہیں کیونکہ ان سبھی ماہرین نے پرانوں کے عہد کے تعین کے سلسلے میں خود ”شاید“ اور ”ممکن ہے“ یا سوالیہ نشانات؟ کا استعمال کیا ہے۔ ۱۰۵  
اس سلسلے میں مشہور ہندو مؤرخ کرشن چندر شریو استو کی رائے زیادہ اہم معلوم ہوتی ہے وہ لکھتے ہیں:

पुराण प्राचीन काल से लेकर गुप्त काल के इतिहास में सर्वाधिक अनेक महत्वपूर्ण घटनाओं का परिचय कराने हैं। छठी शताब्दी ई. पूर्व के पहल के प्राचीन भारतीय इतिहास के पुनः निर्माण (तعمیر نو) के लिए तो पुराण ही एक मात्र स्रोत हैं। 106 (سرچشمہ)

### پرانوں کے تخلیق کار (پوراہوں کے رچایا)

پرانوں کے مصنف مرتب ہومہ ث (लोमहर्ष) یا انکے فرزند اؤگر شر (उग्रश्रवा) اور وید ویاس (वेदव्यास) جن غیر مختلف رشی و مہنی مانے جاتے ہیں۔ ۱۰۷

### اسمرتی گرنہ (سمرتیاں)

قدیم ہندو مذہبی احکام، قوانین کے اعتبار سے اسمرتیوں کو سب سے زیادہ مستند اور بنیادی حیثیت حاصل ہے۔ اسمرتیوں میں درج اصول و قوانین ویدی تعلیمات کے عین موافق ہیں۔ منو اسمرتی میں خود منو مہاراج نے چند مقامات پر اس کا اظہار کیا ہے۔ نیز منو کے نزدیک اسمرتی اور دھرم شاستر کا ایک ہی معنی ہے۔ ۱۰۸

श्रुतिस्मृत्युदितं सम्यदिनवद्धं स्वयं कर्मम्।

धर्ममूलं निषेवेन सदाचारम तद्धित॥ 109

(شریوتی) اور اسمرتی میں بیان کئے ہوئے اخلاق (سداچار) جو اپنے کرم (کرم) میں مکمل طور سے ملے ہوئے ہیں اور جو دھرم کی اصل ہیں، بنا کا ملی کئے انکا پالن کرنا چاہئے۔

(شری ویدو کہتے ہیں اور اسمرتی دھرم شاستہ کا نام ہے ان دونوں کے متعلق کسی طرح کی جھگڑ نہیں کرنا چاہیے یونکہ یہی دھرم کا خزانہ ہے۔)

کہا جاتا ہے کہ اسمرتیوں کی صورت میں ہندو مذہبی کتابوں کی تدوین و ترتیب رشیوں اور مہینوں نے ویدوں پر بڑے غور و خوض کے بعد کی تھی۔ یہ اسمرتیاں سماجی، مذہبی، معاشی اور سیاسی احکام کے تفصیلی نظام کا مجموعہ ہیں خاص طور سے منو اسمرتی کہ یہ آزادی سے قبل کا ہندوؤں کا مذہبی آئین و دستور ہے۔ جس میں دھرم، سماج، معاشیات، اقتصادیات، حدود و تقریرات، معاملات اور سیاست کے بہت سے اصول و قوانین بیان کئے گئے ہیں۔ کبھی اسمرتیاں عام طور سے تین حصوں میں منقسم ہوتی ہیں۔ پہلا حصہ اخلاقیات اور معاملات سے متعلق ہوتا ہے۔ دوسرا حصہ سماجی زندگی اور جرم و سزا سے متعلق قوانین پر مشتمل ہوتا ہے اور تیسرا حصہ سناہوں کے کفر و اور سناہوں سے متعلق ہوتا ہے۔ اسمرتیوں کے بیان کردہ احکام و قوانین میں کہیں کہیں کافی حد تک تضاد بھی پایا جاتا ہے۔

ہندو دھرم کی دراصل انہیں اسمرتیوں میں وضاحت ہے، اور اب تک ہندو قوم کے افراد اکثر و بیشتر انہیں کے مطابق اپنی معاشی، سماجی، مذہبی و انفرادی زندگی گزارتے رہے ہیں کیونکہ انہیں پرانگی حکومت و سیاست کا دستور اور خانگی و سماجی اور مذہبی قوانین کی اساس قائم ہے۔ یوں تو کبھی اسمرتیاں اپنا ایک ممتاز مقام رکھتی ہیں لیکن ان میں منو اسمرتی (मनुस्मृति) کوسب سے زیادہ اہمیت و شہرت حاصل ہے۔ منو اسمرتی صدیوں تک ہندو راجاؤں کے یہاں دستور و قانون کے طور پر جاری رہی یہاں تک کہ انگریزوں کی حکومت میں ہندو ریاستوں میں جاہداد و ملکیت اور معاملات وغیرہ کے فیصلے اسی کی روشنی میں ہوا کرتے تھے۔

## اسمرتیوں کی تعداد (स्मृतियों की संख्या)

ہندو دھرم کے محققین و ماہرین کے نزدیک اسمرتیوں کی کوئی ایک تعداد متعین نہیں ہے۔

انکی تعداد کے تعلق سے ایک طویل فہرست نظر آتی ہے۔ بودھ میں رشی (बोद्धायन ऋषि) نے خود کو چھوڑ کر سات کا تذکرہ کیا ہے اور وشسٹھ (वशिष्ठ) نے صرف پانچ کا ذکر کیا ہے۔ منو (मनु) نے اپنے ماسوا ۶۱ کا حوالہ دیا ہے تو آپستنب رشی (आपस्तम्ब ऋषि) نے ۱۰ نام بیان کئے ہیں۔ اسی طرح یاگیہ وکیہ (यज्ञ वल्क्य) نے ایک مقام پر ۲۰ اور پٹنجن سی (पैठौनसि) نے ۳۶ اسمرتیوں کے نام شمار کرائے ہیں۔ ۱۱۲

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسمرتیوں کی کوئی صحیح تعداد مقرر نہیں ہے۔ اسمرتیوں کے تعلق سے پیش کی گئی فہرستوں کا اگر مجموعی حساب لگایا جائے تو ان کی تعداد ۱۰۰ کے قریب ہو جائے گی۔ ۱۱۳

مختصر یہ کہ اہمیتیں بے شمار ہیں لیکن ان میں جو مشہور ہیں انکی تفصیل حسب ذیل ہے:

- (1) मनुस्मृति (2) अत्रिस्मृति (3) हारीत स्मृति (4) अंगरिम  
स्मृति (5) यमस्मृति (6) आपस्तम्ब स्मृति (7) मवरत स्मृति (8) पराशर  
स्मृति (9) व्यास स्मृति (10) शङ्ख स्मृति (11) लिखित स्मृति (12) गौतम  
स्मृति (13) वशिष्ठ स्मृति (14) आशानस स्मृति (15) विष्णु स्मृति (16)  
याज्ञ वल्क्य स्मृति (17) नागद स्मृति (18) स्मृति संग्रह आदि । 114

مذکورہ بالا اسمرتیوں کے علاوہ غیرہ معروف اسمرتیاں بھی کثیر تعداد میں پائی جاتی ہیں جیسے:

- (1) इन्द्रदत्त स्मृति (2) उपकश्यप स्मृति (3) वर्ग स्मृति (4) चन्द्र स्मृति (5) स्कन्द स्मृति (6) पैठोनिम स्मृति (7) सौम स्मृति (8) प्रह्लाद स्मृति (9) मारीचि स्मृति (10) विश्वश्वर स्मृति (11) मत्स्यवृत्त स्मृति (12) शाकल स्मृति (13) सुमन्त स्मृति (14) पुलह स्मृति (15) गवेय स्मृति (16) शौनक स्मृति (17) सांख्यामन स्मृति (18) जाबाल स्मृति (19) गालव स्मृति (20) कणाव स्मृति (21) षण्मुख स्मृति (22) ऋतुपर्ण स्मृति (23) अथर्व स्मृति (24) वैश्वानर स्मृति (25) कृत्तु स्मृति (26) कृष्णश्रग स्मृति (27) कवच स्मृति (28) शान्तनु स्मृति (29) छागल्य स्मृति (30) हिरण्यकशी स्मृति आदि। 115

## اسم‌توں کے مصنف (سمृतیوں کے رچایا)

ہندو دھرم رتھوں سے متعلق ریچ میں اسم‌توں سے مصنفین کی ایک طویل فہرست پائی جاتی ہے۔ ظاہر ہے کہ جب اسم‌توں کی کوئی خاص تعداد متعین نہیں ہے تو اسے مصنفین کی بھی تعداد طے نہیں کی جاسکتی۔ بہر حال اسم‌توں سے مصنفین (رچایا) کی حیثیت سے جو نام ذکر کئے گئے ہیں ان میں سے چند اس طرح ہیں:

(1) منو (2) یاجنولکے (3) بڑھسپتی (4) رشی (5) گانم (6) یم (7) ویشن (8) واریا (9) پاراشا (10) شاتر (11) اتری (12) ویشن (13) آپستب (14) ہارین (15) نار (16) شونک (17) بڑیا (18) ویشنامیتر (19) پیتامہ (20) بڑیا (21) پلہ: (22) ماریتر (23) کنو (24) گویا آدی ۱۱۶

ذکر کردہ جملہ اسم‌توں میں منو اسم‌تی (منو سمرتی) سب سے قدیم اور سب سے زیادہ اہم سمجھی جاتی ہے۔ اسے بعد یا کیہ وکیہ، پاراشا اور نار واریہ کا مقام ہے۔

## اسم‌توں کا عہد تصنیف (سمرتیکال)

جملہ اسم‌توں کا کوئی ایک سنہ یا ایک عہد تصنیف مقرر نہیں ہے بلکہ مختلف اسم‌توں مختلف ادوار کی تخلیق ہیں۔ منو اسم‌تی ۲۰۰ قبل مسیح تا ۱۰۰ بعد مسیح، یا کیہ وکیہ اسم‌تی ۱۰۰ بعد مسیح تا ۳۰۰ بعد مسیح، نار واریہ اسم‌تی ۳۰۰ بعد مسیح تا ۴۰۰ بعد مسیح، بڑیا اسم‌تی ۴۰۰ بعد مسیح اور کاتیاں اسم‌تی ۴۰۰ بعد مسیح تا ۶۰۰ بعد مسیح کی تصنیف کردہ ہے۔ اے ۱۱ مذکورہ اسم‌توں کے علاوہ باقی تمام ۴۰۰ بعد مسیح سے ۱۰۰۰ بعد مسیح کی تخلیق تسلیم کی جاتی ہیں۔ ۱۱۸

اس طرح اسم‌توں کا عہد تصنیف تقریباً ۱۲۰۰ سال کے عرصہ دراز واپسی طرفت میں لیے ہوئے ہے۔



## سوتر گرنٹھ (سूत्र ग्रन्थ)

سوتر: ویدوں کے مذہبی اعمال و رسوم (कर्म काण्ड) کے ان اصول و قوانین کا مجموعہ ہیں جو زبانی یاد رکھنا مشکل تھے اس لئے مذہبی اور سماجی نظام تشکیل دینے والوں نے انکو کتابی صورت میں مرتب کر دیا۔ اس طرح وقت کی اہم ضرورت کے پیش نظر نثر (गद्य) میں ایک نیا طرز تحریر جاری کیا گیا جو خشک ضرورت تھا مگر یاد کرنے کے لحاظ سے بڑا کارآمد تھا۔ اس میں خوبی یہ تھی کہ الفاظ کا کم سے کم استعمال کیا گیا تھا۔ گویا کہ ویدوں کے تمام اصول و قواعد کو ایک لڑی میں پرو دیا گیا تھا۔

سوتروں میں یگ ہون اور نس دیوتا کی کیسے پوجا کی جائے؟ یہ تمام اصول و احکام بیان کئے گئے ہیں۔ نیز روز مرہ کی زندگی کے سماجی دستور و رسم و رواج اور مذہبی احکام بڑی تفصیل سے ذکر کئے گئے ہیں۔

## سوتر گرنٹھوں کی اقسام و تعداد

سوتروں (सूत्र) کی تین اقسام ہیں (۱) شروت سوتر (श्रौत सूत्र) (۲) گرہ سوتر (ग्रह सूत्र) (۳) دھرم سوتر (धर्म सूत्र)۔ یہ تینوں اقسام دراصل کلپ سوتر (कल्प सूत्र) کے حصے ہیں یعنی کلپ سوتر تمام سوتروں کا مجموعہ ہے۔ ۱۱۹

شروت سوتر: سے کوئی خاص تاریخی معلومات حاصل نہیں ہوتیں۔ اصل میں یہ ویدی ہوئی (हवि) قربانیوں و نیاز و نذر اور رسوم (कर्म काण्ड) اور دوسرے مذہبی مسائل سے بحث کرتے ہیں۔ برہمنوں (ब्राह्मण) میں مذہبی رسومات کا جو حصہ ہے ایک طرح سے یہ اس کی کڑیاں ہیں۔ ۱۲۰

گرہ سوتر: گرہ سوتر غالباً شروت (श्रौत) سوتر کے بعد وجود میں آئے ہیں۔ گرہ سوتروں کا تعلق زیادہ تر خانگی زندگی کے طور طریقوں سے ہے۔ گرہ سوتروں میں خانگی یگوں کی تقسیم (गृहयज्ञ विभाजन)، صبح و شام کی پوجا، اماوتسیا (आमवस्या) اور پورن ماسی (पूर्णा मासी)



کی پوج، تیار شدہ طعام کا ہون (کھانا) ایک شادی بیاہ، استنہ (ارٹھل) سے متعلق رسم (۹) ستر (۱۰) رسم پیدائش (جائت کرم) تعلیم سے آغاز کی رسم (۱۱) ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

ذکر ہے۔ ۱۲۱

دھرم سوتر (धर्म सूत्र) یہ سوتر کی تیسری قسم ہے۔ دھرم سوتر میں انسانی اخلاق، حقوق، فرائض اور مذہبیوں کی طرف خاص توجہ دی گئی ہے۔ دھرم سوتر میں خاندانی زندگی سے متعلق اعمال و رسوم کا تذکرہ نہیں کیا گیا ہے۔ زیادہ تر اخلاق، قانون اور سماجی و ملی احکامات و رسومات کا بیان ملتا ہے۔ ان میں فوجداری وغیرہ کے قوانین بھی ابتدائی مرحلے میں نظر آتے ہیں۔ ان کے علاوہ دیگر مذہبی امور و بھی ان کے اندر بڑی جامعیت کے ساتھ پیش کیا گیا ہے۔ ۱۲۲

قدیم ہندو تاریخ کے مطابق سوتر گرنتھوں کی بھی کافی بڑی تعداد پائی جاتی ہے جن میں سے بعض کاتبوں کے علاوہ نہیں وجود نہیں پایا جاتا۔ اور جن کا جو ہے ان میں سے بعض حسب ذیل ہیں:

(۱) گانم دھرم سوتر (2) وشنو دھرم سوتر (3) آشواہن دھرم سوتر

(4) ایشواہن دھرم سوتر (5) ہیرانکاشی دھرم سوتر (6) وشنو دھرم سوتر (7) ہاروت

دھرم سوتر (8) شری گریہن دھرم سوتر (9) مانو دھرم سوتر (10) کورٹیلک کا

اگرہشامتر (11) گانہل گھمتر آدی ۱۱۲۳

مذکورہ بالا سوتر گرنتھوں کے علاوہ کچھ ایسے بھی دھرم سوتر ہیں جو یا تو قلمی شکل میں ہیں یا صرف دھرم شاستروں (धर्मशास्त्र) سے متعلق کتب میں کچھ کے ہوئے ہیں جیسے تری شاستر وغیرہ۔ ۱۲۴

سوتر گرنتھوں کے مصنفین (سوتر رچاییتا)

سوتر گرنتھوں کے مصنفین، مونیوں کی حیثیت سے جن رشیوں (ऋषि) نے ان کو

میں ملتے ہیں ان میں سرفہرست گوتم رشی ہیں۔ انکے بعد بودھائین (بوڈھاین) کا نام آتا ہے۔ پھر بالترتیب آپستنب (आपस्तम्ब)، وششٹھ (वशिष्ठ)، شنو (विष्णु)، ہاریت (हारित)، شنکھ (शङ्ख) نہت (लिखित) اور گوبھل (गोभिल) وغیرہ ہیں۔ ۱۲۵۔

### سوتر گرنتھوں کا عہد تصنیف (سوتر رचनाکال)

سوتر گرنتھوں کی تصنیف و تالیف کسی ایک عہد یا ایک وقت میں نہیں ہوئی بلکہ انکی تصنیف کا زمانہ سیزوں سال پر مشتمل ہے۔ مشہور ہندوستانی مؤرخ رماشکر ترپانھی لکھتے ہیں:

”خیال کیا جاتا ہے کہ سوتروں کا عہد چھٹی یا ساتویں صدی قبل مسیح سے لیکر دوسری صدی قبل مسیح تک پھیل ہوا ہے۔ آخر انداز کے متعلق کوئی کچھ بھی کہے قدیم ترین سوتر، بہر حال اس وقت کی تصنیف ہیں جب بدھ مت وجود میں آچکا تھا۔ ۱۲۶۔

اور ڈاکٹر پنڈورام وامن کانٹرے (ڈا. पाण्डुराम वामन काण्डे) کی تحقیق کہتی ہے کہ: ”گوتم، آپستنب، بودھائین، وششٹھ کے دھرم سوتر اور پارسر (पास्कर) اور بعض دیگر لوگوں کے گروہ سوتر (ग्रह सत्र) ۳۰۰ تا ۶۰۰ قبل مسیح کی تخلیق ہیں۔ ۱۲۷۔

### رامائن (रामायण)

سنسکرت ادب (संस्कृत साहित्य) میں رامائن ہندوؤں کی وہ عظیم رزمیہ منظوم کتاب ہے کہ جس کی تصنیف مشہور رشی بالملیک (बालमीकि) نے کی تھی۔ رامائن میں چونکہ قدیم ہندو تہذیب و تمدن (मध्यना) کی جھلک موجود ہے اس لیے اسکو ایک خاص مذہبی تقدس حاصل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ دور حاضر کا ہندو وید، اپنشد جیسے بنیادی گرنتھوں کو چھوڑ کر رامائن کی حکایات و تعلیمات کو ہی اپنا دھرم سمجھ بیٹھا ہے۔ عصر حاضر میں اگرچہ بہت سی اقسام کی رامائیں مختلف ناموں سے ملتی ہیں اور سب کے مابین زمین آسمان کا فرق پایا جاتا ہے۔ لیکن جب رامائن کا نام لیا جاتا ہے تو اس سے مراد بالملیک رامائن ہی ہوتی ہے۔ یعنی جو مقام و مرتبہ بالملیک رامائن کو حاصل ہے وہ کسی اور کو نہیں۔

مختصہ یہ کہ سنسکرت کی رزمیہ شاعری یا مہنوی کا شاہکار رامائن و ہندو قوم میں مذہبی، ملی اور تاریخی حیثیت سے نمایاں مقام حاصل ہے۔ رامائن چونکہ حکایتی و مثنوی نظم کی سنسکرت میں پہلی مثال ہے جس کو اشوبہ کی بحر میں شاعری۔ اصول کے مطابق تصنیف کیا گیا ہے۔ اس لیے اسکو آدی کاویہ (आदि काव्य) یعنی قدیم ترین شعری مجموعہ بھی کہا گیا ہے۔ ۱۲۸ اور اپنی اسی خوبی کی بدولت یہ دنیا کی مشہور ترین کتابوں میں شمار کی جاتی ہے اور ہندو قوم اس پر پُر ناز و فخر ہے۔ رامائن میں خود کہا گیا ہے کہ:

"न न वागन्ता काव्य काचिदत्र भाविष्या ॥" 129

(برہما) نے ہامیک سے کہا تمہارے کاویہ (کاوی) شعری مجموعے میں چھٹی جھوٹا نہیں ہوگا۔

"आदि काव्यामद त्राप पुरा बालमोक्षना कृतम् ॥" 130

(یہ وہ آدی (قدیم) کاویہ ہے جسکو پہلے ہامیک نے نظم کیا۔)

## رامائن کا موضوع (رامायण विषय)

وہ رام کہ جن کو عام ہندو آسمانی شخصیت سمجھتے ہیں، جن کا وجود کسی غیر معلوم دور میں پایا جاتا تھا، جنکو راجہ دشرتھ کا فرزند اور سیتا کا شوہر تسلیم کیا جاتا ہے اور جنکا جنم استھان ایودھیا بتایا جاتا ہے رامائن میں انہیں رام اور انکے والد والدہ، بھائی، بیوی وغیرہ اور انکے عجیب و غریب کارناموں کا بیان ہے۔ رامائن میں رام چندر کی زندگی کے مختلف پہلوؤں کو بہت اچھوت انداز میں پیش کیا گیا ہے۔ نیز اس دور کے ہندوستان کی مذہبی، سماجی، سیاسی، خانگی صورت حال پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے۔

تخت نشین (राजासिहामन) کے عام دستور کے مطابق رام اپنے والد راجہ دشرتھ کے بڑے فرزند ہونے کی حیثیت سے ولی عہد (उत्तराधिकारी) ہونے کے حقدار تھے لیکن ان کی سوتیلی ماں رانی کیکئی (कैकी) اپنے بیٹے بھرت (भरत) کو جانشین بنانا چاہتی تھیں لہذا انہوں نے سازش کر کے رام اور انکی اہلیہ سیتا کو جلاوطن (वनवास) کرادیا۔ اس جلاوطنی میں رام کے

چھوٹے بھائی کچھن (लक्ष्मण) بھی ساتھ تھے۔ رام چودہ سالہ بنواں کے دوران مختلف مقامات پر رہے اسی کچھن دور میں لنکا کے راجہ راون (रावण) نے رام کچھن کی غیر موجودگی میں سیتا جی کو اغوا کر لیا اور لنکا لے گیا۔ رام سیتا کے حصول کے لیے اپنی فوج کے ساتھ ہنومان کی سپہ سالاری میں لنکا پہنچے، خطرناک جنگ کے بعد راون قتل ہوا لنکا میں آگ لگ گئی اور رام سیتا کے ساتھ ہندوستان کامیاب و کامران واپس ہوئے۔ اسی جنگی داستان اور اس کے ضمن میں بہت سی تعلیمات، ہدایات، حالات اور واقعات کو بالمشیک رشی نے بڑے شاعرانہ کمالات کے ساتھ ایک ضخیم منظوم کتابی صورت میں پیش کیا ہے۔ ۱۳۱

### رامائن کے مصنفین (रामायण रचयिता)

عام طور پر یہی مشہور ہے کہ رامائن بالمشیک کی تخلیق ہے اور اسکی اہم وجہ یہ ہے کہ رامائن میں بالمشیک نے خود چند مقام پر اس کا اظہار کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں:

"कृत्स्न रामायण काव्यमीदृशैः करवाण्यहम्" ۱۳۲

(بالمشیک نے کہا میں مکمل رامائن کا ویہ (काव्य) کی تصنیف کروں گا۔)

لیکن دور حاضر کے محققین کی رائے ہے کہ رامائن کسی ایک شخص کی تصنیف نہیں ہے۔ انکی تحقیق کے مطابق دوسرے حصوں میں معمولی اضافوں سے قطع نظر پہلی اور ساتویں فصلیں یقینی طور پر بعد میں بڑھائی گئی ہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ ان میں ایسے بیانات آگئے ہیں جو بعد کی فصلوں کے بیانات سے متضاد ہیں۔ ۱۳۳

یہی بات پروفیسر رنتھ پر نیسل بنارس کانٹن نے بھی کہی ہے کہ:

"موجودہ رامائن میں سات کانڈ ہیں حالانکہ اس کے دیباچے (भूमिका) میں صاف لکھا ہے کہ اس کے چھ کانڈ ہیں یعنی ساتواں کانڈ بعد میں اضافہ کیا گیا ہے۔ نیز رامائن کے مختلف نسخے ہیں اور ان کے اشوکوں میں بھی اختلاف ہے۔ ۱۳۴

مذکورہ بالا نظریے کی تصدیق پنڈت جواہر لال نہرو کے اس اقتباس سے بھی ہوتی ہے:

"یہ کتابیں (رامائن، مہا بھارت) سینکڑوں سال کے عرصے میں جا کر وجود میں آئیں



اور اسکے بعد بھی ان میں اضافہ ہوتے رہے۔ ۱۳۵۔

## رامائن کے اشلوک کی تعداد (رامायण श्लोक संख्या)

ہندو دھرم رنھوں اور انکی تاریخ پر جن ماہرین کا کافی وسیع مطالعہ ہے اسے متعلق  
 رامائن میں سات ۷ کانڈ (काण्ड) اور چوبیس ہزار اشلوک ہیں۔ اسی وجہ سے اسنو "४११"   
 "शांति साहसो सहिता" بھی کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ رامائن میں دراصل ۶ کانڈ  
 ہیں جیسا کہ اسکے دیباچے (१।१।१) میں کہا گیا ہے اور ساتواں کانڈ بعد میں اضافہ ہوا  
 ہے۔ ۱۳۶۔

رامائن کے مذکورہ بالا کانڈوں کے اسما اس طرح ہیں:

- (۱) باں کانڈ (२) اتر کانڈ (۳) سندر کانڈ (۴) ارئے १००००० کانڈ (۵) یدھ
- (६) کانڈ (१) ایودھیا کانڈ (۷) شکنہا १००००० کانڈ۔

## رامائن کا عہد تصنیف (رامायणकाल)

دیگر ہندو دھرم رنھوں کی طرح رامائن کا بھی کوئی خاص وقت متعین نہیں ہے۔ ڈاکٹر  
 ہنٹری تحقیق ہے کہ رامائن ایک ہزار (۱۰۰۰) قبل مسیح یا اس سے بعد کی تصنیف ہے۔ ۱۳۷ مسہ  
 گوونداس اس نتیجے پر پہونچے ہیں کہ اسکی تصنیف کا زمانہ قریب تیسری صدی قبل مسیح کا ہے۔  
 ڈاکٹر میکڈائل نے یہ رائے قائم کی ہے کہ اصل رامائن ۵۰۰ قبل مسیح سے بھی پہلے تصنیف ہوئی اور  
 اس میں مزید اضافہ دوسری صدی قبل مسیح یا اس سے بعد تک نہیں ہوسکا۔ ۱۳۸۔

مختلف اقوال پر غور و فکر کے بعد دور حاضر کے محققین اس نتیجے پر پہونچے ہیں کہ رامائن  
 کی تصنیف کسی ایک عہد میں نہیں ہوئی بلکہ یہ کافی عرصہ دراز میں جا کر پچھلے تکمیل و پہونچی ہے۔  
 اس لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کی تصنیف پونہ صدی قبل مسیح شروع ہوئی اور تکمیل ۱۰۰۰ء کی صدی  
 عیسوی کے قریب ہوئی۔ اس طرح اس کی تکمیل میں سیزدوں برس کا عرصہ لگا۔



## مہا بھارت ( महाभारत )

رامائن کے مثل مہا بھارت بھی سنسکرت ادب میں ہندوئس کی رزمیہ شاعری یا سنسکرت میں مثنوی کی شاہکار کتاب ہے۔ اس کا زبان و بیان ویدوں کے عہد کے زبان و بیان سے جدا ہے اور یہ اپنے دور کے ہندوستان کی سماجی، مذہبی، سیاسی، خانگی اور ملکی حالات کی بخوبی عکاسی کرتی ہے۔ بلکہ مہا بھارت کا تو یہاں تک دعویٰ ہے کہ کوئی شے ایسی نہیں کہ جس کا تذکرہ میرے اندر نہ ہو اور اگر کوئی چیز ایسی ہے کہ جو یہاں نہ ہو تو وہ چیز کہیں حاصل نہ ہوگی۔ چنانچہ مہا بھارت میں کہا گیا ہے:

धर्मं चार्थं च कामं च मोक्षं च घनार्थं भ॥

यदिहाम्नि तवन्मित्रं यत्र हाम्नि न तत्स्वर्गचिन्॥ १२७

(دھرم، مائ، خواہش، مقصد اور نجات کے بارے میں جو اس میں ہے وہی دوسری جگہ ملے گا۔ اور اس میں جو نہیں ملے گا وہ کہیں نہیں ملے گا۔)

مختصر یہ کہ مہا بھارت کو نہ صرف یہ کہ ہندوئس کے یہاں غیر معمولی تقدس حاصل ہے بلکہ دنیائے ادب و تاریخ اور مذہب میں بھی اس کا ایک ممتاز مقام ہے۔ اسی اہمیت کی وجہ سے اس کو پانچواں وید (پنجم وید) بھی کہا جاتا ہے۔

## مہا بھارت کا موضوع ( महाभारत विषय )

مہا بھارت میں دھرت راشٹر (धृतराष्ट्र) کے سو (۱۰۰) بیٹوں کو رووں (कौरव) اور پانڈووں (पाण्डव) کے پانچ بیٹوں کے درمیان جنگ عظیم کا قصہ بیان کیا گیا ہے۔ کورو اور پانڈو کی یہ جنگ دراصل ان کی طویل عرصے کی رقابت کا نتیجہ تھی۔ ۱۴۰ جوہستنا پور (हस्तनापुर) کی ریاست و حکومت کی حصولیابی کے لیے جنگی صورت میں ظاہر ہوئی۔

مہا بھارت میں مرکزی طور پر کورو اور پانڈو کے درمیان تخت نشینی کو لے کر ۱۸ دن تک چلی جنگ عظیم کے واقعات کو شعری صورت میں نظم کیا گیا ہے لیکن اس کے ضمن میں بیچ بیچ غیر متعلق

روایات، حکایات، مذہبی، سماجی، سیاسی و ملکی، تاریخی روایات اور دیگر بہت سی معلومات کا بھی تذکرہ آگیا ہے۔ اس وجہ سے اس کو قدیم ہندوستان سے متعلق معلومات کا ایک عظیم ذخیرہ کہا جاتا ہے۔

ہندو مذہب و تاریخ کے مشہور محقق بیرونی کہتے ہیں:

مہار بھارت میں بادشاہ کی قیام گاہ، پاندوؤں کی جلاوطنی، جنگی تیاری، مراٹے و پنڈتوں سے گئے والی نجاست سے پاک ہونے کا طریقہ، عورتوں کا رہنا پینا، دلوں کی عداوت کا خاتمہ، بادشاہوں کا اہم یا ثواب، صدقات کا ثواب، خدمت مند اور مصیبت زدہ لوگوں کا ثواب، اجات یافتہ کا ثواب، گھوڑے کی قربانی، واسویو (वासुदेव) کے یادوں کی باہمی خانہ جنگی، ترانے، جنت کی طرف مراجعت ہے۔ ۱۴۱ اور جنگ میں مارے گئے بے شمار لوگوں کا قتل، لوانی تو ائین، ذات پات کا نیک، شوروں و غلاموں کے حقوق، عورت کی حیثیت، رسم تہی، گوشت خوری اور ایک عورت کے چند خاندان یا ایک مرد کے چند بیویاں وغیرہ کا تذکرہ ہے۔ ۱۴۲

مہا بھارت کی جنگ ایک مشہور جنگ ہے کہ مہا بھارت کا نام دیتے ہی جنگ کا معنی ہندوؤں میں آتا ہے اور عرف عام میں اس کو جنگ و جدال جیسے الفاظ کی جڑ استوں یا جاتا ہے۔

## مہا بھارت کے اشلوک وغیرہ کی تعداد

مہا بھارت ۱۸ حصوں پر مشتمل ہے۔ ہر حصے کو پرہ (पर्व) کہا جاتا ہے۔ ۱۸ پرہوں میں اشلوک کی کل تعداد ایک لاکھ ہے۔ ۱۴۳ اسی وجہ سے اسکو "शानसाहस्रमहावि" یعنی ایک لاکھ اشلوکوں کا مجموعہ کہا جاتا ہے۔

مہا بھارت کے اشلوکوں کی تعداد سے متعلق بعض روایتوں میں ساٹھ لاکھ شعرا اور ۱۱ لاکھ پندرہ ہزار کی روایات بھی ملتی ہیں ۱۴۴ لیکن مشہور قول یہی ہے جو ہمہ قبل ذکر رہا ہے۔

## مہا بھارت کے مصنفین (महाभारत के रचयिता)

مشہور روایت کے مطابق مہا بھارت جیسے عظیم شعری مجموعہ (महाकाव्य) کا تخلیق کار "ویدے پائین ویاس" (व्यास व्यास) و تسیم کیا جاتا ہے۔ ۱۴۵ کہا جاتا ہے کہ ویاس کی

نے مہا بھارت کی جنگ عظیم کے حالات پچشم خود دیکھ کر قلمبند کئے تھے۔ ۱۳۶

حالانکہ مشہور یہی ہے کہ مہا بھارت وید ویاس کی تصنیف ہے لیکن اسکی زبان و بیان میں عدم یکسانیت کی بنا پر کچھ محققین کہتے ہیں کہ یہ کسی ایک ذہن یا کسی ایک دور کی تصنیف نہیں ہے۔ اسکی موجودہ شکل مختلف اوقات میں اضافوں کا ثمرہ ہے۔ ۱۳۷

### مہا بھارت کا عہد تصنیف (رचना کال)

ہندو دھرم و تاریخ کے محققین کا ماننا ہے کہ مہا بھارت اور رامن آریائی و برہمنی مت کی عکاسی کرتی ہیں اس لیے ۵۰۰ قبل مسیح سے لیکر ۴۰۰ عیسوی تک کے عہد کو مہا بھارت کا زمانہ کہا جاسکتا ہے۔ ۱۳۸ وقت کے ساتھ ساتھ چونکہ اس میں مستقل اضافے ہوتے رہے نیز قدیم ہندوستان میں بیشتر راج کتب خانوں اور روایات کو اس میں جگہ دی جاتی رہی اس لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ صدیوں کے اضافے اور تبدیلی کے بعد مہا بھارت اپنی موجودہ شکل میں تقریباً پانچویں صدی عیسوی میں مکمل ہو گئی تھی۔ ۱۳۹

مختصر یہ کہ رامن کی طرح مہا بھارت بھی کسی ایک عہد کی تصنیف نہیں بلکہ سینکڑوں ساروں میں جا کر اپنی موجودہ صورت حال کو پہونچی ہے۔

### شری مد بھاگوت گیتا ( श्रीमद् भागवत गीता )

وہ عظیم شعری مجموعہ ( महाकाव्य ) مہا بھارت کہ جس کو ہندوستانی تاریخ میں پانچویں وید کے نام سے یاد کیا جاتا ہے اسکی چھٹی کتاب کے اٹھارہ ابواب یعنی ۲۳ ویں باب سے لیکر ۴۰ ویں باب تک کا خاص حصہ بھگوت گیتا کہلاتا ہے۔ ویدوں کے بعد ہندوؤں میں جو مقبولیت و اہمیت گیتا کو حاصل ہے وہ کسی دوسرے دھرم گرنثہ کو نہیں۔ گیتا کی بڑی بڑی تفسیریں و شروحات لکھی گئیں لیکن جتنے اختلافات گیتا کے معانی و مطالب کے تعلق سے سامنے آئے ہیں، شاید ہی دنیا میں کسی تحریر یا تقریر کے سلسلے میں درپیش آئے ہوں۔ گیتا کے مشہور شارحین جیسے ”شکر آچاریہ، رامنچندرا، دھوا اور گووند راج“ وغیرہ میں سے ہر ایک کے پیروکاروں کی ایک جماعت ہے

اور ہم جماعت دوسری جماعت پر غلط ترجمانی کا اثر مٹاتی ہے۔ ۱۵۰

مختصر یہ کہ مہابھارت کا ۱۰ حصہ جو کرشن کے مشہور و معروف و عطا و نصیحت، تعلیم و روایت اور اخروائی نجات جیسے مضامین پر مشتمل ہے جسکو کہتے ہیں نام سے مشہور ہے جو عملی اعتبار سے ایدوں سے کسی درجہ معیشت نہیں رکھتی ہے۔ اُپر یوں کہا جائے تو بجا نہ ہو گا کہ اور جہان میں ہندوؤں سے یہاں سب سے زیادہ مقدس و شہرت اسی برہمنوں کا ہے۔

## گیتا کی تعلیم و موضوع

شری مد بھاکوت گیتا کی تعلیم و ۱۰ حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ پہلا حصہ فلسفیانہ اور ۱۱ حصہ مذہبی۔ فلسفیانہ حصے میں خدا، روح، جسم، حیات، روحانیت اور عقیدت و محبت کی حقیقت وغیرہ کا بیان ہے اور مذہبی حصے میں کرم یوگ (कर्मयोग) یعنی عمل، جستی (بندوں) اور نیشی (अभ्यासयोग) وغیرہ کی تعلیم دی گئی ہے۔

گیتا میں خاص طور سے ان اصناف و مواظ و شعری صورت میں نظم یا کیا ہے۔ جو شری کرشن (कृष्ण) نے کورہوں اور پانڈوؤں کی فوج سے مداراجن (अर्जुन) کو سمجھاتے ہوئے تاکہ جنگ کی عبرت ک قتل و خونریزی سے اس کا جوصلہ پست نہ ہو۔ انہیں ہمت افزائی کی، ہدایات کے درمیان شری کرشن نے خدا، روح، جسم، حواس خمسہ، دل، مانع، فہم کی قوت، اندر، قدرت، عمل، بندگی، نفس کشی اور نجات و ترک دنیا جیسے موضوعات کو بھی بڑے فلسفیانہ پیر سے میں بیان کیا ہے۔

## گیتا کے مصنف (گیتا کے رچانے)

گیتا چونکہ مہابھارت کا ہی ایک خاص حصہ ہے اور مہابھارت کے مصنف کے مشہور روایتوں کے مطابق اید، یاس (अस्य) تسلیم کیے جاتے ہیں ہذا کرشن (कृष्ण) میں مہابھارت کی جنگ عظیم سے قبل شری کرشن اور ارجن (अर्जुन) کا جوہر کا مدعا اس کی کتابی صورت میں ترتیب دینے والے بھی اید، یاس کے ماننے والے ہیں۔



گیتا کے تعلق سے بعض ہندو ماہرین کا یہ بھی خیال ہے کہ گیتا کوئی مستقل کتاب نہیں ہے بلکہ اس میں بہت کچھ اپنشدوں سے اخذ کیا گیا ہے۔ ۱۵۱ نیز بھگوت گیتا کا جو کلام کرشن جی سے منسوب ہے اس میں بہت کچھ تحریف کردی گئی ہے۔ ۱۵۲ اور یہ بھی یقین سے نہیں کہا جاسکتا کہ کرشن نے یہ نصائح نثر (गद्य) میں کہے تھے یا نظم (पद्य) میں۔ ۱۵۳

### گیتا کے اشلوک (गीता के श्लोक)

گیتا مہا بھارت کی چھٹی کتاب کے انھارہ ابواب (अध्याय) یعنی ۲۳ روایں باب سے چالیسویں باب تک کا مخصوص حصہ کہلاتی ہے۔ ۱۵۴ جس میں کل سات سو (700) اشلوک ہیں۔ جن میں ۶۲۰ اشلوک مہا بھارت کے مطابق شری کرشن کے بیان کردہ کہے جاتے ہیں۔ چنانچہ مہا بھارت میں ہے کہ:

"यः शनानि मां शनानि शनानि प्राप्य कुरु"

یعنی ۶۲۰ اشلوک شری کرشن نے کہے۔ ۱۵۵

### گیتا کا زمانہ تصنیف (गीता का रचना काल)

ہندو ماہرین کے نزدیک یقینی طور پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ گیتا کس عہد کی تصنیف ہے۔ ہاں یہ یقینی طور پر کہا جاسکتا ہے کہ گیتا مہا بھارت سے قبل کی تخلیق ہے اس لیے کہ نصائح و مواظبات اور ہدایات کی صورت میں گیتا کے جو بھی اشلوک ہیں وہ اس وقت کہے گئے تھے جبکہ مہا بھارت کی جنگ عظیم شروع نہیں ہوئی تھی۔ اس سلسلے میں بعض محققین کا قرین قیاس ہے کہ درحقیقت بھگوت گیتا وہ مہادی قبل مسیح تک ہندوستان میں ترقی پذیر فلسفیانہ اور مذہبی افکار کا انچور کہی جاسکتی ہے۔ ۱۵۶

گیتا چونکہ مہا بھارت کا ہی ایک حصہ ہے اور بعض مؤرخین نے مہا بھارت کا عہد تصنیف ۵۰۰ قبل مسیح تا ۴۰۰ عیسوی مانا ہے لہذا اس صورت میں کہا جاسکتا ہے کہ گیتا مہا بھارت کے اوائل ۵۰۰ قبل مسیح کی تخلیق ہے۔

\*\*\*



## حوالہ جات

- |   |      |
|---|------|
| धर्म क्या कहता है? पृ. 10   | (1)  |
| धर्म क्या कहता है? पृ. 10   | (2)  |
| वैदिक साहित्य पृष्ठ-6.  | (3)  |
| संस्कृत हिन्दी शब्द काष पृ. 975                                     | (4)  |
| वेद और कुरआन पृ.15  | (5)  |
| महाभा 1 व 1 मानन्द व्याख्यान हिन्दू धर्म 19 मितम्बर 1593 इ 121 कागा | (6)  |
| धर्म क्या कहता है? पृ. 14   | (7)  |
| यजुर्वेद अ.31 म.7   | (8)  |
| श्वेताश्वतर उपनिषद 6.18   | (9)  |
| मनुस्मृति अध्याय 1 श्लो. 23   | (10) |
| ऋग्वेद म. 1 सू. 45 म. 3   | (11) |
| मन्याथ प्रकाश मध्यम व अन्तम समुन्नाम                                | (12) |
| संस्कृति के चार अध्याय पृ.-30                                       | (13) |
| رگوید اور اپنشد کی روشنی میں 19                                     | (14) |
| संस्कृति के चार अध्याय पृ.-30                                       | (15) |
| वैदिक साहित्य पृ.-4   | (16) |
| संस्कृति के चार अध्याय पृ. 30                                       | (17) |

- (۱۸) قدیم ہندوستان کی تاریخ، صفحہ ۱۶۵
- (۱۹) ہندو مذہب، صفحہ ۳۶
- (۲۰) प्राचीन भारत का इतिहास पृ. 7 تا 43 (प्रारंभ से 12वीं शताब्दी तक)
- (۲۱) संस्कृत हिन्दी शब्द काष पृ. 975
- (۲۲) संस्कृत हिन्दी शब्द काष खण्ड पृ. 223
- (۲۳) वैदिक साहित्य पृ. 6
- (۲۴) वैदिक साहित्य पृ. 18
- (۲۵) संस्कृत हिन्दी शब्दकोष पृ. 823-824
- (۲۶) संस्कृत हिन्दी शब्दकोष पृ. -1098
- (۲۷) वैदिक साहित्य पृ. 24-25
- (۲۸) संस्कृत हिन्दी शब्दकाष पृ. -21
- (۲۹) संस्कृत हिन्दी शब्दकाष पृ. -22
- (۳۰) संस्कृत वाङ्मय का वृत्त इतिहास पृ. 321-324
- (۳۱) वैदिक साहित्य पृ. 32
- (۳۲) قدیم ہندوستان کی تاریخ، صفحہ ۵۳
- (۳۳) قدیم ہندوستان کی تاریخ، صفحہ ۵۶
- (۳۴) البیرونی کا ہندوستان، صفحہ ۶۳
- (۳۵) वैदिक साहित्य पृ. 5
- (۳۶) رِگ وید اور اپنشد کی روشنی، صفحہ ۴۲
- (۳۷) رُب وید اور اپنشد کی روشنی، صفحہ ۵۲
- (۳۸) वैदिक साहित्य पृ. 17
- (۳۹) वैदिक साहित्य नीमगा अध्याय सामवेद, पृ. 23-26-29
- (۴۰) البیرونی کا ہندوستان، صفحہ ۶۳

ویدیک साहित्य चौथा अध्याय अथर्ववेद पृ 32 33, 34 35 (41)

کچھ ہندومت کے بارے میں، صفحہ ۱۳ (42)

ویدیک साहित्य पहला अध्याय ऋग्वेद पृ 6 7 (43)

वैदिक साहित्य पृ 12 (44)

प्राचीन भारत का राजनैतिक इतिहास पृ 39 वीदिक साहित्य पृ 17 (45)

संस्कृत वाङ्मय का वृत्त इतिहास पृ 212 (46)

वैदिक साहित्य दुसरा अध्याय यजुर्वेद पृ 18 (47)

सम्पादकीय शुक्ल यजुर्वेद पृ 10 (48)

वैदिक साहित्य पृ -18 (49)

वैदिक साहित्य , तिसरा अध्याय सामवेद पृ 27 (50)

नागरा हिन्दी फनमफा भाग 1 पृ 7 (51)

वैदिक साहित्य , तिसरा अध्याय सामवेद पृ 28 (52)

वैदिक साहित्य तिसरा अध्याय सामवेद पृ 26 (53)

वैदिक साहित्य पृ.-31 (54)

वैदिक साहित्य पृ.-32 (55)

वैदिक साहित्य पृ.-32 (56)

धर्म क्या कहता है पृ. 38 (57)

संस्कृति के चार अध्याय पृ. 82 (58)

वैदिक साहित्य चौथा अध्याय ब्राह्मण साहित्य पृ 36 (59)

वैदिक साहित्य पृ.-36-37 (60)

प्राचीन भारत का राजनैतिक इतिहास पृ 40 (61)

वैदिक साहित्य पृ.-37 (62)

संस्कृत वाङ्मय का वृत्त इतिहास पृ 295 (63)

|   |      |
|---|------|
| ویدیک ساہتیٲ پٲ-37  | (ٲٲ) |
| ویدیک ساہتیٲ پٲ-37  | (ٲ٥) |
| سंस्कृत वाङ्मय का वृत्त इतिहास पृ - 395                   | (ٲٲ) |
| वैदिक साहित्य पृ.-37-38                                   | (ٲ٢) |
| संस्कृत वाङ्मय का वृत्त इतिहास पृ - 395                   | (ٲ8) |
| वैदिक साहित्य पृ.-37-38                                   | (ٲ9) |
| वैदिक साहित्य पृ.-37-39                                   | (٢٠) |
| तारीख हिंदी फलसفا भाग-1 पृ.-18                            | (٢١) |
| संस्कृति के चार अध्याय पृ.-83                             | (٢٢) |
| वैदिक साहित्य, छटा अध्याय आण्णक और उपनिषद पृ 42           | (٢3) |
| धर्म क्या कहता है पृ.-40                                  | (٢4) |
| वदान्ग पण्चय चित्र वदान्ग, आष शाध मस्थान,                 | (٢٥) |
| गीता और कुरआन पृ. 100                                     | (٢ٲ) |
| वैदिक चिन्तन क कतिपय आयाम पृ 38                           | (٢٢) |
| तारीख हिंदी फलसفا पृ 96 . آئینه حقیقت، صفحہ 11            | (٢8) |
| संस्कृत हिंदी शब्दकोष पृ. 206                             | (٢9) |
| संस्कृत वाङ्मय का वृत्त इतिहास पृ 460                     | (8٠) |
| संस्कृत वाङ्मय का वृत्त इतिहास पृ -460                    | (81) |
| प्राचीन भारत का इतिहास पृ.-63                             | (8٢) |
| رگ وید اور اپنشد کی روشنی، صفحہ 49-83 ٢٥                  | (83) |
| مذہب عالم کی آسمانی کتابیں، صفحہ 11٢-11ٲ                  | (84) |
| संस्कृत हिंदी शब्दकोष पृ 206, संस्कृत के चार अध्याय पृ 84 | (85) |
| رگ وید اور اپنشد کی روشنی، صفحہ ٢9                        | (8ٲ) |

- सम्स्कृत वाङ्मय का व्रत इतिहास पृ 459 (87)
- सम्स्कृत वाङ्मय का व्रत इतिहास पृ 461 (88)
- वैदिक चिन्तन के कतिपय आयाम पृ 38 (89)
- पैगम्बर इम्नाम वद पुगण उर्पा-नपद म पृ 209 (90)
- सम्स्कृत के चार अध्याय पृ.-84 (91)
- जेम कपबवअमतल वी प्दकषं 266 (92)
- رگوید اور اپنشد کی روشنی میں 29 (93)
- सम्स्कृत के चार अध्याय पृ.-85 (94)
- प्राचीन भारत का इतिहास पृ 96-103 (95)
- सम्स्कृत हिन्दी शब्दकोष पृ 623-624 (96)
- सम्स्कृत हिन्दी शब्दकोष पृ. 624 (97)
- प्राचीन भारत का इतिहास पृ.-9 (98)
- धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ 48-49 सत्यार्थ प्रकाश ग्याग्रहा समुल्लाम (99)
- प्राचीन भारत का इतिहास पृ.-9 (100)
- مذاهب عالم کی آسمانی کتابیں، صفحہ 120 (101)
- مذاهب عالم کی آسمانی کتابیں، صفحہ 120 (102)
- प्राचीन भारत का इतिहास पृ.-9 (103)
- कल्कि अवतार और मुहम्मद पृ 10 (104)
- कल्कि अवतार और मुहम्मद पृ.10 (105)
- प्राचीन भारत का इतिहास पृ.10 (106)
- प्राचीन भारत का इतिहास पृ 9 सम्स्कृत हिन्दी शब्दकोष पृ. 624 (107)
- धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ 40 (108)
- मनुस्मृति अध्याय 4 श्लो. 155 (109)



- मनुस्मृति अध्याय 2 श्लो. 10 (110)
- دنیا کے بڑے مذہب، ص 55، 54 (111)
- धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ.41 (112)
- धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ.41 (113)
- धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ.42 تا 66, हिन्दू शास्त्रा का कानून पृ.48 (114)
- धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ.41 تا 69, हिन्दू शास्त्रा का कानून पृ.49 (115)
- धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ.41 (116)
- 100, धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ.14, قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص 100 (117)
- धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ.41 (118)
- धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ.9 (119)
- 84, قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص 84 (120)
- 84, धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ.10, قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص 84 (121)
- 85, धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ.10, قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص 85 (122)
- धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ.9 से 36 तक (123)
- धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ. 35 (124)
- 85, धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ.9 تا 34, قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص 85 (125)
- 83/82, قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص 83/82 (126)
- धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ.14 (127)
- 89, قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص 89 (128)
- बालमोकि रामायण, बाल काण्ड, 2-29 (129)
- बालमोकि रामायण, उत्तर काण्ड, 111-3 (130)
- बालमोकि रामायण, बाल काण्ड, 2-41 (131)
- 90, قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص 90 (132)

- (۱۳۳) سچا دین، ص ۷۲
- (۱۳۴) مذاہب عالم کی آسمانی کتابیں، صفحہ ۱۲۳
- (۱۳۵) مذاہب عالم کی آسمانی کتابیں، صفحہ ۱۲۳
- (۱۳۶) قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص ۸۹، ۹۰
- (۱۳۷) مذاہب عالم کی آسمانی کتابیں، صفحہ ۱۲۳
- (۱۳۸) قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص ۹۰
- (۱۳۹) कितन अप्रासंगिक हैं धर्म ग्रन्थ पृ 284
- (۱۴۰) قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص ۹۳
- (۱۴۱) البیرونی کا ہندوستان، صفحہ ۶۸، ۶۹
- (۱۴۲) قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص ۹۷، ۹۸
- (۱۴۳) البیرونی کا ہندوستان، صفحہ ۶۸
- (۱۴۴) مذاہب عالم کی آسمانی کتابیں، صفحہ ۱۲۸
- (۱۴۵) قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص ۹۲، البیرونی کا ہندوستان، صفحہ ۷۰
- (۱۴۶) مذاہب عالم کی آسمانی کتابیں، صفحہ ۱۲۸
- (۱۴۷) قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص ۹۲
- (۱۴۸) قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص ۹۲
- (۱۴۹) دنیا کے بڑے مذاہب، ص ۳۳
- (۱۵۰) کچھ ہندومت کے بارے میں، ص ۸۴
- (۱۵۱) مذاہب عالم کی آسمانی کتابیں، صفحہ ۱۳۱
- (۱۵۲) ادیان و مذاہب کا تقابلی مطالعہ، ص ۷۰
- (۱۵۳) سچا دین، ص ۶۹
- (۱۵۴) دنیا کے بڑے مذاہب، ص ۳۵
- (۱۵۵) कितन अप्रासंगिक हैं धर्म ग्रन्थ पृ. 301
- (۱۵۶) دنیا کے بڑے مذاہب، ص ۳۵





طریقہ عبادت  
و  
پوجا

## دین اسلام اور ہندو دھرم کا طریقہ عبادت

عبادت کا لفظی معنی ہے بندگی، پوجا، پرستش کرنا۔ اور اصطلاح میں عبادت وہ حالت ہے جو انتہائی خشوع و خضوع اور عاجزی کے ساتھ ہو۔ یعنی انتہائی خضوع و عاجزی کے ساتھ کسی کی پوجا و بندگی کرنے کا نام عبادت ہے۔<sup>۱</sup>

دنیا کے ہر مذہب میں مختلف انداز اور مختلف صورتوں میں عبادت کا تصور پایا جاتا ہے۔ عبادت کا یہ تصور ہر مذہب میں فرض و واجب کی اہمیت رکھتا ہے تو کہیں صرف ایک رسم کی حیثیت سے جانا جاتا ہے۔ ہمیں اپنے مقابلہ میں چوں کہ اسلام اور ہندو دھرم کے طریقہ عبادت کے تصور کو واضح کرنا ہے اس لئے ذیل میں انہیں دونوں مذاہب کی عبادت کا طریقہ مختصراً ذکر کیا جا رہا ہے۔

اسلام اور ہندو مذہب میں جو عبادات پائی جاتی ہیں بنیادی طور پر ان کی تین قسمیں ہیں (۱) جسمانی عبادت (۲) مالی عبادت (۳) جسمانی و مالی عبادت۔ مذکورہ تینوں اقسام کے تحت دونوں مذاہب میں مختلف انداز کی عبادات موجود ہیں مثلاً اسلام میں نماز، روزہ، جہاد وغیرہ جسمانی عبادات ہیں تو ہندو دھرم میں صبح و شام کی پوجا (प्रातः कालीन اور सायंकालीन पूजा) برت و اپاس (व्रत اور آپاس) وغیرہ جسمانی عبادات ہیں۔ زکوٰۃ، صدقہ، خیرات اور قربانی اسلام کی مالی عبادات ہیں تو دران (दान) و کچھنا (कच्चना) بلی و یگ (बलि और यज्ञ) وغیرہ ہندو دھرم کی مالی عبادات ہیں۔ اسی طرح حج و زیارت مقامات مقدسہ اسلامی، مالی، جسمانی عبادت ہے تو تیرتھ یا ترا (तीर्थ यात्रा) وغیرہ ہندو دھرم کی مالی و جسمانی عبادت ہے۔





तपो मूलमिदं सर्वं देवमानुषकं सुखम् ।

तपसामध्यं वृद्धं प्राप्तं तपसाल्लं यददर्शयामि । ॥ १ ॥

(دیوتا اور انسان کے سبھی سکھ و راصل عبادت و ریاضت میں مضمر  
(تپا مूल) ہیں۔ تپ ہی وسط ہے اور تپ ہی آخر ہے ایسا ویدوں کے  
محققین نے کہا ہے۔)  
رگ وید میں بیا کیا گیا ہے کہ:

तपसा च अनाध्व्यास्तपसा च सर्वम् ।

तपसा च सर्वम् अनाध्व्यास्तपसा च सर्वम्

اے انسان (اس دنیا میں) جو قسیا (عبادت) سے  $\text{तपसा}$  میں جو قسیا سے  
سکھوں و حاصل کر چکے ہیں، جنہوں نے مہان تپ کیا ہے ان کے قریب ہی جاؤ۔) نے  
، یں اسلام اور قدیم ہندو دھرم کی مذکورہ بالا کتابوں کے حوالوں سے ظہر ہوتا ہے کہ  
، دونوں ایشیائی مذاہب میں عبادت ، پوجا کو خصوصی اہمیت حاصل ہے۔ یہی نہیں بلکہ اسلام کے  
پانچ بنیادی ارکان توحید، نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج کی طرح ہندو دھرم میں ایک ہندو کی نجات  
و کامیابی کے لئے پانچ یگ  $\text{पञ्च यग}$  ضروری قرار دیئے گئے ہیں۔ اسی طرح اسلام  
میں قربانی کو واجب قرار دیا گیا ہے تو ہندو دھرم میں بلی  $\text{बलि}$  و ہون  $\text{हवन}$  کو لازمی بیان  
کیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ ہندو دھرم میں جن اصول کو یعنی خدا کا نام، دعائے خیر، برت  $\text{व्रत}$   
دان (خیرات) اور تیرتھ یا تیرا  $\text{तीरा}$  کو اہم سمجھا گیا ہے وہ بظاہر اسلام کے پانچ بنیادی  
ارکان سے کسی قدر مماثلت رکھتے ہیں۔

اسلام کے عقیدہ توحید و رسالت اور ہندو دھرم کے نظریہ وحدت و اوتار واد  
 $\text{वैष्णव अवतार}$  کے تعلق سے ہم گذشتہ صفحات میں اپنی تحقیق پیش کر چکے ہیں  
باقی اعمد و فرائض یا عبادات میں دونوں مذاہب کے مابین کیا تحقیقی مماثلت ہے اس کو ہم آئندہ  
صفحات پر تحریر کر رہے ہیں تاکہ اسلام اور ہندو مذہب کے طریقہ عبادت کا تصور بخوبی واضح  
ہو جائے۔

## اسلام کا طریقہ عبادات

صلوٰۃ یا نماز: صلوٰۃ عربی لفظ ہے اس کے مختلف معانی میں جیسے دعا، تبتلی  
رحمت، اچھی تعریف برکت وغیرہ۔ لیکن ایشیائی تہذیبوں میں اس کا عام معنی نماز ہے۔  
عربی و اردو میں اس کے مقام پر نماز کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ جس اہل علم کا خیال ہے کہ نماز کا لفظ  
پارسیوں کے لفظ نماز کی یاد دلاتا ہے اور حکیمان غالب یہی ہے کہ یہ لفظ براہ راست پارسی سے یہ  
آتا ہے اور شواہد سے یہ ثابت ہے۔ اوستائی زبانوں میں اس کی دو شکلیں تھیں تھی میں تہن تہن پارسی  
"مہ" کہا جاتا ہے جس میں دعا کا مفہوم غالب ہے۔ ایرانی اور رومیا ایشیائی مسلمانوں کے یہی  
صلوٰۃ و نماز کا نام بھی تدریجی وجہ سے یہ ہوا۔ صلوٰۃ کا اختتام بھی دعا پر ہوتا ہے اس لئے انہوں  
نے صلوٰۃ ہی کو اس نام سے موسوم کرنا شروع کر دیا جو جس کو ان کے آباؤ اجداد دعا کے معنی میں  
ہوتے تھے اور پھر وہ یہی لفظ کے مروجہ زبان آئے اور اس نے یہ اثر ہندوستان میں بھی نہ  
صلوٰۃ کی جگہ لفظ نماز رائج ہو گیا۔ ۱۲

بہر حال غم کی اعتبار سے صوبہ کے کثیر معافی جیل میں انصاف شریعت میں قصہ تہمد  
رب العالمین کی عبادت، دین کے اس مخصوص اور پاکیزہ طریقے کا نام ہے جو ابد جہنم سے  
اپنے حبیب مدرس امد علی اللہ تعالیٰ علیہ السلام و تعالیم فرمایا، و آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن  
احدیث و بزرگان دین کے ذریعہ اپنی امت و ملاح فرمایا۔

دین اسلام کے اہم ترین پروردگار جنہوں نے دنیا و آخرت میں ہر ایک انسان کو اپنا بندہ بنایا ہے اور ان میں تو حید۔ بعد نماز کا سب سے اولیٰ مقام ہے۔ باقی ساتھی عبادات والوں کے رہیں یہ فرشتے ہیں نماز، انشاء عبادت ہے جو اللہ رب العزت نے معرفت کی شے اپنے حبیب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی انشتم پر اپنے پاس بارسا توں آگاہوں سے پرتختہ فیاض فرمانی مع انشمہ مذکورہ اسلامی احکام ارکان کا ذکر کرتے ہوئے حدیث شریف میں فرمایا ہے:

”عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه

و سلم بی الاسلام علی خمس شہداء ان لا اله الا الله و ان محمدا

رسول اللہ و اقام الصلوٰۃ و ابتداء الزکوٰۃ و لحج و صوم رمضان  
متفق علیہ۔ ۱۴

(حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ارشاد فرمایا کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے۔ اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ  
کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور بے شک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ کے  
رسول ہیں۔ اور نمارقہ نم کرنا اور زکوٰۃ دینا اور حج ادا کرنا اور رمضان المبارک  
کے روزے رکھنا۔)

مذکورہ بالا حدیث میں توحید و رسالت کی شہادت کے بعد نماز کا مقام سرفہرست ہے  
جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ باقی جملہ عبادات میں نماز منفرد اہمیت کی حامل ہے۔ نماز کی عظمت  
و فضیلت کا اندازہ اس حقیقت سے بھی بخوبی واضح ہوتا ہے کہ زکوٰۃ، صوم (روزہ) اور حج کے  
مقابلے میں صلوٰۃ یعنی نماز کا ذکر قرآن پاک میں سب سے زیادہ بنظر صلوٰۃ پچی مقام پر  
آیا ہے۔ اس کے علاوہ بعض دیگر اغانی جیسے روض، سجود اور قیوم وغیرہ کے ساتھ بھی نماز کی تاکید  
فرمائی گئی ہے۔ چنانچہ نماز کے تعلق سے ارشاد خداوند قدوس ہے:

واقیموا الصلوٰۃ ولا تکونوا من المشرکین۔ ۱۵  
(اور نماز قائم رکھو اور مشرکوں میں سے نہ ہو جاؤ)

واللہ ینہم علی صلوٰۃ ینحافظون اولئک فی حبیب مکرہوں۔ ۱۶  
(اور وہ جو اپنی نماز کی حفاظت کرتے ہیں یہ ہیں جن کا جنتوں میں اعزاز ہوگا۔)

واقم الصلوٰۃ ان الصلوٰۃ تنہی عن الفحشاء و المکر۔ ۱۷  
(اور نماز قائم کر، و بیشک نماز روکتی ہے بے حیائی اور بری بات سے)

قد افلح المؤمنون، اللہ ینہم فی صلاتہم خاشعون۔ ۱۸  
(بے شک کامیاب ہوئے ایمان والے جو اپنی نماز میں گزر گزرتے ہیں)

قویل للمصلین اللہ ینہم عن صلاتہم ساہون۔ ۱۹

(تو ان نمازیوں کے لئے خرابی ہے جو اپنی نماز سے بھولے بیٹھے ہیں)

مذکورہ آیات کریمہ سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز کا خصوصی مقام ہے۔ یہ یوں کہا جائے تو زیادہ مناسب ہوگا کہ نماز ایک ممکن یا ممکن سے اسلام، ایمان کی حالت سے "اس پر اس کی نجات و کامیابی یا بلاست اخروی کا رومدار ہے۔ چنانچہ مشہور انوسلی اندھیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

العهد الذي بينا وبينهم الصلوة فمن تركها فقد كفر۔ ۲۰

(کہہ رہے ہیں ان (کافروں) کے درمیان مہم نماز کی ہے۔ جس نے اس کو چھوڑ دیا ہے کفر کیا)

عن ابي هريرة قال قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته وان صلحت فقد افلح وان فسدت فقد خاب وخسر۔ ۲۱

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ قیامت کے دن بندے کے سب سے پہلے جس عمل کا حساب ہوگا وہ نماز ہے اگر یہ صحیح ہوگا تو بندہ کامیاب ہوگا ورنہ نجات یافتہ ہے اور اگر یہ درست نہ ہوگا تو بندہ ناکام ہوگا اور اس نے نقصان اٹھایا۔)

قرآن و حدیث نے بشارت یا بلاست کے انداز میں جہاں ادا کی نماز سے تائید و نصیحت فرمائی ہے وہاں اس کے سے ایک بہترین و اعلیٰ مقررہ وقت بھی عطا فرمایا ہے تاکہ وہی شخص اپنی مرضی و خواہش یا فرصت سے اوقات یا اوقات فوق نماز ادا کرنے کو اپنا معمول و عادت نہ بنا سکے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

ان الصلوة كانت على المومنين كما موقوت۔ ۲۲

(بے شک نماز مسلمانوں پر مقررہ اوقات میں فرض ہے)

مندرجہ بالا آیت میں نماز کے اوقات کا اجمالی تذکرہ ہے جب کہ اس سے مدد و قرآن پاک میں ایسی متعدد آیات بھی موجود ہیں کہ جن میں نماز کے بذوقتہ اوقات کا تصریحی و توضیحی حکم موجود ہے۔ چنانچہ قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:



وسح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل عروبها ومن اداء

اليل فسنبح واطراف النهار۔ ۲۳

(اور اپنے رب کی حمد تسبیحِ رَاقِبِ آفتاب نکلنے سے پہلے اور آفتاب کے ڈوبنے سے

پہلے اور رات کے پچھوتے میں تسبیح پڑھا کر اور ان کے کناروں میں۔)

سورت نکلنے سے پہلے نماز فجر اور ڈوبنے سے پہلے عصر ہے۔ اور رات کے پچھوتے

سے مراد عشاء ہے اور دن کے کناروں میں نماز ظہر و مغرب ہے۔ صلوٰۃ کے معنی تسبیح و حمد کے بھی

ہیں اور نماز میں تسبیح و حمد بھی ہوتی ہے اس سے یہاں جزیوں رکول یعنی نماز مراۃ لی گئی ہے۔

اس کے علاوہ جہاد نماز کا جہاد آیات میں بھی ذکر آیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

اقم الصلوة لعلو ک الشمس الی عسق الیل وقران الفجر ان

قران الفجر کان مشہوداً۔ ۲۴

(نمازِ فجر کو سورج ڈھلنے سے رات کی اندھیرائی تک اور صبح کا قرآن بہ شب

صبح کے قرآن میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں)

اس آیت میں اجمالی طور پر ظہر سے مشائک کی چار نمازیں آگئیں۔ اور فجر کے قرآن

سے نماز فجر مراد ہے۔ قرآن کی حد، نماز کا ایک رکن ہے اور جز کل سے تعبیر کیا جاتا ہے جیسا کہ

قرآن میں روع و سجود بول کر نماز کو مراد لیا گیا ہے۔ ۲۵

وسبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس وقبل العروب ۲۶

(اور اپنے رب کی حمد کرتے ہوئے اس کی یا کی ہو و سورت چلنے سے پہلے اور

ڈوبنے سے پہلے)

وادکر اسم ربک بکرة واصیلا ومن الیل فاسجد له۔ ۲۷

(اور اپنے رب کو صبح و شام یا ذکر و رچھیرات میں اس کو سجدہ کرو)

یہاں صبح کے ذکر سے نماز فجر اور شام کے ذکر سے ظہر و عصر مراد ہیں اور کچھ رات سے

مغرب و عشاء کی نمازیں مراد ہیں۔ ۲۸

حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی۔ ۲۹

(نہانی۔ وہ سب نمازوں کی اور (بہر خاص) ان کی نماز)

سہۃ، طہی سے مراد نماز عصر ہے۔ ۳۰

واقفہ الصلوۃ طرہی البھار و رلقام اس۔ ۳۱

(۱۰ بار تو مریحوں کے دنوں نمازوں اور رات سے سوس میں)

دنوں نمازوں سے مراد فجر، مغرب اور رات کے چھ گھنٹے سے مراد نماز عشاء ہے۔ ۳۲

من قبل صلوۃ الفجر و حبس تصعوت تکمہ من الطہیرہ و من بعد

صلوۃ العشاء۔ ۳۳

(نماز سے پہلے و در سب تمنا میں پنا کے تہر جو وہ یہ (تہہ) ۱۰۰ بار متہرہ سے کہ)

اس آیت میں نماز فجر، اشہ اور عشاء کا صاف صاف ذکر ہے۔

مذکورہ بالا آیات میں نماز فجر، اشہ، عصر، مغرب اور عشاء کا ذکر ہے۔ اور ان کی پانچوں

اوقات نماز ہیں، جن کا قرآن و حدیث میں بجا آورنی کا حکم شیعہ متہدات پر وارد ہوا ہے۔ انہ

انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

قال اللہ عرو حل اشر صحت علی امتک خمس صلوت و عہد

عدی عہدا انہ من حافط علیہں لوقنہں ادحلند الحمد و من بہ

یحافط علیہں ولا عہد لہ عدی۔ ۳۴

(اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے آپ کی امت پر پانچ نمازیں فرض کی ہیں، میں

نے یہ عہد کیا ہے جو ان کے اوقات کے ساتھ اس کی پابندی کرے گا اس کو بہت

میں داخل رزاق اور رحمت کی پابندی نہیں، اسے ناقوس کے ساتھ میری

عہد نہیں) (کہ اس کو سزا دوں یا بخش دوں)

اس طرح پیش کردہ آیات کریمہ اور احادیث شریفہ کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ نماز

کے اوقات کا ایک نظام ہے جس سے تحت نمازوں کا دائرہ و ادب و نہوری ہے۔

نظام الاوقات کے علاوہ شریعت محمدی نے نماز کے خمس قوانین کے تحت مختلف

انواع و اقسام کے دیگر احکام و ضوابط بھی بیان فرمائے ہیں۔ جن میں بخش سنت، مستحب و حیاتیات

رکھتے ہیں کہ جن سے ترک پر نماز میں کراہت آ جاتی ہے یہ نماز ہو جاتی ہے اور بعض وہ امور ہیں کہ جن میں سے اگر ایک بھی فوت ہو جائے تو نماز فاسد و باطل ہو جاتی ہے۔ ایسے امور کو شریعت اسلامیہ میں شرائط نماز اور فرائض نماز یا ارکان نماز یا واجبات نماز سے موسوم کیا جاتا ہے۔

شرائط نماز کہ جن پر صحت نماز موقوف ہے سات ہیں (۱) جسم کا حقیقی، حکمی یا پاکی سے پاک ہونا، (۲) پائوں کا نجاست سے پاک ہونا، (۳) نماز کی جگہ کا پاک ہونا، (۴) ستہ عورت یعنی مرد کا ناف کے نیچے سے گھٹنے تک اور عورت کا چہرہ، دونوں ہتھیلی، دونوں پیر کے علاوہ سر سے پیر تک تمام جسم چھپنا، (۵) قبلہ کی طرف منہ ہونا، (۶) نیت نماز (۷) اور نماز کے اوقات میں نماز پڑھنا۔

جس طرح دین اسلام کے پانچ ارکان ہیں اور ان میں سے ایک کا بھی منکر مسلمان نہیں ہو سکتا اسی طرح نماز کے بھی ۶ ارکان یا فرائض ہیں (۱) تکبیر تحریمہ یعنی اللہ اکبر سے نماز شروع کرنا، (۲) قیام یعنی سیدھا کھڑا ہونا، (۳) قرأت قرآن (۴) رکوع یعنی اس قدر جھکنا کہ دونوں ہاتھ گھٹنوں تک آتی جا میں (۵) وہ سجدے (۶) آخری قعدہ یعنی مخصوص طریقے پر بیٹھنا۔ ان ارکان میں سے کسی ایک کے فوت ہونے پر نماز نہیں ہو سکتی۔

نماز کی صحت یا کراہت یا فساد و خرابی کے تعلق سے قرآن و حدیث یا فقہ اسلامی نے شرائط نماز، ارکان نماز، واجبات نماز، سنن نماز، مستحبات نماز، مکروہات نماز اور منکرات نماز کا جو نظام مرتب فرمایا ہے وہ عام طور سے دینی، اسلامی کتب میں موجود ہے مزید اس پر دلائل و شواہد پیش کرنا طوالت سے خالی نہیں۔ اس لئے اختصار کے ساتھ نظامِ صلوٰۃ کا اجمالی خاکہ یہاں پیش کر دیا گیا ہے۔

مختصر یہ کہ نماز جملہ اسلامی عبادات میں سب سے افضل اور ایک مرکزی عبادت ہے۔ عام طور سے عامی مذاہب میں جو عبادات پائی جاتی ہیں وہ یا تو قیام، یا رکوع یا سجدہ، یا قعدہ (مخصوص طریقے پر بیٹھنا) اور ذکر باللسان یا ذکر بالقلب کے طریقے پر ادا کی جاتی ہیں اور نماز میں عبادات کے یہ جملہ طریقے بدرجہ اتم موجود ہیں۔ اللہ رب العزت نے اس کی ادائیگی کا ایسا نظام مرتب فرمایا ہے کہ ایک نمازی جب نماز ادا کرتا ہے تو وہ اپنے جسم کے ہر ہر عضو یعنی ہاتھ، پیر، منہ، سر، دس، دماغ، زبان جگہ جگہ اعضائے جسمانی سے اپ نے رب کی بندگی و پوجا کا

انہما کرتا ہے اور اپنے رب سے جو اس سے تم غاروں میں ایک تیشی سے ہم کھتر ہو گے ہا  
شرف حاصل کرتا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

اذا اخذت ربکم فلیقوی القرآن۔ ۳۵

(جب تمہارا خدا سے باتیں کرنے والی چیز ہو تو قرآن پڑھنا شروع کرو۔)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جب میں یہ چاہتا ہوں کہ میں اپنے  
رب سے راز و نیاز یا باتیں کروں تو میں نماز پڑھتا ہوں اور جب میں یہ  
چاہتا ہوں کہ میرا رب مجھ سے باتیں کرے تو میں قرآن پڑھتا ہوں۔“

یوں تو نماز کے جملہ فرض، ارکان، بائیسوں قیام، رُوح، سجدہ، قعدہ اور ان کے باطن  
انفرادی اہمیت کے حامل ہیں لیکن سجدہ سب سے زیادہ خصوصی شان رکھتا ہے کہ جہد نماز میں بظاہر  
جو اعضاء جسمانی استعمال ہوتے ہیں وہی سجدوں صورت میں حرکت میں آتے ہیں یعنی ساری  
نماز سات ہڈیوں یا آٹھ اعضاء جسمانی پر مشتمل ہوتی ہے اور سجدہ بھی سات ہڈیوں یا آٹھ اعضاء  
جسمانی (اجزاء) کے بل پر ادا ہوتا ہے۔ چنانچہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

امرت ان اسجد علی سبعة اعظم علی الجهة و اشار بيده علی

الوجه واليدین والركبتین و اطراف القدمین۔ ۳۶

(مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات ہڈیوں پر سجدہ کروں پیشانی کے بل پر ورتاپ

نے اپنے ہاتھ سے اپنی ٹانگ، دونوں بائیں، دونوں کھنوں، دونوں پیروں

کی انگلیوں کی طرف اشارہ فرمایا۔)

خلاصہ یہ کہ نماز ایک جامع عبادت ہے، انسانیات کے جملہ مذاہب کی عبادات  
کے انداز اس میں جلوہ گر ہیں۔ مثال کے طور پر قدیم ہندو، ہندو، یسائی، تنہا، ہندو، عبادات اور اسلام  
کی عبادات میں انتہا درجہ کی مغرورت و بعد آسانی ہے اس کے باوجود نماز کے ارکان و انداز کی  
جلوہ گری و جھلک قدرے تغیر و تبدل کے ساتھ جداگانہ طریقے پر یہاں بھی نظر آتی ہے بلکہ کہیں  
کہیں تو حد درجہ مماثلت دکھائی دیتی ہے۔ آئندہ صفحہ صحت پر تفصیل ہم اسی عنوان کے تحت اپنا  
تحقیقی جائزہ پیش کریں گے۔



## ہندو دھرم کا طریقہ عبادات

ہندو دھرم کے محققین و ماہرین کا خیال ہے کہ قدیم ہندو آریائی قوم بت پرست نہیں تھی۔ آریائی چرواہے تھے اور چرائی یا چراگاہ کی تلاش میں سرگرداں رہتے تھے۔ ان کا نہ کوئی مندر تھا اور نہ کوئی مورتی یا مجسمہ۔ یہ بظاہر فطرت یا مظاہر قدرت کے پجاری تھے لیکن بعد میں اس میں بنیادی تبدیلی آئی اور یہ عقیدہ قائم ہو گیا کہ ہندو قوم کے تین بڑے خدا ہیں (۱) برہما (۲) وشنو (۳) ہمیشہ، جب کہ یہ تین ملاحظہ ملاحظہ خدا نہیں بلکہ ایک ہی خدا ہے۔ ان تین اہلی صفات تھیں (۱) برہما یعنی پیدا کرنے والا، (۲) وشنو پرورش کرنے والا، (۳) شو موت و حیات دینے والا۔ قدیم ہندو مت (فکر) کے مطابق ان تینوں صفات کی مجموعی شکل لفظ اوم ہے۔ اوم اور تین حرفوں سے مل کر بنا ہے اور یہ تینوں حرف ایک ایشور کی تین حیثیتیں ہیں جو اس کے تین عطا نامہ کو بیان کرتی ہیں۔

قدیم ہندو دھرم رتھ یا قدیم ہندو قوم میں مورتی پوجا کا کوئی تصور نہیں تھا وہ منظر فطرت و مظاہر قدرت سے متاثر ہو کر ایک ایشور کی پوجا کرتے تھے۔ اور وہ توحید پرست تھے۔

آج جو ہندو حضرات مورتی پجاری ہیں ان کا بھی یہی کہنا ہے کہ ہم توحید پرست نہیں ہیں۔ اُن کی دلیل ہے کہ یہ مورتی از چا کہی جا سکتی ہے جس میں ایشور کا جود موجود ہے۔ اس لیے پوجا مورتی کی نہیں بلکہ اس ایشور کی کی جاتی ہے جو کبھی چیزوں میں موجود ہے۔ مورتی صرف توجہ و تکرار کرنے کا ذریعہ ہے۔

قدیم ہندو دھرم کی روشنی میں ہندوؤں کا یہ بھی خیال ہے کہ پوجا لفظ دراوڑی ہے۔ کامتا لف ہے جس کا مطلب پوشپ ہے۔ ہوتا ہے اس پوجا کو اوم سے دراوڑی لفظ ہے۔ یعنی کرنا سے ملا دیں تو پوجا کے مقام پر پوجے لفظ بنے گا جس کا مطلب پوشپ کرنا یعنی پھول پیش کرنا ہوگا۔ یہاں یہ بھی خیال



[illegible]

يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ ۚ فَمَا كَانَ لَهُمْ اَنْ يَّعْلَمُوْا اَنْ يَّخْلُقَ مَا يَشَاءُ ۚ فَيَنْزِلُ عَلٰى سَحَابٍ مُّطَهَّرٍ ۚ

منسلات قواعد حقوق یہ ہیں :  
 ۱۔ یہ حق نہیں ہے کہ کسی شخص کو دیکھا جائے کہ وہ کیا کر رہا ہے۔  
 ۲۔ یہ حق نہیں ہے کہ کسی شخص کو دیکھا جائے کہ وہ کیا سوچ رہا ہے۔  
 ۳۔ یہ حق نہیں ہے کہ کسی شخص کو دیکھا جائے کہ وہ کیا کہہ رہا ہے۔  
 ۴۔ یہ حق نہیں ہے کہ کسی شخص کو دیکھا جائے کہ وہ کیا کر رہا ہے۔  
 ۵۔ یہ حق نہیں ہے کہ کسی شخص کو دیکھا جائے کہ وہ کیا سوچ رہا ہے۔  
 ۶۔ یہ حق نہیں ہے کہ کسی شخص کو دیکھا جائے کہ وہ کیا کہہ رہا ہے۔  
 ۷۔ یہ حق نہیں ہے کہ کسی شخص کو دیکھا جائے کہ وہ کیا کر رہا ہے۔  
 ۸۔ یہ حق نہیں ہے کہ کسی شخص کو دیکھا جائے کہ وہ کیا سوچ رہا ہے۔  
 ۹۔ یہ حق نہیں ہے کہ کسی شخص کو دیکھا جائے کہ وہ کیا کہہ رہا ہے۔  
 ۱۰۔ یہ حق نہیں ہے کہ کسی شخص کو دیکھا جائے کہ وہ کیا کر رہا ہے۔

॥ श्री शान्तमय कृष्ण ॥ १५ ॥

اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں جتنے بھی اچھے کام ہیں ان کا نام یہ ہے۔  
قدیم ہندو، ہندو متیوں کے مطابق یہ وہن سے تمام کائنات، تمام انسانوں،  
پتہ پائیوں و پرندوں اور کینے کے ٹھوزوں کو برہمچین، سہون حاصل ہوتا ہے۔ چنانچہ منو اسمرتی  
(منو سمرتی) میں کہا گیا ہے کہ:

॥ ४० ॥

(یگ میں مشغول انسان تمام دنیا کی پرورش و بھائی کرتا ہے)

یگر وید (یگ کی فضیلت کو بیان کرتے ہوئے کہتا ہے:

स्य कर्मो गृहे हविस्तमगेन यथा त्वम् ।

॥ ४१ ॥

اے اگنی روپ پرہتا، جس کے گھر میں پروہت (پروہت) ہوتا ہے، کرتے

ہیں اس سبھن (یگ) کو آپ بڑھائیے (خوش حال کیجئے) دیوتا اس سے کہتے ہیں کہ یہ وید

یا یگ کا محافظ یعنی براہمنوں میں سب سے اعلیٰ ہے۔)

॥ ४२ ॥

॥ ४۳ ॥

اہم بیوی، بیٹے، بھائی اور تمام دولت کے ساتھ اس یگ کا انعقاد کریں گے جس سے

خدائی، نورانی (یگ) تیری نیکی کی دنیا میں خوشحال رہیں (۴۳)

॥ ۴۴ ॥

॥ ۴۵ ॥

دیوتاؤں (فرشتوں) نے یگ کیا جو پہلے دھرم تھا، اس سے اس عظیم جنت

(یگ) کو گئے جہاں زمانہ، ماضی کے ویدرشی (یگ) گئے (۴۵)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ سنا تن یا قدیم ہندو دھرم میں یگ دھوم کی خاص اہمیت

ہے۔ ان کے مطابق یگ دھوم کرنے والے سب سے اعلیٰ، سوگت کا حق دار، دنیا و آخرت میں خوش

حالی سے ہم نوا اور دنیا و خالق دنیا کا خیر خواہ ہوتا ہے۔

یگ دھوم (یگ) کی رسم و ریتوں کے زمانے کی سب سے قدیم یادگار اور

ہندوؤں کی پوجا کا نہایت اہم جز ہے اور اس کا رواج آج بھی پایا جاتا ہے۔ جس کو روزانہ صبح

و شام دو وقت ہمیشہ ادا کرنے کا حکم ہے۔ اس میں گھی، دودھ، مہری، مشک، زعفران وغیرہ آگ

میں بھینٹ چڑھانا پڑتا ہے یا کسی مخصوص جانور کی بلی دینا پڑتی ہے۔ یہی وہ رسم ہیں جس کو قدیم



چاہے وہ یانی ہی کیوں نہ ہو وہ پتر یک <sup>۱</sup> ہے۔ جب حیوانوں <sup>۲</sup> جانداروں کو بی  
یعنی غذا، خوراک کا آس یا پنڈ <sup>۳</sup> دیا جاتا ہے تو وہ بھوت یک <sup>۴</sup> ہوتا ہے۔ جب  
برہمنوں یا مہمانوں کو صلہ پیش کیا جاتا ہے تو اس کو منش یک <sup>۵</sup> کہتے ہیں اور جب خوا  
مطالعہ <sup>۶</sup> کیا جاتا ہے چاہے ایک ہی رچا یا منتر <sup>۷</sup> ہو یا بکری <sup>۸</sup> یا  
یا سام <sup>۹</sup> کا ایک ہی سوکت <sup>۱۰</sup> ہو تو وہ برہم یک <sup>۱۱</sup> ہوتا ہے۔ ۴۷

جس طرح ایک مسلمان کے لئے روزانہ پانچ نمازیں <sup>۱۲</sup> اکرنا فرض ہیں اسی طرح ایک  
سناتی ہندو کے لئے ہونے پانچ یک کرنا <sup>۱۳</sup> فرضی ہیں۔ چنانچہ اشوا <sup>۱۴</sup> گرہ سوتر <sup>۱۵</sup> میں کہا گیا ہے  
کہ پانچ مہائیوں <sup>۱۶</sup> وہ روز کرنا چاہیے۔ ۴۸  
منو <sup>۱۷</sup> میں بیان کیا گیا ہے:-

॥ ५० ॥ यज्ञं च व्रतं च दानं च  
॥ ५१ ॥ अथ यज्ञं च व्रतं च दानं च

پتہ <sup>۱۸</sup> میں مقرر ہیں <sup>۱۹</sup> کرنا <sup>۲۰</sup> اید کا پڑھنا <sup>۲۱</sup> پڑھنا <sup>۲۲</sup> برہم یک <sup>۲۳</sup> پتر یک <sup>۲۴</sup> بھوت  
یک <sup>۲۵</sup> کرنا <sup>۲۶</sup> جانوروں <sup>۲۷</sup> دان <sup>۲۸</sup> کی <sup>۲۹</sup> دینا <sup>۳۰</sup> مہمان <sup>۳۱</sup> کی عزت <sup>۳۲</sup> خاطر <sup>۳۳</sup> کرنا <sup>۳۴</sup> یہی <sup>۳۵</sup> پانچ <sup>۳۶</sup> مہائی ہیں۔ (

॥ ५० ॥ यज्ञं च व्रतं च दानं च

(جو ان پانچ مہائیوں <sup>۳۷</sup> واپس <sup>۳۸</sup> حاکم <sup>۳۹</sup> کے مطابق <sup>۴۰</sup> کرتا ہے وہ گھر <sup>۴۱</sup> میں <sup>۴۲</sup> ہمیشہ <sup>۴۳</sup> رہ کر بھی <sup>۴۴</sup> غم  
و پاپ <sup>۴۵</sup> کے عیب <sup>۴۶</sup> میں <sup>۴۷</sup> موٹ نہیں <sup>۴۸</sup> ہوتا۔)

ان پانچ مہائیوں <sup>۴۹</sup> کی فضیلت <sup>۵۰</sup> و برکت <sup>۵۱</sup> کو بیان کرتے ہوئے <sup>۵۲</sup> شت <sup>۵۳</sup> پتہ <sup>۵۴</sup> براہمن <sup>۵۵</sup>  
میں <sup>۵۶</sup> لکھا ہے:-

جو روزانہ <sup>۵۷</sup> وید <sup>۵۸</sup> کو پڑھتا <sup>۵۹</sup> پڑھتا <sup>۶۰</sup> ہے اسے <sup>۶۱</sup> اس <sup>۶۲</sup> لوگ <sup>۶۳</sup> سے <sup>۶۴</sup> تین <sup>۶۵</sup> گنا <sup>۶۶</sup> بھلا <sup>۶۷</sup> ہوتا  
تے <sup>۶۸</sup> جو ان <sup>۶۹</sup> سینہ <sup>۷۰</sup> پر <sup>۷۱</sup> بہت <sup>۷۲</sup> کو <sup>۷۳</sup> اس <sup>۷۴</sup> دوست <sup>۷۵</sup> سے <sup>۷۶</sup> بھر <sup>۷۷</sup> چور <sup>۷۸</sup> سارا <sup>۷۹</sup> سنسار  
سینہ <sup>۸۰</sup> سے <sup>۸۱</sup> ہوتا <sup>۸۲</sup> ہے۔ <sup>۸۳</sup> وید <sup>۸۴</sup> و جو <sup>۸۵</sup> غیرو <sup>۸۶</sup> دیے <sup>۸۷</sup> جاتے <sup>۸۸</sup> ہیں <sup>۸۹</sup> ان <sup>۹۰</sup> کی <sup>۹۱</sup> اور <sup>۹۲</sup> چاؤں <sup>۹۳</sup>  
بجوں <sup>۹۴</sup> و <sup>۹۵</sup> سب <sup>۹۶</sup> و <sup>۹۷</sup> منتر <sup>۹۸</sup> کی <sup>۹۹</sup> مست <sup>۱۰۰</sup> بہت <sup>۱۰۱</sup> کی <sup>۱۰۲</sup> بات <sup>۱۰۳</sup> بھی <sup>۱۰۴</sup> کہی <sup>۱۰۵</sup> گئی <sup>۱۰۶</sup> ہے۔ <sup>۱۰۷</sup> یہ <sup>۱۰۸</sup> بھی <sup>۱۰۹</sup> آیا <sup>۱۱۰</sup> ہے <sup>۱۱۱</sup> کہ <sup>۱۱۲</sup> یو <sup>۱۱۳</sup> لوگ





नतिष्ठति तु त पूरा नाषाम्नें यन्तु पदिनमाम् ।

म. पू. २८०० ग. वि. २००० म. पू. २००० ५५

(جو شخص دونوں کام صبح و شام نہ کرے اس کو سارے اچھے آدمی با عزت لوگوں کی جماعت سے خارج کر دیں۔ یعنی اس کو شور و دھوم کی مانند سمجھیں۔)

قدیم ہندو دھرم گرنتھوں میں جہاں پانچ مہاتیوں کے شیر فوائد بیان کئے گئے ہیں وہاں ان کے کچھ خاص بنیادی مقاصد بھی تحریر کئے گئے ہیں۔ یگوں کے اغراض و مقاصد پر روشنی ڈالتے ہوئے کہا گیا ہے:

[illegible]

Итак, мы получили, что  $\mathcal{H}^1(\mathbb{R}^n) \subset \mathcal{H}^1(\mathbb{R}^n)$ . Это означает, что  $\mathcal{H}^1(\mathbb{R}^n)$  — это подпространство  $\mathcal{H}^1(\mathbb{R}^n)$ . 24

(۱) پید کا پڑھنا، ورت، تھوم، ترے ورتی، دیورشی پتر، دیورشی پتر، ترپن  
 (۲) او او پید اکرنا، برہم یگ، غیہ، یوں کے ذریعہ یہ جسم برہم، یعنی خدا کے حصوں  
 کے لائق بنایا جاتا ہے۔)

ہندوستانی دھرم شاستر کا اتہاس لکھتا ہے:

”پانچ مہیوں کو سنسکارتوں میں قبول کیا گیا جس سے کہ پانچ مہی گنگا کرنے والے  
خوابشات نفسانی سے بہت اوپر اٹھ کر اپنی آتما (روح) کو اعلیٰ بنا میں اور اپنے جسم کو  
پاک کر کے اس کو اعلیٰ نعمتوں کا حقدار بنائیں۔ ۷۷

نیز گھر یا سماں میں مخلوق خدا کو جو ہمارے ذریعہ تکلیف یا محبت اور ظلم پہنچاتا ہے اور اس کے سبب ہم سے جو باپ ہوتے ہیں اس سے نجات پانے کے لئے بھی قدیم بند و رشیوں نے یگوں کو مشورہ و رقی قرار دیا ہے۔ منوہر رات کہتے ہیں:

”خون نہ کرنے کا مقصد یہ ہے کہ رسوائی خانہ کی ہوا صاف ہو جائے اور جو ہے  
 خبیثی سے بد دیکھے جانوروں کا خون ہوتا ہے اس کا کٹا رہ ہو جائے۔ ۵۸  
 منوبی دوسرے مقام پر کہتے ہیں:

”جو اپنی طاقت کے مستحق یا بچی مہر لگ کر رہتا ہے وہ یا بچی مقامات سے پیدا ہوا ہوں



میں راک کر دھین کرے اور خدا کی تعریف و توصیف کرتا رہے۔)

ایشیدوں کے مطابق آپنا یک سب سے اعلیٰ یک ہے کہ اس یک سے میان (م) و سب گتھیں سلجھ جاتی ہیں اور ایشور کے جلوں کے درشن ہو جاتے ہیں۔ ایشید کہتے ہیں کہ:

विद्यत इदं च ग्रन्थिः शून्यं सत्त्वमश्रया ।

शून्यं नाम कर्माणि ताम्बिन दृष्टं यथा ॥ १३ ॥

پرہمتا (ایشور) کے درشن ہوتے ہی دل کی آنکھ کھل جاتی ہے سب وہم دور ہو جاتے ہیں اور اعمال کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔)

مذکورہ بالا ایشوروں کی روشنی میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہندو دھرم رتھوں کے مطابق نیوں سے دنیاوی اور مذہبی مراتب بلند ہوتے ہیں اور پاپوں و گناہوں کا خاتمہ ہوتا ہے۔ اور یہی اسلامی تصور عبادت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی و عبادت سے دنیوی و اخروی فلاح و بہبود حاصل ہوتی ہے اور انسان گناہوں سے پاک ہوتا ہے خاص طور سے نماز کہ اس کی ادائیگی سے جہاں قرب الہی کا حصول ہوتا ہے، خدا کی جہوں کا مشاہدہ ہوتا ہے، روح و قلب خدائی نور سے منور ہو جاتے ہیں اور بندہ گناہوں کی گندگی سے بالکل پاک و صاف ہو جاتا ہے۔ حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”بتاؤ تم میں سے اگر کسی کے دروازے پر ایک نہر ہو جس میں وہ ہر روز پانچ مرتبہ غسل کرے تو کیا اس کے بدن پر کچھ میل باقی رہے گا؟“ صحیحہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ اس پر میل باقی باقی نہ رہے گا۔ آپ نے فرمایا پانچ نمازوں کی مثال بھی ایسی ہے اللہ تعالیٰ اس کے سبب بندے کے گناہ مٹا دیتا ہے۔“ ۶۵

یہ وہی قدیم ہندو دھرم کا طریقہ عبادت ہے اس کے متعلق منوہراج کہتے ہیں:

”جو عظیم اعمال نجس اور افعل قبیح کے مرتکب ہوتے ہیں وہ عبادت و ریاضت

سے سناہوں سے پاک ہو جاتے ہیں اور خیانت، الفاظ یا جسم سے جو گناہ ہوئے رہتے ہیں وہ

تپ (عبادت و ریاضت) سے جل جاتے ہیں۔ ۶۶

مختصر یہ کہ عبادت و ریاضت کے ذریعہ دونوں مذاہب کا مقصد گناہوں سے برأت اور

نیا، آخرت کی فلاح و نجات ہے۔ انوں مذہب کی عبادت میں اگرچہ عداوت ہوئی ہے لیکن نہیں نہیں مماثلت بھی پائی جاتی ہے۔ جیسا کہ مذہبِ سختی میں ہم نے فرمایا ہے۔

ہندو دھرم کے مذہبِ طریقہ عبادت کے ساتھ سب سے بڑی پریشانی کا مسئلہ یہ ہے کہ ان کیوں وہ شکار، استمند ہندو تو روزانہ اور راتیں ہیں لیکن روزوں غریب، روزانہ ہندو اپنی غریبی و تنگدستی کے سبب روزانہ نہیں کر سکتے کہ ان کی حالت سے روزانہ یہاں مقنوں رقم چاہیے جو ان غریبوں کے پاس نہیں ہے۔ چھوٹے و بچے کی قوم کے افراد ان کے کے حقدار نہیں۔ جب کہ مذہبی عبادت ایسی آسان ہیں کہ ان کی جہد و کوشش کی ان کے غریب سے غریب انسان بھی باگائی اور ملتا ہے۔ اور اگر وہ مذہبی عبادت میں نہ لگے تو اس میں اس میں وغیرہ خرچ ہوتا ہے جیسے کہ روکو و رقم باقی تو یہ غربت و تنگدستی میں اس وقت تک فرض نہیں جب تک کہ ہندو صاحبِ حساب نہ ہو جائے۔ یعنی وہ جب کہ مذہبی عبادت سے اپنی وقت پر ہمیشہ اس وقت میں جب کہ ایک روز ہندو روز بھی بھارت میں ہیں، ٹیکٹ اور سٹے وقت میں کیوں کہ ان کے آخریات و اکیڈ برامیر اس وقت بھی اس کے اور نے دی ہوتی نہیں ہوتی۔ اس کے علاوہ نماز کے فارغ ہونے تک ایک مذہبی عبادت کی جاتی ہے جب کہ اس میں ویدوں کی اصل تعمیر کے برخلاف یہ ایشور کے ساتھ دھرم کے دیوتاؤں کی بھی پوجا کی جاتی ہے۔

## ہندو دھرم کی صبح دوپہر اور شام کی پوجا

(پ्रातः व सन्ध्या काल पूजा)

اسلام میں عبادت کے طور پر پانچ وقت کی نماز فرض ہے، ہندو دھرم میں تین وقت یعنی صبح، دوپہر اور شام کی پوجا کرنا ضروری ہے۔ اس پوجا کو ہندو مذہب میں سندھیا کا نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔ سندھیا رات اور دن کے مدپ و شبہ میں اور دن انوں وقتوں عبادت و پوجا کے لئے خاص مانا جاتا ہے۔ رات اور دن کے تقابل کے وقت صبح و شام و شام سمجھ کر صبح کی عبادت کا نام پراتاں ہے۔ سندھیا اور شام کی پوجا کا نام سندھیا کال (माध्यकाल) اور دونوں کے درمیان وہ پہر کی پوجا کا نام مدھیان سندھیا ہے۔

رکھ دیا گیا ہے۔ چنانچہ مشہور کتاب ”تہذیب و دھرم میں لکھا ہے:

”اب ہندو سندھیا یا تین وقت کی نماز کے بارے میں سنئے۔ لالہ روپ چند شرمائے جو ویدوں اور پرانوں کے حوالہ سے سندھیا آپاسنا (संज्ञा पासना) کا حال لکھا ہے وہ اس طرح ہے کہ سندھیا (پوجا) تین وقت کے لئے مقرر ہے۔ جن میں سے پہلی سندھیا صبح کے وقت دوسری دوپہر کی اور تیسری شام کی ضروری ہے۔“

قدیم ہندو دھرم گرنتھوں میں سندھیا آپاسنا (پوجا) کے متعلق کثیر مقامات پر تاکید آئی ہے اور اس کی ہمیت و فضیلت و مختلف انداز میں بیان کیا گیا ہے۔ یجر وید میں ذکر کیا گیا ہے کہ:

१८ यथा शान्ता विन्दति यथा शान्ता विन्दति यथा शान्ता विन्दति

(اے آئی روپ پر میثور ہم روزانہ صبح اور شام عقیدت سے نمسکار کرتے ہوئے تمہارے قریب آتے ہیں۔)  
منو، سمرتی میں لکھا ہے:

पूर्वा मध्या जपनिष्ठेन्मावित्रो मार्कं दर्शनान्

१९ पूर्वा मध्या जपनिष्ठेन्मावित्रो मार्कं दर्शनान्

(صبح کی پوجا میں چرب کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو کر سورج کو دیکھ کر مکمل ساوتری منتر کا جپ کرے۔ شام کی پوجا میں چپٹھ منہ بیٹھ کر جب تک تار نہ اٹھائی پڑے تب تک گائتری منتر کا جپ کرے۔)

पूर्वा मन्ध्या जपनिष्ठेन्नेशमनो व्यवाहति

२० पूर्वा मन्ध्या जपनिष्ठेन्नेशमनो व्यवाहति

(صبح کی پوجا میں کھڑے ہو کر جب کرنے و امارات کے پاپ کو ختم کرتا ہے اور شام کی پوجا میں بیٹھ کر جب کرنے و لاؤن کے پاپ کا ختم کرتا ہے۔)  
مذہب و مذہبوں میں منتروں میں سندھیا پوجا کی برکت و اہمیت کو اجاگر کیا گیا ہے اور اس کے بعد اے منتر میں سندھیا پوجا نہ کرنے والوں کے لئے وحید و نصیحت کے طور پر ایک قانون پیش کیا گیا ہے۔ چنانچہ حکم دیا گیا ہے:





ای بات دہر بھارت میں اس طرح بیان کیا ہے: ممکن ہو تو انسان دہر کرے  
 نہیں تو ہاتھ منہ ہو کر آچھن کر کے پاس جاگے بیٹھ کر ایشور کا ذکر، تسبیح اور دھیان وغیرہ کریں۔ ۵۷  
 نہیں حقائق کے پیش نظر مشہور اہل سید منظر احسن گیلانی تحریر فرماتے ہیں:  
 ”صد یہ ہے کہ غسل کے ساتھ قریب قریب وضو کے مسدود بھی آپ چاہیں تو  
 (مسند، دہر مرتبہ میں) پاسکتے ہیں۔ ۵۸

غسل اور وضو کے بعد اسلامی عبادات جیسے نماز، حج یا تلاوت قرآن کا آغاز، سم اہل  
 دین ابراہیم۔ یعنی اللہ کے نام شروع جو بڑا مہربان اور رحمت والا ہے۔“ اسے ہوتا ہے، جب ہم  
 قدیم مسند، دہر مرتبہ کی روشنی میں ہندو عبادات کا جائزہ دیتے ہیں تو ان کا آغاز بھی ایشور کے نام  
 سے ہی نظر آتا ہے۔ سلام میں کی عبادت کے شروع میں، سم اہل پڑھنا شروع کرتے ہیں تو ہندو دہر  
 میں کی عبادت کا آغاز کرتے وقت ہم کا جو پڑھنا، زنی ہے۔ کسی منتر یا عبادت کے  
 شروع میں ہم کہتے ہیں قریب قریب اہل مہربان، رحمت مند ہے جو، سم اہل ہے۔ چنانچہ سوامی  
 رامیشی شندرا چاریہ کہتے ہیں:

”ا۔“ کا لفظی معنی ہوتا ہے پر مہربان کاری پر مہیشور  
 ”نہیں یہی جب کسی منتر کے شروع میں لکھا یا جاتا ہے تو اس کے معنی ہو جاتے  
 ہیں“ شروع ایشور (۱۷: ۱۷) کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے۔ ۵۹  
 قرآن کی پہلی سورت سورہ فاتحہ کو بعد قرآن کا، فصل، رخا۔ بیان کیا جاتا ہے اسی  
 ہے اس کو ”ام قرآن“ کہا جاتا ہے یہی سورت نماز کی ہر رکعت میں شہادت سے پڑھی جاتی ہے۔  
 ہندو دہر مرتبہ کے مطابق اسی طرح کا نیتری منتر ہے۔ ”کو بھی، دید کا خلاصہ، دید کی  
 اصل“ کہا جاتا ہے۔ کاستری منتری کے جتنے معانی، مطالب پیش کئے گئے ہیں، وہ کسی  
 حد تک سورہ فاتحہ کے مفہوم سے میل کھاتے ہیں۔ چنانچہ سوامی کاستری منتر پیش کرتے  
 ہیں کہ:

आदन् भूभव स्व ।

नन्मयितव्येभ्य भर्गा देवस्य धोमहि ।

धिया या न प्रचादयान् ८८



سپت کا مہی منتر **सप्त मही मन्त्र** کے ہندو تہذیب کے ساتھ یہاں ہم اس کا اردو ترجمہ بھی لکھ رہے ہیں تاکہ مفہوم سمجھنے میں آسانی ہو۔

”اے سہراپا عم و نور ایشور ہمیں عم، نجات اور کامیابی وغیرہ کے لئے اسی راستے سے اے چل اے سیدھے طے کرنے والے ایشور، ہم اغیب، مالک تو سب عوالم اور اشیاء اور خیالات وادات کو جانتا ہے۔ ہم سے گندے، گھونے پاپوں کو دور کر ہم تجھے بہت بڑی نعمت کارا کرتی (नमस्कार रति) کرتے ہیں۔

اب: اگر ایک نظر قرآن پاک کی سورہ فاتحہ کا ترجمہ بھی ملاحظہ فرمائیں اور دیکھیں باعتبار مفہوم کس درجہ مشابہت پائی جاتی ہے۔ چنانچہ قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:

”تم اے عظیم الشان اللہ کے لئے ہے جو سارے سفار کا پالنے والا ہے۔ بہت مہربان اور رحم فرمانے والا ہے۔ اس دن کا مالک ہے جس دن بدلہ دیا جائے گا (اے اللہ) ہم تیری ہی پوجا کرتے ہیں اور تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں۔ ہمیں سیدھے راستے پر چلا۔ ان کا راستہ جن پر تو نے انجام دیا۔ نہ ان کا راستہ جن پر تیرا غضب ہوا اور نہ ان کا جو بھٹک گئے۔“

سورہ فاتحہ سے ملتا جلتا مفہوم: معنی بند، دھرم گرتھوں کے دیگر منتراں میں بھی پایا جاتا ہے۔ مثال کے طور پر حسب ذیل منتر ملاحظہ کیجئے:

**सप्त मही मन्त्रः । सप्त मही मन्त्रः । सप्त मही मन्त्रः ।**

**मन्त्रामाऽमुत्र गमयति ॥ ८२**

(اے سب کے ایشور! آپ ہم کو جھوٹے راستے سے بنا کر سچے راستے پر چلائیے جہالت کی تاریکی کو دور کر کے عم کے سورج کے سامنے کیجئے اور موت کے مرض سے الگ کر کے نجات کی راحت والے آب حیات پدائیے۔) ۸۲

**सप्त मही मन्त्रः । सप्त मही मन्त्रः । सप्त मही मन्त्रः ।**

**सप्त मही मन्त्रः । सप्त मही मन्त्रः । सप्त मही मन्त्रः । ८३**

(اے ساری کائنات کو اپنے قانون میں رکھنے والے ایشور! میرا من اسی طرح اودھ اودھ بکھو واپس تاربت ہے جس طرح لگا یہ تہذیبوں کو جو کرنے والا کو چوان گھوڑے کو۔ جو دل

میں قائم متحرک اور نہایت تیزی والا ہے وہ سب حواس کو ہمیشہ ناہ و پاہ اس کا سامنے سے روک کر رکھتی (اھرم)۔ رستے پر چلنا کرے۔ مجھ پر اپنی مہربانی کیجئے۔ ۵۵

سورہ فاتحہ سے سورہ قمر تک قرآن پاکی اور بھی نئے آیات سے معافی و مغفیم بندہ ستانی اھرم رشتوں سے شے منتہاں میں کی حد تک ملتے جلتے نظر آتے ہیں۔ اور قرآن کریم کی مانند بندہ اھرم میں یہ منہ مختلف مواقع و رسوم کے وقت پڑھتے جاتے ہیں۔ لیکن سب سے زیادہ کاسہ کی منتہا کا جاپ ہوتا ہے جیسا کہ اس سورہ میں سورہ فاتحہ دیگر سورتوں کے مقابل بہت تیز پڑھائی جاتی ہے۔

قدیم بندہ اھرم رشتوں میں ایشوریہ میں سورہ فاتحہ اور عبادت کے طور پر پڑھ کر دیدہ دست پتھ پر تمہن اور یوں وغیرہ کے جو نئے نئے آیتے ہیں وہ بھی اسلامی تعلیمات و ہدایات کی تصدیق کرتے نظر آتے ہیں۔ مشرخی دیدہ اھیوے ۴۰ منہ ۱۶ اور ۱۶۔ اھیوے ۳۲ منہ ۱۲۔ اھیوے ۱۹ منہ ۹۔ اھیوے ۳۴ منہ ۱۶ اور اھیوے ۱۶ منہ ۱۵ وغیرہ۔ اختصار کے پیش نظر ہم نے یہاں انکا اجمالی تذکرہ کیا ہے تفصیلی مصلوات سے ہے ”تہذیب اھرم جداول“ اور ستیارتھ پر کاش ساتویں سلاسل کا مطالعہ کر سکتے ہیں۔

مختصر یہ کہ قدیم بندہ اھرم کی سندھیہ کال و پراتا کال پوجا، پرارتھنا، ستیارتھ ۳۶ حمد اور اھرم منتروں میں اسلامی عبادات و تمجرات کی جلوہ گری اور رخصت، اشعارات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ویدوں کا سارا خلاصہ اسلامی مقدس کتاب قرآن میں ہے اور اب قرآن ہی دنیا کے سارے لوگوں کے لیے ہدایت و نصیحت کا سرچشمہ ہے۔ خدائی کلام یا خدائی کتاب کی صورت میں اوروں کی کتاب بنا کی حذف و اضافہ یا ترمیم کے دنیا میں موجود ہے تو وہ صرف اور صرف قرآن ہے۔ اس کے کسی غلط یا غلطی میں کوئی تبدیلی نہیں جیسا ہزاروں مواقع و ایام میں سمجھائی دیکھنا کہتے ہیں۔ ”قرآن کے بارے میں ایسے بڑے عمر کے لوگ بات یہ ہے کہ چھپے اور سو ساروں سے یہ جیسا کا تمہا ہے اس مرتبہ کا روپ تمہارا بھی نہیں بدلتا ہے اور اس کی بنیاد کی حقیقت اب بھی قائم ہے۔ (ب) ۵۵

ویدوں کا یہ عالم ہے کہ ہزاروں سال تک صرف زبانی یا وراثت میں بنے رہے اور



اٹھارویں صدی میں ایک انگریز محقق میکس مولر نے ذریعہ نقل تحریر وجود میں آئے۔ اس لئے دیگر دھرم گرنہ تو کجا ویدوں جیسی عظیم ہندوستانی کتب میں ہندو محققین و منکرین کے درمیان ان گنت اختلافات پائے جاتے ہیں۔ کوئی ان کو خدائی علم کہتا ہے، کوئی آریوں اور غیر آریوں کی جنگی تاریخ کے نام سے یاد کرتا ہے، کوئی قدیم رشیوں کے جذبات و خیالات کی شاعرانہ ترجمانی نہیں کرتا ہے تو کوئی کہتا ہے کہ ویدوں کی ساری تعلیمات کو ہم خدائی تعلیمات نہیں کہہ سکتے۔ غرض یہ کہ ہر ایک کے اپنے موقف کی تائید میں ثبوت و دلائل ہیں۔

دوسری طرف قرآن کا یہ عالم ہے کہ اس کے کلام الہی ہونے میں کسی کو کوئی شک و شبہ نہیں اور اس کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ دنیا پر ارکوششوں کے باوجود اس کی ایک سورۃ کے مثل نہ پاسکی ہے اور نہ قیامت تک پاسکے گی۔

ویدوں کو عورت اور اچھوت کے لئے نہ پڑھ سکتے ہیں اور نہ سن سکتے ہیں جب کہ قرآن کو کسی بھی طبقے کا مرد و عورت بنا کسی بھی فرق کے پڑھ سکتے ہیں۔ انہیں مختلف قرآنی تعلیمات کے پیش نظر بعض اہل علم کا خیال ہے کہ ویدوں کی جو تعلیمات قرآن سے میل کھاتی ہیں ان کو کلام خداوندی مانا جاسکتا ہے لیکن اس کے برخلاف اس کو ہر خدائی کلام نہیں کہا جاسکتا۔

چنانچہ ارشاد خداوندی ہے "ہدی للناس" یہ قرآن ووں کے لئے ہدایت ہے۔

ہندو دھرم میں ویدوں کے بعد کی مذہبی و روحانی تعلیمات کو "ویدانت" کہتے ہیں۔ یعنی ویدوں کا انت کہا جاتا ہے جیسا کہ سوامی ویکانند نے کہا ہے کہ وید کا انت یعنی آخر ہونا ویدانت کا معنی ہے۔ ویدوں کے بعد جو خدائی و آسمانی کتابیں مشہور ہیں وہ زبور، توریت، انجیل اور سب سے آخر میں نازل ہونے والی کتاب قرآن ہے۔ اگر ویدانت کا معنی وید یا خدائی کلام کا انت و آخر ہونا ہے تو بلاشبہ قرآن ہی آخری وید ہے۔ جو اللہ کی طرف سے اپنے بندوں کی فلاح و نجات کے لئے ہر معیار و کسوٹی پر صحیح ثابت ہونے والا ایک مکمل پاکیزہ دستور ہے۔

اسلامی نماز اور شری رام چندر کا بیان کردہ طریقہ عبادت

इस्लामी नमाज व त्यानि म्य प्राप्त करन वाली पुता शर्ती

قدیم سند و دھرم کی سندھی پوجا ॥ १ ॥ پرارتھنا وایا سنہ  
 بخش چہیزیں اسلامی عبادت نماز سے ملتی جلتی نظر آتی ہیں اور بچہ وید اسی سے ملتا ہے  
 ۱۱ میں نے اس سے اشارۃً نماز کی نشاندہی کرتی ہے۔ درخش و ہر منقہ اس سے آئی آیت  
 کے منہم کی ترجمانی ہوتی ہے یہی تری رام نے بنو مان جی کے استفسار پر نورانی روپ ॥ ۶ ॥  
 اس میں حاصل کرنے کا جو طریقہ عبادت بیان کیا ہے اس سے واضح طور پر ظاہر ہوتا ہے۔ یہ وہی  
 طریقہ عبادت ہے جو بنو مان سے قبل سے مسلمانوں میں رائج ہے۔ اس کو نیا اسلامی نماز کے  
 نام سے جانتی ہے۔ تری رام نے جو طریقہ عبادت بیان کیا ہے وہ منہم کے بقول ہی اور مذکور میں  
 ۱۱ وہی نہیں سکتا۔

شرعی راستہ پر توجہ دے کر، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس میں مدد فرمائے:

۱۱ شہ شری رام سے ستر حدت پر انہوں نے پوچھا کہ آپ تو اس دنیا سے رخصت ہو رہے ہیں مگر ساری یہ بتائیے کہ آپ کے بعد بیوٹی روپ، ۱۲۰ روپے حاصل کرنے کا یہ طریقہ ہوتا ہے؟ تو آپ نے انہوں کو آنے والی نسلوں کے لئے ایک پرارتش فرمائی کہ: ”پوجا بتاؤ بیوٹہ، وہ ایک پیشین گوئی تھی اور آنے والی کھلی اوتار اس دوران کچھ کرنے والا تھا اس لئے برسہا برس سے جو عمر اس کی تسبیہ و تشریح کر رہے تھے اور اپنے اپنے ذہن سے اس کی جو جہی قبیہ و مطالبہ بھی اس کے مطابق بیوٹی روپ کی تلاش کرتے رہے۔ مگر اب جب کہ ۱۲۰ سو سال قبل سے ایک طریقہ نماز مسلمان قوم میں رائج ہے، اور انور مرد اور انصاف سے فیصلہ کرو، یا نہ ہی نہیں جو شہ شری رام چندر جی فرما گئے ہیں۔ چنانچہ شہ شری رام چندر جی فرماتے ہیں:

पञ्चम तारकं मेव (५०)

پہلے تو کھڑا ہو جا۔

क्रिस्ताय ह्यष्टमस्य प्रले (०.५)

دوسرے تو مسجد کر۔

कुलत्र कृगडिनाकारम् (कुंद)

## تیسرے ذیلی شعبے

पञ्चम अध्यात्म (रुच)

چوتھے آدھا چاند بن جا

पञ्चमविन्दमवतम (مراقبہ)

پانچویں تو مراقبہ کر۔

पञ्चमविन्दमवतम - کاروپ ہے۔

पञ्चमविन्दम - جسم کے آٹھ حصے زمین کو نہیں۔

علاطہ طور سے بند و پجاری و پنڈت لوگ۔ पञ्चमविन्दम - جسم کے آٹھ انگ (عضو) زمین کو لگیں اس کی حکمت و نزاکت کو نہیں سمجھتے پورا کا پورا جسم زمین پر ڈال دیتے ہیں جس سے آٹھ کی خصوصیت باقی نہیں رہتی مگر حالت سجدہ اسلامی نماز میں دیکھو کہ پیشانی، ناک، ہاتھ کے دو پنجے، دو گھٹنے اور پیر کے دو پنجے کل آٹھ اعضاء ہیں زمین سے لگتے ہیں۔

شری رام آگے فرماتے ہیں:

पञ्चमविन्दम (रुच की وضاحت) - پھر پوپا۔ چاند کی طرح ہو جا۔

पञ्चमविन्दम - تین مقامات کا خیال رکھو۔

पञ्चदेवतम: - پانچ دیوؤں کا خیال رکھو۔

पञ्चमविन्दम न जानन्ति - جو شخص ان باتوں کو نہیں جانتا۔

पञ्चमविन्दम न जानन्ति - وہ ہم گزر برہمن (عارف بندہ) نہیں ہے۔

पञ्चमविन्दम न जानन्ति - آسمان پر زمین پر یا افق پر نگاہ رکھ۔

पञ्चमविन्दम न जानन्ति - جیسے منہ بند رکھ پریشاں خیالی کو ضبط کر۔

شری رام چندر جی کے پیش کردہ طریقہ عبادت و پوجا میں کچھ چیزیں تو بالکل واضح ہیں لیکن چند باتیں وضاحت طلب ہیں اس معنی کہ خصوصی وجہ کی حامل ہیں کہ وہ بھی دراصل کلی طور پر اسلامی ارکان نماز کی آئینہ دار ہیں۔ مثلاً

पञ्चमविन्दम न जानन्ति - آسمان پر زمین پر یا افق پر نگاہ رکھ۔

جب مسلمان اللہ اکبر کہتا ہے تو آسمان و افق اور زمین پر اس کی نگاہ سیر کرتی ہوئی آتی ہے۔

تھے منہ یعنی کان، آنکھ، ناک، منہ، پیشاب اور پاخانہ کی جگہ کو معطل رکھے اور حالت قیام میں نشاۃ و نشاط کے ساتھ ایک مسلمان ٹائپکی انداز ہوتا ہے۔

### شام بھوی (शामभूय)

یعنی اس دن پریشاں خیالی وضو کرے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان سے مطابق ایک مسلمان و نماز میں یکتی ختم ہے نمازی یہ کہے کہ اللہ ود لیہ رہا ہے یا اللہ اسے ود لیہ رہا ہے۔ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: "اگر تم یہ دیکھو کہ نماز میں تہجد کے سامنے ون موجود ہے تو قسم خدا کی قیامت تک سلام نہ پھیرا۔ نیز ایک حدیث تریف میں ہے کہ جب بندہ کا خیال منتشر ہوتا ہے تو رب تبارک تعالیٰ اس کو متوجہ آگاہ فرماتا ہے۔ اب آپ خود ہی بخوبی اندازہ کر سکتے ہیں کہ "شام بھوی" کی اس سے بہتہ اور یہاں تک کہ بدستوری ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بحالت نماز بھیسے ہوئے تھے تو اپنے جسم سے ٹانے سے اس کے فرمایا تھا کہ "شام بھوی" کا حسین منظر نماز میں ہے۔

### تری استھانم: (त्रिस्थानम्)

شری رام نے نماز کے قیام کے رکن کند، کارم، اور یعنی قعدہ کی تریب یوں بیان فرمائی کہ تین مقامات یعنی ناک کے مقام پر نظر رکھے، دونوں رانوں پر دونوں ہاتھ رکھیں اور مقعد کے پاس بائیں پاؤں مضارب ہے۔ اس طرح کند، کارم، بیتھین اور اس کے بعد اس کی طریقہ نماز میں جلوہ گر ہے۔

### چٹشپادام: (चतुष्टपादम्)

جیوتی روپ پوجا ہے چوتھے رکن کے بعد یعنی آدھ پوجا مدین جان کی نماز کے رکن روٹ کی وضاحت کے لئے کافی ہے، پھر چوپایہ کی طرح پوجا ہے اور ست روٹ کی اور

وضاحت کر دی۔ ایک مسلمان حالت رکوع میں ٹھیک اسی طرح ہوتا ہے جس طرح شری رام نے پیش گوئی کی تھی۔

شری رام نے اپنے بیان کردہ طریقہ عبادت کے بعد **पश्चात्तत्** یعنی مراقبہ کے لئے کہا ہے اور مسلمان نماز ادا کرنے کے بعد مراقبہ **वृत्ति** میں گم ہو جاتا ہے جو مراقبہ یعنی **वृत्ति** کا عملی نمونہ ہے۔

شری رام چند رقی نے جیوتی روپ **वृत्ति** حاصل کرنے کے طریقہ عبادت کی ترتیب میں اوس قیام، دوہ، سجدہ، سوم، قعدہ اور چہارم رکوع بیان فرمایا ہے حالانکہ نماز میں قیام کے بعد رکوع اس کے بعد سجدہ اور پھر قعدہ ہے۔ اس میں حکمت و راز یہ ہے کہ آپ نے اس حمد کی طرف اشارہ کیا ہے جس کا اقیام میں رکوع میں سجدہ میں اور دس حالت قعدہ میں ہے۔ یہ اشارہ تھا کہ پیغمبر اسلامؐ "ائمہ" ہی کامل جیوتی روپ ہیں۔ کسی شاعر نے کیا ہی خوب ترجمانی کی ہے:

قوم الف ہے حارک رکوع میں سجدہ جلسہ دال  
نقشہ نمازی یوں نماز عشق کا کھینچا کرے

کائنات کے چار عناصر **वायु** بھی اسی نورانی **वृत्ति** نماز میں ہیں۔ آک قیام کی حالت میں جل رہی ہے۔ پانی سجدہ کی حالت میں ڈھان کی طرف بہہ رہا ہے۔ مٹی قعدہ کی حالت میں ہے اور ہوا آسمان پر نہ زمین سے پیوست بندہ درمیانی حالت یعنی حالت رکوع میں ہے۔ اور ان چاروں عناصر سے پیدا شدہ مخلوقات بھی انہیں حالتوں میں مصروف نماز ہیں۔ درخت قیام یا سجدے میں ہیں قرآن فرماتا ہے: **"والجعم والشجر يسجدان"** "ریٹگنے والے جانور سجدے میں، پہرہ ز بھی انہیں حالتوں میں اور چوپائے جانور رکوع میں ہیں۔ گویا کہ پوری کائنات جیوتی روپ کے حصول کے لئے ایک مسلمان کی طرح حالت نماز میں معراج حاصل کرتی ہے۔

اس طرح شری رام کے بیان کردہ طریقہ عبادت و بندگی کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ اسلامی طریقہ نماز و انداز بندگی ہی وہ عبادت ہے کہ جس کے ذریعہ انسان جیوتی روپ **वृत्ति**



۱۶۶ یا خدائی نور حاصل کر سکتا ہے۔

ہم اپنے مقالے کے "رسالت" اور "انبا" باب میں تبوت "۱۱" کے ساتھ یہ ہیں  
 چلے ہیں کہ بہت سے مشہور معروف ہندو متتبعین، وہم مت، تہاچاریوں، دیوتی  
 "۱۲" کے ہندوؤں کے ۱۲ اتاروں میں سب سے آخری ایش، ویت، نرانتس، ویتارٹلی ہیں جو  
 ہو چکے ہیں اور وہ ولی اور نہیں بلکہ اسلام کے آخری پیغمبر حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔  
 مشہور ہندو متتبعین، وہم آپاریہ قدیم ہندو، حرم، رتھ، وید اور پران کی روشنی میں جب یہ تسلیم  
 کر چکے ہیں کہ پیغمبر اسلام ہی ملی اتار، نرانتس، ویت ہیں تو بڑی طور پر یہ بھی تسلیم کرنا ہو گا۔  
 آپ پر ناز کردہ آسمانی کتاب قرآن، آپ کا، یہ وہ دین اسلام اور آپ کی بیان کردہ عبادی  
 عبادت نماز صرف مسلمانوں کے لئے نہیں بلکہ برادرانِ وطن ہندوؤں کے لئے بھی ہیں  
 آخری کتاب ہے، یہی آخری دین ہے اور یہی نورانی، دھرم، روپ کا اصل برائے، و  
 آخری عبادت اسلامی نماز ہے۔ خواہ اس و آپ اپنے ہم، متتبعین کی بنیاد پر آخری وید کا نام دیکھتے یا  
 جیوتی روپ پر ارتھنا و پوجا، "۱۳" کے نام سے یا "۱۴" کے نام سے پتہ چلی ہو۔  
 لیکن اسلامی تعلیمات و انداز بندگی کی جو آراء یاں بہ سمت وہم نظر آئیں۔

## اسلامی نماز اور گیتا کا بیان کردہ طریقہ عبادت

(इस्लामी नमज़ आर गीता की प्रनुन पूजा शली)

کھلی اور حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ کی جانب سے نازل شدہ کتاب  
 قرآن میں مذکور عبادت و پوجا کے اسلامی نماز کا جو انداز طریقہ بتایا ہے اور جس طریقہ سے  
 قوم مسلم نماز ادا کرتی ہے اس کی تصدیق شری رام، جو احامت کے دور سے شری رام چندرانی  
 کے بیان کردہ جیوتی روپ پوجا (पूजा विधि) کے طریقہ سے ہی نہیں بلکہ شری مدینا کوٹ  
 گیتا (गीता) کے چھٹے باب، "۱۵" کے سورتیہ سورتیں شلوک کے بھی ملتی  
 ہے۔ ان اشلوکوں میں بخوبی نماز کے رکات کا اشارہ ملتا ہے۔ فرق اگر گھسوں دیتا ہے تو وہ صرف  
 زبان اور تشریح کا۔ چنانچہ گیتا میں کہا گیا ہے:

یوگی کو اس طرح پوٹ کرنا چاہیے کہ وہ ہمیشہ ایسا کرے  
کہ حق کو مضبوطی سے پکڑے رہنا چاہیے، نیکی پا کر کھونے کی چیز نہیں۔ یوگ جسم کی نقل و حرکت تک  
ہی محدود نہیں بلکہ روح بھی شامل ہونا چاہیے۔ میں سب کو چھوڑ کر پرکھ کر آیا ہوں  
تیرے سہارے زندگی گزارنے کے لئے ایک کا ہو کر آیا ہوں صرف  
میں سے نہیں بلکہ دماغ اور روح سے بھی۔ میں سب سے مایوس ہو کر آیا ہوں۔  
ملکیت کا دعویٰ چھوڑ کر آیا ہوں سب تیرے سہارے۔ ۱۸

جب ایک مسلمان نماز کا قصد و ارادہ اور نیت کرتا ہے تو اس کا بھی یہی حال ہوتا ہے کہ  
وہ سوائے رب سب سے کنارہ کشی اختیار کر لیتا ہے اور اپنے خالق و مالک کی طرف قلبی، ذہنی  
اور حافی طور پر متوجہ ہوتا ہے۔ بتوں غائب حال یہ ہوتا ہے کہ  
وہ مرے پاس ہوتا ہے گویا  
جب کوئی دوسرا نہیں ہوتا

مسلمان نماز کی اسی نیت و کیفیت کا ذکر کرتے ہوئے قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:  
اسی و حہت و حہی للدی فطر السموت والارض حیفا و ما انام  
المشركین۔ ۱۹

(میں نے اپنا منہ اس کی طرف کیا جس نے آسمان اور زمین بنائے ایک اسی  
کا حق و ر میں مشرکوں میں نہیں۔)

قل ان صلاتی و نسکی و محبای و مماتنی لله رب العلمین۔ ۲۰  
(تم فدا و ب شک میری نماز اور میری قربانیاں اور میرا جینا اور میرا مرناسب  
اللہ کے لئے ہے جو سارے جہاں کا پالن ہار ہے۔)

نیت: اس طرح اس اشعار میں نماز کی نیت و کیفیت و بیان کیا گیا ہے۔  
قیام و رکوع: نیت۔ بعد نماز قیام اور رکوع کی حالت میں ہوتا

ہے۔ اس کیفیت کو بیان کرتے ہوئے گیتا میں : یات

॥ १०॥ यत्किंचिदपि कुरुते नृणां नृणां नृणां नृणां

नृणां नृणां नृणां नृणां नृणां नृणां ॥ ११ ॥

ہا معنی کے پات نہیں یا پات ملک، اس وقت سے ۱۳ میں : یات  
(अध्याय) کے دسویں منتر میں 'यत्किंचिदपि कुरुते नृणां नृणां नृणां नृणां' یہاں بھی ہے۔ یہاں نام  
صرف طرے عبود طرف اشارہ کرتے ہیں۔ یہاں کہ طرے عبود کا تعلق ہے۔  
صحرا کے خالی کے نام سے بھی یاد کیا گیا ہے۔

اس صورت میں اس منتر کا مفہوم یہ ہے : 'यत्किंचिदपि कुरुते नृणां नृणां नृणां नृणां' کے مراد یہ ہے کہ  
کر کے اور 'यत्किंचिदपि कुरुते नृणां नृणां नृणां नृणां' اس کے بعد ایسا گیتا میں جو مذکور کیا گیا ہے وہ  
نہ زیادہ نیچا ہو یعنی رکوع 'यत्किंचिदपि कुरुते नृणां नृणां नृणां नृणां' چہاں ہے۔

اسلامی رکوع کی تصدیق رگوید (यत्किंचिद) کے 16 میں  
بارے میں بری آیت : 'यत्किंचिदपि कुरुते नृणां नृणां नृणां नृणां' کے نظروں سے ہو جاتی ہے۔ 'यत्किंचिदपि कुरुते नृणां नृणां नृणां नृणां' KNELLING UPON  
CH P KNEES WITH ADORATION یعنی تقسیم کے ساتھ گھٹنوں پر تہجد ۹۲

ایک نماز کی قیام رکوع میں یہی صورت ہوتی ہے جو اس آیتوں میں بیان کی گئی ہے۔  
تعدہ : تعدہ بھی نماز کا ایک رکن ہے جس کو گیتا میں : 'यत्किंचिदपि कुरुते नृणां नृणां नृणां नृणां' کے نام سے اس  
طرح ذکر کیا گیا ہے :

यत्किंचिदपि कुरुते नृणां नृणां नृणां नृणां

यत्किंचिदपि कुरुते नृणां नृणां नृणां नृणां ॥ १३ ॥

(اس وساری باتوں سے بنا کر یسویہ، عربوں، وندوں کی حرکات پر کامیاب ہو کر  
صرف ایشور کی طرف متوجہ ہو کر یوں کا کام (عبادت) کریں : 'यत्किंचिदपि कुरुते नृणां नृणां नृणां नृणां' یعنی تعدہ رکن  
کی پاکیزگی : 'यत्किंचिदपि कुरुते नृणां नृणां नृणां नृणां' سے کریں۔) ۹۳

یہاں

## سجدہ اور ساشٹانگ (सज्दा और साष्टांग)

قدیم ہندو دھرم یا سناتن دھرم میں پوجا کے بہت سے طریقے رائج ہیں ان میں سے ایک طریقہ ساشٹانگ ॥ १॥ ہے۔ اس طریقہ عبادت کو انفرادی طور پر بھی ہندو دھرم گرنٹھوں میں ذکر کیا گیا ہے اور دوسری عبادات کے ضمن میں بھی بیان کیا گیا ہے۔ جیسا کہ شری رام نے جیوتی روپ حاصل کرنے والی پوجا میں اس کو ایک رکن کی حیثیت سے ذکر کیا ہے۔ بہر حال ساشٹانگ کا مطلب ہے جسم کے آٹھ اعضاء سے پوجا کرنا۔ اس پوجا کی ہندو دھرم میں بڑی اہمیت افضلیت ہے۔ گیتا کے اندر بھی اس کو بڑی اہمیت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ اھی ۱۔۶ میں بیان کردہ طریقہ عبادت کے ضمن میں کہا گیا ہے:

सप्तैकं शिरसां प्रक्षाल्य च त्रिभुवनं ।

१५ मग्नश्च नागिकाग्रं च दिशोऽपि नमः ॥

(کایا، سر، اور گردن کے کو ایک سیدھ ॥ ۱۵ ॥ میں الارغیہ متحرک ہو کر ساشٹانگ ہو جا میں یہ ساشٹانگ کریں۔ یعنی آٹھ اعضاء ॥ ۱۶ ॥ کے ساتھ اپنی کایا (جسم) کی اس چپتی پھرتی موڑتی واپنے ایشور ۥ ۱۷ ॥ کے سامنے جھکا دیں۔ گردن جھکانے کی اس حالت میں اپنی ناک ॥ ۱۸ ॥ کے اگلے حصے پر نگاہ جمائیں اور کسی دوسری سمت نہ دیکھیں۔ ۲/ (अथनामकं न कर) १۵

اس طرح اس اشلوک میں اسلامی سجدہ و ساشٹانگ ॥ ۱۹ ॥ کے ذریعہ بیان کیا گیا ہے۔ ساشٹانگ میں جسم کے آٹھ انگ زمین سے مس ہوتے ہیں اور سجدہ میں بھی پیشانی، ناک، دونوں ہاتھ، دونوں گھٹنے اور دونوں پاؤں یعنی جسم کے آٹھ اعضاء زمین سے لگتے ہیں۔ اسلامی سجدہ میں بھی ناک، ناک کے اگلے حصے پر رکھتے کا حکم ہے اور ساشٹانگ میں بھی یہی بات کہی گئی ہے۔ اور یہ ایک لازمی بات ہے کہ یوں یا نہ یوں چاہے کبھی کسی دوسری طرف نظر نہیں جھانک سکتا۔ سجدہ و نماز میں سب سے اعلیٰ رکن مانا گیا ہے اور ساشٹانگ کو بھی ہندو دھرم میں اہم مقام دیا گیا ہے۔ گویا کہ سجدہ و ساشٹانگ اور ساشٹانگ و سجدہ برابر کہتے ہیں۔

## اسلامی روزہ و ہندوی ورت و آپواس

इस्लामी राजा व हिन्दूवी जन व उपवास

۱۰۔ اِسلام میں روزہ و عِزّی زَمَان میں "صوم" کہتے ہیں جس کا یہاں اِس مضمود صوم ہے۔ فوکل اعتبار سے صوم کے مختلف معانی ہیں جیسے الْإِمْسَاكُ عَنِ الشَّيْءِ وَتَرْكُہُ۔ یعنی کُشی سے، ملک ہو جائنا، ترک کرنا، روکنا، چپ رہنا، صبر کرنا، بات کرنے سے بچنے وغیرہ۔  
۱۱۔ روزہ، ہزار ہنہ اور ۱۵ م سے روزہ، وغیرہ۔ ۹۶

قرآن عظیم کی حسب ایل آیت میں صوم کا غلط نہیں بخوبی معانی میں استعمال ہو رہا ہے:

اسی بدلت للزحمہ صومہ فلس اکتلمہ المومہ اسباب۔ ۹

(میں نے آج تمہیں کارروا ہوتا ہے تو آج ہر ایک شخص سے بات نہیں کرو)

در اصطلاح شریعت میں مسلمان کا عبادت و نیت سے حق صفاق سے غریب و فقیر

تک تعداد کھانے، پینے اور جماع عینی جسمانی تعلقات سے باز رہنے کا روزہ ہے۔ ۹۸

روزہ، ین اسلام کا قیہ الہم رمن ہے جو بے عاقل، بالغ، آزاد، مسلمان مرد اور عورت پر فرض ہے۔ شریعت محمدی کی رو سے جس کا منکر کافر اور قصد ارتکاب کرے، اور حرام، منہ، بیہوش، مرتکب ہے۔

۱۰ شعبان ۲ھ مطابق جنوری ۶۲۴ء کو مدینہ منورہ میں روزے کی فرضیت کا حکم نازل

ہوا۔ ۹۹ رمضان کے روزوں کی فرضیت اور اس سے متعلق ضروری احکام، ہدایت قرآن مجید میں  
تقریباً تیرہ مقامات پر بیان ہوئی ہے چنانچہ ارشادِ خداوندی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُم مِّن ذِكْرِ الْكِتَابِ

قَلْبِكُمْ لِعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (ایماناً محدوداً تبھی تم میں سے کچھ لوگوں کو)

او على سفر فعنة من ايام احرمه و على الدين بطمقويه قدينة ضعه

مسکین۔ خمس تطوع نہیں حیر لہ۔ و ان تصوموا حیر لکم ان کمہ

تعلیموں۔ ۱۰۰



(اے ایمان والو تم پر روزے فرض ہے جیسے تم سے پہلے لوگوں پر فرض ہوئے تھے۔ تاکہ تمہیں پاکیزگی ملے۔ گفتی سن ہیں۔) یعنی رمضان کا ایک مہینہ (تو تم میں جو کوئی بیمار یا سفر میں ہو تو اتنے روزے اور دنوں میں رکھے۔ اور جنہیں اس کی طاقت نہ ہو وہ بدلے میں ایک مسکین کا کھانا دیں۔ پھر اپنی طرف سے نیکی زیادہ کرے تو وہ اس کے لئے بہتر ہے۔ اور روزہ رکھنا تمہارے لئے زیادہ اچھا ہے اگر تم جانو۔

مَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَصِيَمَهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۚ

(تو تم میں جو کوئی یہ (رمضان) مہینہ پاسے خدا اور اس کے روزے رکھے اور جو بیمار یا سفر میں ہو تو اتنے روزے اور دنوں میں رکھے۔)

وَكُلُوا وَاسْرَبُوا حَتَّى يَبْتِئَ لَكُمْ الْحَبْطُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْحَبْطِ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ۖ ثُمَّ اَتِمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ۚ

(اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ ظاہر ہو جائے تمہارے لئے سفید کی کا ڈور سیاہی کی ڈور سے (پو پھٹ کر) پھر رات آنے تک روزے پورے کرو۔)

قرآن پاک کی مذکورہ بالا آیات میں روزوں کی فرضیت کے ساتھ ان کے مختلف احکام بیان کئے گئے ہیں۔ بعد والی آیت میں رات کو سیاہ ڈور سے اور صبح کو سفید ڈور سے تشبیہ دے کر یہ حکم بیان کیا گیا ہے کہ تمہارے لئے رمضان میں مغرب سے صبح صادق شروع وقت فجر تک کھانا پینا وغیرہ مباح ہے۔ اور ما قبل والی آیت میں بیمار و مسافر کے لئے روزوں کا شرعی حکم بیان فرمایا گیا ہے۔ نیز یہ بھی آگاہ فرمایا گیا ہے کہ روزے تم سے پہلے لوگوں پر اور تم پر اس لئے فرض کئے گئے تھے تاکہ تم گناہوں سے بچو۔ پرہیزگاری و پاکیزگی اختیار کرو۔

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ رمضان المبارک کے روزے رکھنے کے ساتھ ہر مسلمان مرد و عورت پر یہ بھی لازمی و ضروری ہے کہ وہ صرف کھانے، پینے اور جسمانی تعلقات میل ملاپ سے اجتناب نہ کرے بلکہ اپنے قولی، فعلی، ذہنی و قلبی امور اور دیگر معاملات میں بھی نیکی

۱۔ پر یہ تاریخی حقیقت ہے کہ جیسا کہ لعنکم اللہ تعالیٰ ہے۔ روزه کی بات نہیں  
 انسان ہاتھ پاؤں کی حرام دنیا پر کام سے ہاتھ دھو کر نہ لے۔ زبان پر کالی بات نہ کہ  
 جیسی خرافات نہ لے۔ نہ کان میں پڑنے دے، آنکھ بھی غیر اخلاقی، فیہ شرعی کام کی طرف  
 نہ جسے خدا انسان نہیں دیا یہ دنیا کا جبرین جبر ہے۔ اس روحانی مقصد و بیان سے  
 ہونے حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ آدمی کا ہر عمل اسی کے لئے ہے سوائے روزے کے یہاں۔“  
 صرف میرے لئے ہے اور میں ہی اس کا بدلہ دیتا ہوں۔ روزہ، احساس ہے اور اس روزہ میں سے  
 کوئی روزے سے ہوتا تو نیش نگاری کرے اور نہ تجھڑے اور اس کو ولی کافی، اسے یہ روزے تو  
 دے کہ میں روزے سے ہوں۔ ۱۰۳

غرضیکہ روزہ کا مقصد تقویٰ پر ہییز کاری ہے تاکہ انسان قوی، فاعلی اور قوی، فاعلی ہو  
 روحانی و اخلاقی صفات سے آراستہ و مزین ہو۔

اسلامی نقطہ نظر سے روزہ صرف روحانی و اخلاقی پائیداری، ارتقاء کا ضامن ہی نہیں بلکہ  
 جسمانی حفظان، صحت و تندرستی اور سماجی، قومی فلاح، بہبود کی ایک خط سے بھی انمول تہ ہے۔  
 چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
 ارشاد فرمایا ”روزہ رکھا کر تندرست رہو گے۔“ ۱۰۴

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اسی طرح کی اور بھی احادیث مروی ہیں۔ جن  
 میں صاف طور پر فرمایا گیا ہے کہ ”روزہ بیماری کے لئے شفا ہے۔ روزے کی اہمیت کا اندازہ اس  
 بات سے بھی بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ اپنے مرض و فاقہ کے درمیان حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جو وصیت فرمائی، ان میں سے ایک رمضان سے  
 علاوہ ہر مہینے میں تین روزے رکھنے کی بھی نصیحت تھی۔ ہر مہینہ غلی روزے آپ خود بھی رکھا  
 کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے ”روزے رکھا کر صحت مند رہو گے۔“ ۱۰۵

اسلام کے اس نقطہ نظر کی تصدیق حکماء و اہل علم کی قدیم و جدید ترین تحقیق سے بھی ہوتی  
 ہے۔ حکماء و اطباء کا کہنا ہے کہ:

”نظم ہنسم جیسا کہ ہم سب جانتے ہیں کہ ایک دوسرے سے قریبی طور پر ملے ہوئے اعضاء پر شامل ہے۔ اہم اعضاء جیسے منہ، جڑے میں لعابی غدود، زبان، گلے سے معدے تک خوراک۔ جانی والی نالی، معدہ، بارہ انگلی والی آنت، جگر اور لب لباب اور آنتوں کے مختلف حصے وغیرہ تمام یہ اس نظام کا حصہ ہیں۔ یہ سب پیچیدہ اعضاء خود بخود ایک کمپیوٹرائزڈ نظام سے جاری ہوتے ہیں جو کھانے یا پینے کے وقت اپنا مخصوص عمل شروع کر دیتے ہیں۔ اکثر اوقات کھانے پینے میں مصروف اور غلط قسم کی خوراک کے سبب یہ گھس جاتے ہیں۔ روزہ ایک طرح سے اس سارے نظام پر ایک ماہ کا آرام طاری کر دیتا ہے۔ جس کے سبب جگر وغیرہ کو پانچ چھ گھنٹے کا آرام مل جاتا ہے۔ جو روزے کے بغیر بالکل ناممکن ہے۔ کیوں کہ بے حد معمولی مقدار کی خوراک یہاں تک کہ ایک آرام کے دسویں حصے کے برابر بھی اگر معدہ میں داخل ہو جائے تو پورا کا پورا نظم ہنسم اپنا کام شروع کر دیتا ہے اور جگر فوراً کام میں مصروف ہو جاتا ہے۔ سائنسی حساب سے یہ دعویٰ کیا جاسکتا ہے کہ اس آرام کا وقت ساں میں ایک ماہ تو ہونا ہی چاہیے۔ ۱۰۶

حکماء و اطباء کے نزدیک روزے سے خون کے کیمیائی عمل پر بہتر اثر ہوتا ہے۔ روزے کے دوران خون کی مقدار کی کمی دل کے لئے انتہائی فائدہ مند ہوتی ہے۔ اعصابی نظام مضبوط ہوتا ہے۔ روزے کے دوران جب خون میں غذائی مادے کم ترین مقدار پر ہوتے ہیں تو ہڈیوں کا گودا حرکت میں آ جاتا ہے اور کالسی و سستی دور ہو جاتی ہے اور خراب مواد جل کر خارج ہو جاتے ہیں اور صحیح مواد پیدا ہونا شروع ہو جاتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ ۱۰۷

روسی ماہ ابدان پروفیسر وی، این ٹکیشن کے خصوصی بیان ۲۲، مارچ ۱۹۶۰ء لندن سے بھی یہی انکشاف ہوتا ہے۔ وہ کہتے ہیں ”اگر حسب ذیل تین اصول زندگی اپنالئے جائیں تو جسم کے زہریلے مواد خارج ہو کر بڑھاپا روک دیتے ہیں (۱) خوب محنت کیا کرو (۲) کافی ورزش کیا کرو (۳) غذا جو پسند ہو کھاؤ لیکن مہینے میں کم سے کم ایک بار فاقہ ضرور کرو۔ ۱۰۸

اسلامی روزہ جسمانی صحت و تندرستی و ترقی کے لحاظ سے بے شمار فوائد و خصوصیات کا حامل ہے اس حقیقت کو دنیا کے مشہور و معروف سیکڑوں محققین و مدبرین نے سر و چشم قبول کیا ہے۔ اختصار کے پیش نظر یہاں ہم صرف دو عظیم شخصیتوں کا اظہار خیال نقل کر رہے ہیں۔ چنانچہ

چند ریپت موریہ رجب کے مشہور وزیر چاندیہ

اپنی شہر کتاب "ارتھ شاستر"

(۱۳۳۵ء) میں لکھتے ہیں کہ:

"میں نے جو کارہ بر جینا سیکھا اور جو کارہ بر آنا سیکھا ہے۔ میں نے دشمنوں کی چوٹ

کو بھوکے پیٹ سے الٹا کیا ہے۔ ۱۰۹

مہاتما گاندھی کے فاقے مشہور ہیں۔ فیروز راز نے گاندھی جی کی سوانح حیات میں لکھا

ہے کہ گاندھی جی روزے سے قائل تھے۔ وہ بہت کرتے تھے کہ انسان خدا اپنے جسم و ست پر لیتا

ہے۔ اور کابل ست جسم نہ دنیا کا اور نہ ہی مہاراج کا۔ اگر تم جسم و رم اور چست رہنا چاہتے ہو تو

جسم کو تم سے منخوراں ۱۰۰ روزہ رکھو۔ سارا دن جو پاپا اور چھ شش سو بھری ۱۰۰ سے

روزہ کھلو۔ ۱۱۰

گویا کہ ایک طرح سے روزہ جسمانی زکوٰۃ ہے جس طرح زکوٰۃ سے مال پاک و صاف

ہو جاتا ہے اسی طرح روزے سے روح و جسم ہمد آدنیوں سے محفوظ ہو جاتا ہے۔ حضور ﷺ

اندھ تعویذیہ و سحر و جادو سے بچتے ہیں کہ "لکل شیء زکوٰۃ و زکوٰۃ الجسم الصوم" یعنی ہر شے

کے لئے زکوٰۃ ہے اور جسم کی زکوٰۃ روزہ ہے۔ ۱۱۱

روحانی و اخلاقی اور جسمانی فوائد کے علاوہ روزہ جسمانی و قومی اعتبار سے بھی بے شمار

خوبیوں کا حامل ہے۔ روزے کے ذریعہ روزہ دار پر سماجی و قومی لحاظ سے بھی بہترین اثرات

مرتب ہوتے ہیں۔ جب پیٹ بھرا ہوتا ہے تو دوسروں کی بھوک کا احساس نہیں ہوتا اور جب پانی

سے زبان تر ہوتی ہے تو دوسروں کی پیاس کا پتہ نہیں پڑتا۔ روزہ روزہ دار کو نرم و نرم بناتا ہے پروری

اور تعاون باہمی سکھاتا ہے۔ جو اسلامی تعلیم کا اہم حصہ ہیں۔

مفتی احمد یار خان صاحب نعیمی نے اس سلسلے میں کیا ہی عمدہ بات ہی ہے وہ فرماتے

ہیں: "رازے سے فقر و فاقہ کی قدر معلوم ہوتی ہے اور فقرہ دار کی مددوں چاہتا ہے۔ روزے سے

اپنی بندگی اور رب کی ملکیت کا اظہار ہوتا ہے کہ ہم اپنی کسی چیز کے مستغنیٰ و مالک نہیں۔ ہم میں

سب کچھ ہے مگر رب نے روک دیا کہ تم کچھ استعمال نہیں کر سکتے۔ روزے سے جہوں پر داشت

کرنے کی عادت ہوتی ہے کہ اگر کبھی فاقے کی فوبت آجائے تو روزہ دار سب کرے۔ روح نام



میں آنے سے پہلے غذا و خوراک سے دور تھی ہذا سناہ سے بھی بری تھی۔ جسم میں آکر غذا کی حاجت مند ہوئی ہذا سناہ بھی کرنے لگی اب کچھ وقت اس کو بھوکا رکھو تا کہ اس کو اپنی پہلی حالت یاد رہے اور گناہ سے باز رہے۔ ۱۱۲

اسلام کے جملہ فرائض و اعمال کا بنیادی مقصد رضائے الہی و آخرت کی فلاح و بہبودی ہے۔ عقیقی و آخرت کی کامیابی کی رو سے بھی روزہ عظیم انعامات الہی اور رحمت خداوندی کا ذریعہ ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

والدی نفسی بیدہ لحلوف وہ الصائم اطیب عند اللہ تعالیٰ من

زیح المسک۔ ۱۱۳

(قسم ہے اس دات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے روزہ در کے منہ کی بو

اللہ کے نزدیک مشک کی بو سے بہتر ہے)

ومن صام رہ عدد ایماناً واحتساباً عصر لہ ما تقدم من ذنبہ۔ ۱۱۴

(اگر جس نے ایمان اور تقیین کے ساتھ رمضان کے روزے رکھے اس کے

اگلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جس نے اللہ کی رضا و خوشنودی کے لئے ایک دن کا روزہ رکھا اللہ تعالیٰ اس کو جہنم سے اتنا دور فرما دے گا جیسے واکہ جب بچہ تھماڑتا رہا یہاں تک کہ بوزھا ہو کر مرا۔ ۱۱۵

بخاری و مسلم و ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے ”حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو بندہ اللہ کی راہ میں ایک دن روزہ رکھے اللہ اس کے منہ کو دوزخ سے ستر برس کی راہ دور فرما دے گا۔ ۱۱۶

## ہندو دھرم کا ورت و آپواس

ہندو دھرم کا ورت و آپواس

دنیا کے اکثر و بیشتر مذاہب میں مختلف انداز میں روزے کا تصور پایا جاتا ہے





”اپواس (अपास) براہمنوں، کمار یوں، یا شادی شدہ عورتوں، غریبوں کو طعام خیرات  
 اگائے، مال، لباس، منھائی وغیرہ کا صدقہ و خیرات اور ورت (व्रत) کی مدت کے اندر چال چلن  
 سے متعلق کچھ خاص باتوں کی تفصیل ہے۔ ۱۲۲

مزید لکھتے ہیں کہ: بھوجن (طعام) کے بارے میں بہت سے پرانوں (पुराण) میں  
 اختلاف ہے۔ کیا کھایا جائے کیا چھوڑا جائے یہ واضح نہیں ہوتا۔ بھجبل (भज्जल) کے مطابق  
 کان، مسور، گوشت، چنا، ترکاری (चूरा) بھاجتی، شہد اور دوسرے کے گھر میں پکا کھانا وغیرہ ممنوع  
 ہے۔ ۱۲۳

مہا بھارت میں بھی ورت (व्रत) اسی معنی میں استعمال ہوا ہے۔ مہا بھارت کے مطابق  
 ورت رکھنے والے کو غذا و خوراک سے متعلق یہ روزمرہ کے چال چلن میں کچھ پابندیوں کا پالن کرنا  
 ضروری ہے۔ ۱۲۴

منواسمرتی (मनुस्मृति) نے ۱۱، اشوک ۲۱۱، سے ۲۲۰ تک مختلف ورتوں کے ضمن میں بھی  
 ورت کے دوران بعض چیزوں سے پرہیز و احترام کی نشاندہی ہوتی ہے۔

اسی طرح آپستنب (अपस्तम्ब) دھرم سوتر (धर्मसूत्र) نے نظم دیا ہے کہ: ”زوج اور  
 زوجہ دن میں صرف دو بار کھائیں، بھر پیٹ نہیں کھائیں۔ تیوہار (त्योहार) کے دنوں میں کھانے سے  
 پرہیز (अपास) کریں۔ ۱۲۵

تیسرے سنہتا (संहिता) میں آیا ہے کہ: ”(ورث رکھنے والے کو) جھوٹ نہیں  
 بولنا چاہیے۔ گوشت نہیں کھانا چاہیے، عورت سے مباشرت (सम्पर्क) نہیں کرنا چاہیے اور نہ اس  
 کو شوریدہ مٹی سے پٹے صاف کرنا چاہئیں کیوں کہ دیوتا لوگ یہ سب نہیں کرتے ہیں۔ ۱۲۶  
 مختصر یہ کہ قدیم ہندو دھرم گرنتھوں میں ورت یا اپواس کے درمیان مختلف اشیاء اور بعض امور  
 سے پرہیز و ممانعت کی بات کہی گئی ہے جس پر ورت رکھنے والے کے عمل کو ضروری ہے۔

دین اسلام میں غذا و خوراک، مشروبات، عورت سے مباشرت وغیرہ سے کلی طور پر  
 روزے کے درمیان احتیاز لازمی ہے، جبکہ ہندو دھرم میں بعض دھرم گرنتھوں اور بعض دھرم  
 آچاریوں کے نزدیک ورت کے دوران مکمل طور پر کھانے پینے اور مباشرت وغیرہ کی پابندی

ہے۔ جیسے قدیم جوئیوں، مینیوں، کمارت کہ جس میں یا زیادہ کمارت رشتے تھے اور وہی چیز  
ستوں نہیں کرتے تھے۔ اور بعض دھرم گرتوں اور آپاریوں کے نزدیک مختلف تھے اور اس کے  
متعلق نہیں کسی طور پر ممانعت ہے اور اس میں جوئی طور پر۔

اسلام میں دھرم کے کا اصل مقصد روحانی و اخلاقی پائیداری و بیداری ہے اس طرح دھرم  
دھرم میں دھرم کے اس کا مقصد اصلی مختلف تھے اور اس کے پرہیز نہیں ہے مقصد اصلی روحانی  
و اخلاقی تربیت ہے۔ چنانچہ دھرم شاستوں کا اہم کام بیان کرتا ہے:

”جب کوئی شخص ایسے دھرم میں رہے جس سے اس کے لیے اپنے طور پر رہنے یا تعلیم پر  
خاص رہے گا تو وہ مبارک عہد، پیون یا مذہبی فراہم دہی کا ایک خاص اختیار کرتا ہے۔  
اس طرح دھرم کا مطلب ہے فرماں برداری یا مذہبی یا اخلاقی و روحانی چار چیم، مذہبی پرہیز  
خلاق، مبارک یا اہم دھرموں پرنا اور اخلاق سے متعلق کوئی بھی عزم و حکم۔“ ۱۲۷

دھرم کا اصلی مقصد روحانی و اخلاقی تعلیم، تربیت ہے اس کی طرف دھرم کے دھرم توجہ  
کرتے ہوئے قدیم ہندو دھرم میں کہا گیا ہے:

(۱) جھوٹ نہیں بولنا چاہیے۔ ۱۲۸

(۲) ظلم، غصب اور بد معاشری نہ کرے اور جھوٹ نہ بولے۔ ۱۲۹

(۳) مینیوں، پانڈیوں اور ناسکوں (کافروں) سے بات نہیں کرنی چاہیے۔ ۱۳۰

(۴) اپنے پاؤں کو لوگوں میں خاص کر کے پکھلتانے سے انسان پاؤں سے پاؤں نہ

جاتا ہے۔ ۱۳۱

(۵) جھوٹ اور سندی پوش باتیں نہ کرنی چاہییں ۱۳۲

روحانی و اخلاقی تربیت کے ساتھ دھرم کا ایک مقصد سماج کے کچھ سے طبع کی  
بھداری و خدمت بھی ہے جیسا کہ اصطلاحی معنی کے تحت یہ بات واضح ہو چکی ہے ۱۳۳

اسلام میں روزہ اللہ رب العزت میں کی رضا، خوشنودی اور آخرت کی لذت و کامیابی کا  
ذریعہ ہے اور ہندو دھرم میں دھرم کے اس ایشور یا دیوتاؤں کی خوشی، پاؤں سے آزادی، اور  
روحانی و جسمانی نکتی  $मोक्ष मार्ग$  و نجات کا سبب ہے۔ چنانچہ ہندو دھرم گرتوں میں مذکور ہے:

صاف دل ہو کر دل اور حواس، کو قابو میں رکھ کر ۱۲ اردن اپواس (۱۰۰۰) کرنے کو پراک ورت (वराहवर्त) کہتے ہیں جو کہ سچی پاؤں کا خاتمہ کرنے والا ہے۔

بھوشے پران (वाराह प्रान) کا قول ہے کہ: انسان ورتوں، اپواسوں اور اصولوں، قواعد کی باتوں کے ذریعہ جہنم سے کے سمندروں کو بڑی آسانی سے پار کر جاتا ہے۔ ۱۳۵

مہا بھارت میں ذکر ہے: اپواس سے بڑھ کر یا اس کے برابر کوئی تپ (तप) یعنی عبادت و ریاضت نہیں ہے۔ اور غریب لوگ گیوں کا پھل اپواس کے ذریعہ حاصل کر سکتے ہیں۔ ۱۳۶

اتیرے براہمن (अथर्व ब्राह्मण) میں کہا گیا ہے: ”وہ اہستیا اور پورن مائی کے مبارک دنوں میں ورت (वराहवर्त) اس لئے کرتا ہے کہ دیوتاؤں بنا ورت میں گئے ہوئے شخص کی نذر نہ قبول نہیں کرتے اس لئے وہ دیوتاؤں کو خوش کرنے کے لئے اپواس کرتا ہے۔ ۱۳۷

گر ورت پران (वराह प्रान) میں لکھا ہے: ”کانچن پوری ورت (वराहवर्त) کا، کروچھیترا، کاشی اور پشکر سے بھی زیادہ پاک کرنے والا ہے۔ ۱۳۸

مہا دھرم آچاریہ دیول (दीवल) نے ورتوں کا نظم پیش کرتے ہوئے کہا ہے کہ:

वराहवर्तनामप्रमनन्व द्वादशाहमभाजनम् ।

(اس میں شک نہیں کہ ورتوں، اپواسوں، اصولوں اور جسم کو تکلیف دینے سے پاؤں سے چھٹکارا ملتا ہے۔)

مختصر یہ کہ بندوں کا شاید ہی کوئی گرتھ ہو کہ جس میں ورت و اپواس کی اہمیت و فضیلت کے ساتھ اس پر عمل کرنے کی نصیحت و ہدایت نہ کی گئی ہو۔ جہد بند و دھرم گرتھوں میں ورت و اپواس (वाराह प्रान) کی مذہبی، روحانی و اخلاقی قدروں کو واضح کیا گیا ہے لیکن بند و دھرم میں ورت کے سلسلے میں دھرم گرتھوں اور دھرم آچاریوں کے درمیان اتنے مختلف اقوال اور بیانات اور جدا جدا پرہیز و طریقے پائے جاتے ہیں کہ ورت (वाराहवर्त) و اپواس (वाराह प्रान) کی صحیح و اصلی شکل



تیسرے مشکوک ہو گئی ہے اور وہ کہیں سے کہیں پہنچ گیا ہے۔

اسلامی روزے کے تعلق سے علماء اسلام نے ایک نکتہ نظر یہ ہے کہ روزہ  
بہتر صحت و صحت و تندرستی کا ضامن ہے۔ خلیفہ بنی نصر یہ امرت کے تعلق سے بندہ احمد  
آچاریوں و پنڈتوں کے یہاں بھی پایا جاتا ہے۔ چنانچہ مشہور ہندو متی مٹھی رام پرشاد ماندر  
(मन्त्री रामप्रसाद माथुर) لکھتے ہیں:

”دستِ روزہ یعنی روزہ بھی ساری سے قیام کا ضامن ہے۔ سنہ قدیم یافث جو ان  
اس کا فلسفہ نہیں جانتے اور اس کو غیر ضروری اور تکلیف دہ سمجھتے ہیں لیکن روزہ ایک قسم کی طبیعت  
ہے جس سے جسموں میں خوشنود جاتے رہتے ہیں اور عرصہ تک زندگی اور تندرستی قائم رہتی ہے۔  
اس سے قبضہ رافع ہوتا ہے، بدخوشی دور ہو جاتی ہے، سر کا درد جاتا رہتا ہے، دل کھلتا ہے، پیٹ پیٹتا جاتا  
ہو یا کسی صدمہ کا سخت اثر ہو یا نہایت خوشی سے شادی میں اس کا خوف ہو تو یہ سب تکلیف رافع  
جاتی ہیں۔“

اس طرح دستِ روزہ ہندو ساری یا مذہب کا ایک اہم مخصوص عمل ہے جس کا ہندو  
عمل سے ساتھ صحت و تندرستی کا ذریعہ اور بہت سے امراض کے لئے نفع دینا سمجھا جاتا ہے۔  
اسلامی روزے اور ہندوئی دست میں اس حد تک یکسانیت نہیں ہے۔ چنانچہ ان میں  
چیزیں ہیں جن میں کافی حد تک مشابہت پائی جاتی ہے۔ مثلاً:

(۱) اسلام میں رمضان کے ۳۰ روزے مسلسل چاند کے حساب سے رہتے جاتے  
ہیں۔، راقمی، شمسی سال میں اس دن کے فرق کی وجہ سے ۳۵ سال کی مدت میں چاند کی مدت  
کے سبب سے دو بار بارش اور بار بار غریبہ ہر مہینے میں پڑ جاتے ہیں اور یہاں پر یہ وہ  
کا مسلمان ہر موسم میں روزے رکھنے کا تہہ پڑھتا ہے۔ اور ہندوئی دست بھی ہر سال  
موسم اور ہر مہینے میں رکھے جاتے ہیں۔

(۲) اسلام میں مسلمانوں پر ۳۰ روزے فرض ہیں ان سے علاوہ کسی  
روزے بھی مشہور ہیں۔ اس طرح فرض و نفی روزوں کی تعداد ۳۰ ہو جاتی ہے۔ اور ہندوئی  
چوبیس ایکادشی اور باقی تیرہ ہر کے دست بھی مل کر چالیس کے قریب ہو جاتے ہیں۔



قدیم ہندو دھرم کے دیگر فرائض و اعمال کے مثل ورت کے تعلق سے بھی کثیر اختلافات پائے جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ آج تک ورتوں ۲۳ واپواسوں (प्रासा) کی صحیح تعداد متعین نہیں ہو سکی ہے۔

ورتوں کی تعداد و مقدار کا تذکرہ کرتے ہوئے مشہور ہندو محقق (1343ء) وامن شورام اپنے لکھتے ہیں:

”الگ الگ پرانوں میں مختلف ورتوں کا ذکر آیا ہے لیکن ان کی تعداد مقرر نہیں ہو سکی کیوں کہ برابر نے نئے ورتوں کی تخلیق (वर्तना) روز بروز ہوتی رہتی ہے جیسے ستیہ نارائن برت (1343ء)۔“

بھارت رتن مہا مہوپا دھیائے ڈاکٹر پانڈو رنگ وامن کا نژاد نے بھی ورت کی تعداد سے متعلق مختلف اقوال کا تذکرہ کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

”گنتا ہے جیسی کی پہلی تین صدیوں میں ورتوں کی تعداد زیادہ نہیں تھی۔ بسبب تبدیلی وراثت ان کی تعداد تقریباً ایک ہزار ہو گئی۔ راجہ بھون کے ذریعہ گیارہویں صدی کے شروع نصف حصے میں مکھی نئی کتاب ”رات مارتنڈ“ میں ۲۳ ورتوں کا بیان ہے۔ لکشمی دھر ۱۲ویں صدی کے نصف اول کی شاہکار کتاب ”کلپتر“ میں تقریباً

۷۵ ورتوں کا تذکرہ ہے۔ شول پانڈی ۱۳۷۵ء تا ۱۴۳۰ء کے

۱۶۶۰ء میں صرف ۱۳ ورتوں کا بیان ہے۔ ہیمادری نے سات سو ورتوں کے نام بتائے

ہیں۔ مہا مہوپا دھیائے گوپی ناتھ کوئی رات کے ذریعہ مرتبہ ورت گوش (1662ء) میں ۱۶۶۲

ورت ہیں۔ ۱۴۲

ہندو دھرم گرنتھوں میں ورتوں کے تعلق سے جہاں مختلف اقوال ملتے ہیں وہاں ایک یہ باتیں ورت رکھنے کا بھی ثبوت ملتا ہے۔ چنانچہ منواسرمتی میں ہے:

चतुरः प्रातरऽनोया विपुलान्निघ्न समन्वि ।

चतुराऽन्मनिने मयं शिशूचान्द्रायणा म्मनम् ।

(ایک ماہ تک چار گتے ۴ گتے صبح اور چار گتے شام کو اصول سے تناول کرے۔ اس

کو ۴ گتے ۴ گتے منیوں نے کہا ہے ۱۴۳)

(جو عثمان بن عفانؓ میں کسی بھی طرح سے ۲۴۰ قمری نذر پیش سے جانے والے

رسولؐ کی کھا کر مرنا سے وہ چند روپ جو جاتا ہے) ۱۴۴

انہیں حقائق سے پیش نظر منشی رام پرشاد مہاتما نے بڑی عمدہ بات ہی ہے وہ لکھتے ہیں:

”ہندو اور مسلمان دونوں یثانی قومیں ہیں اس سے ان کی بہت سی باتیں ہیں

ہیں مسلمان رمضان المبارک میں تیس روز سے رکھتے ہیں۔ ہندوؤں کی چونکیں ایچاتی اور جاتی تو

ہر مل کر تیس چار تیس سے قریب برت ہو جاتے ہیں۔ ۱۴۵

اسلامی روزے اور ہندوئی برت میں جہاں بہت سی باتوں میں ظاہری مماثلت پائی

جاتی ہے وہاں انتہائی درجہ کی مغالطہ اور فرق بھی پایا جاتا ہے۔ مثلاً اسلام میں روزہ یا روزہ کی

عبادت صرف خدا کے احکام اور شریک کے لئے کی جاتی ہے۔ جبکہ جدید ہندو دھرم میں ایدوں

اپنشدوں کی اصل تعلیم کے برخلاف دیگر عبادت کی طرح برت بھی خدا کے واسطے

دیوتاؤں کے عداوت اور دیوتاؤں وغیرہ کے لئے بھی رکھے جاتے ہیں۔

اسلام میں روزے مذہبی و شرعی اعتبار سے فرض، اسلام کا ایک اہم رکن ہیں جبکہ

ہندوؤں پر برت دھرم کے عطا سے فرض و خاص رکن نہیں۔

قدیم ہندو یا سناٹن دھرم میں برت نام ہے کسی وقت تک کھانا ستموں نہ کرنے

کا۔ اس حیثیت سے اس کی مختلف انواع، قسم پائی جاتی ہیں جن میں سے چند حسب ذیل ہیں۔

(۱) درمیانی برت: درمیانی درجے کا برت جس میں برت کی تمام شرطیں پوری

ہو جاتی ہیں وہ یہ ہے کہ برت رکھنے والے برت کے لیے ایک خاص دن مقرر کر لیتا ہے اور اپنے

ذہن میں اس ہستی کا نام سوچ کر اس کی رضا و خوشی کے لیے برت رکھ لیتا ہے مثلاً ایک ایشوریہ ولی

دیوتا وغیرہ۔

برت میں انسان ایک دن پہلے دوپہر کے وقت طعام قبول کرتا ہے اور اس کے بعد

دانتوں کو خوب صاف کر کے دوسرے دن کے برت کی نیت کرتا ہے اور اسی وقت کھانا تناول کرنا

بند کر دیتا ہے اور پھر برت کے دن صبح کو وہ دوبارہ اپنے دانت صاف کرتا اور غسل کرتا ہے اور دن کے فرائض پورے کرتا ہے اور ہاتھ میں پانی لے کر چاروں طرف پھینکتا ہے اور جس کے لیے برت رکھا ہے زبان سے اس کا نام لیتا ہے اور دوسرے دن تک اسی طرح رہتا ہے۔ سورج نکلنے کے بعد اس کو اختیار ہوتا ہے کہ وہ برت ۱۲۷ اسی وقت افطار کرے یا دوپہر میں افطار کرے۔ اس قسم کے روزے کو اپواس کہتے ہیں جس کے معنی بھوکے رہنے کے ہیں۔ ۱۲۶

(۲) ایکانت: جب کوئی شخص ایک دوپہر سے دوسرے دوپہر تک کھانا تناول نہیں کرتا ہے تو اس کو ایکانت کہتے ہیں۔ ۱۲۷

(۳) کرچھرا: اس میں انسان کسی دن دوپہر کے وقت کھانا کھاتا ہے، دوسرے دن رات کے وقت اور تیسرے دن صرف وہ کھاتا ہے جو بنا ننگے اس کو صل ہو جائے۔ پھر چوتھے دن برت رکھتا ہے۔ ۱۲۸

(۴) پراک: اس میں انسان تین دن گاتا ردوپہر کا کھانا کھاتا ہے پھر آئندہ تین دن رات کے وقت کھاتا ہے، پھر آئندہ تین دن مسلسل برت رکھتا ہے اور درمیان میں قطعاً، قطعاً وغیرہ نہیں کرتا۔ ۱۲۹

(۵) چندراکن ورت: یہ روزہ پورے چاند کے دن رکھا جاتا ہے اس کے دوسرے دن ۱۰ صرف ایک قمر رکھتا ہے تیسرے دن دس چوتھے چوتھے دن اس کا تین گنا یہاں تک کہ پہلی کا چاند نکل آئے۔ اس دن وہ برت رکھتا ہے پھر دوسرے دن سے وہ اپنا کھانا ایک ایک قمر گھٹتا رہتا ہے یہاں تک کہ پھر پورا چاند ہو جائے۔ اس دن وہ پھر برت رکھتا ہے۔ ۱۵۰

مذکورہ بالا برت کے علاوہ "ماس اپواس" بنا افطار کے مسلسل ایک ماہ کا برت اور منواسہرتی کے مطابق ۱۵۱ وغیرہ کا بھی تذکرہ ملتا ہے۔ ۱۵۱

دین اسلام میں فرض روزوں کے لیے ماہ رمضان اور غلی روزوں کے لیے دیگر ایام مقرر ہیں۔ ہندو دھرم میں برت اگرچہ فرض نہیں لیکن بر غبت طبیعت اور اپنی مرضی کے طور پر جو برت رکھے جاتے ہیں ان کے لیے بھی تاریخ ایام مقرر ہیں۔ چنانچہ ہندو دھرم شاستروں میں روزے کے لیے جو تاریخ ایام مقرر ہیں ان کی مختصر تفصیل حسب ذیل ہے:







## حوالہ جات

- ۱ کریم اللغات (فارسی) غریب اللغات (فارسی) ص ۳۳۶
- ۲ تعریفات ص ۷۹، المنجد، بنی اردو، ص ۲۵
- ۳ سورۃ النساء۔ آیت ۱۷۲
- ۴ سورۃ الکہف آیت ۱۱۰
- ۵ سورۃ الغافر آیت ۶۰
- ۶ مانتا 18 5
- ۷ مانتا अध्याय 9 श्लोक 20
- ۸ اسلام اور مشرقی مذاہب کے درمیان مذاکرات فی بنیاد ص ۵۲
- ۹ मनुस्मृति अध्याय 11 श्लोक 234
- ۱۰ यदाकृतम् सूत्रा ज्ञान प्र० 15, 40
- ۱۱ المنجد عربی اردو لغت
- ۱۲ ہندوستانی تہذیب کا ارتقاء ص ۶۶
- ۱۳ دارۃ المعارف الاسلامیہ بعنوان لغت ہندو ص ۱۹۰
- ۱۴ صحیح بخاری شریف، کتاب الیمان، باب بنی الاسلام علی نفس حدیث ۲۲
- ۱۵ صحیح مسلم شریف، کتاب الیمان، باب بیان ارکان الاسلام
- ۱۵ سورۃ الروم۔ آیت ۳۰
- ۱۶ سورۃ المعارج آیت ۳۳، ۳۵

|    |  |
|----|--|
| ۱۷ | سورة العنكبوت آیت ۴۵   |
| ۱۸ | سورة المؤمنون آیت ۱، ۲   |
| ۱۹ | سورة الماعون آیت ۵   |
| ۲۰ | التمہد فی السنن - کتاب الامران - باب ما جاء فی ترک الصلوة ۵ / ۱۳ الحدیث ۲۶۲۱                                       |
| ۲۱ | التمہد فی السنن - کتاب الصلوة - باب ما جاء ان اول ما یحاسب بہ العبد یوم<br>القیامۃ الصلوة ۲ / ۲۶۹: الحدیث رقم: ۴۶۳ |
| ۲۲ | سورة النساء آیت ۱۰۳  |
| ۲۳ | سورة طہ آیت نمبر ۱۳۵   |
| ۲۴ | سورة نبی اسمہ ایل آیت ۷۸   |
| ۲۵ | خزانة العرفان فی تفسیر القرآن ص ۵۲۲  |
| ۲۶ | سورة ق آیت ۳۹  |
| ۲۷ | سورة اندھ آیت ۲۵، ۲۶   |
| ۲۸ | خزانة العرفان فی تفسیر القرآن ص ۱۰۴۴   |
| ۲۹ | سورة البقرة آیت ۲۳۸  |
| ۳۰ | خزانة العرفان فی تفسیر القرآن ص ۷۰   |
| ۳۱ | سورة اہود آیت ۱۱۴  |
| ۳۲ | خزانة العرفان فی تفسیر القرآن ص ۴۲۱  |
| ۳۳ | سورة النور آیت ۵۸  |
| ۳۴ | ابوداؤد فی السنن - کتاب الصلوة باب: المأخوذة علی وقت الصلوة ۱ / ۱۷ الحدیث ۴۳۰                                      |
| ۳۵ | آخری پیغام ص ۷۰  |
| ۳۶ | صحیح بخاری کتاب الزان - باب السجود علی الخف حدیث نمبر ۷۷۲  |
| ۳۷ | गुरुनि क चार अध्याय 30 77  |
| ۳۸ | आत्मी का आर्ति दल ११२ उनका सम्बन्ध 30 205  |



|   |    |
|---|----|
| मनुस्मृति अध्याय 2-मन्त्र ६१                                    | ५१ |
| भगवद्गाना (1 21 29)   | ५३ |
| मनुस्मृति अध्याय 2-मन्त्र ६१                                    | ५३ |
| مسلم شریف کتاب المساجد باب المشیء الی الصلوۃ (۳۶۲/۱) حدیث - ۶۶۷ | ۶۵ |
| मनुस्मृति अध्याय 11 श्लोक 299, 311                              | ५५ |
| تہذیب و حریم جلد اول ص ۲۷                                       | ۶۷ |
| जुगद 3 22   | ५८ |
| चजुगद 2 101   | ५९ |
| चजुगद 2 102   | ॷ० |
| चजुगद 2 103   | ॷ१ |
| मनुस्मृति अध्याय 5 श्लोक 138                                    | ॷ१ |
| मनुस्मृति अध्याय 5 श्लोक 139                                    | ॷ३ |
| मनुस्मृति अध्याय 2 श्लोक 176                                    | ॷॣ |
| महाभारत शान्ति पर्व अध्याय 14 11                                | ॷॵ |
| اسلام اور ہندو مذہب کی بعض مشترک تعلیمات (ہندی) ص ۱۱            | ۷۶ |
| اسلام اور مشرقی مذاہب کے درمیان مذاکرات کی بنیاد ص ۳            | ۷۷ |
| जुगद (३6 ३)   | ॷॸ |
| चजुगद (10 16)   | ॷॹ |
| एक सर्व धर्म उपासना 90 6  | ॸ० |
| سورة الفاتحة آیت ۱ تا ۷   | ۸۱ |
| ستیا رتھ پد کاش ساتوں سلاسل (باب ۷۰، اردو) سوامی دیانند سرسوتی  | ۸۲ |
| शतपथ ब्राह्मण (14 3 1 30)                                       | ॸॣ |
| चजुगद ३4 8  | ॸॣ |

|     |  |
|-----|--|
| ۸۵  | ستیارتھ کاش ساتوں نکاح (باب ۷۰ رد) وائی، یاتندہ سوتی                 |
| ۸۶  | شری رام تو بود و حامت نکاح ال شری رام پندرجی ص ۵۰۳ یا राम नलायादामना |
| ۸۷  | गीता (6-10)  |
| ۸۸  | एक सत्र धम उपामना प्र० 13 14   |
| ۸۹  | سورة الانعام آیت ۷۹  |
| ۹۰  | سورة الانعام آیت ۱۶۲   |
| ۹۱  | गीता अध्याय 6 श्लोक 11   |
| ۹۲  | एक सत्र धम उपामना प्र० 15  |
| ۹۳  | गीता अध्याय 6 श्लोक 12   |
| ۹۴  | एक सत्र धम उपामना प्र० 20  |
| ۹۵  | गीता अध्याय 6 श्लोक 13 (95-2) प्र० 20                                |
| ۹۶  | دارۃ المعارف الاسلامیہ بعنوان مجموعہ ۲۵۳، منجد عربی اردو بحث ص ۵۸۳   |
| ۹۷  | قرآن سورہ مریم آیت ۲۶  |
| ۹۸  | دین مفتی ص ۳۰۶، دارۃ المعارف الاسلامیہ نکاح ال غیوم ص ۲۵۳، ۲۵۴       |
| ۹۹  | منضامین مید ص ۹، دارۃ المعارف الاسلامیہ ص ۲۵۷                        |
| ۱۰۰ | سورة البقرة آیت ۱۸۳، ۱۸۴   |
| ۱۰۱ | سورة البقرة آیت ۱۸۵  |
| ۱۰۲ | سورة البقرة آیت ۱۸۷  |
| ۱۰۳ | صحیح بخاری کتاب اسام باب ص یقول انی صدراۃ تتر ۲ ۶۷۳ حدیث ۱۰۵         |
| ۱۰۴ | سنت نبوی اور جدید سائنس ص ۱۸۵  |
| ۱۰۵ | سنت نبوی اور جدید سائنس ص ۱۸۵  |
| ۱۰۶ | سنت نبوی اور جدید سائنس ص ۱۷۱، ۱۷۲                                   |
| ۱۰۷ | سنت نبوی اور جدید سائنس ص ۱۷۳ تا ۱۷۶                                 |



|   |     |
|---|-----|
| سنت نبوی اور جدید سائنس ص ۱۸۵   | ۱۰۸ |
| سنت نبوی اور جدید سائنس ص ۱۶۴   | ۱۰۹ |
| سنت نبوی اور جدید سائنس ص ۱۶۵   | ۱۱۰ |
| سنت نبوی اور جدید سائنس ص ۱۶۵   | ۱۱۱ |
| اسد ارال حکام بانوار اقرآن ص ۲۶، ۲۵                                   | ۱۲  |
| صحیح بخاری شریف جلد اول، کتاب الصوم، باب فضل الصوم، حدیث نمبر ۱۷۶۷    | ۱۱۳ |
| صحیح بخاری شریف جلد اول، کتاب الصوم، باب من صام رمضان، حدیث نمبر ۱۷۷۴ | ۱۱۴ |
| بہار شریعت حصہ پنجم ص ۶۷  | ۱۱۵ |
| بہار شریعت حصہ پنجم ص ۶۷  | ۱۱۶ |
| مجموعہ فتاویٰ اسلامیہ جلد ۱ ص ۱۱۷                                     | ۱۱۷ |
| सम्कृत हिन्दी काव्य पृ० ७७३-७७४                                       | ११८ |
| भाग्य आदरा हिन्दी शब्द काव्य पृ० ७७०                                  | ११९ |
| सम्कृत हिन्दी काव्य पृ० ७७४   | १२० |
| धर्म शास्त्र का इतिहास चतुर्थ भाग पृ० ८                               | १२१ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास चतुर्थ भाग पृ० १२                              | १२२ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास चतुर्थ भाग पृ० १६                              | १२३ |
| संस्कृत काव्य पृ० १-१०  | १२४ |
| संस्कृत काव्य पृ० १-१०  | १२५ |
| तंत्रय मद्रिका (2 3 3 6)  | १२६ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास चौथा भाग पृ० ३                                 | १२ॷ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास चौथा भाग पृ० ८                                 | १२८ |
| मनुस्मृत अध्याय ११ श्लोक 222  | १२९ |
| मनुस्मृत अध्याय ११ श्लोक 10   | १ॳ० |
| मनुस्मृत अध्याय ११ श्लोक 227-8  | १ॳ१ |

|                                       |     |
|---------------------------------------|-----|
| धर्म शास्त्र ३१ इतिहास शास्त्र भाग १० | १३२ |
| धर्म शास्त्र ३१ इतिहास शास्त्र भाग १० | १३३ |
| मनुस्मृति अध्याय ११ श्लोक २१५         | १३४ |
| मनुस्मृति अध्याय ११ श्लोक २१६         | १३५ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १३५ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १३६ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १३७ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १३८ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १३९ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १४० |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १४१ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १४२ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १४३ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १४४ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १४५ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १४६ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १४७ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १४८ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १४९ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १५० |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १५१ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १५२ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १५३ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १५४ |
| महाभारत (अनुशासन पर्व १०५७-१०५८)      | १५५ |

## اسلام میں زکوٰۃ اور ہندو دھرم میں دان کا تصور

زکوٰۃ: توحید، نماز اور روزے کی طرح زکوٰۃ بھی اسلام کا ایک اہم بنیاد کی رکن ہے۔  
حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”بی الاسلام علی خمس۔ شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمدًا رسول اللہ و اقام

الصلوٰۃ و ایتاء الزکوٰۃ و الحج و صوم رمضان متفق علیہ۔“<sup>۱</sup>

(سہم کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی

معبود نہیں، اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ کے چنے ہوئے رسول ہیں اور نماز، زکوٰۃ، حج،

اور زکوٰۃ ادا کرنا اور حج ادا کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا۔)

اسلامی شریعت مطہرہ کی رو سے زکوٰۃ اسلام کا وہ تنظیم فریضہ ہے کہ اس کا منکر

کافر، اسلامی برادری سے خارج اور نہ ادا کرنے والا فاسق، سخت گنہ گار، آخرت میں ملعون اور

ادائیگی میں دیر کرنے والا گنہ گار اور مردود الشہادہ ہے۔<sup>۲</sup>

## زکوٰۃ کا لغوی و اصطلاحی مفہوم

زکوٰۃ کا مادہ اصلی زک و یا زکا ہے جس کے منتظمی معنی بڑھنا، پھلنا، پھولنا، علاوہ از ہیں

نعت میں زکوٰۃ کے معنی طہارت، پاکی اور برکات بھی ہیں۔<sup>۳</sup> یہیں اصطلاح شریعت میں زکوٰۃ

سے مراد شہادۃ مخصوصہ کے ساتھ کسی مستحق جیسے فقیر، مسکین وغیرہ شخص کو اپنے ماں کے اس معین حصے

کا مالک بنا دینا جو شریعت نے مقرر کیا ہے۔<sup>۴</sup>

نویسہ رکوۃ ثانی سے ماں کا ۱۰۰ حصہ ہے جو اللہ رب العزت نے غریبوں  
 فقیہوں، محنتیوں، ناداروں اور خدمت مندوں کے لئے مقرر کیا ہے جو ماں زکوٰۃ کے بعد  
 متبررہ صاحب کے مطابق نواہا جاتے ہیں۔ زکوٰۃ جو بھی غنی مافی بیان سے ہے وہ ہر  
 معانی جیسے زہد، پھن، بیون، شوق، اور پاک ہونا زکوٰۃ کی حقیقت میں جلوہ برآئے ہیں۔  
 اس سے کہ قرآن و حدیث سے مطابق زکوٰۃ کی اولیٰ سے ماں اور صاحب ماں بڑھتا  
 بھاتا، چھوٹا اور پاک بھی ہوتا ہے۔

**اہمیت و فضیلت:** زکوٰۃ اسلام کا تین اساسی و اہم ترین سے اس کا اندازہ آپ اس امر  
 سے بخوبی گانتے ہیں کہ قرآن و حدیث میں نماز و ہجرت سے بعد زکوٰۃ کو ہی اس مقام پر دیا گیا ہے۔  
 قیما الصلوۃ بہر جہاں نماز کا حکم دیا گیا ہے وہاں اس سے ساتھ ہی "اتوا زکوٰۃ" بہر  
 کر زکوٰۃ کا بھی حکم دیا گیا ہے۔

نماز کا اگر حفظ صلوٰۃ سے ساتھ قرآن پاک میں ۸۵ مقامات پر آیا ہے تو زکوٰۃ کا حفظ  
 ۳۲ مقامات پر مذکور ہے۔ نیز زکوٰۃ کے لئے صدقہ کا لفظ ۹ مرتبہ، زکوٰۃ و صدقہ کی صورت میں  
 ۱۰ خدا میں خرچ کرنے کا حکم تقریباً ۳۰ مقامات پر آیا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

واقیموا الصلوۃ واتوا الزکوۃ و اکرعوا مع الراکعبین۔ ۵

(اور نماز قائم رکھو اور زکوٰۃ دو اور رزق کرنے والوں کے ساتھ رزق کرو)

واقیموا الصلوۃ واتوا الزکوۃ و اعتصموا باللہ۔ ۶

(نماز پابندی سے قائم رکھو اور زکوٰۃ دو اور اللہ کی رسی مضبوطی سے تھامو)

واقیموا الصلوۃ واتوا الزکوۃ و اطیعوا الرسول لعلکم ترحمون۔ ۷

(اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو اور اللہ کے رسول کی اطاعت کرو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔)

بفرمان خداوندی: اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ۔ اور المؤمنون والمؤمنات بعضهم

اولیاء بعض "اور مؤمن مرد اور عورتیں ایک دوسرے کے بھائی ہیں اور فرمان رسول صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کل مؤمنین اخوة کے مطابق دنیا کے تمام مسلمان بھائی بھائی ہیں۔ زکوٰۃ فرض

کرنے میں اللہ رب العزت کی حکمت یہ ہے کہ میرے عطاء کردہ ماں و دولت میں سے ایک

معمولی حصہ میری رضا و خوشنودی کے لئے اپنے دوسرے کمزور و ناتواں مسلمان بھائیوں کی کامیابی و ترقی پر خرچ کریں تاکہ جن کی مالی حالت کافی قلیل و کمزور ہے وہ بھی روزمرہ کی زندگی بآسانی بسر کر سکیں۔ اس مالی تعاون و ہمدردی کے عوض جہاں غرباء و فقراء اور حاجت مندوں کا بھلا ہوتا ہے وہاں اس مالی عبادت کے طفیل اللہ رب العزت زکوٰۃ ادا کرنے والوں کے لئے صرف مال و ذات کو پاک و صاف کرتا ہے بلکہ ان کے مال و رزق میں بھی بے پناہ خیر و برکت پیدا فرماتا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

حد من اموالهم صدقة تطهرهم وترکيهم بها وصل علیہم۔ ۹  
(اے رسول! ان کے مال میں سے زکوٰۃ وصول کرو جس کے ذریعہ تم انہیں پاک و صاف کر دو اور ان کے لئے دعا کرو۔)  
يصدق الله الربا ويؤتي الصدقات۔ ۱۰  
(اللہ تعالیٰ سود و منہا تاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے)

وما اتيتهم من رمالير بواقي اموال الناس فلا يربوا عند الله وما اتيتهم من زكوة تربدون وجه الله فاولئك هم المضعفون۔ ۱۱  
(اور جو سود تم دیتے ہو کہ لوگوں کے مال میں شامل ہو کر بڑھ جائے تو وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہیں بڑھتا اور جو زکوٰۃ تم اللہ کی رضا کے لئے دیتے ہو تو وہ لوگ اپنے مال کو بڑھانے والے ہیں۔)

الشیطن يعدکم الفقر ویامرکم بالفحشاء واللہ يعدکم معزةً مہ وفضلاً واللہ واسع علیم۔ ۱۲

(شیطن تمہیں خوف دلاتا ہے محتاجی کا اور حکم دیتا ہے بے حیائی کا اور اللہ تعالیٰ تم سے وعدہ فرماتا ہے بخشش کا اور فضل کا۔ اور اللہ وسعت والا و علم والا ہے)  
وما اتيتهم من زكوة تربدون وجه الله فاولئك هم المضعفون۔ ۱۳  
(اور جو زکوٰۃ تم اللہ کی رضا کے حصوں کے ارادے سے دیتے ہو اس کے دینے والے درحقیقت اپنے مال بڑھاتے ہیں۔)



وما تغتبر من خير فلا يغركم وما تغتربون الا ابتغاء وجه الله ربكم

تلقوا من خير يوف اليكم واسم لاتعجبون ٢٠

(۱) رقم جو اتنی چھوٹا وقت ہے کہ جس میں خرچ کرنا مناسب نہیں مگر اللہ

رہا ہے۔ اور جو مال و تحفہ میں پورا ملے گا اور نقصان نہ ہو جائے۔

جو عنوانات بندہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کے لئے کوئی احمق نہ سمجھے ہیں اس پر بارہا

سید افضل عظیم ہوتے تو آج یہ ایک بہت سے شور و اس طرح دیوانہ ہوتے :-

مثل الذين يشقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة ارنب مع

مسائل فی کل سلسلہ مانہ حذ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۱۵۱

( ان لوگوں کی مثال جو اپنے مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں اس کی مثال

طرح نہ تھی۔ ہمیں سات بائیس سو چوبیس سو تھے، جنہاں۔

بھی زیادہ بڑھائے جس کے لئے یہ بات "جہادِ ملت و مملکت" ہے۔

مذکورہ آیات کریمہ سے صاف ظاہر ہے کہ زکوٰۃ یا صدقہ کی ادائیگی سے مال

۱۱۱۔ ات میں قسمت نہیں بدہ برست ہوتی ہے۔ ہو چنہ اندک راویں خورشید جا سے اس میں نقصان

خسر نہیں بدلہ قدرتی طور پر اضافہ ہوتا ہے۔ مشاہدہ و تجربہ سے جی یہ حقیقت میاں ہے۔ اس

کائنات ارضی میں بہت سی ایسی باتیاں ہیں کہ خرچ کرنے اور مکر کے لئے درست رہتی ہیں

اور نہ خرچ کرنے اور نہ تم ہونے کی صورت میں جڑ جاتی ہیں، مثلاً ماب کی ٹہنی، انور اور پیہ کی

انہی دن شاخ تراشنے سے کچل، اور چھوٹا زیادہ ہوتے ہیں، اس کے برخلاف پیرس دن نشہ

وٹھا اور پھل وغیرہ میں خسارہ ہوتا ہے۔

اسی طرح کنویں، پختہ، نیمہ دہائی فی خرچ ہوتا رہا، چار دیواریں تو بننے لگیں، خراب

میں نے کانٹہ ہے۔

ماں اب اس وقت بھی مہینوں سے تھکا ہوا ایک قسمت سے کہ اس کو خرچ کرتے رہتا ہے اس

نئے کہ جس طرح بچہ پاؤں سے نہراتے مر پانی وغیرہ خرچ نہ کرنے کی صورت میں ہے

کیڑے اور تراشیم پیدا ہو جاتے ہیں جو ان کی ساخت و تشوہ اور میت پر خراب اثر ڈالتے ہیں۔

ٹھیک اسی کے مثل مال و دولت سے زکوٰۃ و صدقہ کی صورت میں عدم انفاق و جمود کی وجہ سے اس میں ایسے باطنی جراثیم جنم لیتے ہیں جو مال و دولت کے خسارہ و بربادی کا باعث ہوتے ہیں۔  
مختصر یہ۔ قرآن حکیم کی بہت سی آیات میں لوگوں کو زکوٰۃ کی طرف راغب کرنے کے لئے کثیر دنیوی و اخروی فوائد و منافع بیان کئے گئے ہیں کہیں بیان کیا گیا ہے کہ زکوٰۃ و صدقات سے برکات کا ظہور ہوتا ہے تو کہیں بیان کیا گیا ہے کہ رحمت خداوندی کا نزول ہوتا ہے، دنیا و آخرت میں سکون ہوتا ہے اور حزان و ملال سے مامون ہوتا ہے، نارِ جہنم سے خروج اور بہشت میں دخول ہوتا ہے۔ اللہ رب العزت ارشاد فرماتا ہے:

والذین هم للزکوٰۃ فعلون۔ اولئک هم الوارثون۔ اللذین یورثون

المرءوس۔ هم فیہا حلدون۔ ۱۶

(اور وہ لوگ جو زکوٰۃ دیتے ہیں وہی لوگ وارث ہوں گے۔ وہ فرادس کے وارث ہوں گے وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔)

ان الذین امروا بعملوا الصلحۃ و اقاموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ

لہم اجرہم عند ربہم۔ ولا خوف علیہم ولا ہم یحزنون۔ ۱۷

(بے شک جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے اور نماز کو قائم کیا اور زکوٰۃ دیتے رہے ان کے لئے ان کے رب کے یہاں بہت بڑا اجر ہے اور نہ ان کے لئے خوف ہے اور نہ ہی وہ غمگین ہوں گے)

ورحمۃی وسعت کل شیء فساکتہا للذین یتقون ویوتون الزکوٰۃ

والذین هم بایتنا یومنون۔ ۱۸

(اور میری رحمت ہر چیز پر حاوی ہے۔ پس میں ان لوگوں کے لئے اس کو نکھوں گا جو

خدا سے ڈرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں۔)

ویقیمون الصلوٰۃ ویوتون الزکوٰۃ ویطیعون اللہ ورسولہ اولئک

سیر حمہم اللہ۔ ۱۹

(اور جو نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کی

طاقت رہتے ہیں۔ یعنی وہ تین تین بہت قوی ہوتا ہے۔ (۵۔)

اس کی تین ٹھکانوں سے مذکورہ بالا نفع انصاف کے ساتھ زکوٰۃ کی ادائیگی کا سبب بنتا ہے۔  
 وہ مدد دیتے ہیں۔ باقی ماں خدائیت ان کے قلموں میں محفوظ ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں میں  
 ان کی طاقت کا نام لیتا ہے۔ قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:

وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَسَرُّوا أَعْيُنَ بَرِّحُونَ بِحَدِّهِ

لَنْ تَنُورُوا لِبُؤْسِهِمْ أَحْزَانُ هُوَ رُبُّكُمْ فَمَنْ قَصِدُوا ۚ

(اور جو نماز کی پابندی کرتے ہیں اور جو کچھ ہم نے یہاں سے لیا ہے۔ یہ  
 پھپھپ کر شرع کرتے ہیں تو اس طاقت کی طرف رجوع کرتے ہیں انہیں  
 کھانا نہیں۔ اللہ پاک ان کو پورا پورا اجر دے گا اور ان کی نسل یہاں سے ہوگی۔)  
 حضور انور علیہ السلام ارشاد فرماتے ہیں:

حَيُّوْا مَوَالِيَكُمْ بِالزَّكَاةِ وَدَاوُوا أَمْوَالَكُمْ بِالصَّدَقَةِ ۚ

(اپنے مال کی دوستی زکوٰۃ کے ذریعہ خدائیت کرنا اور اپنی یہاریوں کا  
 صدقہ کے ذریعہ علاج کرو)

مَنْ أَذَى زَكَاةٍ مَالَهُ فَقَدْ ذَهَبَ عَنْهُ شَرُّهُ ۚ

(جس نے اپنے مال کی زکوٰۃ دے دی اس کا شر اس سے جاتا رہا۔)

زکوٰۃ کی ادائیگی کا سب سے اعلیٰ و روشن ترین پہلو یہ ہے کہ انسان سے پچاس فیصد مال  
 جو کچھ ہے وہ سب من جانب اللہ ہے اللہ ہی اس کا حقیقی مالک ہے۔ بندہ اللہ سے مال کا بخشی طور پر  
 اس کا مالک و مختار ہے۔ انسان زکوٰۃ یا صدقہ کے طور پر جو بھی عطا کرتا ہے وہ اللہ ہی کا ہے اس  
 سے باجوا بندہ جب کسی محتاج، غریب، فقیر یا سائل کو دیتا ہے تو خداوند قدوس ارشاد فرماتا ہے  
 کہ کسی غریب یا ضرورت مند کی مدد کرنا مجھے قرین حسن و حسن کے مثل ہے۔۔۔ بے قدر و ثمن یہ کہ  
 انسان سے کہہ مالک حقیقی کا مال مالک بخشی تقسیم کر رہا ہے اور وہ مال اپنے نام پر غنیمت منانے والا  
 میں اس کی تقسیم و قرین حسن تقسیم کر رہا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَأُوا اللَّهَ قِرْطَابًا ۚ

(اور نماز پابندی سے ادا کرو اور زکوٰۃ ۶۰، اور اللہ کو اچھا قرض دو)۔

من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافاً كثيرة ۲۴۱

(بے کوئی جو اللہ کو قرض حسن دے تو اللہ اس کے لیے بہت گنا بڑھا دے۔)

مختصر یہ کہ قرآن وحدیث میں زکوٰۃ کے تعلق سے بہت عظیم دنیوی و اخروی فضائل و احسان بیان فرمائے گئے ہیں حد تو یہ ہے کہ امت مسلمہ کے لیے اس کو فلاح و نجات و ارین کا بہترین ذریعہ و سونے کا قرار دیا گیا ہے۔ قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:

الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم باالاحرة هم بوقسوں

اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون ۵۱

(جو لوگ نماز قیامت میں ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور وہ آخرت پر ایمان لاتے

ہیں وہی وہ اپنے رب کی طرف سے ہدایت پر ہیں اور وہی فلاح و کامیابی

پانے والے ہیں)۔

قد افلح المؤمنون۔ والذين هم للزكوة فاعلون۔ ۵۲

( بیشک مؤمنوں نے فلاح پائی اور وہ لوگ جو زکوٰۃ دیتے ہیں)۔

معلوم ہوا کہ دنیا و آخرت کی فلاح و بہبود کے لیے اپنے ماں و دوست سے صدقہ و زکوٰۃ

۱۰ اکرنا ضروری ہے۔ بنا اس کے نہ کوئی نیکی ہے اور نہ کوئی کامیابی جس کو قرآن مقدس اس طرح

ارشاد فرماتا ہے:

لن تسالوا السر حتى تسفوا مما تحبون وما تسفوا من شيء فان الله به

علیم ۵۳

(تم ہرگز بھلائی و کامیابی کو نہ پہنچو گے جب تک خدا کی راہ میں اپنی پسندیدہ چیز

خرچ نہ کرو، تم جو نہ خرچ کرو گے اللہ کو معلوم ہے)

## عذاب و وعید و لعنت و مذمت

قرآن وحدیث میں شیر مقامات پر جہاں زکوٰۃ کی اہمیت و فضیلت کو بیان کیا گیا ہے

وہاں ان افراد کے لئے سخت عید و سنت کا بھی تذکرہ کیا ہے جو وقتاً بوقتاً ماموں یا بیٹوں  
 اور سگی پر عمل نہیں کرتے یا اس میں قصداً کوتاہی کرتے ہیں۔ چنانچہ اللہ رب العزت  
 ارشاد فرماتا ہے:

وَلَا يَحْسِبُ الْمَدِينُ بِحُلُوبٍ مَّا أَتَاهُمْ اللَّهُ مِنْ فَتْنَةٍ هُوَ حَرًّا لَّهُمْ سَلَّ  
 هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سِبْطُوفُونَ مَا حُلُوا بِدِيَارِهِمْ لَقِيَ مَدِينَهُ ۚ ۲۸

(اور وہ ماموں یا بیٹوں کو نہیں سمجھتا کہ وہ اس کے لئے جو فتنہ ہے وہ اس کے لئے  
 بہتر ہے۔ یہ لوگ جو اس کے لئے اپنی قوم کے لئے یہ فتنہ لے رہے ہیں۔  
 ان کے لئے یہ فتنہ بہتر ہے ان کے لئے اس میں سے اس کا تعلق پیدا ہو جائے گا۔)  
 رب تعالیٰ کے لئے یہ تمام پر ارشاد فرماتا ہے:

وَالْمَدِينُ يَكْرَهُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَسْخَرُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
 فَيُسْرَهُمُ عَذَابُ اللَّهِ - يَوْمَ يَحْمَى عَلَيْهِمْ فِي مَارْحَمَةٍ فَيُكْوَىٰ بِهَا  
 حَافَاهُمْ وَحَوْبُهُمْ وَصُدُورُهُمْ هَذَا مَا كَرِهَ لَأَنفُسِكُمْ وَلَوْ أَنَّ  
 كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ ۲۹

(اور وہ کہ جو زر و رشتہ جیسا کہ اور چاندی اور اس والوں کے لئے میں غریب نہیں  
 کرتے انہیں خوشخبری سننا اور دنیا کے مادی سببوں سے ان کو پیار کرنے کا نام  
 اس میں پھر اس سے انہیں کے اس کی پیشیاں اور برائیوں اور قہمیں۔ یہ  
 ہے جو تم نے اپنے لئے جوڑ کر رکھا تھا اب یہ صومراؤں کے لئے ہے۔)  
 اندھڑا جل شانہ تیسرے مقام پر ارشاد فرماتا ہے:

الْمَدِينُ بِحُلُوبٍ وَيَا مَرُوءَ الْمَنَاسِ وَالْحُلُوبِ وَيَكْمُونَ مَّا أَتَاهُمْ اللَّهُ مِنْ  
 فَتْنَةٍ وَأَعْدَا لِّلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّبِينٌ ۚ ۳۰

(جو ماموں و غریب نہیں کرتے اور غریب نہ کرنے کی تلقین کرتے ہیں اور جو چاہے  
 اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے فضل سے دیا ہے اس کو جھینپتے ہیں ایسے لوگوں کے  
 لئے ذلیل کرنے والا عذاب ہے۔)



مذکورہ بالا آیات کریمہ کی تشریح و توضیح حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ سے بھی ہوتی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو اللہ نے مال عطا کیا اور اس نے اس کی زکوٰۃ ادا نہ کی تو اس کا یہ مال اس کے لئے گنجِ سانپ بنایا جائے گا جس کی آنکھوں میں دوسیاہ نقطے ہوں گے اور وہ سانپ قیامت کے دن اس کی سران میں بطور طوق ڈالا جائے گا۔ پھر سانپ اس کے منہ سے دونوں کناروں کو پکڑے گا پھر کہے گا میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں پھر آپ نے یہ آیت کریمہ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ أَخْرَجْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِمْ وَاعْتَمَدُوا عَلَىٰ آلِهِمْ فَجَنَّبْنَاهُم مِنْهُمُ الْمَالَ وَالْبَنِينَ وَالْحَنَافِيَّةَ وَالْأَنْصَارَ وَالْأَشْجَارَ إِلَّا الْبَقَاةَ وَأَعْتَمَدُوا عَلَىٰ آلِهِمْ فَأَتَيْنَاهُمُ مِنْهُمْ خِزْيًا لَّعَلَّهُمْ كَانُوا يَعْلَمُونَ

اسی طرح بخاری شریف کی ایک دوسری حدیث میں حضرت احنف بن قیس سے مروی ہے کہ "انہوں نے کہا" میں قریش وٹوں کی ایک جماعت میں بیٹھا ہوا تھا اتنے میں ایک شخص آیا جس سے بال سخت، پنہ سے موٹے تھے، سیدھی ساجھی تھل تھی، وہ ان کے پاس کھڑا ہوا اور سلام کیا پھر کہنے لگا جو وہ مال جمع کرتے ہیں ان کو خوشخبری سناؤ۔ ایک پتھر وزن کی آک میں تپو یا جائے گا اور وہ ان کی چھاتی پر رکھا دیا جائے گا اور ان کے مونڈھے کی اوپر والی ہڈی سے پار ہو جائے گا۔ اور مونڈھے پر رکھا جائے گا تو چھاتی سے پار ہو جائے گا۔ راوی کا بیان ہے کہ یہ ارشاد فرماتے، اے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تھے۔ ۳۲

مفسرین زکوٰۃ و تارکین زکوٰۃ کے لئے احادیث شریف میں بڑی ہولناک و خطرناک عذاب کی خبر دی گئی ہے۔ یہ تو وہ وعیدیں ہیں جو آخرت کے تعلق سے بیان کی گئی ہیں۔ ان کے علاوہ بعض ایسی بھی وعیدیں اور روایتیں احادیث شریف میں مروی ہیں کہ جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان میں لوگوں کا جو مال برباد یا نقصان و خسارہ کا شکار ہوتا ہے وہ صدقہ و زکوٰۃ نہ ادا کرنے کی وجہ سے ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کشتی و قری میں جو مال ہلاک ہوتا ہے وہ زکوٰۃ نہ دینے سے ہلاک ہوتا ہے۔ ۳۳

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ قرآن و حدیث میں تارکین زکوٰۃ کے لئے دنیوی و اخروی اعتبار سے نہایت شدید وعیدیں وارد ہوئی ہیں۔

### زکوٰۃ کا نصاب و مقدار

زکوٰۃ کے حساب سے مالا مال ہونے کی وہ خاص حد اور مقدار ہے جس سے وقت اسے  
شرط سے ساتھ فرسخ ہوتی ہے۔ یعنی روقہ کی وقت فرسخ ہونی جبکہ ماں بقدر حساب یا اس مقدار  
میں ہوگا۔ محدثین و فقہاء اسلام نے نیز ایب زکوٰۃ، جب ہونے سے ماں کی تین سعادت ہیں۔  
(۱) غنایت یعنی سونا، چاندی (۲) سارے یعنی چرے ہونے والے حد جس جا نور (۳) مال تجارت۔ ۴۴  
یعنی ہر قسم کے تجارتی مال پر، سونا، چاندی، روپیہ، سونے چاندی کی اشیاء پر، گناہے، دیل، اشیائیں  
، برکی بھیجے، دنب اور اونٹ وغیرہ پر زکوٰۃ فرسخ ہے۔ اور زمین کی فصل اور درختوں کی پیداوار یہ بھی  
زکوٰۃ فرسخ ہے جس و شریعت میں عشر ہے۔

چاندی کی مقدار و نصاب کم از کم ساڑھے پانچ تولہ چاندی ہونے کا نصاب مازنہ  
سات تولہ سنا، یا دونوں مد کر چاندی کے نصاب کی قیمت و پختج جائیں۔ یا اس کے برابر تجارتی  
مال و رمیہ پیسہ جو فرش و ضرورت سے فی غلہ ہو تو ان پر ادا حادی فی صد یعنی بیسواں حصہ زکوٰۃ  
کا نام فرش ہے۔ اور اگر سہ ماہی و پانی پر ایک اونٹ پر ایک ہر یا ایک بکری ایک سارن۔ تین  
کالے بچیس، بیل پر کالے یا بچیس کا ایک سارہ بچہ اور چار بچے پر دو سارے بچے اور چار تین تیسہ بچے  
بکری یا دنبہ پر ایک بھینر یا بکری یا دنبہ بصورت زکوٰۃ کا نام فرش ہے۔ اور حقیقی اور اذنیق  
پیداوار بارش سے ہونے پر دسواں اور آب پاشی کی صورت میں بیسواں حصہ کا نام فرش ہے۔  
عشر و زکوٰۃ کے نصاب کے تحقق سے عام طور پر اسلامی کتب میں ادا مومنین مومنین  
ہیں۔ مزید پتہ اس پر خمد فرمائی گئے کی چند اس ضرورت نہیں۔

## زکوٰۃ کی ادائیگی کی مدت

اسلامی شریعت کے مطابق زکوٰۃ فریش اور واجب ہونے کے لئے ہمیں سب کا سرچنا ضروری ہے۔ یعنی نصاب کا ماں ایک ماں تک حکیت میں ہونا اور ماں چرا ہونے سے قبل نصاب کا مال ختم ہو گیا یا تم ہو گیا یا اپنے قبضے میں نہ رہا تو زکوٰۃ فریش نہ ہوں۔

اسلام نے زکوٰۃ کی ادائیگی کے سے جو دولان حول کا نزر جانا ضروری قرار دیا ہے اس میں بڑی مصلحت و حکمت ہے اور وہ یہ کہ منشاء الہی یہ ہے کہ مال بھی رہے اور اس کی زکوٰۃ بھی ادا ہوتی رہے۔ اس لئے صاحب مال کو سب بھہ کا موقع عنایت فرمایا تاکہ تاجر و کاروباری انسان سال بھر تجارت کرے خوب مال میں اضافہ کر لے اور پھر کل مال کا چالیسواں حصہ ادا کرے۔ خیال رہے کہ دولان حول کی شرط صرف نصاب کی مقدار کے سال مکمل ہونے تک ہے۔ اگر پہلے سے ہی صاحب نصاب ہے تو پھر دولان حول کا اعتبار نہیں ہوگا۔ بلکہ کل مال پر زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔ اگرچہ کچھ مال پر سال پورا ہوا ہو یا نہ ہو۔

زکوٰۃ کے علاوہ زمین کی پیداوار پر جو عشر نکال جاتا ہے اس میں سال کی مدت ضروری نہیں بلکہ فصل کا پلن، زمین ضروری ہے۔ جب زمین کی فصل یا پھل پھیں گے یا کٹیں گے اس پر عشر یعنی بارش کے پانی سے پیدا ہونے کی صورت میں دسواں حصہ اور آبپاشی کی صورت میں بیسواں حصہ نکالنا، جب ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”اور وہی ہے اللہ جس نے پیدا کئے باغ کچھ زمین پر بچھے ہوئے اور کچھ نہ بچھے ہوئے۔ اور کھجور اور کھیتی پیدا کی جس میں رنگ رنگ کے کھانے ہیں اور زیتون اور انار پیدا کئے جو کسی بات میں باہم ملتے ہیں اور کسی میں جدا۔ کھاد ان کے پھل جب وہ پھل جائیں اور اس کا حق (عشر) ادا کرو جس دن وہ کٹیں اور بے جا خرچ نہ کرو۔ بے شک اللہ بے جا خرچ کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتا۔ ۳۵

اس آیت کی تشریح و تفسیر ارشاد فرماتے ہوئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس کھیتی کو آسمان یا چشمے کا پانی دیا جائے یا وہ زمین خود بخود سیراب ہو اس میں سے دسواں حصہ یا جائے اور جس کھیتی میں کنوئیں سے پانی دیا جائے اس میں سے بیسواں حصہ لیا جائے۔ ۳۶

زکوٰۃ کی مانند زمین کی پیداوار پر عشر میں ایک سال کی مدت کا اعتبار نہ کر کے اس کے پکنے اور کٹنے کو میعود مدت قرار دینے کی حکمت یہ ہے کہ زکوٰۃ عشر اور صدقہ کا مقصد غرباء و فقراء کی دستگیری و دلجوئی ہے۔ اور سال میں تین موسم ہوتے ہیں۔ جس میں قریب قریب تین یا چار مختلف اناج اور پھلوں کی فصلیں آجاتی ہیں اس طرح غرباء و فقراء ہر قسم کے اناج و میوہ جات وغیرہ سے فی کدہ و سرور

حاصل کر سکتے ہیں۔ اور امر اہل زکوٰۃ صدقہ اور عیشہ کے لیے غریب و یتیم اور یتیم خانوں سے لطف انداز ہو سکتے ہیں۔

## زکوٰۃ میں دی جانے والی اشیاء

قرآن پاک میں مختلف آیات اور احادیث شریفہ میں متعدد روایات اور فقہ اسلامی کے احکامات کے مطابق جو اشیاء صدقہ زکوٰۃ کے طور پر دی جاسکتی ہیں ان کی فہرست کافی طویل ہے جن میں سے بعض مشہور یہ ہیں۔

(۱) سنا (۲) چاندی (۳) روپیہ (۴) مختلف اناج (۵) مختلف شبات (۶) (۷) اناج (۸) نیل (۹) جینس (۱۰) برقی (۱۱) پہاڑ (۱۲) مین و کان (۱۳) پڑا (۱۴) ضرورت کا سامان (۱۵) اور ہر عمدہ پسندیدہ سامان جو زچہ صدقہ اور زکوٰۃ کی صورت میں دے سکتے ہیں قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:

لن تملوا لرحمنی تملقوا مما تحبون۔ (۱۶)

(تم ہر چیز کی وجہ سے نہ پوچھو گے جب تک اللہ کی راہ میں اپنی پسندیدہ چیز خرچ نہ کرو۔)

## صدقہ و زکوٰۃ کے مصارف و مستحقین

اسلامی نقطہ نظر سے وہ وہ لوگ جن پر صدقہ واجب اور زکوٰۃ کا مال خرچ کرنا جائز ہے مصارف زکوٰۃ کہلاتے ہیں۔ جن کی تعداد سات ہے اور ان سات سے ضمن میں بہت سے دیگر مصارف بھی آجاتے ہیں صدقہ واجب اور زکوٰۃ کے حقدار لوگوں کا ذکر اللہ رب اعزات کے قرآن حکیم میں خود تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیہا والمؤلفۃ  
قلوبہم و فی الرقاب والعارمین و فی سبیل اللہ و اس السبیل  
فریضة من اللہ واللہ علیم حکیم۔ (۱۷)

(بے شک صدقہ و زکوٰۃ فقیروں اور مسکینوں کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے)



جو زکوٰۃ وصول کرنے کے کام پر مقرر ہیں، اور ان کے لئے ہے جن کے دلوں کو  
اسلام کی طرف مائل کرنا مقصود ہے اور گردن چھڑانے میں اور مقروض کے لئے  
ہے اور اللہ کی راہ میں خرچ کرنے اور مسافر کے لئے ہے یہ اللہ کی طرف سے  
فرض ہے۔ اور اللہ علم و حکمت والا ہے۔)

مذکورہ بالا آیات کریمہ میں زکوٰۃ کے سات مصارف و سات حقداروں کا ذکر ہے۔  
انہیں سات مصارف پر صدقہ واجبہ یا زکوٰۃ کا خرچ کرنا صحیح و جائز ہے اسی طرح ایک اور آیت  
کریمہ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ:

و اتي المال على حبه ذوي القربى و البنی و المسکین و اس  
السبل و السائلین و فی الرقاب۔ ۴۲

(اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنا پیارا مال دورشتہ داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور  
مسافروں اور سیویں کوہران کی (غلاموں کی) گردنیں چھڑانے میں)

قرآن پاک کی ان دونوں آیات کریمہ میں صدقہ اور زکوٰۃ کے جن مصارف، مستحقین  
کا ذکر کیا گیا ہے وہ حسب ذیل ہیں:

(۱) فقیر، (۲) مسکین، (۳) غلام، (۴) رقبہ، (۵) غارم، (۶) فی سبیل اللہ (۷) ابن  
السبیل۔ بعد ازیں آیت میں صدقہ و زکوٰۃ کے مستحقین میں غریب، اعزاء و اقرباء، یتیم اور سائلین کا  
جو ذکر کیا گیا ہے وہ اول اندک رسات مصارف کے ضمن میں آجاتے ہیں۔ ان سات میں بھی شرط  
یہ ہے کہ وہ سید اور بنی ہاشم خاندان سے نہ ہوں۔ ۴۳

ذکر کردہ سات مصارف میں فقیر سے مراد وہ شخص ہے کہ جس کے پاس مال تو ہے مگر اتنا  
نہیں کہ نصاب و پہنچ جائے۔ یا بقدر نصاب ہے مگر حاجت اصلیہ سے زائد نہیں۔ مسکین وہ شخص  
ہے کہ جس کے پاس کچھ نہ ہو یہاں تک کہ وہ کھانے اور بدن چھپانے کے لیے لوگوں سے سوال  
کرنے کا محتاج ہو۔ غلام سے مراد وہ شخص ہے جس کو بادشاہ اسلام نے زکوٰۃ و عشر وصول کرنے  
کے لیے مقرر کیا ہو۔ رقبہ کا مطلب ہے غلامی سے نجات دلانا۔ دنیائے انسانیت میں اسلام ہی  
ایسا واحد مذہب ہے کہ جس نے سب سے پہلے غلاموں کی مدد و سنگیری کی اور غلاموں کو غلامی کے



بدھن سے آزادی و نجات دینے کے لیے صوم، دھان، نہیں بلکہ ہاں تو اس کی بے شمار  
 کھجور، یا۔ عارم سے مراد مقررہ شدہ شخص ہے، یعنی اس پر اتنی قرش ہو کہ اس کو دے کر اسے بعد  
 اس کی نصاب باقی نہ رہے یہ اس کا دونوں پر اتنا مال باقی ہو کہ وہ صوم کرنے کی طاقت نہ رکھو۔  
 بینک یا دیگر بینقہ میں بنیاد پر بہت سے افراد و تباہ و برباد و رسولی پر چڑھتے ہوئے پرستار  
 ہے مگر اسلام کا یہ متن بڑا احسان عظیم ہے کہ اس نے قرش سے ہر پادشاہ و ہاکم کے ہاں سے  
 تحفظ کے لیے ایسا انتھام کر دیا کہ دنیا کی کوئی حکومت یا بینک یا مذہب اس کو آج تک نہیں دے  
 سکا۔ بلکہ انہی صورتوں اور بینکوں سے جو ہویات قرش فراہم میں ہیں اس کی بنیاد پر ہزاروں  
 غریبوں کی مدد میں بینک حکومت کے قبضے میں چلی گئی ہیں اور غریب عوام انسانی و تمدنی کا شکار  
 بن گئی ہے۔ فی سبیل اللہ یعنی حق میں راہ خدا میں خرچ کرنا۔ لیکن اس سے صحت کی غیور  
 کامیاب بہت وسیع ہے۔ ضرورت مندوں، یتیموں کی مدد، یتیم خانے سے یہ غریب طلباء  
 کی مدد، جہاں سے ساز و سامان سے یہ غریب مجاہد کی امداد اور انی طرح ویرانیوں میں  
 تعاون سب اسی کے ضمن میں آتا ہے۔ ابن السبیل سے مراد وہ مسافر ہے کہ جس سے پاس نہ  
 میں زاد راہ ختم ہو جائے مگر چاہے صاحب نصاب و مال ہو۔ اگر ممکن ہو تو کوئی اپنا سامان تنہا  
 حاصل نکال لے، ورنہ اسلام نے ایسے غریب الوطن پریشان حال مسافر کی آسانی سے یہ بھی  
 زکوٰۃ دینے کا اختیار دیا ہے تاکہ اس طرح وہ باسانی اپنی منزل مقصود تک پہنچ سکے۔ ۳۳

ان سات میں بھی زکوٰۃ کے مصارف و مستحقین کے تعلق سے پیش روایات آن رہی ہیں  
 سورہ بقرہ کی آیت نمبر ۷۷ میں ذوی النربانی کا لفظ آیا ہے جس سے معنی ہیں زکوٰۃ و رشتہ داروں و  
 یہاں رشتہ داروں سے مراد وہ رشتہ دار ہیں جو اپنی اصل یعنی ماں باپ، دادا، بھائی، بھانجی، وغیرہ  
 جن کی اولاد میں یہ ہے یا اپنی فرس یا اپنی اولاد جیسے بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی، شوالہ، بیوی، بھانجی، وغیرہ اسی  
 وغیرہ نہ ہوں کہ شریعت اسلامی کی روشنی میں ان کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ اس سے کہ ماں باپ،  
 اولاد، شوہر، بیوی، عورتان کے ہاں مشترک ہوتے ہیں یعنی ان میں ہر ایک ایک اور سے ہاں ب  
 تکلف خرچ کرتا ہے اور اس کو اپنا مال سمجھ کر رکھتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ہمارے یہ دشمن ہاں  
 ہے۔ اگر ان لوگوں کو زکوٰۃ دی گئی تو وہ زکوٰۃ اپنے ہی گھر میں رکھیں گے۔ اس وجہ سے ان کو زکوٰۃ دینے

سے منع کیا گیا۔ ان کے علاوہ باقی قریبی رشتہ دار جیسے بھائی، بہن، خالہ، خالو، ماموں وغیرہ اگر غریب ہوں تو پہلا حق ان کا ہوتا ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے قریبی لوگوں یا رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے میں دو فائدے ہیں۔ اول عبادت دوسرے رشتہ دار کی خدمت جو کہ صدہ رحمی کی بنیاد پر اسلام نے ضروری قرار دی ہے۔ ۴۵

## زکوٰۃ فرض ہونے کے شرائط

شریعت اسلامیہ کے مطابق زکوٰۃ فرض ہونے کے لیے چند شرطیں ہیں۔ جو حسب ذیل ہیں (۱) مسلمان ہونا (۲) بالغ ہونا (۳) مائل ہونا یعنی بوجہ سے یا پگھل پن کی حالت میں زکوٰۃ فرض نہیں (۴) آزاد ہونا غلام نہ ہونا (۵) بقدر نصاب مال ملکیت میں ہونا (۶) پورے طور پر اس کا مالک و قبضہ ہونا (۷) فرض سے ہی ہونا (۸) حاجت اصلیہ سے راند ہونا (۹) مال کا بڑھنے والے ہونا (۱۰) اور نصاب پر پورے ایک سال کا گذر جانا۔ ۴۶

مذکورہ بالا شرائط کے علاوہ فقہاء اسلام نے زکوٰۃ کے تعلق سے ایک شرط اور بیان فرمائی ہے وہ یہ کہ زکوٰۃ دینے وقت یا زکوٰۃ کے لئے مال ملا صد کرتے وقت زکوٰۃ کی نیت کا ہونا۔ نیت کا مطلب یہ ہے کہ پوچھنے پر بنا غور و خوض کے بیان کر سکے کہ یہ زکوٰۃ کا مال ہے۔ بنا زکوٰۃ کی نیت کے اگر مال دیا جائے گا تو پھر زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ ۴۷

## احسان کے ساتھ صدقہ و زکوٰۃ کی ممانعت

دین اسلام نے جہاں غریبوں امیروں، حاجت مندوں، مسافروں اور قرض داروں وغیرہ کی صدقہ و زکوٰۃ کے ذریعہ مدد اور ان کی بہمدردی و دستگیری کرنے کا حکم دیا ہے وہاں ان کی عزت نفس کا بھی حوصلہ نہیں رکھا ہے۔ قرآن و حدیث میں کثیر مقامات پر یہ حکم دیا گیا ہے کہ اپنی قوم کے کمزور و دختہ حال افراد کی امراء و صاحب مال و ثروت حضرات زکوٰۃ، صدقات و خیرات وغیرہ سے بھرپور مدد کریں تاکہ وہ بھی خوش حال ہو سکیں۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ غرباء و دختہ حال افراد کی عزت کا خیال کرتے ہوئے ان کو یہ بھی تاکید ا حکم دیا گیا ہے کہ وہ اس دستگیری و مدد کے

بد کے حساب پر لڑا جاتا ہے اور اس موقع میں شہسوار نہ رہیں۔ شریعت اسلامی نے اس بات کا  
تعمین کیا ہے کہ اگر کوئی غریب مسلمان کو قریب صدقہ نامت دے دینے میں عار و شرم محسوس  
رہتا ہے تو شریعت نے یہ حارت دئی ہے کہ اس وقت قریب صدقہ نامت زکوٰۃ کی نیت سے دے وہ  
مال دے دیا جائے۔

صدقہ زکوٰۃ کی اسٹی۔ بعد احسان نہ جتنے کا حکم دیتے ہوئے قرآن پاک  
ارشاد فرماتا ہے:

الذین یسئلون أموالهم فی سئل اللہ ثم لا یتبعون ما انفقوا منها ولا  
اذی لهم احرهم عذر یلهم ولا خوف علیہم ولا هم یحرمون۔ ۴۹  
(اویس جو اپنے مال اللہ کے نام میں خرچ کرتے ہیں چھراہنے کے بعد احسان  
نہیں جتاتے ہیں اور نہ قلیف دیتے ہیں تو ان کا نیک انجام ہے۔ سب سے  
پاک ہے۔ اور نہیں نہ کوئی خوف ہے نہ غم)  
دوسرے مقام پر بحور تنبیہ ارشاد فرمایا:

یا ایہا الذین أموالکم لا تطلوا صدقکم بالمال والادی۔ ۴۹

(اے ایمان والو! احسان جتنا براور قلیف دے کر اپنے صدقات و زکوٰۃ پر پاب نہ رہو)  
اس طرح دین اسلام نے غرباء، کمزور افراد کے عزت و قدر کا مکمل خیال رکھا ہے تاکہ  
کوئی زکوٰۃ و صدقہ عطا کرنے کے بعد ان کو ذلت کی نگاہ سے نہ دیکھے۔

## امراء کے لیے زکوٰۃ، غرباء کے لیے صدقات

دین اسلام نے غرباء، فقراء اور حاجت مندوں کی دشمنی اور رخصت سے ہی کی خطائی  
سمیل اللہ خرچ کرنے کی بڑی فضیلت و برکت بیان فرمائی ہے اور بے شمار انعامات سے نوازنے  
کا وعدہ فرمایا ہے۔ غرباء، فقراء اور خستہ حال مسلمان اللہ کے عطا کردہ ان انعامات سے محروم نہ رہیں  
یا پوسی کا شکار نہ ہوں اس لئے ایسے لوگوں کے لیے صدقہ دینے کا حکم دیا ہے۔ ان پر زکوٰۃ فرض  
نہیں لیکن صدقہ کرنے کا حکم قرآن و حدیث میں ان کے لیے بھی وارد ہوا ہے۔ چنانچہ حضور نور

صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”ہر مسلمان پر صدقہ واجب ہے۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ جس کے پاس مال و دوست نہ ہو، فرمایا اپنے ہاتھ سے کام کرے خود بھی شفع حاصل کرے اور خیرات بھی دے۔ لوگوں نے عرض کیا اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو فرمایا محتاج مظلوم کی مدد کرے۔ لوگوں نے عرض کیا اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو فرمایا اچھی باتوں پر عمل کرے بری باتوں سے بچے۔ یہی صدقہ ہے۔ اے اسلام نے زکوٰۃ کی طرح صدقات کے بھی بے شمار فضائل و برکات بیان فرمائے ہیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ:

(۱) صدقہ بری موت سے بچاتا ہے۔ (۲) صدقہ آفات و بیات سے محفوظ کرتا ہے۔ (۳) صدقہ کے ذریعہ، علاج امراض کا علاج کرو۔ (۴) صدقہ دے کر اپنے مال مضبوط قلعوں میں محفوظ کرو۔ وغیرہ وغیرہ

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسلام نے کجی کے ہر طبقے کے لیے نیک و نیکو، حاجت مندوں اور دینی و دنیوی کام کے لیے زکوٰۃ و صدقات کا ایسا مکمل و بے مثال نظام ہمیں عطا کیا ہے کہ اگر صحیح معنی میں ہم اس کے مرتب کردہ قوانین و اصول پر عمل پیرا ہو جائیں تو نہ صرف یہ کہ کجی و قوم سے غربت و افلاس کا سد باب ہو سکتا ہے بلکہ ہمارے تعلیمی و دینی ادارے بھی روز افزوں ترقی و کامیابی کی شاہ راہ پر گامزن ہو سکتے ہیں اور ہم دنیا کے سامنے اپنی معاشی، سماجی، دینی اور دینی خدمات کا یہ بے مثال نمونہ پیش کر سکتے ہیں کہ دنیا جس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہوگی۔

## ہندو دھرم میں دان (दान धर्म में हिन्दو)

غرباء، پروردی، انسانی ہمدردی اور اچاروں و مجبوروں کی دستگیری کا اخلاقی جذبہ و تصور تقریباً دنیا کے سبھی مذاہب میں موجود ہے۔ زبان و ملک اور مذہب جدا ہونے کی حیثیت سے اس تصور کو مختلف قوموں میں مختلف اسماء سے موسوم کیا جاتا ہے۔ انسانی تاریخ سے یہ بات ثابت ہے کہ دنیا کے اکثر بیشتر مذاہب میں امداد، خیرات کا تصور پایا جاتا ہے لیکن مذاہب عالم کی تاریخ کے آئینے میں یہ بھی ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ صدقہ و زکوٰۃ کی صورت میں غرباء کی امداد اور حاجت مندوں کی دستگیری



کا جو مکمل نظام اور ضابطہ دین اسلام نے پیش کیا ہے اس کی مثال کہیں نظر نہیں آتی۔

نسائی تاریخ کے دیگر مذاہب کی مانند سناٹن، ہرم، یا قدیم ہندو مت میں جیسا کہ انسان کی زندگی کا تصور غلط پایا جاتا ہے۔ جس کو ان کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

قدیم ہندو دھرم میں دان کے جو اصول و احکام پیش سے ہیں وہ اس نہیں کہ اسلامی احکام و قوانین سے کافی حد تک ملتے جلتے نظر آتے ہیں اور انہیں نہیں دونوں مذاہب کے احکام و قواعد میں بعد آسمانی محسوس ہوتا ہے۔

### لغوی معنی (शाब्दिक अर्थ)

سنسکرت ہندی لغت (३१) (सन्कलित हिन्दी शब्द) کے اعتبار سے دان (दान) کے مختلف معانی ہیں جن میں سے چند حسب ذیل ہیں:

- (۱) ہانا (۲) دینا (۳) قبول کرنا (۴) سپنا (۵) سپنا کرنا (۶) تہہ
- (۷) انعام (۸) پان (۹) صاف کرنا (۱۰) حفاظت
- (۱۱) ان دینے کا اہم وغیرہ۔ اچھے

### اصطلاحی معنی (पारिभाषिक अर्थ)

قدیم ہندو دھرم شاستروں کے محققین نے مطابق دان کا اصطلاحی معنی "ہے کسی دوسرے شخص کو اپنی چیز کا مالک بنادینا۔" سنسکرت ہندی لغت میں دان کے جو خشکی و لغوی معانی ذکر کئے گئے ہیں وہ زکوٰۃ کے مفہوم پر صدق آتے ہیں نیز ان کے اصطلاحی معنی بھی کسی حد تک زکوٰۃ کی اصطلاحی تعریف میں شامل نظر آتے ہیں۔ ان کا اصطلاحی مفہوم ہے "کسی دوسرے کو اپنی چیز کا مالک بنادینا اور زکوٰۃ کے اصطلاحی معنی ہیں "شریعت اسلامی کے مقرر کردہ مالی حصہ کا مخصوص مسلمان غریب یا فقیہ یا حاجت مند کو مالک بنادینا۔"

مذکورہ بالا تعریف کے علاوہ ہندو دھرم نے دان کی ایک تعریف یہ بھی دی ہے کہ:



ہندو دھرم شاستروں کے ذریعہ منسوب کیے جانے والے شخص کے لیے دھرم رتھوں کے اصول و قوانین کے مطابق دیئے جانے والے مال کا کو دان کہا جاتا ہے۔ ۵۳

## دان کی مذہبی اہمیت (दान का महत्व)

قدیم ہندو دھرم رتھوں میں دان کی بڑی اہمیت و اہمیت بیان کی گئی ہے۔ اور دان کو لازمی طور پر دینے کی تاکید کی گئی ہے۔ چنانچہ ہندو دھرم رتھوں میں مذکور ہے:-

दानदानतप कम न त्याज्य कायमव तत् ।

۵۴۰ दानं तपःपुण्यं दानमनं सर्वपापहृत् ॥

(گیت، دان اور تپ ضرور کرنا چاہیے۔ انہیں کبھی نہیں چھوڑنا چاہیے یہ اہل عقل کو پاک کرتے ہیں)

दानं तपःपुण्यं दानमनं सर्वपापहृत् ॥

۵۵۰ दानं तपःपुण्यं दानमनं सर्वपापहृत् ॥

دان دینا مذہبی فریضہ ہے۔ ایسا مان کر دیش، کال (زمانہ) و حق دار ۵۴۰ و دیکھ کر جس کے ذریعہ بدے میں کوئی احسان ہونے والا نہیں ہے اس کو جو دان دیا جائے وہ 'ماتریک' دان ہے۔

ساتوک ۵۴۱ دان کے علاوہ گیت ۵۴۲ نے دان کی دو اقسام کا اور ذکر کیا ہے (۱) راجس دان ۵۴۳ تاسن دان (۲) تاسن دان ۵۴۴ (۳) راجس دان وہ دان ہے کہ جس سے من میں دکھ ہو، جس سے بدلے میں انعام پانے کا جذبہ ہو ورجو پھل کے مقصد سے دیا جائے۔ ۵۴۵

اور جو دان بنا کسی تعظیم کے جذبہ سے حقارت کے ساتھ غیر لائق دیش، کال میں غیر حقدار کو دیا جائے وہ تاسن دان ۵۴۴ ہے۔ ۵۴۵

دان کی عظمت و بے مثال خصوصیات کو بیان کرتے ہوئے اپنشدوں ۵۴۶ میں کہا گیا ہے کہ:-

(۱) سے آئیں وہ بدستور ہیں۔ ان کے آئینہ دستور میں جاتے ہیں۔ اس میں سب چیزیں ملتی ہیں۔ اس لیے اس و سب نے اعلیٰ جتے ہیں۔)

दानी आगनपदान् मनःपुनः द द दान

(بجلی آتی بھی برق برق برائے شور و غلہ کا یہ یعنی صوفی جتے ہیں۔ ان کے آئینہ دستور میں جاتے ہیں۔ اس میں سب چیزیں ملتی ہیں۔ اس لیے اس و سب نے اعلیٰ جتے ہیں۔)

|  |                |
|--|----------------|
| ۱) ان تمہیدت سے ساتھ رہنا چاہیے              | १० दान दान     |
| ۲) ان بنی تمہیدت سے نہیں رہنا چاہیے          | ११ दान दान दान |
| ۳) سب قدرت و عظمت ان رہنا چاہیے              | १२ दान दान     |
| ۴) ان شرمندہ سے ساتھ رہنا چاہیے              | १३ दान दान     |
| ۵) ان خوف کھاتے ہوئے رہنا چاہیے              | १४ दान दान     |
| ۶) ان دوستی وغیرہ کے کام کے واسطے رہنا چاہیے | १५ दान दान     |

اتھ یہ بیان کیا گیا ہے۔

दान दान दान दान दान दान दान दान

दान दान दान दान दान दान दान दान ॥ ११ ॥

(اے انسان! تم سو ہاتھ والے ہو، دھن بننے کرو۔ اے انسان! تم ہاتھ والے ہو، اس دھن و بانٹ دو (ان کرو) اس طرح تم اپنے کے ہوتے اور آئے ہو۔ حق کاموں کی خوش حالی کو کامیاب کرو۔

منوہر راق سے بھی دن و مذہبی زندگی کا ایک خاص حصہ تسلیم کیا ہے۔ وہ جتے ہیں:

नय पर कृतपुग प्रताया ज्ञानमच्यत ।

दान दान दान दान दान दान दान दान ॥ ११ ॥

ست یک میں قپتیا، تریتا میں گین، ۱۰۰ پر میں یک اور کلینگ میں دان خاص دھرم مانا گیا ہے۔)

مذکورہ بال منسٹروں کے علاوہ قدیم ہندو دھرم رنھوں میں ایسے اور بھی کثیر منسٹر موجود ہیں کہ جن میں دان کی اہمیت کے ساتھ اس کی ادائیگی پر زور دیا گیا ہے۔

## فوائد و برکات

ہندو دھرم شاستروں میں صرف دان کی اہمیت و تاکید ہی نہیں بیان کی گئی ہے بلکہ دان کے جو دنیوی، اخروی فائدے ہیں ان کو بھی بڑی تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔  
دین اسلام نے جو زکوٰۃ کے دنیوی، دینی و سماجی فوائد و منافع ذکر کئے ہیں، چھ اسی سے جتنے فوائد دان کے، قدیم ہندو شاستروں میں بھی تحریر کئے گئے ہیں۔  
چنانچہ ہندو دھرم میں ہے کہ:

न भ्राजा ममूनं न्यथर्षीयूनं राध्वन्नि न . . . न ६ भ्राजा .

१८ . . . . . १९

(تختی بوب . . . . . دھر ہو جاتے ہیں . . . نہ تو بر باد ہوتے ہیں اور نہ رنج و غم و خوف سے ستائے ہوتے ہیں۔ دان ان داتاؤں کو اس دنیا اور سوگ . . . کی آسائشیں عطا کرتا ہے)

اسی بات کو زکوٰۃ کے تعلق سے قرآن پاک نے سورہ بقرہ آیت نمبر ۲۷۳ میں اس طرح بیان فرمایا ہے کہ: ”جو لوگ اپنا مال رات دن غریب ہو کر یا چھپ کر صدقہ و زکوٰۃ میں خرچ کرتے ہیں ان کا انعام ان کے رب کے ذمہ ہے اور ان کے لئے (دنیا و آخرت) میں نہ کوئی خوف ہوگا اور نہ کوئی رنج۔“

१९ . . . . . ۲۰

ॲ . . . . . ۲۱

(نرم دس دان کرنے والے اعلیٰ مقام میں رہتے ہیں، جو گھوڑا دان کرتے ہیں وہ



”زمین دان کرنے والا زمین، سونا دان کرنے والا لمبی عمر، مکان دینے والا اعلیٰ مکان

اور چاندی دان کرنے والا حسین روپ پاتا ہے۔“

ادھیائے ۳ راشلوک ۲۳۱ میں لکھا ہے:

”پیڑ سے دان کرنے والا गन्धलाकू गंधलाकू گھوڑا دان کرنے والا आनाज और गन्धलाकू وغیرہ کا

دانا مل و دولت، گائے دان کرنے والا मूयलाकू حاصل کرتا ہے۔“

منوجی دان کے بہت سے فضائل و منافع بیان کرنے کے بعد آخر میں بطور اختصار

کہتے ہیں کہ دان کے کہاں تک فوائد بیان کئے جائیں مختصر یہ کہ:

येन येन तु भावेन वयदान प्रवृत्तिः।

तत्तत्तन्मय भावेन गानार्त्ति रति पूजित ॥ ۲۳ ॥

(جس جس نیت سے جس مقصد کی خواہش کر کے جو دان کرتا ہے وہ معزز ہو کر ان ان

چیزوں کو اسی جذبہ سے پاتا ہے۔)

**دان نہ دینے کا وبال و پاپ (दान न देने का बवाल व पाप)**

قدیم ہندو دھرم گرنہوں اور دھرم شاستر آچاریوں (ग्रन्थकार) نے صرف سخی

दान اور دان کے فضائل و برکات ہی نہیں بیان کئے ہیں بلکہ جو دان نہیں کرتا اس کے بھیانک

نتائج اور مہان پاپوں کا بھی مختلف صورتوں میں تذکرہ فرمایا ہے۔

قدیم ہندو دھرم میں دان نہ دینے کے تعلق سے جو وعیدیں اور عذاب کی باتیں آئی ہیں

وہ بھی کافی حد تک اسلامی وعیدوں اور سزاؤں سے مشابہت رکھتی ہیں۔ چنانچہ ہندو دھرم

شاستروں میں آیا ہے کہ:

अन्तिमं परिग्रहणीयं नृणां वयस्य च

तावुमी गच्छतः स्वर्गं नरकं तु विषयम् ॥ ۲۴ ॥

(جو دانا عزت سے سوائی و دان دیتا ہے اور سوائی یا حقدار (ग्रन्थकार) عزت سے

اس دان کو قبول کرتا ہے وہ دونوں سوئے (स्वर्ग) کو جاتے ہیں اور اس کے برعکس حقارت سے



دان دینے والا اور لینے والا دونوں رب کے ہاتھ میں جاتے ہیں۔)

॥ उत्ताशनमृष गगान्ति मृचव ॥

۵۵۔ ॥ उत्ताशनमृष गगान्ति मृचव ॥

(۱) یوں نے جو نہیں دئی ہے بد جوئی کی شکل میں موت ہی دئی ہے۔ طعام وغیرہ سے یہ اب انسان کو بھی موت آتی ہے۔ دان دینے والے کا دھن دولت برپا نہیں ہوتا ہے۔ جو دن نہیں دیتا ہے اس کو ولی راحت و آرام دینے والا نہیں ملتا ہے۔)

॥ उत्ताशनमृष गगान्ति मृचव ॥

۵۶۔ ॥ उत्ताशनमृष गगान्ति मृचव ॥

(۲) قوف انسان کو سب کاری مائی خوش حالی حاصل ہوتی ہے۔ میں بچ رہتا ہوں۔ اس کے لئے وہ خوشحالی موت ہی ہے، وہ نہ اپنے قریبی دوستوں کی مدد کرتا ہے اور نہ غریبوں کی اکیلا کھانے والا اکیلا پاپی ہوتا ہے۔)

॥ उत्ताशनमृष गगान्ति मृचव ॥

॥ उत्ताशनमृष गगान्ति मृचव ॥

(۳) طرح کے انسانوں کے گلے میں پتھر کی سل جھانکا ہوا ہوتا ہے۔ ایک دان نہ کرنے والا امیر اور پوچھنے والے غریب کے گلے

## دان کے حقدار کے अधिकारी

دین اسلام کی مقدس کتاب قرآن مجید کی سورہ بقرہ آیت ۷۷ اور سورہ توبہ آیت ۶۰ کے مطابق محتاج، فقیر، مسکین، مسافر، یتیم، ضرورت مند، بھکاری، غریب رشتہ دار، قریش اور غیرہ کو صدقہ و زکوٰۃ کا حقدار بیان کیا گیا ہے۔ ہندو دھرم برہمنوں نے جو دان کے حقدار نہ کہے ہیں ان میں سے بعض تو اسلامی زکوٰۃ کے حقداروں کی فہرست میں شامل ہیں اور بعض اسلامی تعلیمات کے منافی ہیں۔ چنانچہ ہندو، حرم شامرا چاریوں نے لکھا ہے کہ:

”ماں، باپ، استاد، دوست، بزرگوار انسان، محسن، غریب، سب سہارا، یتیم، ورغیر

خوبی والے شخص کو دان دینے سے ثواب حاصل ہوتا ہے لیکن مکاروں کو کشتی لڑنے والوں، جوار یوں، بدکاروں اور چوروں وغیرہ کو دان دینا بیکار ہوتا ہے۔ ۸۷  
مذکورہ بالا افراد کے علاوہ دھرم شاستروں نے چند اور اشخاص کی تفصیل پیش کی ہے کہ جن کو دان دینا ممنوع قرار دیا ہے مثلاً:

”کوڑھی، سلطان مرخص، شودروں کا لگ کرنے والے، وید بیچنے والے، افعال بد کرنے والے، اپنی بدکردار برہمن اور دھرم سے دور برہمن وغیرہ کو دان نہیں دینا چاہیے۔ ۸۸  
قدیم ہندو، پندتوں نے دان کے حقدار کے ضمن میں اس بات کو بھی کہا ہے کہ:  
طعام پر پڑے کے، ان میں انسان کی ضرورت دیکھنی چاہیے نہ کہ اس کی ذات۔ ۸۹  
مندو دھرم میں دان کے حقداروں میں سب سے زیادہ اہمیت برہمن کو دی گئی ہے۔  
راجہ اور پرچہ دار دونوں کو برہمنوں کو دان دیکھنا ممنوع دینے کی خاص تاکید کی گئی ہے۔ چنانچہ منواسرمتی میں ہے:

घनानेतु यथाशक्ति विप्रसु प्रति पादयत

यदविन्मु विविस्नपु प्रस्य मयगे समधनत ॥ ۸۱

(جوڑ کا زمانہ کے مصائب کے سبب بے سہارا، وید جاننے والے برہمنوں کو دھن دینا ہے وہ مرنے کے بعد سورج کو جاتا ہے۔)

मयगन्नानि राजा तु यथाहं प्रतिपादयंत ।

ब्राह्मणानां तु विप्रसु यत्तथा यदविन्मु ॥ ۸۲

(راجہ لگ کے لئے وید کے عالم برہمن کو اہلیت کے مطابق سبھی جواہرات اور دان دیکھنا (دکھانا) دے۔)

قرآن، حدیث کے مطابق دین اسلام میں صدقہ و زکوٰۃ کے حقداروں میں اول درجہ غریب و فقیر رشتہ داروں اور خاندان والوں کو دیا گیا ہے، چنانچہ قرآن پاک میں ہے ”واتی المال علی حبہ دوی القربی“ یعنی اور اللہ کی محبت میں اپنا عزیز مال رشتہ داروں کو دے۔ ۹۰  
اور حدیث شریف میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:



دوا وغیرہ۔ بند و دھرم گرنھوں میں بھی دان سے روپ میں پچھائی طرح کی ہی چیزوں کو دان میں دینے کا ذکر آیا ہے۔ جن کی فہرست حسب ذیل ہے۔

(۱) طعام (۲) دہی (۳) شہد (۴) حفاظت (۵) گائے (۶) زمین (۷) سونا  
(۸) گھوڑا (۹) ہاتھی (۱۰) مسافر خانہ (۱۱) مکان (۱۲) گھریلو سامان (۱۳) دوائیں (۱۴)  
تعلیم (۱۵) جوتے (۱۶) بند و لے (۱۷) گاڑیاں (۱۸) چھاتا (۱۹) برتن (۲۰) بیٹھنے کی چیز  
(۲۱) کپڑا (۲۲) چراغ (۲۳) کڑی (۲۴) پھل (۲۵) اور پھٹی پرانی (۲۶) ٹوٹی پھوٹی  
چیزیں وغیرہ ۵۸

دان میں دی جانے والی اشیاء کو بند و دھرم شستروں نے تین حصوں میں تقسیم کیا ہے۔  
(۱) اعلیٰ (۲) اوسط (۳) ادنیٰ۔ اعلیٰ اشیاء میں طعام، دہی، شہد، تحفظ، گائے، زمین، سونا، گھوڑا اور  
ہاتھی ورکھا گیا ہے۔ اور اوسط میں تعلیم، مسافر خانہ یا مکان، مکان، گھریلو سامان  
اور دوائیں وغیرہ ذکر کی گئی ہیں۔ اور ادنیٰ میں جوتے، بند و لے، گاڑیاں، چھاتا، برتن، کڑی اور  
پھل وغیرہ کو بیان کیا گیا ہے۔ ۵۹

بعض بند، محققین نے اس سلسلے میں اپنے جداگانہ اقوال پیش کئے ہیں۔ کسی نے  
کہا ہے کہ، گائے، زمین اور تعلیم سب سے اعلیٰ دان ہیں۔ کسی نے کہا ہے کہ زمین اور کسی نے  
کہا ہے کہ تعلیم سب سے اعلیٰ دان ہے۔ چنانچہ منوہر راج کہتے ہیں:

मायामा दानाना श्रेष्ठतमम् ॥ १० ॥

श्रेष्ठतमं दानं मायामिति लोकाचारः ॥ १० ॥

(پانی، اناج، گائے، زمین، کپڑا، ہل، سونا اور گھی وغیرہ سب دانوں میں دید کی تعلیم کا  
دان سب سے بڑھ کر ہے۔)

مختصر یہ کہ بند و دھرم شستروں نے دان کے سامان و اشیاء کے تعلق سے بہت سے  
اصول، قواعد بیان کئے ہیں اور آخر میں اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ:

”دنیا کی اعلیٰ سے اعلیٰ پسندیدہ چیزیں اور سامان اور جس کو انسان بہت انمول سمجھتا  
ہے۔ اس کا دان کیا جانا چاہیے۔ ۹۱

اس سلسلے میں دیول رتنی نے بڑی تعداد میں دیے۔ وہ لکھتے ہیں:

”وہ چیز، جسے قے سے جس وقت دیا جاتا ہے، اس نے بنی و ستے، فخر اور غم، یہ بغیر خود حاصل کیا ہو، وہ چھوٹی ہو چاہے قیمتی ہو۔ وہی جانے والی چیز کی اچھائی یا بڑائی۔ یہ قیمتی یا قیمتی پر ثواب (पुण्य) منحصر نہیں ہوتا وہ تو اپنے مال کی نیت سے دیا جاتا ہے اور اس وقت سے حصول کے طریقہ کار پر منحصر ہوتا ہے۔ یہ وہی نظر یہ ہے جس واسطی حدیث شریف میں اس طرح بیان کیا ہے: ”اموالا اعمال بالیاب۔“ (اعمال کا ارادہ رنجہاں پر ہے)

## دان کی مدت (दान की मृत)

دین اسلام میں شریعت کے مقرر کردہ نصاب پر یوں اس سال نذر جانے کے بعد زکوٰۃ کا ان کا ادب ہے۔ اور زکوٰۃ مال کا اس کے خداداد مالک یا مالکین کے ہوتے ہیں۔ اس سے علاوہ صدقہ کی کوئی خاص مدت نہیں۔ اسلام کی شریعت کی رو سے روزانہ بعد ایک دن میں نئی بارگاہی صدقہ نامے لگتے ہیں۔ کچھ سی طرح کا تصور مند و ہرم میں ان کے متعلق بھی پایا جاتا ہے۔ قدیم ہندو مت میں اس پر اس نذر جانے کا انتہائی نہیں کیا جاتا کیوں کہ اس طرح ان کی اولیٰ اس کی نظر میں ایک ایسے وقت پڑھ جاتی ہے جس کے بارے میں کوئی نہیں جانتا کہ وہ اس وقت تک زندہ بھی رہے گا یا نہیں۔ ۹۲

ہندو ہرم شاستروں اور ان کے آچاریوں نے مدت و ميعاد کے لحاظ سے ان کو مختلف اقسام میں تقسیم کیا ہے۔ جیسے روزانہ کا دان، یعنی جو دان روزانہ دیا جاتا ہے۔

اور جو دان جو خاص مواقع پر دیا جاتا ہے۔ وہ روزانہ دان جو سڑک کے کنارے پر دیا جاتا ہے۔ دان میں آٹرونی شخص یا گوساں دیتا ہے تو اس کو دیا جاتا ہے۔ اور جو دان روحانی کام کے عقیدت کے ساتھ ایشور کے حصوں کے لئے دیا جاتا ہے وہ विसल दान کہا جاتا ہے۔ ۹۳

بھگوت گیتا نے بھی (۱۷ = ۲۰، ۲۱، ۲۲) میں ان کی تین اقسام بیان کی ہیں:

ہم ماقبل بیان کر چکے ہیں۔



مذکورہ بالا اقسام کے علاوہ دھرم شاستروں نے بعض خاص دنوں اور تہواروں کو دن کے بڑا اہم مانا ہے اور ان کی بڑی فضیلت و برکت بیان کی ہے۔ ہندو متفقین و علماء کے نزدیک روزانہ کے دن سے خاص مواقع و مخصوص ایام کا دن زیادہ مبارک تسلیم کیا گیا ہے۔ جیسے سورج گرہن، چاند گرہن، اہوتسیا، جب رات دن برابر ہوں۔ ۹۴۔ دواشی، اتوار اور سہرائتی وغیرہ کے دن۔ اور خطرناک دن ۹۵۔ کا دان سوٹن، ہزار سٹا، لاکھ سٹا اور بے شمار پھل دینے والا ہے۔

مختصر یہ کہ ہندو دھرم شاستروں نے اس تعلق سے بہت سے احکام بیان کئے ہیں کہ سب سب اور کن کن ایام تواریخ میں دن دینا چاہیے۔ اور سب نہیں دینا چاہیے۔ مذکورہ ایام میں بخش و دن ہیں کہ جس میں خیرات کرنے کا حکم حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حدیث شریف میں فرمایا ہے جیسے سورج گرہن۔ ۹۶۔

دن کی مقدار کے تعلق سے جب ہم دھرم شاستروں اور ہندو دھرم کے متفقین کی معرکہ انراء سب کا جائزہ لیتے ہیں تو ان کی مقدار کا تصور یہاں بھی پایا جاتا ہے اگرچہ یہاں دن کی ایک خاص مقدار با اتفاق متعین نہیں ہے بلکہ اس تعلق سے مختلف اقوال نظر آتے ہیں۔ چنانچہ مہابھارت میں ذکر ہے کہ:

”سب سے اوں منوبتی نامی راجہ اور ان سے قوم ۹۷ نے یہ عہد لیا کہ آپ ہمارا پان کرے ہم چوپایوں کا اور سونے کا پچھواں حصہ اور انج کا دسواں حصہ خزانہ کی ترقی کے لئے تمہارے خزانے میں داخل کریں گے۔ ۹۵۔

مذکورہ بالا قول کو اسلامی عشر و زکوٰۃ نے آمینہ میں دیکھئے کہ یہ کس درجہ مشابہت رکھتا ہے۔

قدیم ہندو دھرم رنٹیوں کے مطابق کسی شخص کو جو آمدنی فصول یا موبیشیوں سے ہوتی ہے اس میں سے ملک کے حاکم کو زمین یا چراگاہ کے مقررہ محسوس یا ٹیکس کے طور پر دینا اولین ذمہ داری ہے۔ اس کے بعد آمدنی کا چھٹا حصہ حاکم کو اس کی حفاظت کے بدلے ادا کرنا لازمی ہے۔ لیکن برہمن تمام طرح کے ٹیکس سے مستثنیٰ ہے۔

مخصوص یا نہیں کی، اس کی بجائے مدنی میں جو باقی رہتا ہے اس کے خرچ سے، اس میں اختلاف ہے۔ بعض کی رائے میں اس سے صدقہ بردیا جاتی ہے۔ وہ سب سے زیادہ مدنی، تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔ ایک تہائی آئندہ سے خرچ کیا جائے گا۔ دوسرے حصوں سے، اس سے تہائی وقار میں اٹایا جائے گا۔ باقی میں اضافہ ہوگا۔ اور باقی ماندہ تہائی اس کا ایک تہائی (ٹل کا نوں حصہ) صدقہ بردیا جائے گا اور تہائی خرچ میں خرچ ہو جائے گی۔ بعض فقہین اس آمدنی کے چار حصے کرتے ہیں، اس طرح کہ ایک چوتھائی خرچ کے خرچ سے، ایک چوتھائی نیوٹا سے، ایک چوتھائی ان سے، اور ایک چوتھائی آئندہ سے، یہ سب خرچ ہونے سے پہلے شرط یہ ہے کہ یہ جمع شدہ مال تین سال کے خرچ سے زیادہ نہ ہو اور اگر زیادہ ہو تو ان کو زیادہ کرنا۔ ۹۶۔

دان کے باب میں پیش کردہ ہمدواں۔ جات و مال کی راشنی میں غلطی ہوتی ہے۔ مسلمانوں کی طرح ہندوؤں پر بھی روزانہ، جتنا زیادہ ممکن ہو، ان صدقہ بردیا بہت ضروری ہے۔ غائبانہ ہے۔ اسے ہندوؤں کی مقدار دان کرتا اپنے سے زنی نکلتے ہیں اور اسے رعایات و قسبات اور شہروں میں بھاتا بھانے سے پہلے ایک ائمہ مدعو رکھ دیتے ہیں اور ان کو اس کو پابندی سے کرتے ہیں۔ ۹۷۔

اس سے ۱۰۱۰ء تو بار پرانہ یا موکی پھل دان کرتے ہیں۔ اور بعض مسینے بھی غیرت کے لیے مقرر ہیں۔ جیسے کاتک میں چراغ، انھن میں چھڑی، گھڑی میں گلیت میں موکی پھل، دانی، لکڑی، تر بوڑہ وغیرہ، میسا کھ میں ستو، جینڈ میں پانی، سوان میں چھل اور ۱۰۱۱ء اور ۱۰۱۲ء میں دانی وغیرہ کرنا۔ ۹۸۔

## دان اور زکوٰۃ میں فرق

مسلمانوں کی زکوٰۃ اور ہندوؤں کے دان میں بعض چیزوں میں کی حد تک مماثلت کے ساتھ ساتھ بعض اصولی و بنیادی امور میں امتیاز جہد مغزرت و فرق بھی پایا جاتا ہے۔ اس طرح کہ ہندوؤں میں دان سب سے زیادہ اہمیت کے ساتھ براہمنوں کو دیا جاتا ہے۔ اور ان کی

تیو ہار اور خوشی یا سنسکار کے موقع پر ان کو ضرورتاً پیش کیا جاتا ہے۔ جب کہ مسلمانوں کے لیے شریعت کی رو سے پیغمبر اسلام کی آل سید اور بنی ہاشم کو زکوٰۃ یا صدقہ واجبہ دینا حرام سمجھا جاتا ہے۔ عام ازیں کہ وہ غریب ہو یا امیر برخلاف اس کے برہمنوں کو امیری یا غریبی سے درکنار ہر صورت میں دان دیا جاتا ہے۔ حدویہ ہے کہ یہاں غریب ہندو بھی امیر برہمن و پنڈت کو دان دیتا ہے۔ اسلام میں سادات اہل محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نسباً و حسباً سب سے اعلیٰ قرار دیا گیا ہے اور ہندو دھرم میں براہمن کو سب سے زیادہ عظیم بلکہ دیوتا مانا گیا ہے۔ زکوٰۃ یا صدقہ چوں کہ میل چیل ہے اس لئے سادات کے لئے حرام ہے۔ اور دان بھی ایک طرح سے میل و آلودگی ہی ہے لیکن برہمنوں کے لیے اس کو حلال بلکہ باعث ثواب تصور کیا گیا ہے۔ نیز اسلام میں اپنی اصل یعنی ماں، باپ، دادا، دادی، نانا، نانی وغیرہ جن کی ہم اور وہ ہیں اور اپنی فرما، بیٹا، پوتا، پوتی، نواسہ اور نواسی وغیرہ کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے جب کہ ہندو دھرم کے مطابق ان کو دان دے سکتے ہیں۔

اسلام میں زکوٰۃ غریبی فقیری اور ضرورت کی بنیاد پر دی جاتی ہے۔ لیکن ہندوؤں میں دان کی ادائیگی میں بھی اہل ذات کو فوقیت دی جاتی ہے۔ اس کے علاوہ اسلام میں اگر کوئی قرض دار ہے تو اس کا قرض اتارنے کے لئے امیر مسلمان کو زکوٰۃ دینے کا حکم ہے تاکہ وہ اپنا قرض کا بوجھ اتار سکے۔ ہندو دھرم میں یہ اصول موجود نہیں۔ اسلام نے یہ بھی اصول و حکم دیا ہے کہ حاکم امیروں سے زکوٰۃ وصول کرے اور خود ہی غریبوں میں تقسیم کرادے۔ جب کہ ہندو دھرم میں یہ اصول نہیں پایا جاتا وغیرہ وغیرہ۔ اسی طرح قیاس کرتے جائیے۔

مختصر یہ کہ اسلام نے بڑی شرح و بسط کے ساتھ زکوٰۃ کے اصول و احکام، نصاب و مال، مقدار و مقدار کے تعلق سے جو نظام و ضابطہ پیش کیا ہے وہ قدیم ہندو دھرم میں نظر نہیں آتا۔ دان کے تعلق سے بہت کچھ کہا گیا اور لکھا گیا ہے لیکن ہر جگہ کثیر اختلافات اور بے انتہا گنجشک عبارات کے سبب ہر اصول ایک معرکہ کی صورت میں تبدیل ہو گیا ہے۔ اور اس طرح دان کا صحیح تصور اپنے اصلی مفہوم، مقصد سے ہٹ کر کہیں سے کہیں جا پہنچا ہے۔

## حوالہ جات

- ۱۔ صحیح بخاری، کتاب الیساں باب ثنی اسلام علی خمس ۲۱۱۔
- ۲۔ بہار شریعت حصہ پنجم ص ۷، تہذیب اسلام حصہ آخیر ص ۵۲
- ۳۔ دارۃ المعرفۃ الاسلامیہ (اردو) ص ۴۶۳ بعنوان زکوٰۃ۔
- ۴۔ دارۃ المعرفۃ الاسلامیہ (اردو) ص ۴۶۴ بعنوان زکوٰۃ بہار شریعت حصہ پنجم ص ۷۔
- ۵۔ سورۃ البقرہ، آیت نمبر ۷۸۔
- ۶۔ سورۃ الحج آیت نمبر ۴۳۔
- ۷۔ سورۃ النور آیت نمبر ۷۱۔
- ۸۔ سورۃ التوبہ، آیت ۷۱۔
- ۹۔ سورۃ التوبہ، آیت ۱۰۳۔
- ۱۰۔ سورۃ البقرہ، آیت ۲۷۶۔
- ۱۱۔ سورۃ الروم، آیت ۳۹۔
- ۱۲۔ سورۃ البقرہ، آیت ۲۶۸۔
- ۱۳۔ سورۃ الروم، آیت ۳۹۔
- ۱۴۔ سورۃ البقرہ، آیت ۲۷۲۔
- ۱۵۔ سورۃ البقرہ، آیت ۲۶۱۔
- ۱۶۔ سورۃ المؤمنون، آیت نمبر ۱۰، ۱۱، ۱۲۔
- ۱۷۔ سورۃ البقرہ، آیت ۲۷۷۔

|    |   |
|----|---|
| ۱۸ | سورة الاعراف، آیت ۱۵۶   |
| ۱۹ | سورة التوبة، آیت ۷۱   |
| ۲۰ | سورة فاطر، آیت ۳۰   |
| ۲۱ | المسنج السوی حدیث ۷۵  |
| ۲۲ | المسنج السوی حدیث ۷۲  |
| ۲۳ | سورة المزمل، آیت ۲۰   |
| ۲۴ | سورة البقرة، آیت ۲۴۵  |
| ۲۵ | سورة لقمان، آیت ۱۲ اور ۵  |
| ۲۶ | سورة المؤمنون آیت ۱ اور ۴   |
| ۲۷ | سورة آل عمران، آیت ۹۲   |
| ۲۸ | سورة آل عمران، آیت ۱۸۰  |
| ۲۹ | سورة توبہ، آیت ۳۴، ۳۵   |
| ۳۰ | سورة النساء، آیت ۳۷   |
| ۳۱ | بخاری شریف جلد اول، باب اثم ما نفع الزکوة، حدیث نمبر ۱۳۱۴                                   |
| ۳۲ | بخاری شریف جلد اول، باب ما أدى زکوة فليس بکفر حدیث نمبر ۱۳۱۸، ۱۳۲۵                          |
| ۳۳ | بہار شریعت حصہ پنجم ص ۵   |
| ۳۴ | بخاری شریف جلد اول، کتاب الزکوة، تاریخ حدیث وفیہ (اسلامک انڈیز) ص ۲۵۳                       |
| ۳۵ | سورة الانعام آیت ۱۴۱  |
| ۳۶ | بخاری شریف جلد اول، باب انشر فیما یستقی من ما یجحدیث ۱۳۹۶                                   |
| ۳۷ | سورة التوبة، آیت ۳۴   |
| ۳۸ | سورة الانعام، ص ۴، ۳  |
| ۳۹ | بخاری شریف جلد اول، کتاب الزکوة، باب الفرض فی الزکوة الغنم، باب زکوة الابل، باب زکوة البقرہ |



|    |   |
|----|---|
| ۴۰ | سورۃ آل عمران، آیت ۹۲   |
| ۴۱ | سورۃ التوبہ، آیت ۴۰   |
| ۴۲ | سورۃ البقرہ، آیت ۱۷۷  |
| ۴۳ | تاریخ حدیث وقصص ۲۵۱   |
| ۴۴ | بخاری شریف جلد اول کتاب الزکوۃ: حدیث ۱۳۶۹-۱۳۷۴، ہمارا اسلام حصہ<br>ص ۷۹ تا ۸۳، بہار شریعت حصہ پنجم ص ۳۸ تا ۴۶ |
| ۴۵ | اسلامی احکام سے راز یعنی مدار ۵۰-۵۱ اور اقرآن ص ۳۹  |
| ۴۶ | بہار شریعت حصہ پنجم ص ۷۷ تا ۱۲ (ایضاً) ہمارا اسلام حصہ ششم ص: ۵۹  |
| ۴۷ | ماہ فتنی و اسلامی مکتب (ایضاً) بہار شریعت حصہ پنجم ص ۳، ۵، ہمارا اسلام حصہ ۷ ص ۶                              |
| ۴۸ | سورۃ البقرہ، آیت ۲۶۲  |
| ۴۹ | سورۃ البقرہ، آیت ۲۶۳  |
| ۵۰ | بخاری شریف جلد اول کتاب الزکوۃ: باب علی کل مسد صدقہ، حدیث ۱۳۵۳۰   |
| ۵۱ | सम्पूर्ण हिन्दी शब्द काव १० 154   |
| ۵۲ | धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 १० 448   |
| ۵۳ | धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 १० 419   |
| ۵۴ | गोता 18 5   |
| ۵۵ | 17  |
| ۵۶ | 7   |
| ۵۷ | 17  |
| ۵۸ | 1-11  |
| ۵۹ | 1-2-3   |
| ۶۰ | 1-11  |
| ۶۱ | 1-11  |





## اسلام اور ہندو دھرم میں مقاماتِ مقدسہ کی زیارت کا تصور

( اسلام اور ہندو دھرم میں پवित्र स्थानों के दर्शन की मान्यता )

مذہب اور دنیا کی قوموں کی تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مذہب و قوم میں مقاماتِ مقدسہ کا وجود پایا جاتا ہے اور ان کی زیارت کے لئے افراد و اقوام باعثِ خیر و برکت و نجات کا ذریعہ سمجھا جاتا ہے۔ انسانی دنیا کے تمام مذاہب اور اقوام میں شاذ و نادر ہی کوئی ایسا مذہب ہوگا کہ جس میں مقاماتِ مقدسہ کا تصور نہ ہو۔

حقیقت یہ ہے کہ ہر مذہب و قوم کے پیر و کار بعض مقامات و بعض اشیاء کو اپنے پیشواؤں و رہبروں سے منسوب ہونے کے سبب نہ صرف یہ کہ انتہائی مقدس و قابلِ تعظیم بلکہ ان کی زیارت کے سے قصد و سفر کرنا بہت ہی نیکی و ثواب کا ذریعہ سمجھتے ہیں۔ مثلاً عیسائی و یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جائے و ردت، حجرہٴ مریم، بیکل سیمانی اور بیت المقدس وغیرہ کو باعثِ خیر و برکت و قابلِ زیارت تصور کرتے ہیں تو دین اسلام کے پیر و کار قبلہٴ اول بیت المقدس کے ساتھ ساتھ قبلہٴ حقیقی مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ اور انبیاء کرام سے وابستہ مقامات و مزارات کو مخزنِ نور و رحمت سمجھتے ہیں۔ بودھ دھرم میں بودھ گئی (Buddha Gai) کو قابلِ تعظیم سمجھا جاتا ہے۔ تو ہندو دھرم میں کاشی، متھرا، ارکا، ایودھیا، پشکر اور ہریدار وغیرہ کو پاپوں سے نجات اور کامیابی کا مقام مانا جاتا ہے۔

مختصر یہ کہ دنیا کے ہر مذہب اور ہر قوم میں مقدس مقامات اور ان کی زیارت و درشن کا نظریہ موجود ہے۔ دیگر مذاہب کی طرح دین اسلام اور قدیم ہندو مذہب کے اندر بھی یہ تصور

بڑے واضح اور تسلی انداز میں ۱۰۰۰ نظر آتا ہے جسکو اسلام میں حج و زیارت کے نام سے اور  
ہندو اہرم میں تیرتھ یا ترائی نام سے یاد کیا جاتا ہے جیسا کہ آئندہ صفحات میں  
آپ ملاحظہ فرما میں گئے۔

## دین اسلام میں حج و زیارت کا تصور

حج و زیارت کا لغوی و اصطلاحی مفہوم: حج سے لغوی معنی میں تہجد یا تہجد کا  
ارکب سے جانا اور زیارت کے غلط معنی میں ملاقات و روایت ہے۔ اس کی شریعت کی  
اسلام میں نام سے احرام باندھنا، عین و بیعت و عقیقت میں تہجد اور وہ عقیقت ہے  
مخلاف کرنے کا اور ان سے ساتھ ساتھ مذکورہ لغوی و روایتی معنی و شریعت کے ساتھ  
مردہ آداب و اعمال بجا لانے کا ہے۔

اہمیت: حج اسلامی ارکان میں پانچواں و آخری اہم ترین ہے۔ جو چھ میں اہل  
بدن و دیگر ارکان کی طرح اس کی فضیلت بھی قطعی و یقینی ہے۔ قرآن و حدیث میں اس کی فضیلت  
کے تعلق سے آیات و احادیث وارد ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جو شخص فی سبیل اللہ حج کا اہتمام کرے  
مرتب کفر اور ارہ اسلام سے خارج ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

بسی الاسلام علی خمس، شهادة ان لا اله الا الله و ان محمدا رسول  
الله و اقام الصلوة و ايتى الزكوة و الصبح و صوم رمضان و الحج  
عليه: ۳

(اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے اس بات کی واپسی دینا کہ اللہ سے سوا کوئی  
عبادت سے بے رقی نہیں اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سب سب سے  
مبارک و عزیز و عزیز ترین ہے اور رمضان سے روزے صبر)

عام طور سے عبادت و طاعت کی پائی جاتی ہیں ایب و سب سے عبادت جیسے نماز و عبادت  
قرآن اور ذکر و تسبیح وغیرہ۔ دوسرے وہ عبادت جیسے زکوٰۃ، خیرات و صدقہ وغیرہ۔ تیسری وہ  
عبادت ہے کہ جو جسمانی و مادی و فانی عبادت کا مجموعہ ہے۔ جس میں جسمانی عبادت بھی اور



جاتی ہیں اور مالی عبادت کی بھی تکمیل ہوتی ہے۔ ایسی جامع عبادت کی فرضیت کے بارے میں اللہ رب العزت ارشاد فرماتا ہے کہ:

انْ اَوَّلُ نِيْتٍ وَصَغٍ لِلنَّاسِ لِلدِّيْ سَكْفَمَرِ كَا وَهْدِيْ لِلْعَلَمِيْنَ - فِيْهِ  
اَيْتِ بِيْتِ مَقَامِ اِبْرَاهِيْمَ وَمِنْ دَحْدَحِ كَا اَمَّا وَاللّٰهُ عَلٰى النَّاسِ حَجَّ  
الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سِيْلًا - وَمِنْ كَفَرٍ فَاِنَّ اللّٰهَ عَنِيْ الْعَلَمِيْنَ - ۴  
(بے شک سب سے پہلا گھر جو لوگوں کی عبادت کے لئے بنایا گیا مکہ میں ہے  
جو بڑی برکت والا اور تمام جہانوں کے لئے ہدایت کا مرکز ہے۔ اس میں کھلی  
نستیاں ہیں اور ان ایک نشانی مقام ابراہیم ہے جو داخل ہوا اس میں وہ امن  
پایا اور اللہ پر سب نے لوگوں پر اس گھر کا حج فرض کر دیا ہے۔ جو وہاں پہنچنے کی  
طاقت رکھتے ہوں۔ اور جو وہاں اس کا تیار کرے تو بے شک اللہ تمام جہانوں  
سے بے نیاز ہے)۔

الْحَجَّ اَشْهَرُ مَعْلُوْمَاتٍ فَمِنْ فَرَصٍ فِيْهِمُ الْحَجَّ فَلَارْفُثٌ وَلَا فُسُوْقُ  
وَلَا حَدَالٌ فِي الْحَجَّ - وَمَا تَعْلُوْا مِنْ حَبِيْرٍ يَعْلَمُهُ اللّٰهُ وَتَزُوْدُوْا فَاِنْ  
خَيْرٌ اِلَّا رَادُّ النِّفْوٰى وَاتَّقُوْا بِاَوَّلٰى الْاَلْسَابِ - ۵  
(حج کے چند مشہور و معلوم معنی ہیں تو جو شخص ان میں حج کی نیت کرے تو وہ  
دوران حج کوئی بے حیائی کی بات نہ کرے اور نہ کوئی گناہ کرے اور نہ کسی سے  
جھگڑے اور تم جو نیک کام کرو اللہ اسے جانتا ہے، روز اور راہ ساتھ لے کر جاؤ۔  
سب سے بہتر راہ تقویٰ ہے اور عقل رکھنے والو مجھ سے ڈرتے رہو۔)

وَاتِمُّوْا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ - ۶

(اور اللہ کے لئے حج و عمرہ پورا کرو۔)

مذکورہ بالا آیات کریمہ سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ جل شانہ نے حج کو اپنے بندوں پر  
فرض فرمایا ہے۔ اور اس سے منکر سے بے نیازی کا اظہار فرمایا ہے لیکن یہاں ایک سوال پیدا ہوتا  
ہے کہ یہ کہ مذکورہ آیات سے یہ حکم تو خاص ہے کہ حج کی ادائیگی مسلمان پر فرض و واجب ہے لیکن

نقنی بار حج فرض ہے یہ واضح نہیں ہے؟

صاحب قرآن حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو اس کا جو سبب مختلف مقاموں پر ارشاد فرمایا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے:-

”خضر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں خطبہ کیا اور فرمایا اے دو ائمہ پہنچے فاش ہو، سے سوچو۔ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہاں تک کہ فاش نہ ہو آپ کا موت رہے یہاں تک کہ تمین مرتبہ اس نے یہی عرض کیا۔ اس سے بعد خضر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اور میں ہوں بے دین تو میں فاش ہو جاتا اور پھر تم اس کی حالت نہیں دیکھتے۔ یہ معلوم ہوا کہ شریعت محمدی و رہتہ زندگی میں ایک بار حج کرنا فرض ہے۔ یہاں سے زیادہ بار حج کرنا فرض ہے انتہا ثواب اور نیکو برکت کا ذریعہ ہے۔

دوسرا سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حج کس پر فرض ہے؟ تو اس کی وضاحت کرتے ہوئے قرآن کریم نے ارشاد فرمایا:

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ الْبَدَنُ سَلَامًا ۚ  
(اور اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر اس حج کا حج فرض کر دیا ہے جو وہاں پہنچنے کی طاقت رکھتے ہوں)

قرآن مقدس کے بیان پر وہ اس حکم کی تشریح و توضیح فرماتے ہوئے حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

مَنْ مَلَكَ رَأْدًا وَ رَاحِلَةً تَلْعَهُ الْبَيْتُ لِلّٰهِ وَلَمْ يَحِجَّ فَلَا عِلْدَ لَهُ  
يَمُوتُ يَهُودِيًّا أَوْ مَصْرِيًّا أَوْ لَكَ أَنْ اللّٰهُ سَارَكَ وَ نَعَسَى يَفُوتُ وَ لِلّٰهِ  
عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَهَ سَلَامًا ۚ

(جس شخص کے پاس اتنا خرچ ہو، و رسواری کا انتظام ہو کہ بیت اللہ شریف جا سکے اور پھر وہ حج نہ کرے تو وہی فرق نہیں اس بات میں کہ وہ یہودی ہو، یا مصری ہو یا نصرانی ہو۔ اس کے بعد خضر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آپ اس ارشاد کی تائید میں وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَهَ سَلَامًا ۚ (آیت پریمہ پڑھی۔)

قرآن کریم نے عمومی طور پر ارشاد فرمایا کہ جو وہاں پہنچنے کی طاقت و استطاعت کے اہل ہوں ان پر حج فرض ہے۔ قرآن مجید کے اس عمومی حکم کی تفسیر و توضیح فرماتے ہوئے حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جن کے پاس بیت اللہ شریف جانے کے اخراجات اور ساری کا انتظام ہو ان پر حج کی ادائیگی فرض ہے۔ قرآن و حدیث کے انہیں فرامین و احکام کی روشنی میں فقہاء، علماء، مجتہدین و مفسرین نے حج فرض واجب ہونے کے لئے آٹھ شرائط ضروری قرار دی ہیں جو اس طرح ہیں: (۱) مسلمان ہونا (۲) دارالحراب میں ہو تو اس کو یہ معلوم ہونا کہ حج اسلام کے فرائض میں سے (۳) بالغ ہونا (۴) عقل ہونا (۵) آزاد ہونا (۶) تندرست و اعضاء کا سلامت ہونا یعنی نابینا، پاچ و غیرہ نہ ہونا (۷) سفر خرچ کا مالک اور ساری پر قدر ہونا یعنی اس کے پاس ساری نہ ہو تو اتنا مال ہو کہ برایہ و غیرہ پر لے سکے۔ (۸) حج کے مہینوں میں تمام شرائط کا پورا ہونا۔

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ جس شخص میں مذکورہ بالا شرائط پائے جائیں شریعت مطہرہ کی روشنی میں اس پر حج فرض واجب ہے۔

## حج و زیارت کے مقاصد و فوائد

یہ مسلمہ حقیقت ہے کہ ہم چیز و ہم عبادت کے بخند نہ سمجھتے مقاصد و فوائد ہوتے ہیں اگر ایسا نہ ہوتا تو ہڈی یا عبادت۔ یعنی عبادت ہو جائے۔ اس لئے حج بھی کوئی بے مقصد و بے سود عبادت نہیں ہے۔ اس کے بھی شیر بنیادی مقاصد و فوائد ہیں اور اس کے فرض ہونے میں حکیم مطلق اللہ جل شانہ کی بے انتہا دیوبی و خروئی حکمتیں و مصیبتیں پوشیدہ ہیں۔ چنانچہ ہر کائنات اللہ رب اعزات اپنے علم و مقصد میں ارشاد فرماتا ہے کہ:

”وَرَدْنِ فِي السَّيِّئَاتِ لِحُجِّهِ تَوَكُّرًا حَالًا وَعَلَى كُلِّ صَامِرٍ نَابِتِينَ مِنْ

كُلِّ فَحٍّ عَمِيقٍ۔ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ۔“

(اور لوگوں میں حج کا اعلان کرنا۔۔۔ تیرے پاس جو غریبوں کے پیروں اور جڑی بوٹیوں

پر کہہ دو۔۔۔ راز کے سفر سے آتی ہیں تاکہ وہ اپنا فائدہ پاکیں اور اللہ کا نام لیں۔)

و اذ جعل البيت مثابة للناس و داراً و اتحدوا من مثله ابراهيم  
 مصلی و وعدهما الی ابراهيم و سمعنا ان طهراً لسی للطاف  
 و العکف و البرکع السجود و ذکر ان ابراهيم رب احمل هد  
 بدائم و ارق اهل من الثمرات من امن صلی و بدو اسود لاجر  
 قل و من کفر فامتنعه قلباً ثم اضطره الی عذاب النار و سن  
 المصنیز۔ ۱۱

(اور یہاں جب تم نے اس گھر کو جو لوگوں کے لیے مہمان خانہ بنا دیا  
 حضرت ابراہیم کے گھر کے ہونے کی جگہ و نہار کا مقام بنا دیا۔ وہ گھر نے آپ  
 فرمائی ابراہیم و اسمعیل علیہ السلام کو۔ یہ گھر خوب ساف و تھرا و طاف و  
 اور عکاف و اوس درویش و بکا و اس کے لیے دراب و عیش کی نعمت ابراہیم  
 علیہ السلام کے لیے اسے میرے رب اس گھر کو مان و اس کے لیے اس کے  
 اس طرح طرح کے پھول سے رازق و اسے۔ وہ اس میں سے بد و شیط  
 اس پر ایمان، میں۔ فرمایا جو کافر ہو تو جوڑ برتنے و اس و بھی اس کا۔ پھر اسے  
 دراب و عیش کی طرف مجبور کروں گا۔ اور بہت بڑی جگہ ہے پیش کی۔)

ان ازل بیت وضع للناس لندی سکة مر کا و هدی لنعلم من عب  
 ايات بیت مقام ابراهيم و من دخله کان امناً۔ ۱۲

(بیشک سب سے پہلے گھر جو لوگوں کی عبادت کے لیے مقرر ہوا ہے جو یہ  
 میں ہے۔ بہت بڑا و وسارے جہاں کا رہنما۔ اس میں بھی نشانیاں ہیں۔  
 ابراہیم علیہ السلام کے گھر کے ہونے کی جگہ اور جو اس میں آئے مان میں رہا۔)  
 جعل الله الكعبة البيت الحرام قیماً للناس و الشیخ الحرام  
 و الهدی و القلائد لک لتعلموا ان الله یعلم ما فی السموات و ما فی  
 الارض۔ ۱۳

(اللہ نے ادب و اعلیٰ گھر عید و جو لوگوں کے قیام کا باعث بنی۔ اور حرمت و اسے

مہینے اور حرم کی قربانی اور گلے میں نشانیاں نہیں جاؤروں کے۔ یہ اس سے کہ تم یقین کرو کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو پچھ آسمانوں میں ہے اور جو پچھ زمین میں۔

مذکورہ بالا آیات کریمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حج میں دینی اور دنیاوی ہزاروں <sup>مصلحتیں</sup> فائدے ہیں۔ بیت اللہ شریف جو کہ مکہ مکرمہ میں واقع ہے اللہ کا پیدا گھر ہے جو نوعِ انسانی کے لیے قبلہ مقرر کیا گیا ہے۔ اسی بیت اللہ و اللہ نے حج کے لیے مرکزِ اجتماع قرار دیا ہے۔ اس مرکزی اجتماع میں ہر ملک کے مسلمانوں سے ملاقات ہوتی ہے جس سے تمام دنیا کے مسلمانوں میں باہمی اتفاق و اتحاد اور محبت و ہمدردی کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔ گویا کہ حج دنیا کے تمام مسلمانوں کی ایک سالانہ کانفرنس ہے جس میں مسلمان بے تکلف جمع ہو جاتے ہیں۔ دنیا کے یہ مسلمان صرف فریضہ حج وغیرہ ہی نہیں کرتے بلکہ اپنی قوم سے اہل عرب و معاشی و کاروباری تقویت بھی فراہم کرتے ہیں۔

حج زیارت کے لیے جو سفر ہوتا ہے وہ سفر بھی کثیر فائدہ و مصالح کا حامل ہے۔ مثلاً چمن و باغ وغیرہ کی سیریں، دواخان اور جسم و تقویت و تازگی بخشتی ہے اور مکہ شریف و مدینہ شریف کی سیر ایمان و جان عطا کیا کرتی ہے۔ حج کے ذریعہ مسلمانوں کو جو بحری، برقی اور فضائی سفروں سے نرنا پڑتا ہے وہ بڑی اہمیت کا حامل ہے کہ اس کے ذریعہ بحر، براہِ زمین و آسمان میں اسد مکی شہادت کا اظہار ہوتا ہے۔ بہت سے آثارِ قدیمہ کا بیدار ہوتا ہے۔ حج کے اثرات مقامات چوں کہ اللہ کے محبوب انبیاء کرام کی یادیں یا خدائی نشانیاں ہیں ہذا ان کی زیارت سے ان کی یادیں تازہ ہو جاتی ہیں اور ہزار ہا سال پرانے واقعات یاد آ جاتے ہیں۔ اسی مقصد کے پیش نظر اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے کہ:

سیر وافی الارض۔ ۱۴ (اے لوگو! زمین میں سیر کرو)

فاعتبروا یا اولی الابصار۔ ۱۵ (اے عقل و اہل غور و فکر کرو)

نیز حج میں انسان مختلف مراحل کے سفر سے نرنا پڑتا ہے اور بہت سے مصائب و تکالیف برداشت کرتا ہے۔ لہذا اس سفر حج سے نہ صرف سفر کی قدر معلوم ہوتی ہے بلکہ مسافروں کی تکالیف کا احساس ہوتا ہے اور ان کے لئے خدمت و ہمدردی کا جذبہ بیدار ہوتا ہے۔

مختصر یہ کہ حج، اسد مکی کا صرف مذہبی رکن و فریضہ ہی نہیں بلکہ اخلاقی، معاشرتی،



اقتصادی، سیاسی اور قومی و ملی زندگی کا بہترین آئینہ دار ہے۔ جو ہر رُخ و ہر پہلو سے مسلمانوں کی  
عالمگیر بین الاقوامی حیثیت کی نمائندگی کرتا ہے۔

## حج کی عظمت و فضیلت

حج، اسلامی ارکان میں اہم اور آخری رکن ہے۔ قرآن مقدس میں لفظ حج کے ساتھ  
اس کا تذکرہ تقریباً ۱۱ مقامات پر آیا ہے۔ اور جن آیات و سورتوں میں فریضہ حج کی ترغیب اور اس  
کے احکام بیان کئے گئے ہیں ان کی تعداد اوشیش ہے۔

قرآن مقدس کے علاوہ احادیث رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بھی حج و عمرہ کی  
مقامات حج و عمرہ کی کثرت سے ذکر آیا ہے۔ چنانچہ حج کی فضیلت و عظمت و بیان کرتے  
ہوئے رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتَ، فَلَمْ يَرْفُثْ، وَلَمْ يَعْسُقْ، رَجَعَ كَمَا وَلَدَتْهُ أُمُّهُ۔ ۱۶  
(جو اس گھر کا حج کرے جس میں نہ مباشرت ہو اور نہ نہادہ ہوئی ہو اس طرح  
واپس لوٹے گا جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جنم دیا ہو۔)

فریضہ حج کی عظمت و فضیلت کے تعلق سے دوسری احادیث شریف میں مذکور ہے:-  
عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما، والحج المبرور ليس  
له جزاء الا الجنة۔ ۱۷

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ایک عمرہ سے دوسرے عمرہ تک کا درمیانی عمرہ نیکو کاروں کا غار ہے  
اور حج مقبول کا صلہ جنت کے سوا کچھ اور نہیں)

عن ابي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الحج حجاج والعمارة فذل الله، ان دعوة احبهم وان استغفروا وعمر لهم۔ ۱۸  
(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: حج اور عمرہ کرنے والے اللہ تعالیٰ سے مہمان ہیں وہ اس سے دعا کریں تو ان کی دعا قبول ہوتی ہے اور اگر اس سے بخشش طلب کریں تو انہیں بخش دیتا ہے۔)

وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعتوا بس الحح والعمرة فانهما ينهيان المفروا والدوب كما يهي الكبر حث الحديد والذهب والفضة وليس للحجة المبرورة ثواب الا الجنة۔ ۱۹

(حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حج و عمرہ کرو، اس سے یہ دونوں مٹ جاتی اور نہ ہوں وہ زمرے میں جس طرح بھٹی لو ہے، سونے اور چاندی کے میل دو رہتی ہیں۔ حج مقبول کا ثواب جنت کے سوا کچھ نہیں)

عن عائشة قالت اسنادت السنی صلی اللہ علیہ وسلم فی الجہاد فقال جہاد کُن الحح۔ ۲۰

(حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جہاد میں شرکت کی اجازت طلب کی۔ آپ نے فرمایا کہ تمہارا جہاد حج ہے۔) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خرج حاحا او معتمرا او عاريا ثم مات في طريقه كتب الله له اجر العازي والحاح والمعتمر۔ ۲۱

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو حج کے لئے نکلا اور مرگیا تو قیامت تک اس کے لیے حج کرنے والے کا ثواب لکھا جائے گا۔ اور جو عمرے کے لیے نکلا اور مرگیا اس کے لئے قیامت تک عمرہ کرنے والے کا ثواب لکھا جائے گا۔ اور جو جہاد میں گیا اور مرگیا اس کے لئے قیامت تک مازی کا ثواب لکھا جائے گا۔)

عن ابي موسى رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال الحج بضع  
في اربع مائة من اهل بيته او ثلث من ثلث سواد وبحرج من ذنوبه  
كيوم ولدته امه ۲۲

(حضرت ہمامی سے مرفوع روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل  
فرمایا کہ نبی کی سفارش چار سو گھرانوں میں متبوں ہوئی ہے یہاں سے  
گھرانے میں سے چار سو آدمیوں کے بارے میں قبول ہوئی ہے اور یہ بھی فرمایا  
کہ ان کے اپنے گھرانوں سے پیدا ہونے والے جو بچے پیدا ہوں گے ان کے لیے تمہارا

فریضہ حج کی فضیلت و عظمت کے تعلق سے جو احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم شیخ کی  
سہیں ہیں ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ حج کے سبب حادی ناموں سے ایسا پورا ہوتا ہے جیسے  
انہی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا ہو، حج متبوں و مبرور کا صلہ جنت ہے، حادی کی اپنی حفاظت  
و پیشکش ہو جاتی ہے اور وہ جس کے سے دعا کرتا ہے وہ دعا قبول ہوتی ہے، حج عتق کی دس طرح  
نعمت کر دیتا ہے جیسے ہتھی ہو، سونے اور چاندی کے ٹکڑے نہیں دینے، گناہ عورتوں کے واسطے  
جہاد کی حیثیت رکھتا ہے، حادی اگر سفر حج میں فوت ہو گیا تو اس کے سے قیمت تک حج کرنے  
والے کا ثواب لکھا جائے گا، اور حادی اپنے خاندان کے چار سو افراد کی نجات کرے گا۔  
مذکورہ بالا احادیث کے علاوہ حج سے دیگر کتب احادیث میں حج کی عظمت  
و فضیلت کے بارے میں اتنی کثیر احادیث شریف مروی ہیں کہ ان کو بیان کرنا جو کتب کے  
کے مترادف ہے۔

## حج نہ کرنے کی لعنت و مذمت

اسلام کے بنیادی ماحذ قرآن و حدیث میں صرف حج کی فسیحیت و ہر گز حج نہیں کرنا  
کی گئی ہے۔ بلکہ جو لوگ صاحب حیثیت اور صاحب استطاعت و قدرت ہوں گے، وہ جو حج  
جیسے اہم فریضے کو ادا نہیں کرتے ان کے سے لعنت و مذمت بھی فرمائی ہے۔ حدیث یہ ہے کہ یہ  
افراد سے اللہ رب العالمین نے اپنی برأت و سبب نیازی کا اعلان فرمایا ہے۔ چنانچہ رتانا باری

تعالیٰ ہے:

وَاللّٰهُ عَلَى النَّاسِ حَظُّ الْيُسْبَ مِنْ اسْتِطَاعِ الْيَبْ سِيْلَاطٍ وَمِنْ كَفَرٍ فَا  
اللّٰهُ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِيْنَ۔ ۲۳

(اور اللہ نے لوگوں پر اس گھر کا حج فرض قرار دیا ہے، جو وہاں پہنچنے کی طاقت رکھتے ہوں۔ اور جو کوئی اس کا انکار کرے تو بے شک اللہ تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز ہے۔) یعنی اللہ کو اس کی کوئی فکر نہیں۔

قرآن پاک میں دوسرے مقام پر بھی ارشاد فرمایا گیا:

وَابْقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَلَا تُلْفُوا بِأَيِّدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ۔ ۲۴

(در تم لوگ اللہ کے راستے میں خرچ کیا کرو۔ اور اپنے ہی ہاتھوں خود خود کت و تباہی میں مت ڈالو۔)

سورۃ منفقون میں ارشاد فرمایا گیا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَمَنْ

يَفْعَلْ ذَلِكَ فَوَلَنَّكَ اللَّهُ الْحَسْرَةَ۔ ۲۵

(اے ایمان والو! تمہارے مال اور تمہاری اولاد تم کو اللہ کے ذکر سے غافل نہ کریں۔ اور جو ایسا کرے گا تو وہی دکھ نقصان میں ہیں)

مذکورہ بالا آیات کریمہ میں قرآن مقدس نے استطاعت و قدرت ہونے کی حالت

میں حج نہ کرنے کو غضب الہی، بدست و تباہی اور دینی و دنیوی خسارہ کا باعث قرار دیا ہے۔

قرآن حکیم کے انہیں فرامین کی روشنی میں صاحب قرآن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم

نے تارکین حج کے لیے مختلف قسم کی وعیدیں اور عذایوں کا تذکرہ فرمایا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ:

عن ابي امامة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ من لم يمنعه

من الحج حاجة طاهرة أو سلطان حابر أو مرض حابس، فمات

ولم يحج فليمت أن شاء يهودي أو أن شاء نصراني۔ ۲۶

(حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے فریضہ حج یا اسی میں کوئی عذر ہو تو نہ اسے اور ظالم بادشاہ یا روکنے والی بیماری نہ آڑے آنے اور وہ پھر بھی حج نہ کرے اور اگرچاہے تو چاہے وہ یہودی ہو یا عجمی یا عیسائی ہو۔) یعنی حج نہ کرنا غیر مسلموں کے لیے فعل ہے نہ کو اپنے دلوں کی کوئی قدر نہیں۔

عن اس عمار قال من كان له مال يباعه حج بيت ربه او نحو عليه فيدركه فليبعه بضع سال البر حصة عبد الموت۔ ۲۷

(حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس شخص کے پاس تمنا ہو جو حج کرے اور پھر بھی حج نہ کرے۔ یا تمنا ہو جو حج پر روقہ واجب ہو اور روقہ دانہ نہ دے اور متہ وقت دنیا میں وہ بار آئے دن متہ نہ دے۔)

عن ابي سعيد بن الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل ان عبداً صححت له حسنة ووسعت عليه المعيشة تمضي عليه خمسة اعوام لا يقدر اليه لمحروم۔ ۲۸

(حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد برہمی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جو بندہ ایسا ہو کہ میں نے اس کو صحت عطا کر رکھی ہو اور اس کی روزی میں وسعت دے رکھی ہو اور اس کے اوپر پانچ سال ایسے نذر جا نہیں کہ وہ میرے دربار میں حاضر نہ ہو وہ ضرور محروم ہے۔)

مختصر یہ کہ قرآنی آیات کریمہ کے علاوہ احادیث شریفہ میں بھی تاریخین حج کے لیے ذلت آمیز وعیدوں اور لعنتوں کی خبر دی گئی ہے اور آگاہ کیا گیا ہے کہ اس کی راستی میں جہد کی گرا نہ معلوم کیا بات و کیا حادثہ پیش آجائے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد معانی ہے:

من اراد الحج فليتعجل۔ ۲۹

(جو شخص حج کا ارادہ کرے اس کو جلد ہی کرنا چاہیے)



## حج کے ارکان

وہ اعمال و افعال کے جن کے ادا کئے بنج درست نہیں ہوتا ارکان حج کہلاتے ہیں اور وہ حسب ذیل ہیں۔

(۱) احرام: عام طور پر بنا کلی دو سفید چادروں کو احرام کہا جاتا ہے جن کو حاجی حضرات احرام کی حالت میں پہنتے ہیں۔ دراصل احرام کا معنی ہے کسی شے کو حرام کرنا۔ حج و عمرہ کی نیت سے تلبیہ پڑھ کر خاص لباس پہننے کو احرام کہتے ہیں۔ اور اس کو احرام اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس کے زیب تن کرنے سے چند حلال چیزیں حرام ہو جاتی ہیں۔ ۳۰

(۲) طواف: اللہ کے مقدس گھر خانہ کعبہ کے گرد چکر اور پھیرا لگانے کو طواف کہتے ہیں۔ طواف میں سات پھیرے ہوتے ہیں۔ جس میں پہلے تین چکروں میں سینہ تان کر کندھے پر گھبرائے چھوئے قدم اٹھا کر ذرا تیز رفتار سے چد جاتا ہے جس کو ”رمل“ کہتے ہیں اور باقی چار چکر سدا طریقے پر لگائے جاتے ہیں۔ ۳۱

(۳) سعی: جن دو پہاڑیوں کے درمیان آج سے ہزاروں سال قبل اللہ کی محبوب بندی زوجہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پانی کی تلاش میں سات بار دوڑ لگائی تھی انہیں دو چھوٹی پہاڑیوں کے درمیان ایک خاص طریقے سے چلنے کو ”سعی“ کہا جاتا ہے۔ سعی کے بھی سات پھیرے ہیں جو صفا پہاڑی سے شروع ہوتی ہے اور مروہ پہاڑی پر ختم ہوتی ہے۔ ۳۲

(۴) عرفات میں قیام: عرفات شہر مکہ مکرمہ سے چوب کی جانب تقریباً دس میل کی دوری پر جبل رحمت کے قریب ایک وسیع میدان ہے جہاں ۹ روزی الحجہ کو دو پہر کے بعد حجاج حضرت حج کا سب سے بڑا اہم رکن ”وقوف عرفہ“ ادا کرتے ہیں۔ ۳۳۔ یعنی قیام کرتے ہیں۔ اسی عرفات کے پہاڑ پر حج کا خطبہ پڑھا جاتا ہے جس کو ”جبل رحمت“ رحمت کا پہاڑ کہا جاتا ہے۔

(۵) ترتیب: یعنی حج کے جملہ فرائض و واجبات کو ترتیب وار ادا کرنا۔

(۶) مقررہ اوقات: یعنی حج کے جس رکن و فرض کا جو وقت و دن مقرر ہے شریعت

محمدی کی جانب سے اس کو اسی وقت میں ادا کرنا۔

## جج کے پانچ دن

اسلامی قمری ماہ ذی الحجہ کی ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ کی ایک ہفتہ سے پانچ دن جج کے دن کہلاتے ہیں جن کے بعد افعال انہیں مذکورہ دنوں میں ادا کیے جاتے ہیں دوسرے ایام میں ادا نہیں کیے جاتے۔ ہاں عمر و سب میں ان پانچ ایام سے علاوہ ہر وقت ادا کیا جاتا ہے۔

سہ ماہی شریعت کے مطابق جن تین قسم کا ہوتا ہے (۱) افرا، (۲) قرآن (۳) تمتع۔ جن افرا میں صرف جن کی نیت سے احرام باندھا جاتا ہے۔ جن قرآن میں جن کی عمر و سب کی نیت سے احرام باندھا جاتا ہے اور جن تمتع میں جن کی عمر و سب ساتھ ساتھ کیا جاتا ہے جن کی طرح قرآن و سب کے احرام ایک باندھے اور عمر و سب کے بعد احرام کھول کر احرام میں ممانع اشیاء کے فسادہ انھیں سے بچنے کا احرام باندھ کر جن کے ارکان ادا کرے۔

مختصر یہ کہ جن مندرجہ ذیل دن کی نیت کرنے والے اپنے ملک کی میقات سے احرام باندھ لیں۔ میقات وہ مقام ہے جہاں سے جن کی عمر و سب کرنے والوں کو بار احرام آئے جاتا ہے۔ وہ شریف کے چاروں طرف میقات کی حدود مقرر ہیں۔ میقات سے آگے داخل ہونے سے یہ احرام کا پہننا ضروری ہے۔

**پہلا دن:** آٹھویں ذی الحجہ کا پہلا دن ہے۔ آج صبح آفتاب سے بعد، مد شریف سے قبل تہج کی منی و روا کی ہوں۔ جن مندرجہ ذیل دن والے پہلے سے ہی احرام میں ہیں لہذا جن تمتع اور مکہ میں رہنے والے نماز فجر کے بعد سنت کے مطابق مسجد حرام میں احرام باندھیں اور طواف کریں اور پھر نماز طواف پڑھیں۔ بعد احرام کے وہ نفل ادا کریں اور اس کے بعد جن کی نیت اس طرح کریں:

اللہم اسی ارید الحج فیسر ذلی و تنقل منی نوبیث الحج محلیا للہ تعالیٰ۔

(اے اللہ میں نے حج کا ارادہ کیا ہے میرے لیے اس کو آسان فرما اور میری

طرف سے اس کو قبول فرما۔ خالص اللہ کے واسطے میں نے حج کی نیت کی۔)

نیت کرنے کے بعد فوراً تلبیہ یعنی لبیک اللہم لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والتعمہ لک والملك لا شریک لک۔ تلبیہ کہتے ہی حج کا احرام شروع ہو گیا۔ ہذا اب احرام کی پابندیوں کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ احرام کے بعد تلبیہ، درود شریف اور اوراد و وظائف پڑھتے رہیں اور پیدیاں یا سواری سے منی شریف کو جائیں۔

منی شریف میں نماز ظہر سے نویں ذی الحجہ کی صبح تک پانچ نمازیں مسجد خیف میں ادا کریں۔ منی میں یہ پانچ نمازیں پڑھنا اور رات قیام و عبادت میں گزارنا سنت ہے۔

**دوسرا دن:** نویں ذی الحجہ حج کا دوسرا دن ہے۔ اس روز منی کی مسجد خیف میں نماز فجر باجماعت پڑھ کر تلبیہ، ذکر الہی و تلاوت قرآن اور درود شریف وغیرہ میں مشغول رہیں۔ جب سورج مسجد خیف کے سامنے ٹھہر پہاڑ پر چمکنے لگے تو عرفات کو روانہ ہو جائیں جو قدرے فاصلے پر ہے۔ عرفات کا پہاڑ جس رحمت نظر آتے ہی لبیک و درود وغیرہ میں کثرت کریں۔ نویں ذی الحجہ کو زوے کے بعد اور سوئیں ذی الحجہ کی صبح صادق تک کے درمیانی وقتوں میں کسی بھی وقت عرفات میں قیام کرنے سے حج کا رکن و فرض عظیم ادا ہو جاتا ہے جس کو وقوف عرفہ کہا جاتا ہے۔ اور نویں تاریخ کے غروب آفتاب تک یہاں ٹھہرنا واجب ہے۔ عرفات میں حج کا خطبہ سنیں اور ظہر و عصر ایک ساتھ باجماعت ادا کریں۔ اور قبہ روکھڑے ہو کر خشوع و خضوع کے ساتھ توبہ و استغفار کریں اور تلبیہ، تلاوت، درود شریف اور اوراد و وظائف پڑھتے رہیں۔ عرفات میں ظہر و عصر کی نماز عدا کر ایک ہی وقت میں پڑھنے کا بھی یہی مقصد ہے کہ غروب آفتاب تک وقوف اور دعا و استغفار کے لئے زیادہ سے زیادہ وقت حاصل ہو سکے۔ وقوف عرفہ سے فارغ ہونے کے بعد بناتاخیر کے مزدلفہ کے لیے روانہ ہو جائے۔ وہاں پہنچ کر جہاں جگہ ملے ٹھہر جائے لیکن قزح پہاڑی کے پاس ٹھہرنا افضل ہے۔ اس جگہ کو مشعر حرام بھی کہتے ہیں۔ جہاں تک ممکن ہو مزدلفہ میں مغرب، عشاء، عشا کے وقت میں باجماعت ادا کی جائیں۔ دونوں نمازیں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ یکے بعد دیگرے ادا کی جائیں گے۔ باقی رات ذکر و لبیک اور درود شریف و دعا وغیرہ میں مشغول رہنا چاہیے۔ یہ رات بعض علماء کے نزدیک شب قدر اور شب جمعہ سے بھی افضل

ہے۔ یہاں فجر تک رات گزارنا سنت مؤیدہ ہے۔ وقوف منہ و اذہب ہے۔ اور اس کا وقت طلع فجر سے سورج نکلنے سے تھوڑی دیر پہلے تک ہے۔ تاہم اور بہت پڑھنے کا وقت ہے۔ اس وقت میں جو منہ و اذہب سے ہو کر بندر یا اس وقوف کا عمل ہو گیا۔

سورج طلوع ہونے سے تھوڑی دیر قبل منی کو روکنا نہ چاہیے اور یہاں سے رات چھوٹی چھوٹی کنکریاں پڑ جائیں۔ بعد اسے انھیں زمین مرتبہ ہوتا ہے اپنے ساتھ لے کر یہاں سے ہٹ جائیں۔ یہ بھی کرنا چاہیے۔

**تیسرا دن:** انسانی اہوجت کا تیسرا دن ہے۔ اس دن جب منی پڑنے سے اس بصرہ متبہ ہو جائے اور رومی سے فسخ ہونے کے بعد فوراً اس آج ہے۔ اور کام یہ ہے۔ اب قربانی میں مشغول ہو جائے۔ یہ حج کا شعرا ہے اور یہاں بھی جانور کے ذبح شروع ہونے کے ہیں۔ بعد قربانی قبلہ رو بیٹھ کر مرد و حلق ہوتا ہے یعنی سر سے بال منڈا میں یہ تمام میں اور عورتیں ایک دوسرے برابر بال کترا میں۔ صبح کے بعد وہ تمام چیزیں حلال ہو جائیں جن چیزوں و احرام سے حرام کر دیا تھا۔ سویں تارخ کا چوتھا کام طواف زیارت ہے جس و طواف حج بھی کہا جاتا ہے۔ یہ طواف احرام ہے۔ بعد حج کا تیسرا آخری رکن ہے جس کی ادائیگی سے حج مکمل ہو جاتا ہے۔ ۳۴

**چوتھا دن:** سیارہوں تارخ حج کا چوتھا دن ہے۔ آج ظہر کی نماز کے بعد رومی و اذہب ہو کر جمرات کی رومی کرنا واجب ہے۔ اور رومی ہر دن سے شروع کرے پھر ہر دن کا چوتھا ہے۔ رومی کا افضل وقت زوال کے بعد سے غروب آفتاب تک ہے۔ رومی کا طریقہ یہ ہے۔ قبلہ رو کھڑے ہو کر سات کنکریاں کیے بعد دیگرے تکبیر پڑھ کر ہاتھ اٹھا کر رومی جائیں۔ ہر دن یہ ہے کہ کنکریاں زیادہ تعداد میں اپنے پاس موجود ہوں۔ رومی میں یہ بھی شرط ہے کہ ہر کنکری ہر سے پر کرے یا اس سے بہت کر تین ہاتھ سے مفاد صد پر کرے۔ رومی کے بعد قبلہ رو ہو کر اور کاندھوں تک ہاتھ اٹھا کر خشوع و خضوع کے ساتھ اس طرح دعا مانگیں کہ بتائیں قبلہ کی طرف رہیں۔ اور حمد، درود شریف، تسبیح، تہلیل اور استغفار میں ہر دعا کی رومی اور دعا کے بعد ہر دعا کہتی ہے پاس آئیں اور حسب قاعدہ اس جہرے کو بھی رومی کے بعد اس جگہ سے مدد بہت کر پڑنے کی طرح یہاں بھی کچھ وقت دعا میں مصروف رہیں۔



تہرہ اون اور وہی کی طرح جہرہ عقبہ پر بھی سات کنکریاں پئے بعد دیگرے ہاریں۔  
اس تہرے و رمی کے فوراً بعد ذرا دیر میں مشغول اپنی قیام گاہ کو واپس آجائیں۔ اب دعا کے  
لیے ٹھہرنا خلاف سنت ہے۔

**پانچواں دن:** آج بارہویں تاریخ یعنی حج کا پانچواں دن ہے۔ آج بھی حسب  
مذکورہ باتینوں جہروں کی بعد زوال رمی کرے اور غروب آفتاب سے پہلے مکہ معظمہ کو روانہ  
ہو جائے۔ اور جب حرم رخصت ہو طواف و دعاء بجا لائے مگر اس میں نہ رمل ہے نہ سعی نہ  
انصطبار۔ پھر دو رکعت متام ابراہیم پر پڑھے۔ پھر زم زم پر آئے اور پانی پینے اور بدن پر دھوئے  
اور روازہ کعبہ پر کھڑے ہو کر یوسوے اور اٹنے قدم مسجد شریف سے باہر آجائے۔ ۳۵۔

## زیارت کا اسلامی تصور

رشتہ منجات میں ہم نے اسلام کے آخری رکن حج کے تحقق سے اسلامی نقطہ نظر پیش  
کیا لیکن جب جب حج کا تصور ذہن میں آتا ہے تو اس کے ساتھ زیارت کا غلط تصور بھی  
بھی ذہن میں نہ دربرداشت کرتا ہے بلکہ اگر یوں کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا کہ یہ دونوں ایک دوسرے  
کے ساتھ حرم، حرم اور چوکی، امن کی حیثیت رکھتے ہیں کیوں کہ جب ہم فریضہ حج ادا کرتے  
ہیں تو حج کے ارکان و واجبات کی صورت میں بہت سے مقامات مقدسہ کی زیارت سے بھی  
مستغنی نہیں ہوتے ہیں۔ مثلاً صفا، مروہ، مٹی م ابراہیم، زم زم، منی، مزدلفہ، عرفات، مسجد قبا، مسجد  
قبتیں، جنت البقی، جنت البقیہ وغیرہ۔

انشاء ہو یہاں ہم جس اسلامی تصور زیارت کی بات کر رہے ہیں وہ اگرچہ فرض  
یہ ادب نہیں لیکن دین اسلام میں اس کی بڑی اہمیت و برکت ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے زیارت  
کبھی سنت کی حیثیت رکھتی ہے اور کبھی استحباب و استحسان کی بہرہ و صورت زیارت کی بڑی  
افضلیت ہے جیسا کہ آپ آئندہ سطور میں ملاحظہ فرمائیں گے۔





## زیارت کا لغوی و اصلاحی مفہوم

زیارت کا غلطی معنی ہے ملاقات اور رویت اور مذہبی اصطلاح میں زیارت کا معنی ہے مدینہ منورہ میں مسجد نبوی میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اقدس پر حاضر ہونے کی عبادت۔ مقصد یہ کہ اولیٰ کے مقبرے پر حاضر ہو کر دعا مانگنا۔ ۳۶

## حضور انور ﷺ کے روضہ انور کی زیارت کی اہمیت

مسجد نبوی شریف اور اسی کے ایک کونے میں واقع حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اقدس کی زیارت اسلامی عقیدہ نظر سے افضل ترین عبادتوں و تقسیم نیکیوں میں سے ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض اسلامی محققین نے روضہ رسول کی حاضری و زیارت و باعث خیر و برکت و حاجات و شفاعت کا موجب اور اس سے روگردانی و انحراف و بدست و منت کا سبب قرار دیا ہے۔ چنانچہ بارہ ورسوں میں حاضری کی اہمیت و فضیلت و بیان کرتے ہوئے اللہ جل شانہ اپنے ظلم و ستم میں ارشاد فرماتا ہے کہ:

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاؤُكَ فَاسْتَعَصَرُوا اللَّهَ وَاسْتَعَصَرُوا لِهِمْ

الرَّسُولَ لَوْحَدُ وَاللَّهُ تَوَّانَ رَحِيمًا۔ ۷۳

(اور اگر جب وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں (سناؤنا فرمانی کے ذریعہ) تو اسے محبوب

صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے حضور حاضر ہوں اور پھر اللہ سے معافی چاہیں اور رسول

ان کی سفارش فرما میں تو ضرور مدد و بہت تو بہتوں کرنے والا مہربان پائیں۔)

خیال رہے کہ قرآن حکیم کا یہ فرمان صرف آپ کی حیات ظاہری سے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ تا قیامت قائم و دائم ہے۔ تفسیر و اسلامی تاریخ و سیر کی کتب میں مروی ہے کہ: سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریف کے بعد ایک اعرابی روضہ انور پر حاضر ہوا اور مزارِ پاک کی خاک پا کر اپنے سر پر ڈالی اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ جو آپ نے فرمایا ہم نے سنا اور جو آپ پر نازل ہوا اس میں یہ آیت بھی ہے: وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاؤُكَ فَاسْتَعَصَرُوا اللَّهَ وَاسْتَعَصَرُوا لِهِمُ الرَّسُولَ لَوْحَدُ وَاللَّهُ تَوَّانَ رَحِيمًا۔

آپ کی بارگاہ میں اللہ سے اپنے ننانوے بخشش چاہنے کا فضل ہوا ہوں تو میرے رب سے میرے گناہ کی بخشش کرا لیے۔ اس پر قبر شریف سے آواز آئی کہ تیری بخشش کی گئی۔ ۳۸۔

مذکورہ بالا آیت کریمہ کے علاوہ قرآن مقدس میں چند اور مقامات پر بھی اشارۃً بارگاہِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و بزرگوں کا بیان کیا گیا ہے۔ حد یہ ہے کہ آپ کے شہر مقدس کی اندر رب العالمین نے قسم کھائی ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

لَا اقسم بهذا البلد۔ وانت حل بهذا البلد۔ ۳۹۔

(مجھے اس شہر کی قسم کہ اے محبوب تم اس شہر میں تشریف فرما ہو)

قرآن حکیم میں مدینۃ الرسول اور مدینۃ ارسوں کے تعلق سے اشارۃً و اشارۃً چند مقامات پر تذکرہ کیا گیا ہے لیکن احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں اس عنوان کے تحت کئی احادیث تفصیل و توضیح کے ساتھ آ رہی ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ:

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زار قري بعد موتى كان كمن زارنى فى حياتى۔ (رواہ الطبرانی۔ ۴۰۔)

(حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کی گویا اس نے میری حیات میں میری زیارت کی۔)

عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زار قري وحث له شفاعتى۔ ۴۱۔

(حضرت نافع نے حضرت عبد اللہ ابن عمر سے روایت کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے میری قبر کی زیارت کی اس پر میری شفاعت لازم ہوگی۔) اسی عنوان کی دوسری حدیث میں ہے کہ:

عن ابن عمر رضى الله عنهما من جاءنى رائراً لم يعمده حاجة الا ربارنى كان حقا على ان اكون له شفيعاً يوم القيمة۔ ۴۲۔

(عبداللہ ابن عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے اس میں زیارت کی ہے  
میرے پاس آیا اس کو کوئی اور کام نہ تھا، نہ پیر، نہ قیامت نہ اس  
کی شفاعت کروں)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف اور صرف روضہ رسول کی زیارت سے نہ  
ارتپاے مزار پر انوار پر حضرت خدیجہؓ کی عظیم سعادت اور شفاعت کا ذریعہ ہے۔  
حضرت نور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور روضہ اقدس کی زیارت اور اس کی فضیلت  
انصیات کے حلق سے دیگر احادیث شریفہ میں ہے کہ:

من حج فرا رسی فی مسجدی بعد وفاتی کان کسراً رسی فی حبائی۔ ۴۳  
(جس نے حج کیا اور میری مسجد میں میری زیارت کی وہ یاس نے میری رمل  
میں ہی میری زیارت کی)

من حج الی مکہ نہ قصدی فی مسجدی کنت لہ حجتاں مبروران۔ ۴۴  
(حضرت نور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا قصد کرنا اور آپ کی مسجد قرینہ کی  
زیارت سے شرف ہونا حج مقبول کے برابر ہے۔ قبولیت کا سبب ہے۔)  
عن علی ومن زار قبر رسول اللہ ﷺ کان فی جوار رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم۔ ۴۵

(حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کی قبر انور کی زیارت کی وہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑوس میں ہے۔)

مختصر یہ کہ احادیث کریمہ میں نہیں شفاعت و مغفرت اور میں وہی ہر امت و انصیات  
اور ہمیں روضہ اقدس کی زیارت و حج کی مقبولیت کی سند و برکت کے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے  
امت مسلمہ کو اپنے مزار اقدس کی زیارت کی ترغیب دی ہے۔ جس طرح ایک بچہ بچہ کو جاننے کی عمر  
اشیا اور ہوا و لعب کے سامان اکھاڑا اپنے پاس بلایا جاتا ہے کی طرح شفاعت و مغفرت، برکت  
اور قبولیت وغیرہ کی بشارت دے کر حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے امتیوں کو اپنے روضہ  
انور سے قریب سے قریب تر ہونے کی دعوت دی ہے۔ بدھ حقیقت یہ ہے کہ جو انسان اس کی

دوران آپ کے روضہ اقدس کی زیارت کا قصد نہیں کرتے ان کو مختلف انداز میں زجر و توبیخ فرمائی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

عن باقر عن اس عمر رضی اللہ عنہ من حج البیت ولم یررنی فقد  
جفانی۔ ۴۶

(حضرت باقر حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ جس نے حج کیا اور  
میری زیارت نہ کی اس نے مجھ پر ظلم کیا)

عن اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ما من احد من امتی له سعة ثم لم یررنی  
فلیس له عذر۔ ۴۷

(حضرت اس سے روایت ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کو  
میری امت سے طاقت ہو اور پھر میری زیارت نہ کرے اس کا کوئی عذر قبول  
نہیں ہو جائے گا۔)

مکہ مکرمہ کی عظمت اپنی جگہ مسلم لیکن مدینہ منورہ کی بزرگی و فضیلت بھی کچھ کم نہیں۔ مکہ  
مکرمہ میں خانہ خدا ہے تو مدینہ منورہ میں محبوب خدا۔ وہاں جہاں خداوندی کے جلوے ہیں تو یہاں  
جہاں خداوندی کے جلوے۔ مکہ مکرمہ میں ایک نیکی کا ثواب ایک۔ کھڑا ایک گناہ کا عذاب بھی ایک  
لاکھ سیکن مدینہ منورہ میں ایک نیکی کا ثواب پچاس ہزار اور ایک گناہ کا وبال صرف ایک ہے۔  
مختصر یہ کہ مدینہ منورہ کی زیارت کے لیے قصد سفر مکہ مکرمہ کی طرح اشد ضروری ہے۔  
مدینہ منورہ بھی مکہ مکرمہ کی مانند بے انتہا، فضل الہی و رحمت خداوندی کا مظہر ہے بلکہ بعض روایتوں  
سے ظاہر ہوتا ہے کہ مدینہ منورہ مکہ مکرمہ سے کہیں زیادہ برکت و رحمت کا گنجینہ ہے۔ حضور انور صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

اللہم اجعل بالمدينة ضعفی ما جعلت بمكة من الرکوة متفق علیہ۔ ۴۸

(اے۔ اللہ مدینہ منورہ میں اس سے دوگنا برکت عطا فرما جتنی تو نے مکہ مکرمہ  
میں رکھی ہے۔)

مکہ مکرمہ میں حج کے ارکان و ادا کیا جائے تو جنت کا وعدہ ہے لیکن مدینہ منورہ کی یہ

شہر کے کہ یہاں جنت کا سفر اور حدیث نہیں بد۔ مومنوں سے یہ سراپا جنت کے حضور اور سہلی  
اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

ما من بنی و مصری و وصہ من ریاض الحد و مصری علی حوصی  
متفق علیہ۔ ۴۹

(میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان کا حصہ جنت ہے، مومنوں میں سے یہ  
باغ ہے اور میرا منبر میرے حوض پر ہے)

جب سے دیکھا ہے نیازی وہ ریاض الجن  
ہم تو گھر بیٹھے ہی جنت کا مزہ پیتے ہیں

مذہب مرمون ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس کا حلقہ، انحصار میں تقسیم نے ایک نسل  
اور کے حرم۔ جس میں چیز چاروں کا کاروبار وغیرہ برتا حرام ہے وہ حرم کے نام سے معروف ہے  
اور جس میں یہ حرام نہیں ہے۔ جائز ہے وہ نسل جو تاج ہے۔ یہی سنت مدینہ منورہ کی ایک ہے۔ یہاں  
حدیث شریف میں ہے کہ:

عن حاور رضى الله عنه قال: قال السی صلی الله علیه وسلم ان  
ابراہیم حرم مکة وانی حرمت المدینة ما بین لاتبی لا یقطع  
عصاهما ولا یصاد صیدھما وادھما۔ ۵۰

(حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مذہب مرمون و حرم مقرر کیا تھا اور میں مومنوں کے  
پتھروں والے میدانوں کے درمیان مدینہ منورہ و حرم مقرر کرتا ہوں۔ یہ وہاں  
وہی درخت اور چھڑکی کاٹی جائے اور نہ ہی وہاں وہی جو فوراً کاٹا جائے)

اس طرح مذکورہ بالا حدیث کریمہ کی روشنی میں خاجہ مہتاب نے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ  
وسلم نے مدینہ منورہ اور روضہ مطہرہ کی عظمت و فضیلت اور سب بڑا ذخیرہ و برکت یہاں ہے۔  
مسلمانوں کو بالخصوص یہاں قصد زیارت سے یہ راغب فرمایا ہے اور اس زیارت کے درمیان  
مصابغ و آئینہ کا سامنا کرنا پڑے تو اس پر اجر عظیم کا وعدہ فرمایا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم



لا يصبر على لاء المديّة وشذتها احد من امتي الا كنت له  
شعباً يوم القيمة او شهيداً۔ (۱۵)

(میری امت میں سے جو شخص بھی مدینہ پاک کی تنگی و سختی پر صبر کرے گا  
قیامت کے دن میں اس کی شفاعت کروں گا یا اس کے حق میں وادیوں کا۔)  
یہی وجہ ہے کہ مدینہ الرسول اور روضۃ الرسول کے سفر و حدیث شریف میں بہترین  
سفر رُویا گیا ہے۔ چنانچہ امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

حیر مارکت الیہ المرواحل مسجدي هدا والبيت العتيق۔ ۵۲

(بہترین سفر میری اس مسجد اور بیت اللہ شریف کا ہے)

حضرت ابو جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الى ثلثة  
مساجد مسجد الحرام والمسجد الاقصى و مسجدي هدا۔  
متفق عليه۔

(حضرت نورانے ارشاد فرمایا کہ نہ سفر کیا جائے مگر تین مسجدوں کی طرف ایک  
مسجد حرام اور مسجد بیت المقدس تیسرے یہ میری مسجد)

مذکورہ بالا حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ تین مساجد کے علاوہ کسی اور جگہ کے سفر کی  
ممانعت کی گئی ہے۔ لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ تین مساجد تو بہت اہمیت  
رہتی ہیں ان کے علاوہ اور مساجد میں کوئی خاص خصوصیت نہیں لہذا خاص خاص شہروں کی مسجد کی نیت  
سفر نہ کیا جائے جیسا کہ دہلی، ممبئی، بھکت، حیدرآباد وغیرہ کی جامع مسجد میں جمعہ کی نماز کے واسطے سفر۔  
خاصہ یہ ہے کہ ان مساجد کے علاوہ اور سب مساجد پر برہنہ کسی کو کسی پر کوئی فوقیت نہیں۔

دیگر انبیاء کرام و اولیاء عظام کی مبارک قبور کی زیارت کے لیے سفر

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کی زیارت کے ساتھ اور دوسرے انبیاء و مرسلین کی

قبور کی زیارت بھی مقصود ہے۔ جب اللہ سے اپنی فیہ امیاء کی قبروں کی زیارت کا حکم  
 دیا ہے، امیاء میں کی قبر کی زیارت بدرجہ اولیٰ باعث فیہ زیارت ہوتی ہے۔  
 چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے:-

روى ابو حنیفۃ رضى الله عنه عن علقمۃ بن مرثد عن سلیمان بن  
 بريدة عن ابيه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال: نهىكم عن  
 زیارة القور وقد دن لمحمد فی زیارة قبر امه فروروها ولا تقولوا  
 هجرنا۔ اخرجه فی مسنده۔ ۵۳

(حضرت بریدہؓ روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ہم نے تمہیں قبروں کی زیارت کرنے سے منع کیا تھا تم (صحابیؓ) اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم) اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کرنے کا ارادہ کیا یہ یا جب۔ مگر  
 قبروں کی زیارت یا رسول اللہؐ کو پائیں مت یا رسول اللہؐ)۔

عن بريدة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كنت نهىكم عن زیارة القور فروروها۔ رواه مسلم۔ ۵۴

(حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 ارشاد فرمایا میں تمہیں زیارت قبور سے منع کیا کرتا تھا پس اب زیارت یا رسول اللہؐ)۔

عن ابن مسعود رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال: كنت نهىكم عن زیارة القور، فروروها فبها ترهد فی  
 الدنيا، وقد كرا الحرق۔ رواه ابن ماجه۔ ۵۵

(حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: حضور نبی کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا میں تمہیں زیارت قبور سے منع کیا کرتا تھا اب زیارت یا  
 رسول اللہؐ یہ دنیا میں زبردستی ہے اور آخرت میں یہ تباہی ہے۔)

مذکورہ بالا حدیث شریفی راہی میں جب مومنین و مسلمین کی قبر کی زیارت جائز و مقصود  
 ظاہر ہوتی ہے تو خاص مومنین اور اولیاء مومنین کی قبر کی زیارت بدرجہ اولیٰ واجب ہوتی ہے۔

پیش کردہ نظریے و فکر کی تائید مولانا محمد زکریا صاحب محدث سہارنپوری کی تحریر سے بھی ہوتی ہے: وہ لکھتے ہیں:

”اور حدیث مذکورہ بالا مساجد کے بارے میں وارد ہوئی ہے کہ ان تین مسجدوں سے علاوہ اور سب مساجد برابر ہیں۔ ان میں کوئی ایسی ترجیح نہیں جس کی وجہ سے سفر کیا جائے اور مزارات کی برکات اور چیزیں۔ میں پوچھنا چاہتا ہوں کہ کیا انبیاء کی قبروں کی زیارت و بھی منع کر دیا جائے گا؟ اور جب اس کو منع نہیں کیا جاسکتا تو ایسا کی قبریں بھی ایسی ہی ہیں۔ فقط محدث ذکریا صاحب مزید لکھتے ہیں:

”بندہ ضعیف بہت ہے کہ اولیاء کی قبروں کے لیے سفر کرنا تو مختلف فیہ ہے کہ جائز ہے یا نہیں نہیں اس میں شک نہیں کہ ان مساجد کے علاوہ بہت سے سفر با، تعلق جائز بلکہ واجب ہیں جیسا کہ حج کی نیت سے سفر، جہاد کے لیے سفر، طبعی تم کے لیے سفر، ہجرت کا سفر، تجارت کے لیے سفر، اس لیے یہ تو بہر حال کہن ہوگا کہ اس حدیث پاک سے مطلقاً سفر کی ان تین مساجد کے علاوہ ممانعت مقصود نہیں ہے۔ ۵۶

اسی طرح اپنے وقت کے دیگر مشہور و مستند علماء و فقہاء نے بھی بزرگان دین و اولیاء کا مین کے مزاروں کی زیارت اور ان سے فیوض و برکات حاصل کرنے کو مستحب و مستحسن بیان کیا ہے۔

صدرالاصدار دہلی مفتی صدر الدین آزاد (وفات ۱۲۸۵ھ) نے اپنی کتاب ”مفتی اقدس فی شرح حدیث، شدارحاص۔ جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ پاک پر حاضری کے عنوان سے حضرت مولانا شاہ حسین رازی کے اردو ترجمہ کے ساتھ شائع ہو چکی ہے، اس کے مصنف نے بھی عقلی و نقلی دلائل کے ذریعہ ایسا، اللہ کے مزارات کی زیارت کو مستحسن اور ان سے مدد چاہنے کا وجہ زائد بہتر لکھا ہے۔ کتاب کے مصنف امیر مفر الدین رازی (وفات ۱۳۰۶ھ) کے جواب سے تحریر کرتے ہیں کہ:

”جب زیارت کرنے والا قبر کے قریب ہوتا ہے تو اس کے نفس کو قبر کے ساتھ ایک خاص تعلق ہوتا ہے۔ اور اسی طرح صاحب قبر کو زیارت والے سے تعلق ہوتا ہے۔ اس طرح

دونوں نسلوں میں دو قسم کے تحقق ہوتے ہیں (۱) امتداد نبوی (۲) حلقہ خاص، اب اس صاحب  
قبر کا نفس زیادہ قوی ہو تو زائر کا نفس مستفیض و مستغنی ہو جاتا ہے۔ ۵۷۔

بندہ شہ ولی اللہ محدث، ہوی (۱۰۷۱ تا ۱۱۷۱ھ) جن کی قدر و قدرہ اہل علم و دانش میں  
بڑی قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھی جاتا ہے وہ یہاں تک کہتے ہیں کہ:

دانت حیرتم فاستعیوا صاحب القصور۔ ۵۸۔

(جس تم اپنے معاملات میں میرے پریشان و جاہل و قہر و وسوسے سے بے احتساب ہو)  
مختصر یہ کہ اکثر علماء اسلام و فقہاء و علماء ممالکی مختلفہ کے صدیقین، صالحین، و  
دین اور بزرگان دین کے مزارات پر حاضری دینا و زیارت کرنا چاہنا، تسکین ہے و رازانہ سے  
آستانوں پر مخصوص خاصہ ہونے اور ان کے وسیعے سے دعا میں کرنے سے خداوند قدوس کی عظمیٰ  
مدد اور حافی فیوض، برکات حاصل ہوتے ہیں۔ چنانچہ مشہور عالم دین حضرت مولانا مفتی رشید مد  
نبوی اپنی کتاب "شام امداد" میں لکھتے ہیں:

"فتیہ مرتبہ میں ایک مکان سے دوسرے مکان میں منتقل ہوتا ہے۔ فیس کی قبر سے اپنی  
فائدہ حاصل ہوگا جو زندگی ظاہر میں میری ذات سے ہوتا ہے۔ ۵۹۔

دوسرے مقام پر اپنے پیغمبر و مرشد حضرت حافی امداد اللہ مہاجر علی علیہ السلام کے تحقق  
سے فرماتے ہیں کہ: "خواجہ ابوبکر رحمتہ اللہ علیہ نے عام واقفہ میں شریف، رفاہیہ سے  
امداد اللہ تم و بہت تالیف انھوں نے پڑی اب تمہیں برائے خرچ، کھانے روپیہ دے گا۔ تب  
امداد اللہ صاحب کے رازانہ سے مصارف با منت چتے رہے۔ ۶۰۔

یہی مولانا رشید احمد نبوی ایک مقام پر اپنے پیغمبر و مرشد حضرت حافی امداد اللہ صاحب  
کے ایک مرید کا واقعہ نقل کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ:

"میرے مرشد شیخ کا ایک جوہر مرید تھا۔ شیخ کے انتقال کے بعد وہ حضرت مرشد  
کے مزار پر آ کر عرض کرنے لگا کہ حضرت میں بہت پریشان ہوں میری امداد فرمائیے۔ روپیوں و  
محتاج ہوں کچھ دست گیر کیجئے۔ حکم ہوا کہ ہمارے مزار سے تم خود آئید و زائرین کے۔ ۶۱۔  
اس طرح ذکر کردہ احادیث کریمہ و بزرگان دین کے اقوال و روایات میں ثابت ہوتا

ہے کہ ادیان و صلحہ کے مزارات سے مخلوق خدا، فیضِ مٹا ہے اس لیے ان کے آستانوں و مقبروں کی زیارت کے لیے سفر کرنا اسلامی نقطہ نظر سے مستحسن قرار دیا گیا ہے۔

قرآنی آیات کریمہ و احادیث شریفہ کے حوالہ سے مقدس مقامات کی زیارت سے تحقق سے دنی اب تک کی گفتگو سے جو نتیجہ برآمد ہوتا ہے اس کا ماحصل یہ ہے کہ دین اسلام میں وہ مقدس و تبرک مقامات کہ جن کی زیارت کے لیے صراحۃً حکم ہے وہ چند ہیں جیسے مکہ مکرمہ، کعبہ منی، مدینہ منورہ، بیت المقدس اور ان چاروں مقامات میں بہت سے ایسے مقامات ہیں کہ قرآن و حدیث میں جن کی زیارت کا حکم ہے۔ جیسے صفا، مراد، مقام ابراہیم، عظیم، رکن یرانی، حجر اسود، باب جبریل، ریاض الجنۃ، عرفات، منی، مزدلفہ، مسجد عائشہ، احد، مہر رسوں، جنت المعلیٰ، جنت البقیع وغیرہ۔

مذکورہ بالا مقامات اور ان کے علاوہ بعض دیگر مقامات اور ہیں کہ جن کی زیارت کے لیے حدیث رسالہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ان کے اسما، برائی کے ساتھ تذکرہ ہے۔ ان کے علاوہ انبیاء، مراد و یر، صفا، مراد، اسلام کے مزارات و قبور کی زیارت کا حدیث شریف میں اجماعاً ذکر ہے۔ جن کے آستانوں پر حاضری کو عباد اسلام و فقہاء، علمائے باحث فیض و برکت قرار دیا ہے۔

\*\*\*



## قدیم ہندو دھرم میں متبرک مقامات کی زیارت کا تصور

प्रधान हिन्दु धर्म में पवित्र स्थानों की तीर्थ यात्रा की मान्यता

ہندو اور مسلمان دونوں ایشیائی قومیں ہیں اس لیے ان سے ماہین بہت سی باتیں قدر مشترک ہیں۔ انہیں میں سے مسلمانوں کا حج و زیارت اور ہندوؤں کا تیرتھ یاترا۔ یہ تیرتھ یاترا اسلوب کی طرح ہندو دھرم میں بھی بخش بنسبوس مقامات و متبرک مقدس مقامات ہے۔ ان مقامات کی زیارت اور ہاں جانے سے سینہ مذہبی احکام بیان ہوتے ہیں۔ اسلوب مقدس کتب قرآن و حدیث میں صفا، مردہ، و و طہر، خاخر، اہل عفت، وغیرہ نامی پہاڑ آب زم زم، مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ اور بیت المقدس سے بخش مقامات و اندی نشانیاں (شیعہ رائے) اور رحمت خداوندی کا خصوصی مرکز کہا گیا ہے، اسی طرح قدیم ہندو دھرم برتھوں میں بھارت کی بخش ندیوں، پہاڑوں اور جہاںوں و خدائی مقامات کا بیان کیا گیا ہے۔ جن سے مطابق تیرتھ استھانوں پر ایہوں کا نواس (قیم) رہتا ہے اسی لیے ہندو دھرم برتھوں نے وہاں سے مستفیض ہونے کے تھیں اور ان کے ساتھ تیرتھ یاترا اور تیرتھ یاترا دیا ہے۔

### تیرتھ کا لغوی مفہوم (तीर्थ का शाब्दिक अर्थ)

سنسکرت اور ہندی لغات میں تیرتھ کے مختلف معانی آئے ہیں جیسے پانی کا مقام، پانی کا جگہ، پانی کا مقدس مقام، پانی کا نجات دینے والا (मोक्ष दाता) اور سڑک و راستہ وغیرہ ۶۲

## تیرتھ کا اصطلاحی و مذہبی مفہوم (तीर्थ का पारिभाषिक व धार्मिक अर्थ)

ہندو علماء و پنڈتوں ने तिरथ यात्रा کے اصطلاحی معانی بھی مختلف انداز میں بیان کئے ہیں لیکن سب کا ماحصل تقریباً ایک ہے۔

تیرتھ کے اصطلاحی معانی بیان کرتے ہوئے "وامن شورام آپنے" لکھتے ہیں:

"تیرتھ یا ترا (तीर्थ यात्रा) کا من سب مقام، مندرو وغیرہ جو کسی نیک کام (पुण्य कार्य)

کے لیے مقرر کر دیا گیا ہو خاص کر وہ مقام جو کسی مبارک ندی کے کنارے واقع ہو۔ ۶۳

اسکند پران (स्कन्द पुराण) میں کہا گیا ہے کہ:

मुख्या पुरुषयात्रा हि तीर्थं यात्रा नृपगत ।

۶۴ मुख्या पुरुषयात्रा हि तीर्थं यात्रा नृपगत ॥

(جہاں قدیم زمانے کے نیک انسان نیکی کے حصول کے لیے رہتے تھے، وہ مقامات تیرتھ ہیں۔ خاص بات عظیم انسانوں (पुण्य पुरुष) کے قریب جانا ہے تیرتھ یا ترا کرنا تو عام (عام) ہے۔)

بھارت رتن ڈاکٹر پنڈت ورننگ وامن کانٹرے (वामन कान्ठरे) بیان کرتے ہیں کہ:

"تیرتھ کا مطلب ہے وہ مقام یا جگہ یا پانی سے متصل مقام جو اپنی عجیب و غریب صورت و حالت کے سبب نیکی کے حصول کے جذبے کو بیدار کرے۔ ایسا بھی کہا جاسکتا ہے کہ "وہ مقام جنہیں ہرم گرواں اور مہینوں (हर्म गुरुओं और महीनों) نے تیرتھوں کے نام سے موسوم کیا ہے، تیرتھ ہیں۔ ۶۵

## تیرتھ یا ترا اور مقدس مقامات کی علامات و وجوہات

قدیم ہندو دھرم گرنٹھوں و دھرم شاستر آپاریوں (علماء و پنڈت) کے مطابق جس طرح انسانی جسم میں بعض اعضاء جیسے دایہا بائیں سر، آنکھ اور منہ وغیرہ اہم و مبارک تسلیم کیے جاتے ہیں اسی طرح زمین کے کچھ مقامات پاک و مقدس مانے جاتے ہیں۔ ہندو تیرتھ تین وجہوں سے پاک سمجھے جاتے ہیں (۱) جگہ یا مقام کی بعض عجیب و غریب قدرتی خوبیوں کے سبب (۲) یا کسی

پانی، سے متعلق ذہنی خصوصیت۔ باعث (۳) یہ کی بندوبستی اور پانی سے وہاں قیام کرنے کی وجہ سے۔ ۶۶

مذکورہ بالا بیان کی تصدیق عظیم ہندی شاعر "راویدر ناتھ" نے یہ کہہ کر سے بھی ہوتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

"بھارت ورت" میں لکھا ہے کہ تیرتھ یا تراس مقامات وہاں منتخب یہاں قدرتی اشیاء میں بہت خاص ان شئی یا خوبصورتی تھی۔ جس سے ان کا دل مشکل ترین صورتوں سے اچھل اٹھ سکتے۔ اور آخر میں اپنی حالت کا کامل علم برکتے۔ ۶۷

تیرتھ استھانوں سے قہین، واقفیت کے تعلق سے ہندو مفسرین و محققین نے جو جو بات پیش کی ہیں کچھ اسی طرح کی وجوہات، اسباب، این اسلام سے عظیم آخری زمین کی زیارت میں ہزاروں سال قبل سے جب وہ برکت لیتی ہیں۔ خانہ کعبہ جس کو حضرت آدم، حضرت ابراہیم علیہم السلام نے بحکم خدا تعالیٰ فرمایا اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعین فرمایا، ان دونوں سے پاک فرمایا، اس کے حج و زیارت کا مرکز ہے۔ وہ وہ زمین پر اللہ رب العالمین کا سب سے پیارا و قدیم گھر ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

ان اول بیت وضع للناس للذي ببكة وكاوهدي للعلمين۔ ۶۸

(بیت کعبہ سے پہلا گھر جو لوگوں کے لیے بنایا گیا وہ مکہ میں ہے جو برکت

والا اور سارے عالموں کے لیے ہدایت کا مرکز ہے)

مدینہ منورہ تمام اسلامی دنیا کے لیے اس سبب سے عظیم زیارت گاہ ہے کہ وہاں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم جب وہ رہے ہیں۔ مقام ابراہیم و اس وجہ سے، حج و زیارت مانا گیا ہے کہ اس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام سے نسبت ہے۔ صفا و مروہ کو اس لئے حج و زیارت کا ایک اہم حصہ قرار دیا گیا ہے کہ اس کو اللہ کی محبوب ہندی حضرت حاجرہ سے تعلق ہے۔ زم زم کا کنواں اور اس کا پانی اس لئے مسلمانوں کی زیارت کا مقام ہے کہ اس کو اللہ کے نبی حضرت اسماعیل علیہ السلام کے قدم مبارک سے ایک نسبت ہے۔ حجر اسود اس وجہ سے قابل بوسہ و زیارت ہے کہ وہ جنتی پتھر ہے جس کو اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے چومنا ہے۔ بیت المقدس اس لئے مرجع خلق ہے کہ اس کو







## ہندودھرم میں زیارت کے مقام (तीर्थ स्थान व तीर्थ स्थल)

ہندودھرم رتھوں کے مطابق جن مقامات کو مقدس و متبرک تسلیم کیا جاتا ہے اور جن کا تعلق ان کے مذہب اور شریعت سے ہے وہ حسب ذیل ہیں (۱) وسیع و عریض اور طویل ندیاں (۲) مخصوص تالاب (۳) پہاڑ (۴) اور جنگل وغیرہ۔ ہندودھرم کے تمام تیرتھ انہیں چار مقام پر واقع ہیں۔

وسیع و عریض ندیاں: طویل و عریض ندیوں کو ہندودھرم میں بڑا مقدس مانا گیا ہے۔ ان کے پانی کے بارے میں کہا گیا ہے کہ یہ خود بھی پاک ہیں اور دوسروں کو پاؤں سے پاک کرنے والے ہیں۔ چنانچہ اتھروید میں بیان کیا گیا ہے:

॥ यथा नदी नदीनां पानि पाकं करोति ॥

۴۳ ॥ यथा नदी नदीनां पानि पाकं करोति ॥

مذکورہ بالا منتر میں پانی کو پاک اور پاک کرنے والا کہا گیا ہے۔ اور سکھ دینے کے لیے ان سے فریاد کیا گئی ہے۔

رگوید میں کہا گیا ہے:

॥ ना आपो देविरिह मामथन्तु ॥ ۴۴

(خدائی پانی ہماری حفاظت نہیں کریں۔)

رگوید کے اس منتر میں پانی کو حفاظت کرنے والا سمجھا گیا ہے اور اسی منزل (مانزل) کے دوسرے منتر میں پانی کو پانی پاک کرنے والا ذکر کیا گیا ہے۔ ۵۷

والوپڑان (آپو پڑان) میں ذکر ہے کہ:

सर्वं पुण्यं हिमवतो गंगा पुण्या च मन्त्रतः ।

समुद्रगः समुद्राश्च सर्वे पुण्याः समन्ततः । ۵۶

(ہمالیہ کے تمام حصے مقدس ہیں۔ گنگا سبھی جگہوں میں پاک (پاک) ہے۔ سمندر میں گرنے والی تمام ندیاں پاک ہیں اور سمندر سب سے زیادہ پاک (پاک) ہے۔)

پہاڑ: قدیم ہندوہم رنقوں میں پانی مدیوں کی طرح پہاڑوں کو بھی مقدس  
 قرار دیا گیا ہے۔ اور ان ونکی کے حصول کا ذریعہ اور خدائی مت میں لکھا ہوا قرار  
 دیا گیا ہے۔ روید میں یہاں لکھا ہے: "و اندر ... کا سچا چلنا چاہئے"۔

॥ हन्त एव धन आध भाग हम धारक ॥ ८८

روید ... میں ایک ... کے متعلق پڑھا ...

॥ हन्त एव धन, आध दाना हम दूद म भाग हाकर धनन चरु

॥ म मना लहर आक्रमण करन शला रु मार दान ॥ ८९

پہاڑی عظمت اور ہیئت کا اندازہ اس بات سے چکی گیا جاسکتا ہے۔ مذہب  
 خواہ میں پہاڑ ... وہ چلتا رہا ہے اور فریادیں کرتا ہے۔

اس طرح پہاڑوں کو قدیم ہندوہم رنقوں میں مقدس قرار دیا گیا ہے۔  
 یہاں پات کرنے والا اور پوٹا تصویر یہاں ہے جہاں ہم ستر میں کیا گیا ہے۔

मर शाना+मर मर सन्निध पाया हत ...

॥ नवागा गात्रयोन्मिन्दा दान दगा ॥ ९०

(وہ مقام جو مقدس و پاک (پُنا) میں اور پاک اور کرنے والے ہیں وہ ہیں پہاڑ  
 ندیاں، پاک تار، ... تھیں تھیں استھان، رشتی کے رہنے کا مقام، گوشہ اور دیوار  
 کے مندر)

قدیم ہندوستانی ہم رنقوں کے مطابق ویسے تو چکی پہاڑ مقدس قرار دیا گیا ہے  
 بیان کئے گئے ہیں لیکن بحالیہ پہاڑ سب سے زیادہ ہم رنقوں کا مقام حاصل ہے۔ دینا چپ  
 کورم پران (کرم پُرا) میں مرقوم ہے:

मय हिमयान् पुण्या गगा ... नत ।

मय सम्दगा पुण्या सम्दग्न विशावत ॥ ९०

(ہمالیہ (پہاڑ) کے کبھی حصے مقدس و متبرک ہیں۔ ان کا چکی جہیوں میں یہاں  
 ہے۔ سمندر میں گرنے والی چکی ندیاں پاک ہیں اور سمندر سب سے زیادہ پاک ہے۔)

**جنگل**۔ قدیم ہندوستان کے مقدس مقامات (Pवित्र स्थान) میں جنگل (वन) بھی اپنا ایک منفرد مقام رکھتا ہے۔ قدیم دھرم ریتوں میں پہاڑ و ندی کی طرح جنگل کو بھی نیکی کے حصول اور پاپوں کے خاتمے کا ذریعہ قرار دیا گیا ہے۔ عظیم جنگل (विशाल वन) ارنیانی (अर्नानी) کو دیوتا کے روپ میں مخی طب کیا گیا ہے۔ جنگلوں کی مذہبی اہمیت و اوجاگر کرتے ہوئے وامن پران (वामन पुराण) کہتا ہے:

धृगु मान वनानीह कुरुक्षेत्रस्य मध्यतः ।

धेषा नामानि पुण्यानि सर्वं पापहराणि च ॥

काम्यकं च वन पुण्यम् ॥

وامن پران (वामन पुराण) کے مذکورہ بالا منتر میں کر، چھتیر، : : : کے سات دنوں (7) کو ثواب دینے والا (देव) اور نہ صاف کرنے والا (अशुद्ध) کہا ہے جو اس طرح ہیں (۱) کالے دن (काले دن) (۲) ادنی دن (अद्वितीय دن) (۳) ویس دن (विशाल دن) (۴) پھسکی دن (फसकी دن) (۵) سورے دن (सुरे دن) (۶) مدھوون (मधुवन) (۷) پنے شیت (पने शीत) دن۔ (पुण्यशोधन)۔

**تالاب:** تالابوں کی بھی ہندو دھرم میں بڑی اہمیت ہے۔ یہ وہ مقام اور جگہ کہ جس کی عظمت و فضیلت مشہور ہے۔ ہندو لوگ تالاب بناتے ہیں جس میں یہ لوگ غسل کرتے ہیں۔ اور اپنے مذہبی عقیدے کے مطابق گناہوں سے پاک و صاف ہوتے ہیں۔ گوتم بودھ دھرم سوتر (गौतम श्रौध धर्म सूत्र) میں ذکر ہے کہ:

सर्वं शिवालयं तालावः श्रेष्ठः ॥

पुण्याः शिवालयं शालाग्रामं श्रेष्ठं तालावः श्रेष्ठः ॥ ४२ ॥

(۱) ہمت جو مقدس (श्रेष्ठ) ہیں اور پاپ دور کرنے والے ہیں وہ ہیں پہاڑ، ندیاں، پاب تالاب (ताल)۔ تیرتھ استھان، رشیوں کے مکان، گوشالہ اور مندر۔ (गुरुशाला) غرض یہ کہ ہندوؤں کے اکثر تیرتھ استھانوں پر عظیم تالاب واقع ہیں کہ جن میں نہانا عبادت تصور کیا جاتا ہے۔ جن میں بشکر (बिशकर) کاشی (काशी) اور گیا (गया) وغیرہ کے

تالاب بہت مشہور ہیں۔ مہا بھارت میں مذکور ہے:

”جو مرد یا عورت ایک بار بھی پاک (शुद्ध) میں غسل (स्नान) کرتے

وہ نہنم سے کئے پاپوں سے آزاد ہو جاتا ہے۔ ۱۳

اس طرح تھابہ نامائے قدیم ہندو دھرم میں ندیوں اور تالاب سے پانی ”پرپاناس“  
 و مقدس و پاک مانا گیا ہے اور ہندوؤں کے تھہرے تھن پانی اور پرپاناس کے قریب واقع ہیں۔  
 اسلام کے مقدس مقامات و زیارت گاہوں کا ادب و تہذیب و رسم و رواج میں یہ معلوم ہوتا ہے  
 کہ ہندو تھہرے تھن استھانوں کی بخش چیزیں اسلامی زیارت کے مقامات و تہذیبات کے قدیم  
 مشابہت ہیں۔ ہندو دھرم میں تمام ندیوں کا پانی اور پہاڑ وغیرہ علیٰ طور پر پاک و مقدس و نیک  
 سے پاک مانے والے بیان کئے گئے ہیں اور اسلام میں جزائی طور پر بخش پانی اور پرپاناس  
 ہزاروں سال قبل سے مقدس و تہرے اور نیکوں سے پاک و صاف مانے والے بیان ہے۔  
 و مشہور اسلامی زیارت گاہوں کا پرپاناس پانی سے بہرہ اٹھتا ہے۔

قدیم ہندو دھرم میں ہمل پہاڑ یا حصوں کا یہ و خصوصاً کسی اہمیت حاصل ہے اور ہندو  
 میں وہ طور، بھل، ابوقیس، بھل رحمت عرفات، غار حراء، غار ثور، اور غار مرہ و غار پھانسیوں  
 کو امتیازی فوقیت اور فضیلت حاصل ہے۔

ہندو دھرم میں ہمدندیوں اور مقدس تالابوں کے پانی کو مذہبی عظمت حاصل ہے اور  
 اسلام میں وضو کے لیے ہوئے پانی اور زم زم پانی کو نمایاں مقام حاصل ہے۔ چنانچہ مشہور فارسی  
 اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”جس شخص نے کعبہ شریف کا بیرون سے چہرہ کا سرور کیا، چہرہ مقام رانہ کے نیچے  
 وہ غسل پڑھے اور آب زم زم پیا تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔“ ۱۴

دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا کہ:

”پانچ چیزیں کو دیکھنا بھی عبادت ہے (۱) قرآن مجید (۲) کعبہ تریف (۳)  
 والدین (۴) امام کا چہرہ (۵) زم زم، دیکھنے سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ ۱۵

مختصر یہ کہ ہندو دھرم کے تھہرے تھن پانی اور پہاڑ کے متصل واقع ہیں اور اسلام کے

مشہور حج زیارت کے اکثر مقامات بھی پانی اور پہاڑ کے قریب موجود ہیں۔

## ہندوؤں کے بعض مشہور تیرتھ استھان (تীर्थ स्थान)

ہندو دھرم شاستروں میں تیرتھ استھانوں کی کوئی خاص تعداد متعین نہیں ہے بلکہ مختلف دھرم شاستروں اور دھرم آچاریوں کے اس سلسلے میں اتنے کثیر مختلف اقوال مرقوم ہیں کہ اگر ان کو نقل کیا جائے تو ایک طوٹن فہرست تیار ہو جائے گی۔ مشہور و مخصوص تیرتھ استھانوں کے تحت چھٹنی تیرتھوں کا بھی تذکرہ ہے، ان کی بھی خاصی بڑی تعداد ہے۔

تیرتھ استھانوں کی تعداد سے متعلق برہم پران ۸۰۸۱-۱۳۱ اور پدم پران ۱۰۳۳-۲۳۳ نے تقریباً ۵۲۸ تیرتھوں کا ذکر کیا ہے۔ کرہ پران ۸۰۸۱-۱۳۱ اور پدم پران ۱۰۳۳-۲۳۳ نے تقریباً ۱۲۹-۱۰۱ کے بارے میں تقریباً ۱۱ تیرتھوں کے نام بیان کئے ہیں۔ اور راسی کے تقریباً ۱۱ تیرتھوں کے نام بھی درج کئے گئے ہیں۔ اور بعد ازاں یہ ہے کہ صرف راسی میں تقریباً ۱۱ تیرتھ اور مندر ہیں۔ یعنی ہر ایک بڑے تیرتھ میں ۱۱ تیرتھ (۱۱ تیرتھ) پائے جاتے ہیں۔ ۵۶

مندی پران ۱۰۳۳-۲۳۳ میں تحریر ہے کہ وایو نے بیان کیا ہے کہ کرہ تیرتھ ہیں جو آسمان اور زمین میں پائے جاتے ہیں۔ دامن پران ۱۰۳۳-۲۳۳ کا قول ہے کہ کرہ کرہ ۱۰۳۳-۲۳۳ ہیں۔ برہم پران ۱۰۳۳-۲۳۳ اپنی آخری فیصلہ صادر کرتے ہوئے کہتا ہے کہ تیرتھوں اور مذہبی مقدس مقامات (۱۰۳۳-۲۳۳) کی اتنی بڑی تعداد ہے کہ انہیں سینڑوں سالوں میں بھی شمار نہیں کیا جاسکتا۔ ۵۷

مختصر یہ کہ ہندو دھرم شاستروں کے مطابق تیرتھ استھان لا تعداد ہیں، جن میں سے بعض بہت مشہور و مخصوص ہیں۔ انہیں میں سے چند تیرتھ استھانوں کا تذکرہ بطور اختصار ہم یہاں تحریر کر رہے ہیں۔

گنگا: ساتنی ہندوؤں کے نزدیک گنگا سب سے زیادہ مقدس و متبرک ندى ہے۔ اسی کے ساحل پر ہندی دوار (کاشی) اور پریاگ (جیسے عظیم تیرتھ



استحان واقع ہیں۔

قدیم سند، اھم شاستہ میں لکھا ہوا ہے کہ عظمت و عظمت بیان کی ہے۔  
مطابق اس کے مقابلوں اور اہم تھو استھان نہیں ہے۔

مختلف اھم شاستہ میں لکھا ہوا ہے کہ عظمتیں، عظمتیں بیان کی ہیں۔  
پران (विष्णुपुराण) بیان کرتا ہے:

भूनाभलोभता दृष्टा मृष्टा पोनामार्गिना ।

ग पावरात भूतान भौतिका चंदन दिन ॥

मगा मगाते उनाभि राजगना शत रीति ।

॥ ८८ ॥ न हान्त पाप जन्मप्रशोजनम् ॥

(جب اس کا نام سنا جاتا ہے، جب وہی اس سے روشن و تیار رہتا ہے، جب یہ بات  
جاتی ہے یا اس کو چھو اجاتا ہے یا جب اس کا جمل (پانی) حاصل ہو جاتا ہے یا جب وہی اس میں  
خط لگاتا ہے یا جب اس کا نام پڑتا ہے (یا اس کی تعریف کی جاتی ہے) تو گوارہ رہتا ہے،  
چندراہوں کو پاک کرتی ہے۔ جب بخاراں میں اور رہنے والے کو کھانا پیتے ہیں تو ان  
جسموں کے سارے پاپ ختم ہو جاتے ہیں۔)

کورم پُراں (कर्म पुराण) میں مذکور ہے کہ:

तस्य काद बाधकटो न नाधाना वापु रत्नोत् ।

विश्व भूत- ॥ ८९ ॥ तस्मै जाह्नवा मृता ॥

(گنگا و اج پُراں میں بیان ہے کہ جو شخص اس کے ساتھ رہے، اس کا بدن روشن  
میں واقع ۵۳ کروڑ پاک جہیوں کے برابر ہے اور یہ ان کی تعداد کرتی ہے۔  
مسیح پُراں میں ہے کہ اور پدم پُراں میں بھی ہے:

मयत्र मुलभा गगा त्रिपु म्यानपु इत्तभा ।

गगा इव त्रिगग च गगा सागर मगम ।

नत्र म्यान्वा दिव चान्ति च मुताम्बपुनभया ९०

(گنگا میں پہنچنا سب جہیوں میں آسان ہے۔ صرف گنگا کے پانی سے)

اور وہاں جہاں یہ سمندر میں ملتی ہے، پہنچنا کھن ہے، جو لوگ یہاں اسنان کرتے ہیں  
 سوگ جاتے ہیں اور جو لوگ یہاں مرتے ہیں وہ دوبارہ جنم نہیں پاتے)  
 نارویئے پران (Naradya Purana) میں تحریر ہے:

शिवयाग्नं यमनं वि नराभिः शिवध्वजः ।

शिव यागं हि यगाद्या मय नरिः शिवध्वजः ॥ ११

آٹھ انگوں (اعضاء) والے یوگ، تپوں اور یگوں (Yog) سے کیا فائدہ؟ گنگا کا قیم  
 ات (Ganga) ان سبھی سے افضل، اعلیٰ ہے)

مذکورہ بالا اشوکوں کے علاوہ دھرم شستروں میں گنگا کی عظمت کے تعلق سے کثیر تعداد میں  
 اقوال موجود ہیں لیکن اختصار کے پیش نظر یہاں ہم ان سے صرف نظر کر رہے ہیں۔

**کاشی:** یہ تیرتھ بھی گنگا کے ساحل پر موجود ہے۔ اس کے مختلف نام ہیں مثلاً: دتی  
 مکت اور انکی (Ananki) کاشی (Kashi) بنارس، وغیرہ۔ ہندوؤں کے مذہبی تصور کے مطابق دنیا  
 میں کوئی ایسا شہر نہیں ہے جو بنارس سے زیادہ قدیم اور دلکش ہو اور ان کی مذہبی بھادناؤں (جذبات)  
 کو بیدار کرنے وال ہو۔ کاشی زمانہ قدیم سے ہندوؤں کے لیے مذہبی پاکی، نیکی اور تعظیم وغیرہ کا مرکز  
 رہا ہے اور ان کا دھرم اپنے کچھ فرقوں کے ساتھ ہمیشہ یہاں پھلتا پھولتا آیا ہے۔ ہندو دھرم  
 شستروں و آچاریوں کے نزدیک یہ سب سے عظیم تیرتھ ہے۔

قدیم ہندو دھرم گرنہوں میں کاشی کی عظمت (Mahanata) اور فضیلت (Shaktata) کے بڑی  
 تفصیل و توضیح کے ساتھ گیت گائے گئے ہیں۔ چنانچہ پرانوں میں چرچا کی گئی ہے:

अश्मना चरणौ हन्वा चागमस्यां वसन्तः ।

अग्निमुत्तं यदा गच्छन्तु रुद्रविलुक्ताल पदगन्तु

अश्मना चरणौ हन्वा चागमस्यां वसन्तः ॥ १२

کاشی میں جانے کے بعد انسان کو اپنے پیروں کو پتھر سے کچل ڈالنا چاہیے (تاکہ وہ  
 کسی دوسرے تیرتھ پر نہ جاسکے) اور ہمیشہ کے لیے کاشی میں ہی رہنا چاہیے۔  
 ہندو دھرم گرنہوں کے مطابق برہمن کا قتل (ब्रह्महत्या) یا خون کرنا سب سے مہان

پاپ ہے لیکن کاشی و عظمت کا یہ نام ہے کہ یہ تیرا حق ہے۔ مینے سے نشان اس مہا پاپ سے  
بھٹی تیرا کارا پیتا ہے۔ متیہ پران میں لکھا ہے کہ:

आ द' तनाद्याइल्लव्वाइ रा न म्पुज्यानि

न कसल नृमहत्या प्राकृत न निरतत ।।

शाक्य विषयः १२ दत्त न म भुक्त भिज्जानन । १५

کاشی میں قیام کر لینے سے نہ صرف انسان برہمن قتل کے سناو عظیم سے اجات پا جاتا ہے بلکہ وہ پیدائش اور موت کے نہ ختم ہونے والے چکر میں سے بھی محفوظ ہو جاتا ہے اور وہ بارہ جہنم نہیں جیتا (

دھرم شاستروں میں کاشی کے چند ناموں کے لیے ہیں جیسے (۱) اوی ثمت (۲) راوراواں (۳) داراکی (۴) آندکان (۵) مہاشمشن اور چنام کی نمایاں خصوصیات و صفات بیان کی گئی ہیں۔ اس انداز کی حقیقت بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے:

अविशब्देन पापम् नृणां त्रयं कथ्यते त्रिभिः ।

नमः प्रकृतं मया प्रकृतं प्रकृतं प्रकृतं प्रकृतं १०

(یعنی لفظ کا معنی ہے پاپ اور اس کا مطلب ہے نجات۔ اس سے یہ  
(کاشی) پاپ سے کمت یعنی نجات یافتہ ہے)

مختصر یہ کہ ہندو اہرم کے محققین و مفکرین نے ہندو اہرم شاستہ میں وہم آچاریوں کے حوالہ سے کاشی کی عظمت و فضیلت کے متعلق بہت کچھ لکھا ہے۔ متسیہ پران ۱۸۳-۱۱۱، پریدہ پران ۳۸/۲۳ کے حوالہ سے یہاں تک بیان کیا ہے کہ:

”ہزاروں جنموں کے یوگ سادھن سے بعد یوگ حاصل ہوتا ہے۔ نین کا شی میں موت ہونے سے اسی زندگی میں اعلیٰ نجات حاصل ہو جاتی ہے۔ پانی، بدکار اور بد مذہب انسان بھی پاپ کثرت ہو جاتا ہے اور وہ اوی کثرت میں داخل ہوتا ہے۔“ ۹۵

واقع ہے۔ بندودھرم شاستروں میں متھرا اور اس کے اطراف و اکناف میں دیگر ضمنی تیرتھ استھانوں کا بھی تذکرہ کیا گیا ہے جو کافی تعداد میں ہیں۔ جن میں **गंगानदी** اور **गङ्गा** کو مذہبی اعتبار سے اہم مقام حاصل ہے۔ **वृन्दावन** ہی شری کرشن کی لیلیا بھومی **वृन्दावन** تھی۔ جو یمن کے کنارے متھرا کے شمال، مغرب میں ہے۔ اور گوردھن متھرا سے مغرب میں کچھ میل فاصلہ پر واقع ہے۔ گوردھن کو شری کرشن نے اپنی کنکی دنگی پر اندر کے ذریعہ بھیجی تھی برسات سے گویوں اور ان کے چوپایوں کی حفاظت کے لیے اٹھایا تھا۔ ۹۶

مختصر یہ کہ دیگر تیرتھ استھانوں کی طرح متھرا کی بھی بندودھرم گرنٹھوں میں کافی اہمیت بیان کی گئی ہے۔ چنانچہ پدم پران میں ہے کہ:

”**यमना** **यमना** جب متھرا سے مل جاتی ہے تو نجات دیتی ہے۔ یمن متھرا میں نیکی کا پھل پیدا کرتی ہے اور جب یہ متھرا سے مل جاتی ہے تو دشمنوں **दुश्मन्** کی بھشتی دیتی ہے۔“ ۹۷

وراء پران (**वराह पुराण**) میں کہا گیا ہے:

”**दुश्मन्** کہتے ہیں کہ اس زمین یا آسمان یا پاتاں دنیا میں کوئی ایسا مقام نہیں ہے جو متھرا کے برابر مجھے پیارا ہو۔ متھرا میرا مشہور علاقہ ہے اور نجات دہندہ **महादेव** ہے۔ اس سے بڑھ کر مجھے کوئی دوسرا مقام نہیں ملتا۔“ ۹۸

ہی ونش پران **ह्येन** میں بیان کیا گیا ہے:

**महादेव** **महादेव** **महादेव** **महादेव** **महादेव**

**श्री** **श्री** **श्री** **श्री** **श्री** ۹۹

(متھرا اور میناٹی ملک **महाराष्ट्र** کا انتہائی اہم مقام ہے۔ یہ لکشمی **लक्ष्मी** کا سرکن مقام ہے۔ یہ زمین کی رونق و زیبائش ہے۔ اس کے مثل کوئی دوسرا نہیں ہے۔ اور یہ تمام دولتوں و خوبیوں سے مکمل ہے۔

اس طرح پیش کردہ اشعوؤں، حوالوں کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ متھرا بھی بندودھرم گرنٹھوں میں ایک نمایاں تیرتھ استھان ہے۔ بلکہ اگر یوں کہا جائے تو مناسب ہوگا کہ موجودہ بندودھرم میں اس کو خاص اہمیت و شہرت حاصل ہے۔

پشکر: زور جستھوں میں انہی کے ہندوؤں کے فیصلہ پر واقعی ہندو

ہندوؤں کا ایک قدیم اور مشہور تیرتھ استھان ہے۔ انھوں نے امتیادت سے یہاں جاتے ہیں،  
تاجاب میں اسٹان کر کے اپنے تصور و تعمیل کے مطابق پاؤں سے پستے ہیں۔  
ہندو دھرم رتھوں میں پشکر تیرتھ کی بڑی قریف توصیف بیان کی ہے۔ چنانچہ  
مہا بھارت میں ذکر کیا گیا ہے کہ:

”ز میں پریمش ... اور آسان میں ہندو سب سے افضل، مٹی تیرتھ میں۔  
کر، تھیر ... تین سنہ ... میں مخصوص تیرتھ ہے اور اس میں ... تیرتھ ہتم  
میں پستے جاتے ہیں۔“

پشکر کے تعلق سے مہا بھارت میں یہاں تک بیان کیا ہے کہ:

”دیوؤں اور رشیوں ... نے ہندو میں روحانی کامیابی حاصل کی اور  
جو جی کوئی وہاں اسٹان کرتا ہے اور محبت سے دیوؤں اور اپنے آباؤ اجداد کی پوجا کرتا ہے وہ  
اشو میٹھ ... کرنے کا دس سنا پھل پاتا ہے۔“

پدم پران ... پشکر کی عظمت و برتری بیان کرتے ہوئے لکھتا ہے:

”پشکر سے بڑھ کر سنہار میں کوئی دوسرا تیرتھ نہیں ہے۔“

ہندو تیرتھ استھانوں پر تاجاب عام طور سے ہوتے ہیں، جو نہایت تہذیب و پاک مائے  
جاتے ہیں۔ پشکر میں بھی اہم تاجاب ہیں، جس کی برکت خاص کر تہذیب و مہا بھارت میں تذکرہ  
کیا گیا ہے کہ:

”جو عورت یا مرد ایک بار بھی پال پشکر (पाल पशुकर) میں اسٹان کرتا ہے وہ جنم  
سے کئے گئے پاؤں سے نجات پاتا ہے۔“

گیا: ... ہندو تیرتھ استھانوں میں گیا بھی ایک منفرد حیثیت کا حامل ہے۔

مہا بھارت، پران اور دھرم سوتر وغیرہ رتھوں میں اس کی مذکوریت کی کافی تہذیب بیان ہے۔

گیا میں مشہور و معروف تیرتھ کے علاوہ ضمنی اور ذیلی تیرتھ استھانوں کی ایک طویل  
فہرست ہے لیکن اکثر ہندو زائرین ... سبھی کا تیرتھ و زیارت نہیں کرتے بلکہ جن تین



استھانوں کی زیارت **गङ्गा** کرنا ضروری ہے اسی کی زیارت کرتے ہیں جیسے پھلکو ندی،  
 وشنو پد (विष्णुपद) اور اچھے وٹ (अक्षयवट) یہاں، دودھ، جل، پھول، چندن، تمباکو اور دیب  
 (दोष) سے پوجا کی جاتی ہے اور آب و اجداد (पितरा) کو پنڈ (पण्ड) دیئے جاتے ہیں۔  
 گیا **गंगा** میں تیرتھی کو کیا کرنا چاہیے اور گیا میں کیا برست و نیکی ہے؟ اس کی وضاحت  
 کرتے ہوئے ہندو دھرم شستروں میں بڑی تفصیل سے لکھا گیا ہے۔ دایو پران (दायवप्राण)  
 میں مذکور ہے کہ:

आत्मजातान्प्रता गवि गंगाधूमा यदा यदा ।

यन्नाम्न पान्प्रसिद्धं यन्नप्रदं ब्रह्म शाश्वतम्

नामगाः सम्पन्नाः पितृप्राप्तम् सिध्यन् ॥ ۱۰۴

( گیا میں ہر شخص کو اپنے باپ اور دوسروں کو پنڈ ( کھانے کی مختلف چیزوں کے بناے  
 گئے گولے ) دینا چاہیے، وہ خود کو بھی بنا تل کا پنڈ (पण्ड) دے سکتے ہیں۔ گیا میں شرادھ (श्राद्ध)  
 کرنے سے بھی مہا پاپ ختم ہو جاتے ہیں۔ ۱۰۵ گیا میں فرزند (पुत्र) یا کسی دوسرے کے ذریعہ  
 نام اور خاندان (नाम) کے ساتھ پنڈ پانے سے ہمیشہ برہم (ब्रह्म) کا حصول ہوتا ہے۔ )  
 گیا کی عظمت کو بیان کرتے ہوئے دوسرے مقام پر کہا گیا ہے:

एतदा ब्रह्म कुरा यजमानि गंगा यज्ञः । अमृतम् ॥ ۱۰۶

( وہ بڑا (पू) جو گیا جاتا ہے وہ آب و اجداد (पितरा) کو نرک (नरक) جانے سے بچاتا ہے۔ )

गङ्गाया न हि तच्छान् यत्र सौम्यं न सिध्यन् ॥ ۱۰۷

( گیا میں کوئی بھی ایسا مقام نہیں ہے جو پاک نہ ہو۔ )

مختصر یہ کہ ہندو دھرم شستروں میں گیا کی عظمت اور فضیلت کے تعلق سے بھی  
 کثیر اشوک پائے جاتے ہیں کہ جن میں عظمت و فضیلت کے ساتھ ساتھ گیا کی تیرتھ یا ترا کرنے  
 کے بے شمار فوائد بیان کئے گئے ہیں۔

پریاگ: **प्रयाग** ہندو تیرتھ استھانوں میں پریاگ (प्रयाग) کو تیرتھ راج یعنی

تیرتھوں کا راجہ کہا جاتا ہے۔ جس کے لئے پرانوں میں مختلف مقامات پر

۱۰۸۔ اس سے علاوہ ہندو مت میں آپاریہ، واما، کے نزدیک تین تھوں اور  
 کہا جاتا ہے اور جن کا اہم مقام ہے تین میں پریاگ بھی شامل ہے۔ وہ تین اہم مقام  
 اس طرح ہیں (۱) پریاگ (۲) کاشی (۳) کیا۔ ۱۰۹۔

پریاگ۔ گنگا ندی کے کنارے واقع ہے تین ہندوؤں کا ماننا ہے کہ پریاگ  
 میں تین ندیاں ملتی ہیں جیسے گنگا، یمن اور سوتی۔ سوتی کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ یہ گنگا  
 درمیان اندر زمین میں پوشیدہ ہے۔ تین ندیوں کے وصل سے سبب بنی اس و شکر بھی کہا جاتا  
 ہے۔ جواب آبا، کے قریب واقع ہے۔

پریاگ تیرتھ کی عظمت و برتری کا اندازہ آپ اس بات سے بخوبی لگاتے ہیں۔  
 مہا بھارت، ورن پوران وغیرہ میں اس کی تعریف و توصیف سے متعلق بہت کچھ بیان کیا ہے۔ اور  
 دھرم شاستر آچاریوں نے اس کی بے مثال تعریف کی ہے۔ جیسے

पूजायाः परमं तत्परमं तत्परमं तत्परमं तत्परमं तत्परमं

॥ १० ॥ पूजायाः परमं तत्परमं तत्परमं तत्परमं तत्परमं तत्परमं

(جو لوگ سفید یا کالی یا کالی دو ندیوں کے متصل مقام پر غسل کرتے ہیں وہ سورگ کو جاتے ہیں۔ جو بہادر لوگ وہاں اپنا جسم قربان کرتے ہیں (اواب  
 کر مر جاتے ہیں) وہ نجات پا جاتے ہیں)

مشہور ہندو دھرم محقق ڈاکٹر پانڈو رنگ دامن کانرے نے مشیہ پوران اور  
 کورم پران کے حوالہ سے لکھا ہے کہ:

”پریاگ کے درشن، نام لینے یا اس کی مٹی لگانے سے ہی انسان پاپوں سے صاف  
 ہو جاتا ہے۔ یہ پرچا پتی (प्राची) کا مبارک مقام ہے جو یہاں اسٹان کرتے ہیں وہ سورگ  
 جاتے ہیں اور جو یہاں مر جاتے ہیں وہ دوبارہ جنم نہیں لیتے۔ یہی مقدس مقام تیرتھ راج ہے یہ  
 کیشو (Kishu) کو پیارا ہے۔ اسی کو تر وینٹری (Triton) کا نام ملا ہے۔ ۱۱۱۔

پریاگ کی عظمت و مذہبی حیثیت کو اجاگر کرتے ہوئے پرانوں میں کہا گیا ہے کہ:

पूजायाः परमं तत्परमं तत्परमं तत्परमं तत्परमं तत्परमं



( کروچھتیر سے کہی وہ پاپ مٹ جائے گا ) وہ جانتے ہیں کہ وہ بھی ہمیشہ  
یہ کہتے ہیں کہ کروچھتیر جو جاکو کا اور ہاں رہوں گا۔ اس دنیا میں اس سے بڑھ کر کوئی اور پاپ  
مقام میں ہے۔ یہاں تک کہ یہاں کی ازکی ہوئی احوال کے ذریعے پاپی والی مقام دیتے ہیں۔  
نارایہ ... پران میں کروچھتیر کی عظمت کے حقیقت سے بہا دیتے ہیں :

मनस विगणना कालेन वननाट भजम् ।

ॐ नमः शिवाय न न भूय वनन भजम् ॥२॥

( نرہوں، سیروں ... اور تاروں وزبانے کی حرارت اور فطرت سے پیسے پائے  
کا خوف ہے لیکن وہ جو کروچھتیر میں مرتے ہیں وہ بارہ زمین پر نہیں مرتے بلکہ وہ بارہ زمین  
پر نہیں جیتے )

مذکورہ بالا متہ میں، اشلوکوں کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ کروچھتیر بھی ہندو دھرم کا  
ایک اہم و مبارک تیرتھ استھان ہے۔

ہندو دھرم کے جن مشہور تیرتھوں کا یہاں ہم نے مختصر خاکہ پیش کیا ہے اسے علاوہ چند  
تیرتھ استھان اور ہیں جو کافی شہرت یافتہ ہیں اور جن کا دھرم شاستر میں اس واضح طور پر تذکرہ  
ملتا ہے جیسے سوئی ... نزد ... جگنا تھ وغیرہ۔

## مکہ مکرمہ ہندوؤں کا بھی تیرتھ استھان

ہندو دھرم شاستر میں دھرم آچاریوں کے اقوال و حکام کی روشنی میں جن تیرتھ  
استھانوں کا ثبوت ملتا ہے۔ وہ اس طرح ہیں (۱) معروف، مشہور (۲) غیر معروف، وغیرہ  
مشہور۔ اول قسم کے تیرتھوں کی تعداد محدود ہے چند ہے جیسے نکا، کاشی، مٹھرا، پریات، نزد،  
کروچھتیر، جگنا تھ، ہری دوار وغیرہ۔ اور دوسری قسم کے تیرتھوں کی کوئی حد ہی متعین نہیں ہے۔  
ایک ایک مشہور تیرتھ میں کروڑوں ذیلی، ضمنی تیرتھوں کا تذکرہ ملتا ہے۔ چنانچہ دھرم شاستر میں

کہا گیا ہے کہ:

(۱) ۳۵ کروڑ تیرتھ ہیں جو آسمان اور زمین میں پائے جاتے ہیں۔ ۱۱۸

(۲) دس کروڑ تیرتھ پشکر میں پائے جاتے ہیں۔ ۱۱۹

(۳) تیرتھوں اور مذہبی مقدس مقامات کی اتنی بڑی تعداد ہے کہ انہیں سیکڑوں سال میں بھی شمار نہیں کیا جاسکتا ہے۔ ۱۲۰

تیرتھ استھانوں کی اس لامحدود تعداد میں نہ جانے کتنے تیرتھ منامی کا شکار ہو چکے ہیں اور کچھ صرف کتابوں کی زینت بن کر رہ گئے ہیں۔ انہیں میں سے ایک مسلمانوں کا خانہ کعبہ ہے جو مکہ مکرمہ میں واقع ہے۔

خانہ کعبہ اس حیثیت سے اگرچہ دنیا کی ساری اقوام میں بہت مشہور ہے کہ یہ مسلمانوں کا مرکزِ حج و زیارت ہے لیکن اس اعتبار سے کہ یہ صرف مسلمانوں کا مرکزِ عبادت و زیارت نہیں بلکہ دنیا کی ساری اقوام بالخصوص اہل ہندو کا بھی تیرتھ استھان ہے۔ اور اہل ہندو کا اس سے مذہبی و ملی قدیم تعلق ہے، اکثر ہندو اس سے ناواقف و لاعلم ہیں مشہور محقق و مفکر بشمبھر ناتھ پانڈے سابق گورنر ازیہ کہتے ہیں:

”ہندو بھی مسلمانوں کے کعبے کو اپنی ہی عبادت گاہ سمجھتے تھے۔ ایک زمانے میں کعبہ عرب اور عرب کے آس پاس رہنے والے کبھی مذہب والوں کا ایک پاک مرکز تھا۔ ایک انگریز مؤرخ برٹن لکھتا ہے۔ ”ہندو پنڈت اس بات کو دعوے کے ساتھ کہتے ہیں کہ مکے میں شوہا اور پاروتی“ اور ”شور“ کی شکل میں موجود ہیں کچھ عرب ادیبوں نے بھی لکھا ہے۔ پیغمبر حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے وقت مکہ کے بتوں میں لکڑی میں کھدی ہوئی بوتر اور بوتری کی صورتیں تھیں جنہیں حضرت علی نے پیغمبر کے کندھے پر چڑھ کر نیچے گرا دیا تھا“۔ ۱۲۱

پانڈے صاحب ایک دوسرے انگریز مؤرخ ولفورڈ کے حوالے سے لکھتے ہیں:

”ہندو کہتے ہیں کہ مکہ یا موکھیش میں جو سنگ اسود ہے وہ ”موکھیشور“ (Mokhishor) شوہا کے اوتار کا نشان ہے۔ شوہا اور پاروتی نے الحجاز کے اپنے بھکتوں کی ریاضت (Tapasya) سے خوش



جہاں تک سب اسوہ یہ حجر اسود جو خانہ کعبہ میں نصب ہے اور جسے چاروں طرف نجی طواف کرتے ہیں اور پڑھتے ہیں اس کے ہندوستان سے تعلق کی بات ہے۔ وہ ایک قدیم و مضبوط تعلق ہے۔ اسکو اسلہ کی تحقیق قرآنی منسبین اور محدثین نے صاف طور پر بیان فرمایا ہے کہ حضرت آدم کے ساتھ سب سے پہلے یہ ہندوستان آیا اور کافی عرصے تک یہاں موجود رہا۔ مشہور منسب علامہ جلال الدین سیوطی اپنی تفسیر درمنثور میں لکھتے ہیں:

(۱) حضرت آدم علیہ السلام جنت سے نکلے تو ان کے ساتھ ایک ہاتھ میں حجر اسود اور دوسرے ہاتھ میں جنت کا پتہ تھا۔ انہوں نے پتہ و ہندوستان میں ڈال دیا تو اسی سے وہاں مندر بن گئیں۔ پھر انہوں نے قوت کا تھا سفید رنگ کا جس سے راشنی بھاتی تھی۔

(۲) حضرت آدم علیہ السلام نے ہندوستان سے چل کر چام میں مقیم ہوئے۔ (۳) حضرت آدم ہندوستان میں تقریباً سو سال تک رہے اور انہیں سے چل کر آپ نے مکہ مکرمہ میں بیت اللہ شریف کی تعمیر فرمائی اور حجر اسود نصب فرمایا۔ ۱۲۳

ایک دوسری روایت میں ابن حاتم نے سدی سے روایت کی ہے کہ:

"جب آدم علیہ السلام جنت سے اُتارے گئے تو وہ حجر اسود اپنے ساتھ لے گئے۔ جو ان کے وصال کے بعد ہند میں محفوظ رہا۔ یہ سفید چمکدار یا قوت کا تھا جب ابراہیم علیہ السلام نے کعبہ اللہ کی تعمیر فرمائی تو جبیر بن ابی اسود ہند سے لے کر آپ کی خدمت میں پیش کیا۔ پھر لوگوں کے ذمہ کار ہاتھوں نے اسکو سیدھا کر دیا۔ ۱۲۴

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ دنیا کے اولین پیغمبر اور اولین انسان جنت سے ہندوستان میں تشریف لائے اور حجر اسود بھی انہیں لے کر آیا جو ایک طویل مدت تک یہاں رہا۔ بعد میں یہاں سے لے کر اسکو مکہ مکرمہ خانہ کعبہ میں نصب کیا گیا۔

حضرت آدم ہندوستان کے جس خطہ زمین پر تشریف لے آئے، اسکا نام رابون ہے، ۱۲۵ جو شری سٹاک کے اندر پربت میں واقع ہے جو بھی قدیم ہندوستان کا ایک حصہ تھا۔ اس پہاڑ پر آپ کے قدم پائے کا نشان بھی موجود ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ

میں مسلمان اور عیسائی کہتے ہیں کہ یہ حضرت آدمؑ سے قدم مبارک کا نشان ہے، بودھ مذہب کے پیروکار کہتے ہیں کہ یہ گوتم بودھ کے پاؤں کا نشان ہے اور ہندو اسکو شیوجی کے پیر کا نشان مانتے ہیں۔ ۱۲۷

حضرت آدم جنت سے ہندوستان میں اتارے گئے اور سرانند پربت لنگا میں انہوں نے پہلا قدم رکھا جس کا نشان اسکے ایک پیر پر موجود ہے۔ اس بات کی تصدیق مشہور سیاح ابن بطوطہ کی تحریر سے بھی ہوتی ہے۔

ابن بطوطہ نے ص ۱۳۱ء میں حضرت آدم کے ان پاک قدموں کے نشان کی زیارت کی تھی جس کو دیکھ کر اس نے لکھا تھا:

”حضرت آدم کے پاک قدموں کا یہ نشان ایک اونچے گائے پتھر پر نقش ہے یہ نشان ساتھ اٹ لیا ہے اور پتھر پر اتنا اندر دھنس گیا ہے کہ اب تک جیوں کا تیوں باقی ہے۔ ۱۲۸  
مذکورہ بالا حوالہ جات کی روشنی میں ظاہر ہوتا ہے کہ حجر اسود یا خانہ کعبہ کا ہندوستان سے یہ رشتہ تعلق ہے اور حضرت آدم کے قدم پاک کا نشان ہندو مسلم، عیسائی اور بودھ وغیرہ کیلئے یکساں طور پر رتبہ اور قبلی زیارت ہے اگرچہ نظریات میں سب کے مابین انتہائی تفاوت ہے۔

مختص یہ کہ مکہ مکرمہ یا خانہ کعبہ صرف مسلمانوں کا ہی مقدس مقام، مرکز حج و زیارت نہیں بلکہ یہ ہندوؤں کا بھی حقیقت میں ایک قدیم و عظیم تیرتھ استھان ہے۔ قدیم ہندو تصور و نظریے کے مطابق یہ وہ مقام جہاں ندیاں، پہاڑ واقع ہوں یہ جہاں کسی رشی یا مونی یا اتار کا قیام و جنم ہوا ہو وہ تیرتھ استھان ہیں اور ہندو دھرم شاستروں و رنھوں کے مندرجہ ذیل اشعوؤں اور ان کے محققین کی تحقیق کی روشنی میں یہ ثابت ہو چکا ہے کہ آخری مہارشی وراثت کے ذریعہ ہندو اور آخری اتار وراثت کے ذریعہ ہندو کا کلی پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ان کا مقام پیدائش شنبھل گرام (Shambhul Gram) یعنی مکہ مکرمہ ہے۔ ہذا اتم اتار کے جنم استھان ہونے کے سبب مکہ مکرمہ ہندوؤں کا بھی تیرتھ استھان ہونا چاہیے۔

قدیم ہندو دھرم رنھ وید، پران، اپنشد میں پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق سے

”نراشنس“ کا مطلب ”کلکی“ ہے۔ ”نراشنس“ نام سے جو چڑچاڑی کی ہے وہ ہم  
 اسلام اور ہندو مت میں تصور رسالت و اتار و اُتار کے عنوان کے تحت باب ۱۱ میں تفصیل سے  
 بیان کر چکے ہیں۔ یہاں صرف دیدوں کے آخری فیصلہ پر مہرشی اور پانڈوں کے  
 آخری اتار کلکی کے جنم استھان کے بارے میں مختصر اعرش کر رہے ہیں تاکہ تیرتھ استھان سمجھنے میں  
 کوئی دشواری پیش نہ آئے۔ چنانچہ تمہارے دید میں کہا گیا ہے:

इदं जनां प्रथमतः नराधमा मया वाचनम् ।

मद्रा यथा प्रमाणम् ॥ १२० ॥

(اے دوکان کا سرسند نراشنس کے تعریف کی جائیگی۔ اور اسی سواری  
 میں دو خوبصورت اونٹنیاں ہیں)

اونٹنیوں ریگستانی علاقے کی سواری ہیں۔ معہوم ہوا کہ نراشنس مہرشی ریگستانی علاقے  
 میں ہوگا اور مکہ بھی ریگستانی علاقہ ہے۔ چاروں دیدوں میں تقریباً ۳۳ مقامات پر نراشنس یعنی محمد  
 (صلی اللہ علیہ وسلم) آیا ہے اور نراشنس کی جو صفات و خوبیاں بیان کی گئی ہیں وہ بدرجہ اتم پیغمبر  
 اسلام پر صادق آتی ہیں۔ ڈاکٹر دید پر کاش اپنا اھیلا ہے، پنڈت شری رام شرما، لاہور پی۔ این۔  
 چوب اور پنڈت راجا رام شرما وغیرہ نے بھی اپنی تحقیق میں اسکی تائید کی ہے۔ ۱۳۰

مذکورہ بالا اشوک میں نراشنس کے جنم استھان کی ایک صفت بیان کی گئی ہے کہ  
 رگوید ۱۰۱۱۱ کے حسب ذیل منتر میں، ”یگر صفات کے ساتھ ملک کا نام بھی“ واضح کر دیا گیا ہے۔

सम्राट् दत्त अश्विन १३१

اس منتر میں ”د“ کا معنی ہے ساتھ اور ”ات“ کا معنی ہے مہر گانے کی انگوشی یا مہر اور دات  
 کا معنی ہے پیغمبر اور ”अश्विन“ میں ”ن“ زیادہ ہے اسلئے کہ سنسکرت میں ”ن“ اور ”अश्विन“ کے آخر میں  
 زیادہ ہوتے ہیں اس لئے ”अश्विन“ سے مراد ہے عرب ۱۳۲

اس طرح معنی ہوگا مہر یا مہر گانے کی انگوشی والا عرب کا پیغمبر یعنی دوات یا پیغمبر  
 عرب میں ہوگا اور مہر کے طور پر انگوشی استعمال کرنے والا ہوگا اور یہ حقیقت پیغمبر اسلام کی ذات  
 سے وابستہ ہے اس لئے آپ کو خاتم النبیا بھی کہا جاتا ہے۔

اتھروید اور برگوید کے پیش کردہ منتر میں آخری پیغمبر (भान्म इक्ष्वाकु) کا جو معنوی نام اور جنم استھان کی خاص صفت و نشانی اور ملک کا نام ذکر کیا گیا ہے تقریباً وہی صفت و علامات کلکی کے تعلق سے پرانوں میں بیان کی گئی ہیں بلکہ پرانوں میں صاف طور پر نام بھی واضح کر دیا گیا ہے۔ چنانچہ بھوشیہ پران، (भविष्य पुराण) میں ہے:

नमिन्नन्तर मलच्छ आचार्येण समन्वित ।

महामद इति खान शिष्य शास्त्रा समन्वित

नृपः च महामद मरुस्थल निवासिनम् ॥ १३३

(اتنے میں دوسری زبان یا دوسرے ملک کا روحانی پیشوا (मलच्छ आचार्येण) محمد (महामद) اپنے شاگردوں کی جماعت کے ساتھ آئیگا۔ راجہ ریگستانی علاقہ (मरुस्थल) کے رہنے والے عظیم فرشتہ صفت کے دربار میں۔)

بھوشیہ پران کے اس اشلوک میں صاف ظاہر ہے کہ آخری اوتار کا نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور ان کا وطن ریگستانی علاقہ یعنی عرب ہے۔

اپنے تحقیقی مقالہ کے باب دوم میں ہم کافی دلائل و براہین سے یہ ثابت کر چکے ہیں کہ آخری اوتار کلکی پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں۔ اور کلکی کا جو جنم استھان یا نشانیاں بیان کی گئی ہیں وہ پیغمبر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی صادق آتی ہیں۔

کلکی اوتار (कल्कि अवतार) کا جنم استھان واضح کرتے ہوئے بھاگوت پران (भगवतपुराण) میں کہا گیا ہے۔

शम्भलग्राम मुख्यस्य ब्राह्मणस्य महात्मनः ।

भवनं विष्णु याम कल्कि प्रादुर्भावितम् ॥ १३४

(شمس گر، کے خاص پجاری (प्रमुख प्राणिन) و شنویش کے یہاں کلکی کا جنم ہوگا۔)

کلکی پران (कल्कि पुराण) میں بھی اس کی تصدیق کی گئی ہے جیسے:

शम्भल विष्णुशया ग्राम प्रादुर्भावितम् ॥ १३५

(شمس استھان کے مخصوص پجاری و شنویش کے یہاں کلکی جنم لینگے۔)



مذکورہ بالا اشعوں میں اتھارٹھلی ॥ ४ ॥ अन्तम अन्तम ॥ کا جنم کھل گرام  
میں ہوتا بتایا گیا ہے۔ اور اسے متعلق مسکرت سے تسمیہ تنق ذاکر وید پرکاش اپادھیائے کہتے ہیں  
کہ شمشل گرام کا معنی ہے:

(۱) ستاتی کا استھان یعنی ٹلی اوتار کا استھان پر امن اور شانتی دینے والا ہونا چاہیے اور  
نرت و جنم سے پاک ہونا چاہئے اور وہ تیرتھ ہونا چاہئے۔

(۲) جو اپنی طرف لوگوں کو ہینچتا ہو۔ یعنی وہ مقام انتہائی دلکش ہو۔

(۳) پانی سے انتہائی قریبی مقام اور تھار ॥ ५ ॥ अन्तम अन्तम ॥

اوتار کی زمین پاک ہو کہ پانی اسکی نشانی ہے۔ ۱۳۶

ذاکر وید پرکاش اپادھیائے نے شمشل گرام शमश्ल ग्राम سے جو معنی بیان  
کیئے ہیں وہ صاف طور سے پیغمبر اسلام سے جنم استھان مکہ شہر پر صادق آتے ہیں وہ اس طرح کہ  
شمشل گرام کا معنی ہے شانتی یعنی امن کا مقام اور مکہ شہر کو بھی قرآن پاک میں "دارالامن اور جہد  
الین یعنی امن کا گھر اور امن کا شہر" کہا گیا ہے۔ ۱۳۷

شمشل گرام کا ایک معنی ہے وہ مقام جو اپنی طرف لوگوں کو ہینچتا ہو یعنی دلکش مقام اور  
مکہ بھی ایسی جگہ کو کہا جاتا ہے۔ جو اپنی دلکش طاقت سے لوگوں کو اپنی طرف کھینچ لے۔ ۱۳۸  
اسی وجہ سے خانہ کعبہ ہر گھڑی وہ دن لوگوں سے کھینچ کر بھرا رہتا ہے اور مکہ کی  
کوچے لوگوں کی بھیڑ سے آباد رہتے ہیں۔ ۱۳۹

شمشل گرام کا ایک معنی پانی سے انتہائی قریبی مقام अन्तम अन्तम ॥ ५ ॥ سے  
بھی ہے اور مکہ کے زم زم پانی کے متعلق دنیا جانتی ہے کہ آج ساری دنیا سے لوگ اس سے فیضیاب  
ہو رہے ہیں پھر بھی وہ کم ہونے کے بجائے روز افزوں ہو رہا ہے۔

کلکی کے جنم استھان کے متعلق یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ پاک ہونا چاہیے۔ نرت  
وعداوت سے پاک ہونا چاہیے اور وہ مذہبی تیرتھ ہونا چاہئے۔ اور پیغمبر اسلام سے جنم استھان  
پاک شہر مکہ کی اللہ رب العالمین نے قرآن پاک میں قسم کھائی ہے۔ ۱۴۰ اس کے پاک ہونے  
کے سبب ہی طیبہ اور حرام یعنی پاک اور مقدس نام سے اسکو موسوم کیا گیا ہے۔ ۱۴۱ مکہ نرت اور



جنگ وجدال سے بھی ایسا پاک ہے کہ علاقہ حرم میں انسان تو انسان جانور بھی دوسرے چھوٹے کمزور جانور اور اپنے شکار پر حملہ نہیں کرتے۔ اسی وجہ سے اسکا ایک نام ”حاطہ“ ہے جسے معنی میں ظالم اور شیطان دُلوں کو ہدایت کرنے والا۔ یا وہاں سے نکال دینے والا شہر۔ ۱۴۲۲ھ اور ایک نام بندہ بھی ہے جسکا مطلب ہے جھکا دینے والا، توڑ دینے والا۔ ۱۴۲۳ھ رہا یہ معنی کے وہ مذہبی تیرتھ ہونا چاہیے۔ دنیا کا ہر انسان اچھی طرح جانتا ہے کہ ہمیشہ سے مسلمانوں کا سب سے بڑا تیرتھ یعنی مقام بیتِ زیارتِ مکہ مکرمہ میں ہے جہاں ہر سال وہ مہینے رکھوں مسلمان حج و عمرہ کرنے جاتے ہیں۔ بندہ یہ وہ مبارک مقام ہے کہ جس کی زیارت و تیرتھ کے لئے مسلمان ہی نہیں بلکہ زمانہ قدیم میں ہندو بھی جایا کرتے تھے۔ فرشتہ نامی مشہور مؤرخ لکھتا ہے کہ ”خليفة ابيد کے دور میں جس وقت محمد بن قاسم نے سن ۱۱۷ھ عیسوی میں ہندوستان پر چڑھائی کی اس وقت ہندو مکہ اور مصر میں تیرتھ کو جایا کرتے تھے۔ ۱۴۲۲ھ

مذکورہ بالا جملہ حوالہ جات کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ پرانوں اور ویدوں میں کلکی اوتار اور نرا شنس اور دوت (۱۳۷) کے سلسلے میں جو ”شنہیل گرام“ (शन्हेल) مراد استھل (मस्थल) اور عربین (अरَبین) کی خبر دی گئی ہے وہ مکہ شہر ہے اور کلکی ورا شنس پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ ہذا آخری اوتار کلکی کا جنم استھان ہونے کے باعث آخری دور کلیک (कलियुग) کا مہان تیرتھ استھان مکہ ہی ہے اس لئے مسلمانوں کی طرح ہندوؤں کو بھی اسکو اپنا آخری عظیم تیرتھ تسلیم کرنا چاہیے۔

ڈاکٹر وید پرکاش آپا دھیائے نے ویدوں اور پرانوں پر تحقیق کرنے کے بعد کیا ہی عمدہ بات کہی ہے کہ:

समय का दृष्टि में गवत का दुनका ना म्हाट है न कि धर्म में नही म  
नग धग नग भोटह मा शय पूर रहत नग कल्ल भले ह न न मल्लम भोटह मा  
कमीटी पर खग उतरें।

कलिक और महम्मद (सल्लल्लह अलैह वसल्लम) म्हाट न गवत म न  
अमृतपूर माय (गानदार मुतावरत) म्हाट मिला उस दरुकर न म्हाटह हल न कि



کے اس گھر کو جانتا ہے۔ اسلئے کہ وہاں خدا پکارا جاتا ہے۔)

अष्टाचक्रा नवद्वारा दवाना पुर बोध्या ।

तस्या हिरण्यच म्यगो ज्यानिषा वृतः १४९

(اس خدائی مرکز کے آٹھ چکر اور نو دروازے ہیں اور وہ ناقابل فتح۔ اس میں لزوال

زندگی کا خزانہ ہے اور وہ نورانی برکتوں کی روشنی سے آباد ہے۔)

या वै ना ब्रह्मणा वदामृतनामृता पुगम् ।

तस्य द्रव्यं च ब्रह्मद्वयं च न भू पापप्रतापः १५०

جو شخص زندگی سے آباد خدا کے اس گھر کو جانتا ہے اس کو خدا اور برہما بصیرت زندگی اور

اولاد عطا کرتا ہے۔)

तस्मिन् हिरण्यं केशं च चरं त्रिप्रतिष्ठते ।

तस्मिन् च ब्रह्मद्वयं च न भू पापप्रतापः १५१

(اس تین آڑوں والے، تین ستونوں والے میں اور بقاء دوام کے مرکز میں ناقابل

پرستش روح کل ہے اس کو یقیناً خدا کی معرفت حاصل جانتے ہیں۔)

ब्रह्मद्वयं च न भू पापप्रतापः

पुनरिहिरण्यं द्रव्यं त्रिप्रतिष्ठते १५२

(روشن آسمان برکتوں سے بھرپور ہے اس زندگی عطا کرنے والی قابل فتح بستی میں

براہیم (ب्रह्मा) نے چند دن قیام کیا)

اتھروید کے مذکورہ بالا منتروں میں خدا کے گھر (ईशनिवास) خاص پوجا استھل

(पूजास्थल) کی مختلف صفات و خصوصیات ذکر کی گئی ہیں۔ اور ہر منتر میں ایک یا دو ایسی

خصوصیات و صفات موجود ہیں جو خانہ کعبہ کی ترجمانی کی روشن دلیل ہیں۔ جیسے پہلے منتر میں ترجمان

بنا ہوا ہے، اسکی سب سمتوں میں خدا جلوہ گر ہے، وہاں خدا پکارا جاتا ہے۔ اور خانہ کعبہ بھی ترجمان

ہوا ہے۔ جسکی سامنے والی دیوار حجر اسود سے رکن عراقی تک تقریباً ۷۳ فٹ چھ ۶ انچ، رکن

عراقی سے رکن شامی تک ۳۱ فٹ ۶ انچ، رکن شامی سے رکن یمانی تک پشت والی دیوار

۳۷ رفٹ ۶ رانچ ۱۱ درکن یانی سے حجر ۳۰ رفٹ ہے۔ اسی طرح کعبہ شریف کی اندرونی پیمائش بالترتیب ۲۹ رفٹ ۵ رانچ، ۲۳ رفٹ ۱ رانچ، ۳۰ رفٹ ۲ رانچ اور ۲۴ رفٹ ۲ رانچ ہے۔ ۱۵۳ اس ترجمہ کی تفسیر والے خانہ خدا کے تعلق سے خدا کے حدود و شریک اپنے مقدس نیک مقررین پر میں ارشاد فرماتا ہے:

ومن حیث حرحت قول و جھک شطر المسجد الحرام و حیث  
ما کنتم قول و جھک شطر ۱۵۴

(اور اسے نبی تم جہاں سے آؤ اپنا منہ مسجد حرام کی طرف کرو اور اسے سب سے  
تم جہاں نہیں (نہیں سمت) ہو اپنا منہ اسی (خانہ کعبہ) کی طرف کرو)

ومن حیث حرحت قول و جھک شطر المسجد الحرام و اند  
للحق من ربک۔ ۱۵۵

(اور جہاں سے آؤ اپنا منہ مسجد حرام کی طرف کرو اور خدا تمہارے رب کی  
طرف سے حق ہے)

معلوم ہوا کہ ترجمہ کی تفسیر والے خانہ خدا میں ہر طرف خدا جلود رہے۔ وہاں خدا پا  
جاتا ہے اس نشانی پر مزید کچھ کہنے کی ضرورت نہیں اسلئے کہ خانہ کعبہ میں کوئی لمحہ یا کوئی گھڑی  
ایسی نہیں گذرتی کہ جس میں ”اللہ لیک“ کی صدا میں نہ بلند ہوتی ہوں۔

دوسرے منتر میں ذکر کیا گیا ہے جو خدا (۱۵۶) کے اس گھر کا مقام جانتا ہے اس  
بصیرت (۱۵۷) اور روحانیت بڑھاپے سے پہلے نہیں پہنچتی۔ یہ صفت بھی خانہ کعبہ سے  
زائرین و حجاج میں بخوبی پائی جاتی ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ ”میں نے حج سے اٹھ کر مدینہ کی طرف  
ہے تو پھر ساری زندگی اس کی بصیرت اور روحانیت میں رہ کر انہیں ترقی ہوتی ہے۔ انصار  
انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

من دخل البيت دخل في حسنة و خرج سيئة معشور ۱۵۸  
(جو شخص بیت اللہ (خانہ کعبہ) میں داخل ہو گیا وہ نیکی میں داخل ہوا اور  
برائی سے خارج ہو کر مغفرت پا گیا۔)

تیسرے منتر (३३) میں ذکرِ مردہ خدائی گھر کی علامات بیان کرتے ہوئے لکھا گیا ہے کہ: اسکے آٹھ چکر اور نو دروازے ہیں وہ ناقابلِ فتح، لازوال زندگی کا خزانہ اور نورانی برکتوں کی روشنی کا گنجینہ ہے۔ یہ تمام نشانیوں خانہ کعبہ میں پائی جاتی ہیں اس لئے کہ خانہ کعبہ کے اطراف مسجد حرام میں قدیم ہیئت پر نو دروازے ہیں۔ صفا کی جانب ۴۸ عدد، مردہ کی جانب ۲۸ عدد بابِ عمرہ کی جانب ۲۸ عدد اور بابِ اسلام کی طرف ۱۵ دروازے۔ ۱۵ جن کے نام حسب ذیل ہیں۔

(۱) بابِ ابراہیم (۲) بابِ وداغ (۳) بابِ صفا (۴) بابِ مٹی (۵) بابِ عباس (۶) بابِ نبی (۷) بابِ سلام (۸) بابِ زیارۃ (۹) بابِ حرم۔ ۱۵۸  
ان ۹ دروازوں میں اگر ایک دروازے سے داخل ہوا جائے اور دوسرے سے خارج تو دل آٹھ چکر ہو گئے۔ اور خانہ کعبہ کی تاریکی گواہ ہے کہ یہ ایسا ناقابلِ فتح ہے کہ اس کو آج تک کسی غیر قوم نے فتح نہیں کیا اور نہ ہی قیامت تک کوئی کر سکتا ہے۔ کیونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانِ عالی شان ہے:

”لیس من بلد الا سیطوہ الدحل الامکة والمدینة لیس له من

بقایہا الا علیہ الملکۃ صافی بحر سوہا۔ ۱۵۹

(کوئی شہر ایسا نہیں ہے جس کو جہاں نہ روندھے جاوے نہ مگر مرہ اور مدینہ منورہ

کے۔ ان کے راستوں میں سے ہر راستہ پر صف باندھے فرشتے حفاظت

کر رہے ہوں گے)

خانہ کعبہ کی نورانی برکتوں کی روشنی کا یہ عام ہے کہ آج صرف شہر مکہ یا ملک عرب ہی نہیں بلکہ سراسر اس کے نورانی جلووں و روحانی برکتوں سے فیض یاب ہو رہا ہے۔ ترمذی شریف میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”ان الرکن والمقام یاقوتان من یاقوت الحجة طمس اللہ نورهما

ولو لم یطمس نورهما لاصاء تاما بین المشرق والمغرب ۱۶۰



(رکنِ یمنی (مجراسہ) اور منہ سے نکلنے والی قوتوں میں سے یہ قوت  
 ہیں اندھ قوتوں کے لئے فوری، وقتی چھپائی میں چھپاتا تو ان کی روشنی اثرات  
 سے مغرب تک سارا ماحول رات میں رہتا)

ایک نشانی، خصوصی برست دوتے منہ میں یہ فوری قوت ہے۔ جو نفس اس وقت میں  
 اہمیت و بھجنا ہے خدا اس کو بصیرت، زندگی اور اہل ایمان کرتا ہے۔ اور خانہ عبادت میں یہ قوت  
 و تاثیر ہے کہ یہاں صرف بصیرت (۱۶۹) زندگی اور اہل ایمان ہی نہیں بلکہ انسان اس کا زائید و کام  
 کے لیے بارگاہ مہدی میں فریاد کرتا ہے کامیاب کامران ہوتا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرماتے ہیں:

”الحجاج والعمار وفد الله ان دعوه احبهم وان استغفروا غفر لهم۔“

(حج اور عمرہ کرنے والے اللہ کے محبوب ہیں اس سے دعا کریں تو ان کی دعا  
 قبول کرتا ہے اگر اس سے بخشش طلب کریں تو بخش دیتا ہے۔)

پانچویں منہ میں ایک خاص علامت یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ تین آروں اور تین قوتوں  
 والے ہے اور یہ چوبیس، ق نہیں بلکہ ہر بات سے لائق صرف خدا کی ذات ہے۔ اصل معرفت اس  
 بخوبی جانتے ہیں۔ یہ نشانی بھی واضح طور پر خانہ عجب پر صاف آتی ہے اس لیے کہ خانہ عجب سے  
 اندر بھی تین ستون ہیں اور ان تین ستونوں پر تین بھی آریا مڑیاں ہیں۔ تاریخی مآثرات میں  
 وغیرہ میں مرقوم ہے کہ:

”کعبہ شریف کے اندر تین ستون ہیں۔ ستونوں کی ممانی تقریباً ۳ فٹ ۹ انچ سے جو  
 سونے اور دیگر مختلف دھاتوں سے مرصع ہیں۔ نیز ۱۰ پیر کی لڑکی میں سارون کی تین مڑیوں  
 ستونوں کو سہارا دینے کے لیے بنی ہوئی ہیں۔“

اس تین ستون اور تین ساروں، اسے خانہ عجب میں ہاتھ بٹھری یا کسی دوسری چیز کی پوجا  
 نہیں ہوتی بلکہ صرف اور صرف ایک اندھی بند بن جاتا ہے جیسا کہ اہل علم اچھی طرح جانتے ہیں۔  
 انھروید کے پیش کردہ سواست (۱۶۹) سے آخری منہ میں تین نشانیاں اور تین سنات  
 تحریر کی گئی ہیں جن میں سے اول، دوکا ہم جاڑہ کے چھپے ہیں۔ تیسری نشانی یہ بتاتی ہے کہ

وہاں برہما (ब्रह्मा) نے چند دن قیام کیا۔ یہ عداست بھی خانہ کعبہ سے وابستہ نظر آتی ہے وہ اس لیے کہ ہندو دھرم کے بعض عظیم محققین جیسے ڈاکٹر وید پرکاش اپادھیائے کا یہ ماننا ہے کہ حضرت ابراہیم اور برہما یا براہم ایک ہی شخصیت کے چند نام ہیں اور یہ وہی ذات ہے جس نے اپنے تخت جگر حضرت اسمعیل علیہ السلام کے ساتھ مکہ مکرمہ میں چند دن قیام فرما کر خانہ کعبہ کی تعمیر فرمائی۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

وَادْبُرْ فِیْ اَبْرٰهٖمَ الْفَوَاعِیْضَ الْبَیْتُ وَاسْمٰعِیْلَ رَسُوْلًا تَقْبَلُ مَا اٰتٰکَ  
اَللّٰهُ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ۔ (سورۃ البقرہ۔ آیت ۱۲۷)

(اور جب حضرت ابراہیم اور اسمعیل علیہما السلام نے خانہ کعبہ کی بنیادوں کو بند کیا تو دعا کی اسے پروردگار تو بہار فی جانب سے اسکو قبول فرما۔ بے شک تو ہی سمیع و علیم ہے۔)

اس طرح اتھرا یڈ کے مذکورہ بالا منستروں میں بیان کردہ علامات و خصوصیات کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ خانہ کعبہ کا تذکرہ قدیم ہندو دھرم گرنتھ ویدوں میں بھی موجود ہے، وہ وید کہ جن کو مانے بنا کوئی ہندو یا سناتی نہیں ہو سکتا۔ ہذا وید کی یا سنا تی ہندوؤں کو چاہیے کہ مسلمانوں کی طرح، وہ بھی مکہ مکرمہ یا کعبہ واپنا عظیم تیرتھ سمجھیں۔

## تیرتھ یا ترا کے آداب

ہندو دھرم شاستروں نے کسی بھی مقدس تیرتھ استھان کے یا تری (यात्री) وزائر کے لیے مختلف احکام و آداب بیان فرمائے ہیں، مثلاً پوجا کرنا، نذر چڑھانا، منتر اور دعائیں پڑھنا، برت (व्रत) رکھنا، پجاریوں وغیرہ کو دان دینا اور سروداڑھی منڈا کر گھر واپس آ جانا۔ مذکورہ بالا احکام و آداب میں بعض احکام ایسے ہیں کہ جو بعض مخصوص تیرتھوں کے ساتھ خاص ہیں اور اکثر وہ ہیں جو سبھی تیرتھوں کے ساتھ عام ہیں۔ بہر حال وہ خاص ہوں یا عام مختلف دھرم شاستروں میں ان کے متعلق مختلف اقوال پائے جاتے ہیں۔

تیرتھ یا ترا کے طریقے و آداب کے تحت جو اطور و احکام آتے ہیں انکا یہاں ہم مختصر جائزہ لے رہے ہیں۔



”(تیرتھ استھان پر) اگر کوئی کائے، سوتا، ہیرا اور موتی وغیرہ دان کرتا ہے تو اسکی یا ترا کامیاب ہوتی ہے اور اس کو ثواب (پون्य) حاصل ہوتا ہے اور جب کوئی اپنی حیثیت اور دولت کے مطابق دان کرتا ہے تو تیرتھ یا ترا کے پھل میں اضافہ ہوتا ہے اور وہ ہمیشہ سورگ (سورگ) میں رہتا ہے۔ ۱۶۶

برہمانڈ (برہماوند) میں بیان کیا گیا ہے:

कुरु क्षत्रं प्रचाग च गंगा सागर मगधे ।

गगाया पुष्कर मंती गंगा द्वारे च नैमिष ॥

इति ॥ १६७ ॥

( یا تری جو پچھ اپنی حیثیت کے مطابق کروچھتیر، پرپاک، گنگا، سورگ، پشکر، سیتو بندھ، گنگا، اور نیش (نیش) میں دیتا ہے اسکو ہمیشہ ہمیشہ پھل (پون्य) ملتا ہے۔ )  
دان کی طرح انسان بھی تیرتھ استھانوں پر انتہائی نرمی و ضروری ہے اس سے کہ بنا انسان کے جسم کی پاکی اور صفائی اور نیک خیالات کا وجود نہیں پایا جاتا۔ اسی سے دل کو پاک و صاف کرنے کے لیے سب سے پہلے انسان کی ہدایت ہے۔ ۱۶۸

اخلاق و کردار: قدیم ہندو دھرم رتھوں نے تیرتھ یا ترا سے مکمل ثواب (پون्य) حاصل کے حصول کے لیے اخلاقی اور روحانی صفات (گونا گونا گونہ) سے متصف ہونے پر بھی کافی زور دیا ہے۔ اور کہا ہے کہ جس کے ہاتھ، پاؤں، دل نیک (مستقیم) ہیں، جس کو تعظیم، عبادت اور نیکی حاصل ہے وہی تیرتھ یا ترا سے فائدہ لے سکتا ہے۔ مہا بھارت میں ہے کہ:

यस्य हस्तौ च पादौ च मनश्चैव सुमनसः ।

विद्या तपश्च धर्मश्च स तीर्थफलमश्नुत

विद्या तपश्च धर्मश्च स तीर्थफलमश्नुत

अहंकार निवृत्तश्च सतीर्थफलमश्नुत ॥

अकल्मशो निगमश्च लब्धवाहारो जितेन्द्रियः ।

विमुक्तः सर्व पापभ्यः स तीर्थफलमश्नुत

(جس سے باتھ، پی، دل پر میز دار ہیں جس کو علم، عبادت اور نیکی حاصل ہیں وہی تیرتھ یا نرہات سے مکمل چل حاصل کر سکتا ہے۔ جو ان میں سے اور رہتا ہے، جو پھل حاصل اس سے خوش رہتا ہے اور تکبر سے خالی ہے وہ تیرتھ چل حاصل کر سکتا ہے۔ جو بغض، حسد، کینہ، پست پست سے دل سے ہٹانے سے انت نے دھندوں سے خالی ہے، اس کے دل سے اپنے حواس پر غلبہ کے ذریعہ پایوں سے اور رہتا ہے اور وہ بھی جو غصہ، پیسہ، اور جوش و مار، ہنسنے اور مارنے اور اپنی طرح ہی اور دلوں کو جاننے، ماننے اور ہے وہ تیرتھ یا نرہات سے مکمل فائدہ حاصل کرتا ہے)

مطلب یہ ہے کہ جو مذکورہ اوصاف، اخلاق کا حامل نہیں ہے، وہ بھی معنی میں تیرتھ چل نہیں پاسکتا ہے۔ یہی بات ایو پرن (आयुः प्रण) میں بھی کہی گئی ہے :-

तीर्थान्वनमग्न धार श्रद्ध धाना जितान्दध

हनपापा विशुध्यन्ति कि पुनः शुभ कर्म कृत् ।

अश्रद्ध धाना पाप्मानो नास्तिका स्थितमशयाः ।

एतु द्रष्टा न पन्ते न तीर्थफल भागिनः ॥ १२०

(بڑا کام کر لینے پر اگر عقل مند، عقیدت مند اور حواس پر قابو رکھنے والا شخص پست ہو جاتا ہے تو اس کے بارے میں کیا کہنا جس کے اعمال اتنے ہی ہوں۔ لیکن جو فیر عقیدت مند ہے، پالی ہے، کافر (ناستیک) ہے، تیرتھ چل کے متعلق ہم والا ہے اور جو بیگاری، بیوں میں کا ہوا ہے، یہ پانچوں تیرتھ چل کے ہقدار نہیں ہوتے)

دھرم گرنہوں کی انہیں تعلیمات کی روشنی میں بند و دھرم کے مہان پنڈتوں، محققوں نے کہا ہے کہ: جو لوگ تیرتھ پر کیے گئے شراذہ سے مکمل فائدہ لینا چاہتے ہیں ان کو غصہ، لالچ چھوڑ دینا چاہیے۔ نفس کشی (ब्रह्मचर्य) کرنا چاہیے، صرف ایک بار کھانا چاہیے۔ زمین پر سونا چاہئے، سچ بولنا چاہیے، پاک صاف رہنا چاہئے اور کبھی جانداروں کی بھلائی کے لیے ہمیشہ



تیار رہنا چاہئے۔ ۱۷۱

**تیرتھ کے کپڑے :** (नार्थय वस्त्र) قدیم ہندو دھرم شاستروں میں تیرتھ کے کپڑوں کے لیے، بھی ایک خاص نظام پیش کیا گیا ہے، جس کے تحت تیرتھی کو تیرتھ یا ترا کے موقع پر ملباس نہیں پہنا چاہیے، اگرچہ دھرم گرنتھوں نے لباس (परिधान) کے متعلق جو احکام بیان کئے ہیں، اُن میں کافی حد تک اختلاف بھی پایا جاتا ہے۔ چنانچہ ایوں پران میں تحریر ہے:

अथ श्रद्धा गन्तुं श्राद्धं कृत्वा विधानम् ।

विधाय कार्पटिग्य कृत्वा गाम प्रदक्षिणम्

न ग ग्रामान्तरं गत्वा श्राद्धं कृत्वा भाजनम् ॥ ۱۷۲

(گنیش (गणेश) گرھوں (ग्रह) اور نچھتروں (नक्षत्रा) کی پوجا کے بعد تیرتھی کو کارپٹی (कार्पटी) کا لباس استعمال کرنا چاہئے۔ یعنی اس کو تانبے کی انگلیوں اور سن اور مثل زعفرانی (कापाय) رنگ کے پٹے پہننا چاہئیں۔)

اس سلسلے میں پدم پران (पद्मपुराण) نے تیرتھ استھانوں کی یا ترا کرنے والے لوگوں کیلئے ایک مخصوص لباس (विशिष्ट परिधान) کی بات کہی ہے۔ جس کی وضاحت کرتے ہوئے ڈاکٹر پانڈورنگ دامن کانرے کہتے ہیں کہ:

”تیرتھ چن مڑی (तोथं चिन्तामणि) نے لکھا ہے کہ ایسا لباس (परिधान) تیرتھ یا ترا کے وقت اور تیرتھوں میں ہی استعمال کرنا چاہئے نہ کہ روزانہ کے کام کاج میں اور بھوجن وغیرہ کے وقت میں۔ ۱۷۳

دھرم گرنتھوں میں مذکور خاص لباس (विशिष्ट परिधान) میں دھوتی کا بھی ایک اہم مقام ہے بلکہ اُریوں کہا جائے تو زیادہ مناسب ہوگا کہ اس کو اوہین درجہ حاصل ہے۔ اس لئے کہ قدیم آریائی تہذیب (आर्यसभ्यता) اور وید کی (वेद) عہد کے مطابق قدیم ہندوؤں نے سدائی وغیرہ کا کام جانتے ہوئے بھی کبھی سلعے ہوئے کپڑے کو اہمیت نہیں دی بلکہ بنسے کپڑوں کا استعمال کرنا ہی اپنی زندگی کا معمول بنایا۔ اور یہی انکی خانگی، سماجی و مذہبی زندگی کا امتیازی طریقہ رہا۔ آج بھی ان کے نقش قدم کی پیروی کرتے ہوئے بھارت کی بہت سی ہندو قوموں اور صوبوں

جیسے بنگال اور اڑیسہ وغیرہ کے علاقوں میں دیہاتی وکھڑا لباس نہیں پہنتے بلکہ دھوتی یا چارک استعمال کرتے ہیں۔ چنانچہ ہندو مت رگھونندن شرما (पण्डित रघुनन्दन शर्मा) کہتے ہیں:

”خاندانی آریوں میں اب تک جماعتی طعمر (पास भावन) یوچو یا یک ونیہ سے وقت اور یوچویت (यज्ञायचित) ونیہ سلسلہ رس کے وقت کے ہونے لباس کا استعمال نہیں ہوتا۔ یوچو (यज्ञ) کے وقت آرونی سلا ہوا پہنے اپنے ہوتا ہے اس کا جن مصلوہ یا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ شادی بیاہ کے وقت دھوا اور دھن وپٹا (धमक) اور قلم مقام پٹا (उपवस्त्र) ہی دینے کا ضابطہ ہے۔ سلا ہوا لباس دینے کا نہیں۔ پٹا اور قلم مقام پٹا (वस्त्र और वस्त्र और) کا جدید نام دھوتی (धानا) اور اپرنا (उपना) ہے۔ ۱۲۷

مختصر یہ کہ بنا سلا لباس یا دھوتی قدیم ہندو شاستروں کے مطابق بہت مبارک لباس ہے اس وجہ سے چوہا تیرتھ وغیرہ کے موقع پر اس کو جس طور سے استعمال کیا جاتا ہے۔ اور آج بھی یہ لباس ہندوؤں میں اتنا مقدس و اہم مانا جاتا ہے کہ وہ اپنی قدیم تہذیب و روایت کہتے ہوئے اس کو پہن کر فخر محسوس کرتے ہیں۔ آج یہ لباس مردوں میں دھوتی اور عورتوں میں ساری کی حیثیت سے مشہور و رائج ہے۔

**بال کٹانا یا منڈانا:** (मुण्डन)۔ تیرتھ استھان پر جانے والے تیرتھی یا زائر و ہندو دھرم رتھوں نے بال کٹانے یا سر منڈانے کا بھی حکم دیا ہے اور اس کے مختلف فوائد و فضائل بیان کئے ہیں۔ حالانکہ تیرتھ یا ترانے وقت منڈن کرانے کے سلسلے میں بھی ہندو دھرم شاستر آچاریہ (धर्म शास्त्राचार्य) مختلفین یک راے وہم خیال نہیں ہیں لیکن اس کی طرف سے ہیں کہ تیرتھوں پر منڈن و بال ضرور کٹانا چاہئے۔

منڈن اور بال کٹانے کے حلقے سے ہندو دھرم رتھوں میں جو تہذیب و اشوب پائے جاتے ہیں ان سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے کہ اس بارے میں دھرم رتھوں و دھرم تپاریوں کے نزدیک اختلاف پایا جاتا ہے۔ لیکن زیادہ تر اختلاف اس بات و غیرت کے کہ تیرتھ پر بال کٹانا اور منڈن کرانا چاہئے اور کہاں نہیں کرانا چاہئے۔ ہمدرد مل و دواے جات کا ابراہیم عمیق جا نزدیکی جانے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ بال کٹانا یا منڈن کرانا تیرتھ کا ایک خاص حصہ ہے جس کو

ادا کرنا ضروری ہے یہی وجہ ہے کہ آج لکھوں ہندو تیرتھی تیرتھ کے موقع پر غنیمتیلی (महापुण्य) سمجھ کر خاص طور سے منڈن کراتے ہیں بلکہ منڈن کے لئے اکثر تیرتھوں پر جاتے ہیں۔  
تیرتھوں پر منڈن (मुण्डन) کرانے کی اہمیت کو بیان کرتے ہوئے دھرم شاستروں نے کہا ہے:-

मुण्डनं चोपवासश्च सर्वनीथोज्यं विधिः ।

॥ १८५ ॥

( کرودھجسیر، وشاکا، (वदरिका) ورجا (विरजा) اور گہی کو چھوڑ کر بھی تیرتھوں میں منڈن اور اُپواس کا عمل (कृत्य) ضرور کرنا چاہئے۔ )

नीथोपवासः कृतव्यः शिरसां मुण्डनं तथा

॥ १८६ ॥

( تیرتھ کے موقع پر اُپواس (उपवास) اور سر کا منڈن عمل کرنا چاہئے۔ اور پاؤں سے نہجت (नैऋत) پائے کے لئے بھی منڈن کرنا چاہئے۔ )

मनुष्याणां नु पापानि नीथान् प्रतिगच्छताम् ।

॥ १८७ ॥

पुण्यं दिनं मातृनमसि पुण्यं तपश्चरुणा पुनः पुण्यं पुनः

॥ १८८ ॥

( پر پاگ میں تیرتھ یا تراپرا، ماں یا باپ کی موت پر بال کٹنا چاہئے۔ لیکن بنا سبب نہیں کٹانا چاہئے۔ )

اس طرح مذکورہ بالا اشعوؤں کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ تیرتھوں کے موقع پر بال منڈن کرنا چاہئے۔ اور یہ حکم صرف مردوں کیلئے نہیں بلکہ عورتیں بھی اس میں شامل ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ مردوں کے لئے منڈن کا حکم ہے اور عورتوں کیلئے ایک دو انگل برابر بال کٹانے کا۔ چنانچہ اسمرتیوں (स्मृति) میں مذکور ہے:

”عورت کا منڈن عمل (मुण्डन कृत्य) بالوں کی صرف دو انگل لمبائی میں ہوتا ہے۔“ ۱۸۹

مہمان خند و گنتی، اُسے پانڈو راج، اُن کا نام سے لے کر بھی بات ہی ہے:  
 "عورتوں و بایں نہیں کُنا، چائے بدھ بھی باؤں و افی کُرا کا تین اکل مہا اکل۔  
 کاٹ لیتا چاہئے۔" ۱۸۰

بعض قدیم دھرم شاستروں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ: ایسا تیر تھ استھان لیتا ہوتا  
 چھ خصوصیات ہیں جن میں ہندوان سے اصل تمام پرانج مہا پنا چاہئے، جیسے:

प्रयाग वपनं कुर्यादि गयाया पिण्डपाननम्।

दानं दद्यान् कुरुक्षत्र वागणम्यां तनुं न्यजनम्॥

किं गया पिण्ड दानेन काश्यां व भग्नन किम् ।

किं कुरुक्षत्र दानेन प्रयाग वपनं यदि॥ ۱۸۱

(پریاگ میں وپن (مُغڈن) کرنا چاہئے، یہاں میں پندوان، بروہتہ میں وپن  
 اور دارانی میں مذہبی ۱۸۱ م ۴، خود کو تپ کرنا چاہئے۔ اور کسی نے پریاگ میں  
 وپن (वपन) کر لیا ہے، اس شخص سے یہاں میں پندوان، کاشی میں موت، یہ روچتہ میں  
 دان کرنا زیادہ اہمیت نہیں رکھتا۔) ۱۸۲

خودکشی (आत्महत्या): موت ایسا ایک زندہ حقیقت ہے جو ہر صورت میں ممکن  
 سے ضرور حقائق کرے گی۔ اب اگر یہ موت کسی تیر تھ استھان پر واقع ہو جائے تو یہ  
 کہنا، ہندو دھرم رشتوں کے مطابق، اور سورگ (सर्ग) کا حقدار ہو جائے اور یہاں سے ہیوتہ  
 میں نجات (मुक्ति) پا جائے۔ اس سے کوئی غرض نہیں کہ تیر تھ استھانوں پر موت قدرتی طور پر  
 واقع ہو یا خودکشی کی صورت میں، مہطور پر یہی قول مشہور معروف ہے کہ قدیم ہندو دھرم رشتوں  
 کی روشنی میں خودکشی (आत्महत्या) کرنا پاپ ہے، اور قتل (हत्या) کرنا، اور خودکشی (आत्महत्या)  
 کرنا دونوں یکساں گناہ ہیں لیکن بعض معتبر، مستند دواہجات سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر قدرتی صورت  
 پر موت واقع نہ ہو تو تیر تھ استھانوں پر خودکشی (आत्महत्या) کرنا چاہئے تاکہ تیر تھ پاپوں سے  
 مکنت اور سورگ کا حقدار ہو جائے۔ چنانچہ مہا بھارت میں نسبت دی گئی ہے:

यदि कुरुक्षत्रे दानं दद्यात् प्रयागे वपनं कुरु ॥

॥ १८३ ॥



(تمہیں وید وچن (वेद वचन) اور لوک وچن (लाकवचन) کے منع کرنے پر بھی پریاگ میں جان دینے (प्राण त्याग) کے جذبے سے دور نہیں رہنا چاہئے۔)

اسی طرح پرانوں (पुराण) میں تیرتھوں پر موت واقع ہونے یا خودکشی کرنے کی اہمیت و فضیلت کو بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ:

(۱) ”وہ مقام (क्षेत्र) جو یوگی انسان یا سینا سی شخص کو حاصل ہوتا ہے اس کو بھی ملتا ہے جو گنگا، یمنا کے سنگم پر جان دیتا ہے۔ جو بھی کوئی جان کر یا انجن میں گنگا میں مرتا ہے وہ سورگ میں جنم لیتا ہے۔ اور نرک (नर्क) نہیں دیکھتا۔ ۱۸۳

(۲) ”ہزاروں جنموں کے بعد نجات (माक्ष) مل سکتی ہے یا نہیں بھی مل سکتی، لیکن ایک ہی جنم سے کاشی میں موچھ (माक्ष) مل سکتا ہے۔ ۱۸۴

(۳) ”جانے انجانے یا چاہے ان چاہے اگر کوئی گنگا میں مرتا ہے تو وہ مرنے پر سورگ (स्वर्ग) اور موچھ (माक्ष) پاتا ہے۔ ۱۸۵

(۴) ”جو اس مقدس مقام (पवित्र स्थान) میں کسی طرح جان دیتا ہے اس کو خودکشی (आत्महत्या) کا پاپ نہیں ملتا اور وہ انمول پھل پاتا ہے۔ ۱۸۶

(۵) ”اگر کوئی برہمن شری شیل (श्रीशैल) پر خود کو مار ڈالتا ہے تو وہ اپنے پاپوں کو کاٹ ڈالتا ہے اور موچھ (माक्ष) پاتا ہے۔ جیسا کہ واراہی میں ایسا کرنے سے ہوتا ہے اس میں کوئی شک نہیں۔ ۱۸۷

(۶) جو لوگ اعلیٰ مقام (पुरुषोत्तमक्षेत्र) میں پیڑ (वर वृक्ष) پر چڑھ کر یا ساگر (समुन्द्र) کے بیچ میں جان دیتے ہیں وہ بنا کسی وہم و شک کے موچھ (माक्ष) حاصل کرتے ہیں۔ جو انسان جانے یا انجانے میں اعلیٰ سفر (पुरुषोत्तम) کے راستے میں یا شمشان میں یا جگن تھ کے گھر منڈل میں یا تھ (गध) کے راستے میں یا کہیں بھی جان دیتے (प्राण त्याग) ہیں وہ نجات (माक्ष) پاتے ہیں۔ اس لئے نجات و کامیابی کے متمنی و طلب گار کو اس تیرتھ پر سرری و ششوں سے جان دینا چاہئے۔ ۱۸۸

مذکورہ بالا اشوکوں کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ ہندو دھرم کے مطابق تیرتھ استھانوں پر جان دینا، خودکشی کرنا انتہا درجہ کی اہمیت و فضیلت رکھتا ہے۔



## حج اور تیرتھ کی بعض ملی جلی باتیں

اسلامی حج و زیارت اور ہندوؤں سے تیرتھ میں امتداد، قواعد اور اصول، احکام سے اعتبار سے حد درجہ مغایرت ہونے سے باوجود بعض چیزیں ایسی بھی پائی جاتی ہیں جو ایک دوسرے سے کافی ملتی جلتی نظر آتی ہیں جیسے:

(۱) اسلامی نقطہ نظر سے حج کے موقع پر وہ بناسلی چاروں کا خالص لباس پہنا جاتا ہے۔ ایک تہبند کی صورت میں اور دوسرا چاروں تہل میں جس کو احرام کہا جاتا ہے۔ اور ہندو بھی بناسلیوں سے قبل سے تیرتھ کے موقع پر بنا سلاہاس استعمال کرتے رہتے ہیں اور یہ بنا سلاہاس ان کے یہاں اتنا مقدس مانا گیا ہے کہ آج عام زندگی میں وہ ہاتھ کی دھوئی اور بازی دھوئی میں رات ہے۔

(۲) حج و عمرہ کے موقع پر مسلمانوں کے لیے بال سنان ضروری اور مذکورہ ہے اور ہندو رتھوں کے بھی تیرتھی عمرہ، عورتوں کو بال سنانے کا حکم دیتے ہیں جو مسلمانوں کو پہلے سے تیرتھ استھانوں پر رتے چلے آ رہے ہیں۔ عورتوں کے لیے اسلام میں پاؤں دھونی سے تھوڑے سے بال سنانے کا حکم ہے اور ہندو دھرم میں بھی ایک یا دو انگلی برابر بال سنانے کا حکم ہے۔

(۳) دین اسلام کے مطابق حج یا عمرہ کے موقع پر جب کہ حاجی احرام کی حالت میں ہے، ان کو ایسے جوتے یا چپل پہننے کی اجازت نہیں کہ جس سے پاؤں کا اوپری حصہ صحت مند رہے۔ اس لئے ہوائی چپل موجودہ زمانے میں اس مقصد کے لئے پہنے جاتے ہیں تاکہ چپل میں شادی بھی نہ ہو اور پاؤں کا اوپری حصہ بھی کھلا رہے۔ اور ہندو بھی ہمیشہ سے تیرتھ کے موقعوں پر سڑی دھاتی کھڑاؤں پہنتے آ رہے ہیں کہ جن کے اوپر کوئی پٹی نہیں ہوتی بلکہ صرف سڑی کا ٹکڑی ہوتا ہے۔

(۴) اسلامی مساجد کی تعمیر چورب اور پچھم یعنی قبدرخ ہوتی ہے اور بڑے بڑے مندروں کا بھی انداز تعمیر چاہے وہ نئے ہوں یا پرانے چورب اور پچھم جانب ہی ہوتا ہے۔ مسلمان مسجد کا رخ پچھم کی طرف اس لئے کرتے ہیں کہ وہی سمت قبلہ کا رخ ہے۔ ہندو بھی اپنے مندروں کا یہی رخ اسلئے و مقرر نہیں کرتے کہ ان کا اس سمت سے قدیم تعلق ہے اور یہاں کا کبھی مہمان تیرتھ استھان ہے جسے وہ آج امتداد زمانہ اور حالات کے تغیر و تبدل سے سبب فراموش کر چکے ہیں۔

(۵) دین اسلام کے عظیم اکابرین و اولیاء کا ملین اور عام مومنین کی قبور و مزارات کا رخ شمال و جنوب (उत्तर दक्षिण) ہوتا ہے اور ہندوؤں کی چتا و سادھی کا رخ بھی یہی ہوتا ہے۔ کہیں یہ دنیا کہ پہلے پیغمبر حضرت آدم علیہ السلام اور ہندوستان کے اولین مذہب اسلام سے دیرینہ تعلق کا نتیجہ تو نہیں ہے جسے وہ آج بھول گئے ہیں۔

(۶) اسلامی حج و زیارت کے جملہ مقدس مقامات اگرچہ اللہ کے مختلف محبوب بندوں اور مخصوص روحانی صفات سے متصف اشیاء و مقامات اور شعبہ عزت و اہمیت ہیں لیکن ہر مقام پر عبادت و بندگی صرف اور صرف خدائے وحدہ لا شریک کی ہوتی ہے کیونکہ یہی اسلامی مقدس کتاب قرآن و حدیث کا حکم ہے اسی طرح ہندوؤں کو بھی ہر مقام و جگہ ایک ہی ایشور کی پوجا کرنا چاہئے۔ کیونکہ مہان ہندو دھرم گتھوں، ویدوں اور اپنشدوں کی بھی یہی ہدایت و نصیحت ہے کہ:

एक ब्रह्म दिताम नान्न नह न नान्न किन्नम्।

(ایشور ایک ہے، اور نہیں ہے نہیں ہے، اس بھی نہیں ہے۔)

مختصر یہ کہ اسلامی ارکان یعنی توحید، رسالت، نماز، روزہ، زکوٰۃ و حج اور ہندوؤں کے عقیدہ ایشور واد (एकेश्वरवाद)، پارواہ (पारवाद)، شسٹا نگ، رت، اپواس، دان اور تھنہ وغیرہ میں بہت سی ایسی چیزیں باتیں ہیں جو قدرے مشترک نظر آتی ہیں۔ اسی یکسانیت و مماثلت سے متاثر ہو کر ایک ہندو مکتب فکر جناب راجندر نارائن (राजन्द्र नारायण लाल) نے بڑی عمدہ بات کہی ہے کہ:

”اسلام کے پانچوں احکام قدیم ہندو دھرم میں پائے جاتے ہیں بھلے ہی اس میں یہ اصول بکھڑے ہوں، جمل بنادیئے گئے ہوں یا دوسرے طریقے سے ان پر پردہ پڑ گیا ہو۔“ ۱۸۹

☆☆☆

## حوالہ جات

- ۱۔ اربعہ معارف اسلامیہ اردو۔ ص: ۶۰۸، ۵۳۴۔ عنوان: غلطی
- ۲۔ اربعہ معارف اسلامیہ اردو۔ ص: ۶۰۸۔ عنوان: غلطی
- ۳۔ صحیح بخاری، کتاب الیمان: باب بی۔ اسناد میں خمس: ۲۱۱۔ حدیث ۸
- ۴۔ سورۃ آل عمران، آیت نمبر ۹۶، ۹۷۔
- ۵۔ سورۃ البقرہ، آیت نمبر ۱۹۷۔
- ۶۔ سورۃ البقرہ، آیت ۱۹۶۔
- ۷۔ صحیح مسلم شریف، کتاب الحج: باب فرض الحج مرتباً فی العمر۔ ۲۔ ۵۔ ۹۔ حدیث۔ ۱۳۳
- ۸۔ سورۃ آل عمران، آیت ۹۷۔
- ۹۔ ترمذی شریف، کتاب الحج: باب ما جاء فی التعلیظ فی ترک الحج ۳/۶۷۱۔
- ۱۰۔ ۹/۲ بہار شریعت، حصہ ۶، ص: ۹۵۷۔
- ۱۱۔ سورۃ البقرہ، آیت ۱۲۵، ۱۲۶۔
- ۱۲۔ سورۃ آل عمران، آیت ۹۶، ۹۷۔
- ۱۳۔ سورۃ مائدہ، آیت ۹۷۔
- ۱۴۔ سورۃ العنکبوت، آیت ۲۰۔
- ۱۵۔ سورۃ الحشر۔ آیت ۲۔
- ۱۶۔ صحیح بخاری۔ ابواب العمرہ: باب ثمن من قدول غارث ۲۔ ۱۴۵۔ حدیث ۷۲۳۔ ۷۲۴۔

|  |    |
|--|----|
| صحیح بخاری۔ ابواب العمرہ، باب وجوب العمرہ وفضلها ۲/ ۶۲۹ الحدیث ۱۶۸۳      | ۱۷ |
| سنن ابن ماجہ، کتاب المناسک: باب فضل دعاء الحج ۲/ ۱۹ الحدیث ۲۸۹۲          | ۱۸ |
| ترمذی شریف۔ کتاب الحج، باب فضائل الحج                                    | ۱۹ |
| صحیح بخاری شریف: کتاب المناسک۔ باب فضل الحج المبرور۔ حدیث ۱۴۲۳           | ۲۰ |
| بیہقی شعب الیمان، سنی فضائل اعمال ص ۳۶۹، فضائل حج ص ۳۰                   | ۲۱ |
| فضائل حج ص ۲۵ بحوالہ الترغیب ورواہ البزار۔                               | ۲۲ |
| سورہ آل عمران، آیت ۹۷  | ۲۳ |
| سورہ البقرہ، آیت ۲۴  | ۲۴ |
| سورہ المنافقون، آیت ۹  | ۲۵ |
| سنن ترمذی۔ کتاب الحج: باب ماجاء فی التعمید فی ترک الحج ۳/ ۷۶ الحدیث: ۸۱۴ | ۲۶ |
| فضائل حج ص ۳۷ بحوالہ تفسیر ابن عباس کنز                                  | ۲۷ |
| فضائل حج ۳۹ بحوالہ الترغیب والی بریرۃ کما فی الكنز                       | ۲۸ |
| ابوداؤد شریف۔ کتاب الحج  | ۲۹ |
| سورہ البقرہ، آیت ۱۵۸   | ۳۰ |
| سورہ الحج، آیت ۲۹  | ۳۱ |
| سورہ البقرہ، آیت ..... ۱۵۸   | ۳۲ |
| سورہ البقرہ، آیت ۱۹۸   | ۳۳ |
| سورہ الحج۔ آیت ۲۹  | ۳۴ |
| صحاح ستہ، کتاب الحج  | ۳۵ |
| دائرة المعارف الاسلامیہ ص ۵۳۴ بعنوان غفر زیارت                           | ۳۶ |
| سورہ النساء، آیت ۶۴  | ۳۷ |
| خزان المعرفین فی تفسیر القرآن سورۃ نساء آیت ۶۴، فضائل حج ص ۱۳۱           | ۳۸ |
| سورہ البلد، آیت ۲ تا ۱   | ۳۹ |

|    |   |
|----|---|
| ۴۰ | الطبرانی فی المعجم التبیہ - ۱۲، ۶۰۶، حدیث - ۱۳۴۹۶، بیہقی فی شعب الایمان       |
|    | ۸۹/۳، الحدیث رقم ۴۱۰۴   |
| ۴۱ | راحت القلوب (اردو) ص ۲۰۴  |
| ۴۲ | راحت القلوب (اردو) ص ۲۰۵  |
| ۴۳ | سنی تاریخ مدینہ منورہ ص ۱۳۲   |
| ۴۴ | راحت القلوب (اردو) ص ۲۰۶  |
| ۴۵ | راحت القلوب (اردو) ص ۲۰۷  |
| ۴۶ | راحت القلوب (اردو) ص ۲۰۶  |
| ۴۷ | سنی تاریخ مدینہ منورہ ص ۱۳۳   |
| ۴۸ | صحیح بخاری تریف: کتاب فضائل مدینہ - باب: مدینہ منی نبوت ۲ - ۶۶۶ - حدیث ۶۶ -   |
| ۴۹ | صحیح بخاری تریف: کتاب جمیع باب: فضائل ما بین القبر و مہر ۳۹۹ - حدیث ۱۳۸ -     |
| ۵۰ | صحیح مسلم شریف: کتاب الحج باب فضل آمدینہ و دوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم       |
|    | ۲/۹۹۲ حدیث ۱۳۶۲   |
| ۵۱ | صحیح مسلم: کتاب الحج باب اتر غیب فی سنی المدینہ، ۲ - ۱۰۰۳، حدیث ۱۳۷۸          |
| ۵۲ | وفاء و وفاء جہد ۱ - ص ۱۵، تاریخ مدینہ منورہ ص ۱۵۷                             |
| ۵۳ | اخر جہ الخوارزمی فی جامع المسانید للامام ابی حنیفہ - ۲ - ۱۹۹، واک فی الموطاء، |
|    | ۲/۳۸۵ حدیث - ۱۰۳۱   |
| ۵۴ | النسائی فی السنن: کتاب الجناز باب زیارۃ القبر ۴۰ - ۸۹ حدیث - ۲۰۳۳             |
| ۵۴ | صحیح مسلم شریف: کتاب الجناز باب استئذان النبی ﷺ فی زیارۃ قبر ائمہ             |
|    | ۲/۶۷۲ حدیث - ۹۷۷  |
| ۵۵ | سنن ابن ماجہ، کتاب الجناز باب: ما جاء فی زیارۃ القبر - ۱ - ۵۰۱ حدیث رقم - ۵۷  |
| ۵۶ | فضائل حج ص ۱۲۹  |
| ۵۷ | ملتقى المقال فی شرح حدیث رثمة الزحل ص ۳۵                                      |



|  |    |
|--|----|
| انفاس العارفین ص ۱۰۷                                       | ۵۸ |
| شائلم اداویہ ص ۱۶۱   | ۵۹ |
| شائلم اداویہ ص ۱۵۶   | ۶۰ |
| شائلم اداویہ ص ۱۶۷   | ۶۱ |
| भागवत हिन्दी शब्द कोष पृ 231 मस्कृत हिन्दी शब्द कोष पृ 131 | १२ |
| मस्कृत हिन्दी शब्द कोष पृ 431                              | १३ |
| स्कन्द पुराण :1. 2. 13. 10                                 | १४ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग ३ पृ 1301                       | १५ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग ३३ पृ 1301                      | १६ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग ३३ पृ 1209                      | १७ |
| سورة آل عمران، آیت ۹۱                                      | ۱۸ |
| بیرونی کا ہندوستان ص ۲۴۴                                   | ۱۹ |
| विष्णु धर्मांतरपुराण ,3. 273 7 और 9                        | ८० |
| महाभारत वन पर्व :82-16. 17                                 | ८१ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग ३ पृ 1209 1301                  | ८२ |
| अथर्व 1 ३३ 1   | ८३ |
| ऋग्वेद :7. 49. 1   | ८४ |
| ऋग्वेद ,7. 19. 1   | ८५ |
| वायु पुराण 77. 1. 17                                       | ८६ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग ३ पृ 1304                       | ८७ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग ३ पृ 1304                       | ८८ |
| गोतम बौद्ध धर्म सूत्र 1. 11 अथर्व धर्म सूत्र 1. 12         | ८९ |
| कूर्म पुराण .2. 37 49-50                                   | ९० |

|  |     |
|--|-----|
| गमन पुराण ४१ ४-५                           | ८१  |
| गान्धर्व नाट्य धर्म सूत्र ११ ११            | ८२  |
| महाभारत वन पर्व ८२ ९३-३१                   | ८३  |
| تاریخ مکہ مکرمہ ص ۹۴ ۳                     | ۸۴  |
| تاریخ مکہ مکرمہ ص ۹۶ ۳                     | ۸۵  |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग १ पृ० १३०७ १३०८ | ८६  |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग २ पृ० १३०८ १३०९ | ८७  |
| गणपति पुराण २-८२-१२० १२१                   | ८८  |
| हर्म पुराण १. ३९ ४                         | ८९  |
| मन्वन्तर पुराण १०८ १५ ॥ पदमपुराण ३ ६० १२०  | ९०  |
| ..... ८-११                                 | ९१  |
| ..... १३ पुराण ८-११                        | ९२  |
| ..... १७-१८ पुराण १३-१४ १५-१६              | ९३  |
| निग पुराण (पुत्रार्थ ९२६) १३               | ९४  |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग ३ पृ० १३१३      | ९५  |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग ३ पृ० १३१५      | ९६  |
| पदम पुराण (आदिखण्ड २९-४६ ४७                | ९७  |
| वराह पुराण (१३२-४३०) ११                    | ९८  |
| वाग्विधा पुराण (विष्णु पर्व ३७-२. ९        | ९९  |
| महाभारत वन पर्व , ८३-२०२                   | १०० |
| महाभारत वन पर्व , ८२-२६ २७                 | १०१ |
| पदमपुराण (प्राग्व्या खण्ड २७-७८            | १०२ |
| महाभारत वन पर्व ; ८२-३३ ३४                 | १०३ |

|     |  |
|-----|--|
| 104 | 15. 14-105; वाच پوراڻ  |
| 105 | شراڊھ۔ فوت شدہ آباؤ اجداد يا عزيزوں کي ارواح کي تسکين و فائدے کے لئے کيا جانے والا مذہبی عمل يا رسم۔ |
| 106 | 10. 105; वाच पुराण   |
| 107 | 28. 116; अग्नि पुराण 46. 105; वाच पुराण  |
| 108 | 35. 7; काशी खण्ड 15. 109; मन्व پुराण   |
| 109 | 1326. 3; धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 3  |
| 110 | 1326. 3; धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 3  |
| 111 | 1327. 3; धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 3  |
| 112 | 20. 24-30. 1; दूम पुराण 10. 1112-1; मन्व पुराण   |
| 113 | 11. 14-105; मन्व पुराण   |
| 114 | 77-82-82-82; महाभारत वन पर्व   |
| 115 | 1372. 3; धर्म शास्त्र का इतिहास भाग-3  |
| 116 | 2. 83; महाभारत वन पर्व   |
| 117 | 24. 23-64-2; नागदीप पुराण (उत्तर)  |
| 118 | 54. 53-63; नागदीप पुराण 7. 110; मन्व پुरاण   |
| 119 | 202-83; महाभारत वन پर्व  |
| 120 | 8. 7-25; ब्रह्म پوراڻ  |
| 121 | 3; भारत में कौमो एकता की परम्पराएँ   |
| 122 | 5-48; भारत में कौमो एकता की परम्पराएँ  |
| 123 | 33. 56-57; تفسیر دُر منثور جلد اول ص 56-57، تاریخ مکہ مکرمہ جلد 2، ص: 33                             |
| 124 | 314. فتح الباری شرح بخاری جلد 6- ص 314   |
| 125 | دجنا: غائبہ دکن یا دکن کا عربی تلفظ ہے، جو ہندوستان کے جنوبی حصے کا مشہور نام                        |

ہے۔ زبان کے بدلنے سے لفظوں کا تبدیل : ایک عام بات ہے۔

|   |     |
|---|-----|
| تفسیر درمنثور جلد اول   | ۱۲۶ |
| اگر اب بھی نہ جاگے تو ص ۵۱۔                                     | ۱۲۷ |
| بھارت میں کامیو عکس کی پرستش کا پڑا ۱                           | ۱۲۸ |
| کاشمیر اور اہل بیت کا پڑا ۶۸ تا ۷۲                              | ۱۲۹ |
| آپ کی امانت آپ کو سزا میں پڑا ۲۰                                | ۱۳۰ |
| کتاب (۱ ۱۵۹ ۱)  | ۱۳۱ |
| مسمکت ہندی کتب کا پڑا ۱۰۱۵ ۸۰۷ ۱۵۸                              | ۱۳۲ |
| کتاب کا پڑا ۱۰۱۵ ۸۰۷ ۱۵۸  | ۱۳۳ |
| بھارت میں کامیو عکس کی پرستش کا پڑا ۱                           | ۱۳۴ |
| کتاب کا پڑا ۱۰۱۵ ۸۰۷ ۱۵۸  | ۱۳۵ |
| کتاب کا پڑا ۱۰۱۵ ۸۰۷ ۱۵۸  | ۱۳۶ |
| سورۃ البقرہ آیت ۱۲۶، سورۃ النحل آیت ۳۵، سورۃ آل عمران آیت ۹۸۔   | ۱۳۷ |
| تاریخ مکہ مکرمہ ص ۲۲  | ۱۳۸ |
| تاریخ مکہ مکرمہ ص ۲۱۔   | ۱۳۹ |
| سورۃ البلد۔ آیت ۱، ۲، ۳   | ۱۴۰ |
| تاریخ مکہ مکرمہ ص ۲۶  | ۱۴۱ |
| تاریخ مکہ مکرمہ ص ۲۵  | ۱۴۲ |
| سورۃ آل عمران آیت ۹۶، سورۃ البقرہ آیت ۲۵، سورۃ آل عمران آیت ۹۸۔ | ۱۴۳ |
| دین حق کی تحقیق۔ ص ۱۰۶  | ۱۴۴ |
| کتاب کا پڑا ۱۰۱۵ ۸۰۷ ۱۵۸  | ۱۴۵ |
| آپ کی امانت آپ کو سزا میں پڑا ۲۴                                | ۱۴۶ |
| کتاب کا پڑا ۱۰۱۵ ۸۰۷ ۱۵۸  | ۱۴۷ |

|  |     |
|--|-----|
| अथर्ववेद काण्ड 10 सूक्त 2 मन्त्र 30  | 148 |
| अथर्ववेद काण्ड 10 सूक्त 2 मन्त्र 31  | 149 |
| अथर्ववेद काण्ड-10 सूक्त-2 मन्त्र-29  | 150 |
| अथर्ववेद काण्ड-10 सूक्त-2 मन्त्र-32  | 151 |
| अथर्ववेद काण्ड-10 सूक्त-2 मन्त्र-33  | 152 |
| تاریخ مکہ مکرمہ جلد ۲ ص ۱۰۴-۱۰۵  | 153 |
| سورة البقرة آیت نمبر-۱۵۰   | 153 |
| سورة البقرة آیت نمبر-۱۴۸   | 155 |
| اسطبرانی فی معجم الکبیر، ۱۱/ ۲۰۰، الحدیث: ۱۱۴۹۰                                  | 156 |
| تاریخ مکہ مکرمہ جلد ۲ ص ۳۵۰  | 157 |
| تاریخ مکہ مکرمہ جلد ۲ ص ۳۳۸-۳۳۹  | 158 |
| صحیح بخاری کتاب: فضائل المدینہ باب: الذی یصل رجلاً مدینۃ ۲ ۴۴۵ الحدیث: ۱۷۸۴۔     | 159 |
| ترمذی فی السنن: کتاب الحج۔ باب: ما جاء فی فضل الحج، سود۔ ۳ ۴۲۶، الحدیث: ۸۷۸۔     | 160 |
| سنن ابن ماجہ: کتاب المناسک: باب فضل دحان حج ۲ ۴ الحدیث: ۴۸۹۲۔                    | 161 |
| تاریخ مکہ مکرمہ جلد ۲ ص ۱۰۷  | 162 |
| महम्मद पुराण १५/१३-१४, पदम्  | 163 |
| पुराण (उत्तर, 237/36 38)   |     |
| महम्मद पुराण, उत्तर १५/१३-१४   | 164 |
| گذرے ہوئے آباء و اجداد کی تسکین کے لیے انجلی میں پانی بھر کر جل دان کرنے کا عمل۔ | 165 |
| महम्मद पुराण 105/13-14-  | 166 |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग -3 पृ0 1329   | 167 |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग -3 पृ0 1329   | 168 |
| महाभारत वन पर्व 82 9 12 महाभारत अनुशासन पर्व 118 3 4                             | 169 |



|       |     |
|-------|-----|
| ..... | 120 |
| ..... | 121 |
| ..... | 122 |
| ..... | 123 |
| ..... | 124 |
| ..... | 125 |
| ..... | 126 |
| ..... | 127 |
| ..... | 128 |
| ..... | 129 |
| ..... | 130 |
| ..... | 131 |
| ..... | 132 |
| ..... | 133 |
| ..... | 134 |
| ..... | 135 |
| ..... | 136 |
| ..... | 137 |
| ..... | 138 |
| ..... | 139 |
| ..... | 140 |
| ..... | 141 |
| ..... | 142 |
| ..... | 143 |
| ..... | 144 |
| ..... | 145 |
| ..... | 146 |
| ..... | 147 |
| ..... | 148 |
| ..... | 149 |







## اسلامی اخلاق و اقدار

دین اسلام کا مطلقہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام نے اخلاق حسنہ پر بہت زور صرف کیا ہے اور اس کے لئے جو اخلاقی قدریں متعین کی ہیں وہ انتہائی بلند اہمیت اور بنیادی حیثیت کی حامل ہیں۔ اُمریوں کہا جائے تو بہتر ہو گا کہ دین و ایمان اور اخلاق حسنہ کا چولی دامن کا ساتھ ہے، جس کا ایمان جتنے زیادہ کامل ہو گا اس کے اخلاق بھی اتنے ہی عمدہ ہونگے۔ گویا کہ اخلاق معیار و سوئی ہے جس سے ایمان کا درجہ متعین ہوتا ہے اور انسان کے کھڑے و کھونٹے پن کی جانچ ہوتی ہے، اور اخلاق ہی انسان کی وہ باطنی پوشیدہ طاقت ہے کہ جس کی وجہ سے انسان افعال نیک و بد بنا سوتے سمجھے بھی انجی مارتا ہے۔ یہ قوت اتنی مستحکم و مضبوط ہوتی ہے اور انسان پر اس کا دباؤ اتنا سخت ہوتا ہے کہ اس قوت کے اعتبار سے جاری ہونے والے اچھے اور برے کاموں میں ارادہ کا بہت کم دخل ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب کوئی انسان برائی کا ارادہ کرتا ہے اور کسی برے کام کا پختہ قصد کر لیتا ہے کہ اس کو انجی مدے کر رہے گا مگر اس کی ذات میں پوشیدہ ایک اخلاقی طاقت اس کو روک دیتی ہے اور برائی اس سے سرزد نہیں ہو پاتی ہے۔ اس کے برخلاف بعض لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں جو نیک عمل کا مضبوط ارادہ کرنے کے بعد بھی نہیں کر پاتے ہیں۔ اخلاق کا مذکور بالا معنی و مشہور عمدہ و در ذیل دونوں قسم کے اخلاق کو شامل ہے لیکن عمدہ اخلاق یا اخلاق حسنہ انسان کی اس فطری، طبعی اور مستحکم قوت کا نام ہے کہ جس سے اعمال حسنہ و عمدہ افعال باسانی صادر ہوتے ہیں۔ امام غزالی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ:

”خلق نفس کی اس ہیئت راستہ کا نام ہے جس سے تمام اخلاق بلا تکلف صادر ہوں۔“

اور افعال عتلاہ شرعاً عمدہ اور قابل تعریف ہوں تو اس حیثیت کو خلق اور اُمر برے اور قابل مذمت

ہوں تو اسے خلق بد کہتے ہیں۔“۱

لفظ ”خلق“ صیغہ جمع ہے اور اس کا واحد ”مخلوق“ ہے جس کے مختلف معانی ہیں۔  
علامہ راغب اصفہانی لکھتے ہیں:-

”خلق، رخص، دونوں کی اصل یہ ہے کہ خلق کا لفظ ان معانی میں استعمال ہوتا ہے کہ جن کا آنکھ سے ذریعہ ادراک یا جانتا ہے اور خلق کا لفظ ان قوتوں اور خصوصیات سے حاصل ہے جن کا بصیرت سے ساتھ ادراک یا جانتا ہے۔“

اخلاق کے معنی، مفہوم کے تعلق سے ذکر کردہ دونوں حوالہ جات کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ وہ اعم و افعال جو کسی وقتی و ماضی جذبہ سے متعلق ہوں، ان پر ’خلق‘ کا تعلق نہیں ہو سکتا بلکہ ’خلق‘ یا اخلاق حسنہ“ صرف ان سے متعلق ہوتا ہے اور عمدہ اخلاق و برکتیں جو مستحکم ہوں اور ان کی جڑیں کافی مضبوط ہو، رفتہ رفتہ طبیعت کا حصہ بن گئیں۔ انسان ان خصوصیات میں ہم یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ انسان کی طبیعت میں اخلاقی قوت و صلاحیت موجود ہے۔ ان صرف فطرت میں محرکات اخلاق کے موجود ہونے کے سبب وہ خواہش اخلاق نہیں ہو سکتا ہے جب تک وہ فطرت کے اصول و ضوابط کو نہیں اپناتا۔ اگر ان برائیوں و گناہوں سے اجتناب نہیں کرے گا جس سے منع کیا گیا ہے۔ یعنی اخلاق حسنہ یا حسن اخلاق اپنی فطری قوت و قدرت کی کے اصول و ضوابط کے مطابق ڈھالنے کا نام ہے جس سے ایک انسان، انسان کامل بن جاتا ہے۔ اسی وجہ سے اسلام نے خاص طور پر یہ زور دیا ہے کہ انسان کے لئے لازم ہے کہ وہ اپنی اخلاقی صلاحیتوں کا ایسے طریقے پر اظہار کرے جس سے ان کی پیمائش میں بھی تضاد ہو، مردوں سے اس کی جانب راغب ہوں۔

مختصر یہ کہ اسلام کے بنیادی اور ابتدائی، اخذ قرآن و حدیث کے حوالے سے جب ہم اسلامی اخلاق و اقدار کا جائزہ لیتے ہیں تو واضح ہوتا ہے کہ اس کا سرو بہت وسیع ہے اور اس میں انسانی زندگی کی تہذیب و شائستگی کے ہر پہلو پر مکمل بحث کی گئی ہے اور بیان کیا گیا ہے کہ قوم مذہب کی زندگی کے لئے کس قسم کے اخلاق و اقدار کی ضرورت ہے۔ اسلام نے انسانی زندگی کے ہر شعبے میں اخلاقی قدروں کو تسلیم کیا ہے۔ اگر اس کے اخلاقی دستور کا مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہوتا



ہے کہ اس میں انفرادی اخلاق، عائلی اخلاق، تمدنی اخلاق، اقتصادی اخلاق، معاشی اخلاق، قانونی اخلاق، سیاسی اخلاق، علمی اخلاق غرضیکہ ہر قسم کے اخلاق کی ایک دنیا سائی ہوئی نظر آتی ہے۔ اور پورا کا پورا اسلام اخلاقی تعلیمات سے معمور اور ایک مکمل نظام اخلاق نظر آتا ہے۔

اسلام چونکہ ایک ہمہ جہت، عالمگیر مذہب ہے اور اس میں دنیائے انسانیت کے ہر مسئلہ کا حل موجود ہے، اس لئے اخلاقی اقدار و تعلیمات کے لحاظ سے بھی اس کی نظر انسانی زندگی کے پورے نظام پر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس سلسلے میں بھی اس نے ہمہ جہت، عالمگیر، وسیع، مفصل، مکمل اور انتہائی جامع اخلاق کا دستور پیش کیا ہے اور کوئی گوشہ ایسا نہیں چھوڑا ہے کہ جوتشنہ ہو۔

خیال رہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے اسلامی اخلاق و اقدار کو جہاں ایک طرف ہمہ گیر و جامعیت کا مقام حاصل ہے وہاں دوسری طرف اس کی یہ بھی امتیازی خصوصیت ہے کہ اس کے احکام و حقوق کی ادائیگی میں ہی کامل ایمان، اسلام کی عبادت اور مکمل مسلمان ہونے کی ضمانت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام نے اخلاقی تعلیمات پر بہت شدت کے ساتھ زور دیا ہے اور اعلیٰ اخلاق کے حامل انسان کو ہی کامل مسلمان قرار دیا ہے۔ ساری کائنات میں چونکہ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سب سے اعلیٰ اخلاق حسنہ و اوصاف حمیدہ کے مالک ہیں اس لئے ان کو سراپا خلق عظیم تسلیم کیا ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے کہ:

وَاللّٰهُ لَعَلٰی خَلْقٍ عَظِيْمٍ

(اور بے شک آپ کے خدق کی بڑی شان ہے۔)

اس طرح قرآن کریم نے آپ کو اعلیٰ اخلاق کا پیر قرار دیا اور پھر آپ کی سیرت کو امت کے لئے ”اسوۂ حسنہ“ بیان کیا۔ ارشاد فرمایا:

”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اِنَّهٗ اَسْوۡةٌ حَسَنَةٌ“

(بیشک تمہارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی اسوۂ حسنہ ہے۔)

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم خود ارشاد فرماتے ہیں کہ:

”بَعَثْتُ لَا اَتَمُّهُ مَكَارِمُ وَلَا حُلَاقٍ“

(میں اس کے بھیجے گئے مکارم و حلاقیں کو مکمل کر دوں۔)

اللہ رب العالمین نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو چونکہ اخلاق حسنہ کی تکمیل کے لیے مبعوث فرمایا ہے اس لیے آپ نے اپنی زمان نبوت و رسالت سے جس چیز کی سب سے زیادہ اہمیت سے ساتھ تاکید و ہدایت فرمائی ہے اور امت و انسان کی طرف اس غیبت و غیبت سے اس اسلامی اخلاق ہیں۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

اکمل المؤمنین ایمانا احسنہم خلقا

(مومنوں میں سے کامل ترین ایمان والے وہ ہیں جو ان میں سے بہترین اخلاق کے مالک ہیں۔)

ان من احکمہ الی و افریکم می مخلصنا یوم القیامہ احکمہ اخلاقاً

(تم میں سے سب سے زیادہ محبوب اور قیامت کے دن میرے لیے بہترین بننے والے وہ لوگ ہیں جو تم میں سے اخلاق میں اچھے ہیں۔)

ما من شیء اثقل فی المیزان من حسن الخلق

(اخلاق حسنہ سے بڑھ کر میزانِ عمل میں بھاری کوئی چیز نہیں ہوگی۔)

ان من خیارکم احسنکم اخلاقاً

(تم میں سے سب سے اچھے لوگ وہ ہیں جن کے اخلاق سب سے اچھے ہیں۔)

ان اثقل شئی یوضع فی المیزان المؤمن یوم القیامہ خلق حسن و

ان الله لیغض الفاحش البذی

(بہت وزنی شے جو مومن کی میزانِ عمل میں رکھی جائے گی وہ اتنے خلاق و

سے اور اللہ تعالیٰ فحش و اور بد اخلاق پر غضب فرماتا ہے۔)

مذکورہ بالا احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے صاف ظاہر ہے کہ اسلام نے خلاق،

اقدار کو بہت ہی بلند و اعلیٰ مقام پر رکھا ہے اور انہیں تو تکمیل ایمان و اسلام کا معیار قرار دیا ہے۔

جس کے اخلاق جتنے زیادہ عمدہ ہوں گے اس کا ایمان بھی اتنا ہی زیادہ کامل و مستحکم ہوگا۔ لہذا

اخلاق ایمان کے گھراؤ ہونا ہونے کی بہترین سوتلی ہیں۔

انسانی زندگی کے مختلف شعبوں و پہلوؤں سے پیش نظر اسلام نے مختلف عنادین کے تحت جو اخلاقی قدریں بیان کی ہیں ان کی فہرست کافی طویل ہے۔ ان کے نام، احکام، و صورتیں بھی کافی جداگانہ ہیں۔ لیکن مجموعی طور پر اسلام کا حکم ہے کہ انسان کو چاہئے کہ وہ تمام اخلاقی اقدار کو اپنائے اور اخلاق حسنہ کی پیروی کر کے مکمل باخلاق و باکمال انسان ہونے کا شرف حاصل کرے۔

یوں تو اسلام نے اخلاقی اقدار کے تحت بہت سے اخلاقی اصول و آداب کا تذکرہ کیا ہے لیکن ان کی تفصیل سے گریز کرتے ہوئے ہم یہاں اسلامی اخلاق و اقدار کے وہی چند نمایاں اصول و آداب ذکر کریں گے۔ جن کا انسان کی انفرادی و قومی زندگی میں کافی گہرا دخل ہے اور جن سے انحراف انسانیت کو تباہ کرنے کے مترادف ہے۔ جیسے ایک انسان کو نوح انسانی کی جہد اقسام کے ساتھ کیسا حسن سلوک کرنا چاہئے اور آپس میں ایک دوسرے کے ہم پر یہ حقوق ہیں؟

خلاصہ یہ کہ اسلام ہم سے خلاق حسنہ یا اخلاقی اقدار پر کاربند رہنے اور ان کی پیروی کرنے کا مطالبہ کرتا ہے اور اخلاق و اقدار کا مصعب یہ ہے کہ ایک بندے پر دوسرے بندوں سے جو حقوق واجب و ضروری ہیں انہیں بحسن و خوبی انجام دے اور حسن سلوک، باہمی محبت و ہمدردی، تعاون، حق گوئی و غیر سنگالی، نیک صفات و عمدہ خصائل اور خوش اخلاقی و رحم دلی کا مظاہرہ شدہ قہمی و خندہ پیشانی سے کرے۔ اور اخلاق بد جیسے جھوٹ، غیبت، نفرت و عداوت، کنجوسی و بھیت، ایذا رسانی و قطع تعلق اور باہمی طعنہ زنی و الزام تراشی سے بالکل انگ تھلک رہے۔

تفصیلی طور پر اگرچہ مذکورہ بالا اخلاقی اصول و آداب کی فہرست کافی طویل ہے لیکن ہماری طور پر ہم جملہ اسلامی اخلاق و اقدار کو حقوق کی ادائیگی و حسن سلوک اور نیک صفات و عمدہ خصائل کا نام دے سکتے ہیں۔ ہذا انہیں عنادین کے تحت ہم یہاں چند ضروری و مشہور اسلامی اخلاق و اقدار کا جائزہ لینے کی سعی جمیل کر رہے ہیں۔

## حقوق کی ادائیگی و حسن سلوک

یہ مسدہ حقیقت کسی سے پوشیدہ نہیں کہ جملہ اسلامی تعلیمات کا خلاصہ دو چیزیں ہیں۔

یہ اللہ تعالیٰ کی عبادت و اطاعت اور اس کے اس حق تعالیٰ کے ساتھ اس کے ساتھ ہونی چاہیے۔  
 ممکن پر جس طرح اللہ نے اپنے حقوق کو برقرار رکھا ہے اور اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ  
 میں جس کو شریعت اسلامی میں حقوق اللہ کے نام سے جاتا جاتا ہے، اسی طرح ایک انسان کے  
 اس کے انسان پر اور ایک بندے کے بندے پر جو حقوق متعلقہ ہیں ان کے ساتھ اس کے ساتھ  
 العباد کہا جاتا ہے۔ حقوق اللہ کی اپنی حدود اختیار کی شے ہے اور حقوق العباد کی اپنی حدود  
 ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ایک بندے کے بندے پر جو حقوق اللہ کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ  
 اقسام کے ہیں۔ بعض حقوق بنیادی، انفرادی، اجتماعی نوعیت کے ہیں اور بعض تو فیہی، انفرادی،  
 اجتماعی نوعیت کے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ اس قسم کے حقوق ہوں اللہ کے حقوق کی اور ان کی  
 سلوک پر خاص زور دیا ہے۔ چنانچہ سنو راہ اور سلی مدد دیا، تم ارشاد فرماتے ہیں:

والله في عون العبد ما كان العبد في عون احبه

(جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد کرتا رہتا ہے۔)

لا يروا الله في حاجة العبد ما دام في حاجة احبه

(اللہ تعالیٰ اس وقت تک اپنے بندے کے کام میں رہتا ہے جب تک بندہ اپنے

بھائی کے کام میں رہتا ہے۔)

مذکورہ بالا دونوں احادیث سے صاف ظاہر ہے کہ جب تک بندہ اپنے حقوق تعالیٰ کی  
 ادائیگی میں مصروف رہتا ہے پروردگار اس کا مقیم و مددگار رہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے  
 اوپر جو انسانی حقوق متعین فرمائے ہیں ان میں اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ  
 ہدایت و نصیحت ہمیں کلام الہی سے بار بار ملتی ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان

(اور نیکی و پرہیزگاری پر ایک دوسرے کی مدد کرو، مگر گناہ و فسق پر نہ تعاون کرو۔)

اس طرح قرآن و سنت نے حقوق انسانی کی تمہیل و تمجیل کے سلسلے میں حد درجہ حد  
 و نصیحت فرمائی ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے حقوق انسانی کی اہمیت کا اندازہ آپ اس بات سے بھی  
 بخوبی لگا سکتے ہیں کہ حقوق اللہ میں اگر انسان کے خاکی ہونی تو وہ معاف ہو سکتی ہے مگر حقوق العباد



کی غلطی اس وقت تک قابل معافی نہیں ہو سکتی جب تک کہ صاحب حق خود معاف نہ کر دے۔  
 مختصر یہ کہ انسانی زندگی کا کوئی گوشہ، پہلو اور رشتہ ایسا نہیں کہ جس کے متعلق اسلام نے  
 حقوق نہ مرتب فرمائے ہوں۔ مسلم ہو یا غیر مسلم، بچہ ہو یا جوان، مرد ہو یا عورت، بزرگ ہو یا  
 کمزور، ضعیف ہو یا مریض، ماں باپ ہوں یا بھائی بہن، شوہر ہو یا بیوی، دوست ہو یا دشمن،  
 وارت ہو یا روارث، بیٹا ہو یا بیٹی، غریب ہو یا امیر اور مقیم ہو یا مسافر، اسلام نے انسان کو ہر  
 منزل، ہر قدم پر حقوق و اختیارات بخشے ہیں۔ حد تو یہ ہے کہ حمل اور پیدائش کے موقع پر بھی اس کو  
 فراموش نہیں کیا ہے۔ انہیں حقائق کے پیش نظر اہل علم، دانش کو یہ کہنا پڑتا ہے کہ آسمان کے نیچے  
 سب سے پہلے جس مذہب نے انسانی حقوق کی اہمیت کا اعلان کیا ہے اور سارے حقوق کو  
 بالتفصیل بیان کیا ہے اس کا نام اسلام ہے۔ انسانی حقوق کی جتنی اہمیت و وقعت اسلام میں ہے،  
 دنیا کے کسی دیگر مذہب میں نہیں۔

اسلام نے انسان کی ذاتی و عاقلی، قومی، ملی، مذہبی، سماجی زندگی کے پیش نظر بہت سے  
 حقوق بیان فرمائے ہیں جن میں سے چند مشہور و معروف حسب ذیل ہیں۔

## مسلمانوں کے ساتھ حسن سلوک

قرآن پاک کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ رب العالمین نے مختلف سورتوں  
 اور مختلف آیتوں میں ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر کثیر تعداد میں حقوق بیان کئے ہیں جن  
 میں سے بعض اس طرح ہیں کہ:

اما المؤمنون اخوة فاصلحوا بینہم اخویکم ۱۳

(مسلمان مسلمان بھائی ہیں تو اپنے دو بھائیوں میں صلح کرو۔)

واذا حیثہم تاحیہ فحیوا باخس معہا اور ذواھا ۱۴

(اگر جب تمہیں کوئی کسی لفظ سے سلام کرے تو تم اس سے بہتر لفظ جواب میں کہو

یا وہی بہدو۔)

وإذا دحلتہم بیوتہم فسلموا علی الصلوات فحیہ فحیہ عنہم عند اللہ فزکوة طیبہ ۱۵



(چھ حسب حق میں جاؤ تو یہاں سے ملے وقتوں انہیں جاننا ہے  
پاک سے مبارک پائے۔)

وَأَنْ اسْتَصْرِوْكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ الضَّرَرُ .

(اور اگر وہ دین میں تم سے ملے چاہیں تو تم پر ہمارا کوئی عیب ہے۔)

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ  
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ :

(اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں ایک دوسرے سے نیکوئی سے کہیں بھلائی  
کا حکم دیں اور برائی سے منع کریں۔)

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا وَكَفْرًا أَوْ  
أَحْتِمَالًا فَهُمْ أُولَاؤُا لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

(اور جو یہاں والے مردوں اور عورتوں کو بدلتے وقتوں میں انہوں نے بدلتے  
اور بھلائی کے اپنے سر پر۔)

وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ

(اور ہمارے اور مسلمانوں کی مدد کرنا واجب ہے۔)

قرآن کریم کی مذکورہ بالا آیات میں باہمی اخوت و صلح، عزت و توقیر، باہمی مدد و  
نصرت، نیکی کی دعوت دینا اور برائی سے منع کرنا اور ان کو ایذا و تکلیف نہ پہنچانا ایک مسلمان کے  
دوسرے مسلمان پر چند حقوق اجمالی طور پر بیان کئے گئے ہیں۔ ان سے مدد و تقویت میں  
اور بھی شیعہ حقوق ذکر کئے گئے ہیں جن میں سے بہت سے حقوق کا تذکرہ آیات قرآنی سے ہوا ہے  
سے انسانی حقوق کے دیگر مضامین کے تحت آج ہے۔

قرآن پاک میں اگرچہ انسانی حقوق کا اجمالی طور پر جائزہ دیا گیا ہے لیکن اس کی تفصیل  
و تفہیم حدیث پاک میں ان کو کافی واضح طور پر بیان کر دیا گیا ہے۔ چنانچہ ایک مسلمان کے  
دوسرے مسلمان پر کیا حقوق ہیں اس کا تذکرہ کرتے ہوئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتا  
فرماتے ہیں:

سأل النبي صلى الله عليه وسلم أي المسلمين خير؟ قال: من سلم  
المسلمون من لسانه وبدنه ۱۲

(نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا تو ان مسلمان افضل ہے؟ فرمایا  
جس کی زبان اور ہاتھ نہ دوسرے مسلمان محفوظ ہوں۔)

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحاسدوا  
ولا تناجسوا ولا تباغضوا ولا تذايروا ولا يبع بعضكم على بعض  
وكونوا عباد الله احراراً، المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله  
ولا يحقره، التقوى ههنا (و يشير الى صدره ثلاث مرات)   
بحسب امرئ من الشر ان يحقر احاه المسلم، كل المسلم على  
المسلم حرام ذمه وماله وعرضه 2۱

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ارشاد فرمایا ایک دوسرے سے حسد نہ کرو، ایک دوسرے کو دھوکہ نہ دو، ایک  
دوسرے سے نفیس نہ رکھو، ایک دوسرے سے رش نہ موڑو، ایک دوسرے کے  
سوا سے پرہیز نہ کرو اور اللہ کے بند باہم بھائی بھائی ہو جاؤ۔ مسلمان مسلمان کا  
بھائی ہے اس پر ظلم نہ کرے نہ اس کو ذلیل کرے اور نہ اس کو حقیر سمجھے۔ تقویٰ اور  
پرہیزگاری یہاں ہے) اور آپ نے تین مرتبہ اپنے سینہ اقدس کی طرف اشارہ کیا  
کی مسلمان کے لئے اتنی برائی کافی ہے کہ وہ اپنے کسی مسلمان بھائی کو حقیر سمجھے۔  
مسلمان نہ تاپا مسلمان پر حرام ہے، اس کا خون، اس کا مال اور اس کی عزت)

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حق المسلم  
على المسلم ست قبل ما هي؟ يا رسول الله! قال اذا لقيته وسلم  
عليه و اذا دعاك فاجبه، و اذا متصحك فاصبح له، و اذا  
عطس فحمد الله فسمته و اذا مرض فعده و اذا مات فائمه ۲۲  
(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ

ہیہ و عمر نے اٹھا فرمایا، یہ مسلمان سے اور سے مسلمان یہ تھے حق ہیں۔  
 عرض یہ کیا یہ مسلمانوں سے حق ہیں؟ فرمایا سے تو مسلمان سے تھے،  
 اس سے مسلمان اور جب وہ تیری دعوت لے کرے قبول کرے، اب وہ تیرے سے تو  
 چاہیے تو اچھا مشورہ دے، اور جب وہ پھینکے اور الحمد للہ تھے، تاجی کہ میں  
 یہ ملک ابد میں، اور جب یہ رہتا تو اس کی عیادت و جاہ و کسب و نفوت و جاہ تھے  
 اس سے دنیا کے ساتھ شامل ہو۔

اس طرح پیش کردہ ان ایٹ دی روشنی میں صاف طور پر ثابت ہوتا ہے۔ ایک مسلمان سے  
 اور سے مسلمان پر یہ حقوق ہیں؟ اور ان کے ساتھ اس طرح کا حسن سلوک کرنا چاہئے۔ ان سے  
 بغض، بیزاری اور نفرت ہیں۔ اختصار کے پیش نظر جن کو بیان کرنے سے یہاں ہم قاصر ہیں۔

## غیر مسلموں کے ساتھ حسن سلوک

عمر و ثروت اسلامی شریعت اور اس کے دستور میں سب سے بڑا گناہ و جرم ہے۔  
 اس گناہ و جرم سے مرتد نہیں، وہ بھی اسلام نے انسانی حقوق سے محروم نہیں کیا ہے۔ ان سے بھی بنا  
 کسی فرق و امتیاز کے حقوق کی خاص رعایت ملحوظ رکھی گئی ہے۔ یہاں تک کہ غریبوں، مسکینوں اور  
 مفلسوں کی مالی اعانت، پریشاں حوروں و مجبوروں کی مدد کے سلسلے میں مسلمان غیر مسلموں کی قید نہیں  
 رکھی ہے بلکہ سب کے ساتھ یکساں حسن سلوک سے پیش آنے کی نیت کی ہے اور انسانیت  
 کے نام طے تمام مذمت و رت مندوں کی حاجت روائی کا علم دیا گیا ہے۔

ابتداءً اسلام میں بعض مومنوں و شہداء ہوتا تھا کہ کافر و مشرک اعضاء و اقرباء کے ساتھ  
 ایسے محبت و ہمدردی اور صلہ رحمی کا برتاؤ کیا جائے کہ چنانچہ قرآن پاک اور حدیث پاک نے اسی  
 دور میں اس مسئلہ کو بالکل واضح فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ:

لَا يَهْجُمُ اللَّهُ عَلَى الدِّينِ لِمَ يَفْتُلُوْهُمُ فِي الدِّينِ وَالْأَحْرَاجِ وَكَهْمُ  
 دِيَارِ كُمْ أَنْ تَرْوَهُمْ وَتَقْطُرُوا إِلَيْهِمْ أَنْ اللَّهُ يَحِبُّ الْمُسْطَظِينَ  
 يَهْجُمُ اللَّهُ عَلَى الدِّينِ قَتْلُوْهُمُ فِي الدِّينِ وَالْأَحْرَاجِ وَكَهْمُ دِيَارِ كُمْ وَ

طهروا علی احرا حکم ان تولوہم - و من یتولہم فاولئک ہم  
الظلمون ۱۰

(مذہب تمہیں ان لوگوں کے ساتھ حسن سلوک اور عدل و انصاف سے منع نہیں کرتا جنہوں نے تم سے دین کے معاملہ میں جنگ نہ کی ہو اور تمہیں تمہارے گھروں سے نہ نکالا ہو۔ بے شک اللہ انصاف کرنے والوں کو پسند فرماتا ہے۔ اللہ تمہیں ان لوگوں کی دوستی سے منع فرماتا ہے جنہوں نے تم سے دین کے معاملہ میں جنگ کی اور تمہیں تمہارے گھروں سے نکالا اور تمہیں نکالنے میں ایک دوسرے کی مدد کی، جو ان سے دوستی کرے وہی ظالم ہیں۔)

حدیث شریف میں فرمایا گیا کہ:

عن اسماء امہ اسی بکر رضى الله عنہما قالت انتی امی راعیة فی  
عہد السی صلی اللہ علیہ وسلم، فسالت السی صلی اللہ علیہ وسلم  
اأصلہا؟ قال نعم ۲۱

(حضرت اسماء بنت ابوبکر فرماتی ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں میری والدہ (جو مشرکہ تھیں) عمدہ سلوک کی طلب میں میرے پاس (مدینہ) تشریف لائیں۔ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا، کیا میں اپنی ماں کے ساتھ حسن سلوک کروں؟ آپ نے فرمایا ہاں ان کے ساتھ نیک سلوک کرو۔)

قرآن و حدیث کی عبارات سے واضح ہوتا ہے کہ جو قوم مسلمانوں سے جنگ و جدال نہ کرے اور ان کو ان کے گھروں سے نہ نکالے تو ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنے کو اسلام منع نہیں کرتا۔ بعض بوک لاشمی یا تعصب کی بنا پر کہتے ہیں کہ اسلام میں غیر مسلموں کے حقوق محفوظ نہیں ہیں، ان کے ساتھ فرق کیا جاتا ہے مظلوم، مجبور ہونے کی صورت میں ان کے ساتھ انصاف کا برتاؤ نہیں کیا جاتا ہے، یہ سراسر بہتان و الزام ہے کیونکہ اسلام ہی وہ مذہب ہے کہ جس میں غیر مسلموں کے حقوق مالی و جانی اعتبار سے مسلمانوں کے حقوق کے مساوی ہیں۔ اسلامی حکومت میں غیر مسلم اسلمی دستور کے مطابق اپنے جملہ تمدنی حقوق سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں، اپنے

پر عمل کر سکتے ہیں، اپنے معاملات سے فیصلہ خود کر سکتے ہیں، اپنی بات کہیں کہیں کر سکتے ہیں، ان سے ماں و باپ، پر و پی جو قبضہ نہیں کر سکتے۔ ان کی جان و عزت نفس پر و پی دست درازی نہیں کر سکتا۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :-

من قتل نفسا معاهدا لم يرح راحة الجنة وان ربحها يوحد من مسيرة اربعين عاما ۝۲

(جس نے کسی ایسے غیر مسلم کو قتل کیا جس سے معاہدہ ہو چکا ہو، ۹۹ جنت کی خوشبو بھی نہ سونگھ سکے گا اور اس کی خوشبو چالیس سال کی دوری سے محسوس ہوتی ہے۔)

الا من ضم معاهدا او انتقصه او كلفه فوق طاقته واخذ شيئا بغير طيب نفس فانما مهيجه يوم القيمة ۝۳

(خبردار! جس شخص نے کسی غیر مسلم معاہدہ پر ظلم کیا یا اس کی عیب جوئی کی یا اس کی طاقت سے بڑھ کر اس سے کام لیا اور اس کی دلی چیز اس کی مرضی کے بغیر لے لی تو میں قیامت کے دن اس کے خلاف رہوں گا۔)

اموالهم كاموالنا و دمانهم كدماننا و اعراضهم كاعراضنا  
(ان کے مال ہمارے مالوں کی طرح ہیں اور ان کے خون ہمارے خونوں کی طرح ہیں اور ان کی عزت ہماری عزتوں کی طرح ہے۔)

مذکورہ بالا جمہور احادیث معاہدہ یا ذاتی افراد کے بارے میں ہیں اور معاہدہ یا ذاتی سے مراد وہ غیر مسلم ملک ہیں جو اسلامی حکومت کے شہری ہوں یا جن سے اسلامی سلطنت کا معاہدہ امن و صلح ہو یا جو اسلامی ریاست میں جزیہ دے کر رہتے ہوں۔ ایسے کسی غیر مسلم کو ناحق قتل کرنا کبھی بد معاہدہ کی ہے اور جو مسلمان یہ حرمت کرے گا وہ قیامت کے روز جنت کی خوشبو بھی نہیں سونگھ پائے گا۔ یہی نہیں بلکہ حدیث رسول کا تیور و مزاج اس بات کو بھی سخت مذموم قرار دیتا ہے کہ اسلامی حکومت میں کسی غیر مسلم پر ظلم کیا جائے، اس کی عیب جوئی کی جائے، اس سے زیادہ محنت کی جائے یا اس کا مال غصب کیا جائے۔ جو لوگ ایسی حرمت و گناہ کے مرتکب ہوں کہ حدیث شریف کے مطابق وہ بروز قیامت اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی محنت و ناراضگی سے مستدر



ہوں گے۔

مختصر یہ کہ اسلام نے غیر مسلموں کے ساتھ حسن سلوک کرنے اور ان کے انسانی حقوق متعین کرنے میں کوئی جانب داری یا حق تلفی سے ہرز کا نہیں کیا ہے بلکہ ان کے مال، خون اور عزت کو مسلمانوں ہی کی طرح محترم قرار دیا ہے۔ اور مسلمانوں کی طرح ان کو بھی مذہبی، سماجی، معاشی اور نجی معاملات میں مساوات کا حق دیا ہے۔

غیر مسلموں کے سیاسی و شہری حقوق ہوں یا عدل و انصاف کے حقوق، مذہب و عقیدے کی آزادی کا مسئلہ ہو یا مذہبی عبادت گاہوں کے تحفظ اور مذہب کی تبلیغ کا مسئلہ، عزت و آبرو اور جان کی حفاظت کا معاملہ ہو یا زمین و جائیدادوں کی حفاظت کا معاملہ، تعلیم کا حق ہو یا محنت، اجرت کا حق اور رہائشی آزادی کا حق ہو یا مذہبی آزادی کا حق، اسلام نے ہر میدان میں ان کو آزادی و برابری کا حق دیا ہے بلکہ معاہدہ یا ذمی غیر مسلم کے حقوق کے بارے میں مسلمانوں کو بار بار متوجہ کیا ہے اور عہد و پیمان کی پاسداری کا مکمل حوالہ رکھنے کا حکم دیا ہے۔ اور اسی کے اساسی شریعت میں ان کو معاہدہ یا ذمی کا نام دیا گیا ہے۔ اسان العرب میں ہے کہ:

ومن دالک یسفی اهل العهد اهل الدمة و هم الیہ یو دون  
الحرية من المشرکین کلہم و رجل ذمی معاہدہ رجل لدعہد۔  
(اسی وجہ سے اہل ذمہ و اہل عہد (معاہدہ) کہا جاتا ہے یہ دو شریعتوں میں جو جزیہ  
ادا کرتے ہیں اور رجل ذمی سے مراد ایسا شخص ہے جس کے لئے عہد یا ذمی ہو۔)  
علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

وسمی اهل الدمة لدخولہم فی عهد المسلمین و اماہم  
(اہل ذمہ و اہل ذمی اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ مسلمانوں کے عہد اور امان میں  
داخل ہیں۔)

جزیہ و خراج کے مسئلہ میں بھی یہ مسلم و غیر مسلم کے مابین فرق نظر آتا ہے اور محسوس ہوتا ہے کہ یہ غیر مسلموں کے ساتھ ناانصافی ہے جو مذہبی اختلاف کی وجہ سے ان کے ساتھ کی گئی ہے۔ لیکن حقیقت اس کے بالکل برعکس ہے کیونکہ جزیہ یا خراج وغیرہ کا غیر مسلموں پر عائد ہونا مذہبی

انتہائی وجہ سے نہیں بددعا دیں، اللہ تعالیٰ سے اختلاف کی وجہ سے ہے۔ مسلمانوں پر زکوٰۃ فرض ہے جو ایک اسلامی رکھ و عبادت سے، نہایت ہے کہ یہ عبادت غیر مسلمان پر واجب نہیں کی جاسکتی اس لئے ان پر معمولی و ادنیٰ سائیکس جزیہ کی صورت میں عائد کیا جاتا ہے۔ یہ اصول و قانون دنیا کی قوموں پر ملک میں پایا جاتا ہے۔ لیکن اس وجہ سے یہ عبادت ہے، انہیں نہیں ملتا۔  
 نہیں کر (۱۳۶) اور کہیں خراج وغیرہ۔

اسلامی ریاست میں غیر مسلموں پر جو جزیہ نافذ ہوتا ہے، اس میں ان کی حفاظت کی ذمہ داری کی اجرت ہے۔ اور اسلامی حکومت کی یہ امتیازی شاہ دہی ہے۔ اس کی مجبوری کی وجہ سے، وہ نامیوں کی حفاظت سے معذور رہی ہے، ان سے یہ ہوا جزیہ واپس کر دیا ہے۔ ان طریقہ غیر مسلموں نے فوجی خدمات انجام دی ہیں، وہ صرف مراد یا یہ ہے۔

دنیا کا ہر دشمنہ اچھی طرح جانتا ہے کہ قوم و ملک سے تعلق و اسلامی پر کتنے غیر معمولی اخراجات ہوتے ہیں۔ لیکن اسے تنہا یہ اخراجات سے بددعا اسلام نے غیر مسلموں کی جانی و مالی نفسی و مذہبی، خزانہ اور باقی تعلق سے بددعا ایک ادنیٰ سائیکس جزیہ کی شکل میں عائد کیا ہے اور اس سے عوام مسلمانوں سے زیادہ ان کو مراعات دیتی ہیں۔ مثلاً اسلامی حکومت پر دشمن سے ہمدرد کرنے کی صورت میں مسلمانوں پر جہاد فرض ہے جس میں ان کو جان و مال دونوں کی قربانی دینی پڑتی ہے۔ اس کے برخلاف غیر مسلموں پر جہاد فرض نہیں اور ان کو جانی و مالی و مالی قربانی نہیں دینی ہوتی ہے۔ مسلمانوں پر ہر سال زکوٰۃ فرض اور عشر واجب ہوتا ہے۔ لیکن غیر مسلموں سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ یہ اسلامی عبادت ہیں ان پر صرف معمولی سائیکس (ٹیکس) عائد رہی ہوتا ہے۔

اسلامی شریعت کی رو سے اگر کوئی غیر مسلم دشمن سے خوف، یا کسی مصیبت پریشانی سے وقت اگر کسی مسلمان سے پناہ مانگتا ہے تو اسلام نے اس کو پناہ دینے کی بھی پوری اجازت مرحمت فرمائی ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے کہ:

وَاِنْ اَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَاَحْرَفْ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللّٰهِ ثُمَّ

اَنْبَلِغْ مَامِنْهُ دَلَّتْ بَاٰنِهِمْ قُوَّةً لَا يَلْعَمُوْنَ (۱)

(اور اگر مشرکوں یا کافروں میں سے کوئی اگر تمہاری پناہ کا طلب گار ہو تو تم سے کہو

پناہ دو یہاں تک کہ اس کو اللہ کا کلام سننے کا موقع مل جائے، پھر تم اس کو اطمینان کی جگہ پر پہنچا دو۔ یہ اس لئے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو سمجھ نہیں رکھتے۔)

اسلام نے صرف غیر مسلم کو پناہ دینے کا حکم نہیں دیا ہے بلکہ اگر کوئی غیر مسلم کسی دشمن کو پناہ دے تو اس کو بھی مسلمان کی پناہ کے مثل قرار دیا ہے۔ حدیث شریف میں مرقوم ہے کہ:

عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من دخل دار ابی سفیان فهو امن ومن القی السلاح فهو امن ومن اعلق بابه فهو امن ۹۲

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (فتح مکہ کے موقع پر) فرمایا جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہوگا اس کو امن ملے گا، جو ہتھیار ڈال دے گا اس کو بھی امن ملے گی اور جو اپنا دروازہ بند کر لے گا اس کو بھی امن ملے گی۔)

مذکورہ بالا فرمان حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر جاری فرمایا تھا۔ اس وقت ابوسفیان قریش کا سردار، کافروں کے شکر کا گمانڈر اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سخت جانی دشمن تھا لیکن آپ نے نہ صرف اس کو معاف کر دیا بلکہ جو اس کے گھر میں داخل ہو گیا اس کو بھی معافی نامہ عنایت فرما دیا۔ اسی طرح مکہ میں آپ کے اور مسلمانوں کے دوسرے دشمن ستمیہ ان کو بھی معاف کر دیا گیا اور ارشاد فرمایا گیا:

لا تریب علیکم الیوم اذھوا انتم الطلقاء ۹۳

(آج تم پر کوئی مواخذہ نہیں جاؤ تم سب آزاد ہو۔) (جو ابراہیم حدیث، ص ۲۲)

جب مکہ مکرمہ فتح ہوا تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی حضرت سعد بن عبادہ نے ابوسفیان سے کہا ”الیوم یوم المدحہ“ آج ترائی کا دن ہے، آج انتقام کا دن ہے، آج ماضی کے ظلم و ستم کا بدلہ لیا جائے گا۔ یہ سن کر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اتنا ناراض ہوئے کہ ان سے جندالے کر ان کے بیٹے قیس کے سپرد فرما دیا اور ابوسفیان سے فرمایا ”الیوم یوم المرحمة“ آج انتقام کا نہیں بلکہ آج رحمت اور معاف کرنے کا دن ہے۔

(ابن نجہ مستدانی، فتح الباری جلد ۸، ص ۹، سان انجین، جلد ۳، ص ۲۲، ۱۰۲۲)

(مکتب الاسلامیہ، ۱۹۸۱ء)

غزوہ خیبر کے موقع پر بھی آپ نے سب مشائخ و بزرگوار کی کامیابی و یادداشت فرمائی:

ان الله تعالى لم يجعل لكم ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب الا بادن

ولا صرب ساءهم ولا اكل ثمارهم اذا اعطوكم الذي عليهم۔

(اور بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے یہ بات جائز نہیں فرمائی ہے کہ تم وہ

اجازت اہل کتاب کے گھروں میں داخل ہو جاؤ، نہ ان کی خواتین و عورتوں

جائزات سے اور نہ ان کے چھل جانے کی جس تک کہ وہ اپنی ذمہ داری کی

برسندہ رہیں۔) (ابو داؤد، حدیث ۳۰۵۰، یہ تائیدی ص ۱۹)

اسی طرح اسلام نے غیر مسلم قیدیوں کے ساتھ بھی حسن سلوک کا منظم و برتنہ دیا

کے کھانے پینے اور آرام کا مکمل خیال رکھنے کا حکم دیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

ويطعمون الطعام على حدة مسكيا ويتفادوا سيرا اما يطعمكم

لو حاد الله لا يزيد منكم حراء ولا شكوزا۔ (سورۃ بقرہ، آیت ۹۸)

اور باوجودیکہ ان کو خود طعام کی خواہش (اور حاجت) ہے فقیروں اور یتیموں اور

قیدیوں کو کھاتے ہیں۔ (اور کہتے ہیں) کہ ہم تم کو خالص اللہ کے لئے کھاتے ہیں نہ تمہارے

کے خواستگار ہیں نہ شکرگزاری کے (طلبگار)۔

اس آیت کی تفسیر میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: "الاسیر

من اهل الشرك يكون في ايديهم"

(قرطبی، الجامع، ۱۵/۱۶، ۱۲۹، ۱۳۰، ہیئت المصر، یہ العامة ۱۹۸۷ء)

(اسیر وہ ہے جس کا حلق اہل شرک سے ہے جو مسلمانوں کے قبضے میں قیدی ہے)

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: "لقد اسر الله لا سري بحسن البهيم و"

اسراهم يومئذ لا اهل الشرك" (جامع، ۱۵/۱۶، ۱۲۹، ۱۳۰)

(اللہ تعالیٰ نے قیدیوں کے ساتھ حسن سلوک کا حکم دیا ہے اور اس کو اس میں سے



قیدی اہل شرک (غیر مسلم) ہوتے تھے)

قرآن مجید کے علاوہ کتب احادیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ غیر مسلم قیدیوں کو کھانا کھلانا انتہائی مستحسن عمل ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے جانشینوں نے غیر مسلم قیدیوں کے ساتھ انتہائی عمدہ برتاؤ کیا ہے۔ چنانچہ جنگ بدر میں مشرکین کے ۷۰ افراد قتل ہوئے اور ۷۰ عربی قیدی منائے گئے تو ان قیدیوں کو اللہ کے رسول نے صحیح بہرام کے درمیان تقسیم فرما دیا اور حکم دیا کہ ان کے ساتھ چھ سوکے یا جائے۔ یہاں تک کہ جنگ بدر کے قیدیوں کو جب رسیوں میں جبراً لایا تو ان کی تکلیف پریشانی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ابھی نہ تھی، جس کی وجہ سے آپ پریشان ہو گئے اور ہائی رت تک سو نہیں پائے، لہذا صحیح بہرام نے ان کی رسیوں کے بندھن کھول دیئے اور پھر آپ نے آرام فرمایا۔ (ابن کثیر، اسیرۃ النبی، جلد ۲ ص ۵۶، ۵۷، ۵۸، النکت والعیون: ۳/۷۰، ۷۱) حضرت مسعب بن عمیر کے بھائی ابو یزید بن عمیر کہتے ہیں کہ غزوہ بدر میں خنہ بن حارث کے بعد مشرکین کا میں ممبر وار تھا۔ میں بھی قید ہوا، ریشہ خنہ کے پر کیا گیا، رسیوں سے صلی اللہ علیہ وسلم نے نصیحت کا انصار پر یہ اثر تھا کہ کھجور، شامیہ کھانے کے وقت مجھے روٹی کھلاتے اور خنہ کھجور پر بند رہا کرتے۔ ان میں سے کسی روٹی کا ایک ٹکڑا بھی ملتا تو مجھے دے دیتا اس کو ہاتھ نہیں دیتا تھا، اس سے مجھے شرمندگی سی محسوس ہوتی تھی۔ (صحیح مسلم ۴/۵۵۵، احادیث ۴۱۶۲)

خیال رہے کہ اسلام نے صرف جنگ و معرکہ آرائی اور قیدی ہونے کی صورت میں ہی اقلیتوں و غیر مسلموں کے تین حسن سلوک کا منہ نہ نہیں کیا ہے بلکہ انسانی زندگی کے ہر شعبے میں عمدہ برتاؤ کا درس دیا ہے اور انسانی حقوق کے نفاذ میں ان کے ساتھ مکمل عدل و انصاف سے کام لیا ہے۔ بلکہ اس سلسلے میں جس فراخ دلی اور عظیم رواداری کا نمونہ پیش کیا ہے وہ پوری دنیا کے لئے قابل عمل ہے۔ چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں فتح حیرہ کے موقع پر جو معاہدہ ہوا تھا اس میں تحریر تھا کہ:

ایما شیخ ضعف عن العمل او اصابته افة من الافات او کان عینا فافسقر وصار اھل دیہ یتصدقون علیہ طرحت حریتہ و عیل من بیت مال المسلمین و عیالہ ما اقام بدار الھجرة و دار الاسلام۔

(انسانی حقوق اور اسلامی نقطہ نظر، ص ۲۲۶)





سو نہیں پائے۔ اور غزوہ خیبر کے موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا:

و ان الله تعالى لم يحل لكم ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب الا باذن  
ولا ضرب ساءهم ولا اكل ثمارهم اذا اعطوكم الدي عليهم ۹۱  
(وربے شک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے یہ بات جائز نہیں رکھی ہے کہ تم بلا  
اجازت اہل کتاب کے گھروں میں داخل ہو جاؤ، نہ ان کی خواتین کو مارنے کی  
اجازت ہے اور نہ ان کے پھل کھانے کی جب تک کہ وہ اپنی ذمہ داری ادا  
کرتے رہیں۔)

خدا صہ یہ کہ اسلام نے انسانی زندگی کے ہر شعبے میں غیر مسلموں کے ساتھ حسن سلوک کا  
درس دیا ہے اور انسانی حقوق کے نفاذ میں ان کے ساتھ مکمل عدل و انصاف سے کام لیا ہے۔ اور  
”اکراذنی بدین“ (دین کے معاملہ میں کوئی سختی نہیں)، ”فمن شاء فليؤمن ومن شاء  
فليكفر“ (جو چاہے، میں قبول کرے اور جو چاہے کفر قبول کرے)، ”افست تکره الناس  
حتى يكونوا مؤمنين“ (کیا تم لوگوں کو مجبور کر گے کہ وہ ایمان لائیں) جیسی قرآنی آیات  
نے ذریعہ ان کو مکمل آزادی کے ساتھ بتا کر خوف و غلط فہمی کے زائل کرنے کا حق دیا ہے۔

مذکورہ بالا آیات سے بخوبی ظاہر ہے کہ اسلام نے اقلیتوں کو اپنے مذہب پر قائم رہنے  
کی مکمل آزادی عطا فرمائی ہے۔ اور کسی ظلم، زیادتی سے واضح طور پر منع فرمایا ہے۔ چنانچہ  
اطہیق ت اکبری اور زائد المعاد وغیرہ میں مذکور ہے کہ ”ایک بار نجران کے عیسائیوں کا ۱۴ افراد پر  
مشتمل ایک وفد حضور ﷺ سے ملاقات کی غرض سے مدینہ منورہ آیا آپ ﷺ نے اس وفد کو  
مسجد نبوی میں ٹھہرایا اور اس وفد میں شریک عیسائیوں کو مسجد نبوی میں ان کے طریقے پر نماز ادا  
کرنے سے منع نہیں فرمایا اور ان عیسائیوں نے مسجد نبوی کی ایک جانب مشرق کی طرف رخ  
کر کے نماز پڑھی۔“

(ابن سعد، طبقات اکبری، جلد ۱، ص ۳۵۷، ابن قیم، زاد المعاد، جلد ۳، ص ۶۲۹،

مکتبہ المنار الاسلامیہ، کویت ۱۹۸۶ء)

حضور انور ﷺ کے عہد میں حدود و تقریرات اور دیوانی قوانین میں بھی مسلم اور غیر

مسلم قیدیوں کو کس کا درجہ برابر تھا۔ اور رعایات مسیحیہ میں یہ باریک مسلمانوں سے ایک غیر مسلم قتل کر دیا۔ آپ نے قصاص کے طور پر اس مسلمان کے قتل کے جا کے عالم سہا فرمایا اور ارشاد فرمایا:

”اِنَّ اَحَقَّ مِّنْ اَوْفَىٰ مَدْمَةٍ“ غیر مسلموں کے حقوق کی حفاظت میں اسب سے مراد فرس ہے۔ (اسفین اہلبی، پمختی ۸۔ ۳۰، مکتبہ دارالہدایہ، طرمہ ۱۹۹۶ء)

اسلامی حکومت میں حدود، قزیرات میں ذاتی اور مسلمان کا درجہ برابر ہے۔ جرائم کی جوہر مسلمان و دینی جا کے کی ذاتی و غیر ذاتی جا کے کی۔ ذاتی کا مال مسلمان چاہے یا مسلمان کا ذاتی چاہے، دونوں صورتوں میں سزا ایک جیسی ہوں۔ ذاتی و زبان یا ہاتھ پاؤں سے تالیف یا زنی، اس کو گالی دینا، مارنا، پیٹنا، یا اس کی غیبت کرنا کسی طرح ناجائز ہے جس طرح مسلمان سے حق میں ناجائز ہے۔ چنانچہ فتویٰ شامی میں ہے۔ ”و یحب کف الادی عمد و نحوہ عمد کی لمسلم“ غیر مسلم سے تالیف و ذیت و رونا ایسا ہی واجب ہے جیسے مسلمان سے اور اس کی غیبت کرنا بھی اسی طرح حرام ہے۔ (مدار، مکتبہ دارالہدایہ، جلد ۳ ص ۳۰۶۔ ۳۰۷)

ذریعہ معاش و روزگار بھی انسانی زندگی کا اہم جزو و لا یتفک ہے۔ اسلام نے حصول رزق و کاروبار کے سلسلے میں بھی قیدیوں کو مکمل آزادی عطا فرمائی ہے جو کاروبار مسلمان کر سکتے ہیں وہ غیر مسلم بھی کر سکتے ہیں۔ چنانچہ حضور انور ﷺ نے اہل نجران سے فرمایا کہ: ”اما ان تذروا الرما و اما ان تادبوا بحرب من الله و رسولہ“ (سورہ بقرہ، ۱۷۷) امداد اور اس کے رسول سے جنگ کے لئے تیار ہو جاؤ۔

(دکاء القرآن، جلد ۴ ص ۱۸۹، ردیہ، قرآن مجید، جلد ۱ ص ۱۰۵) کسی مسلمان کے معزوری یا مجبور ہو جانے پر شریعت اسلامی بیت املاں سے اس کی کفالت و تربیت کا حکم دیتا ہے اور یہی حکم غیر مسلم ذاتی سے ہے۔ چنانچہ حضرت عید بن المسیب سے مروی ہے ”ان رسول الله ﷺ تصدق صدقہ علی اهل بیت من اہل بیتہ و ثقیبہ نحری علیہم“ (نصب الراية، جلد ۲ ص ۳۹۸۔ مستدرک، ردیہ فی خزانہ، جلد ۱ ص ۲۶۶، مدار المعرفہ، جلد ۱ ص ۲۶۶)

(رسول اللہ ﷺ نے یہودیوں کے ایک گھرانے کو صدقہ دیا اور حضور کے وصال کے بعد بھی وہ انھیں دیا جا رہا ہے۔)

اسی طرح ایک دوسری روایت میں ہے: "تصدقوا علی اہل الادیان" تمام اہل مذاہب پر صدقہ و خیرات کرو۔ (نصب الراية الاحادیث الھدیٰ جلد ۲ ص ۳۹۸، زمینی، قاتلہ) اس کے علاوہ اسلام نے غیر مسلموں کو مسلمانوں سے کاروبار کرنے کی بھی اجازت مرحمت فرمائی ہے چنانچہ شیخ بخاری میں ہے کہ حضور ﷺ کی وفات اس حال میں ہوئی کہ آپ کی زرہ ایک یہودی کے پاس ۳۰ مصاع جو کہ عوض رہن تھی۔

(بخاری کتاب النبی، باب ما قال فی ذرعی النبی، التمیص فی حرب) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ایک مقام سے گذر ہوا تو آپ نے ایک بوڑھے نابینا یہودی کو جھپکاتے ہوئے دیکھا۔ آپ نے اس سے پوچھا تمہیں اس پر کس بات نے مجبور کیا اس نے کہا کہ بڑھا ضرورت مند ہوں اور جزیہ بھی دینا ہے، حضرت عمر نے اس کا ہاتھ پکڑا اور گھولنے میں اس کو اپنے گھر سے چھوڑ دیا پھر اس کو بیت المال کے خازن کے پاس بھیجا اور حکم دیا کہ اس کا اور اس جیسے لوگوں کا خیال رکھو اور ان سے جزیہ لینا موقوف کرو کیونکہ یہ کوئی انصاف کی بات نہیں ہے۔ ہم نے ان کی جوانی میں ان سے جزیہ وصول کیا اور اب بڑھاپے میں ان کو اس طرح رسوا کریں۔ (المغنی، ابن قدامہ، جلد ۸، ص ۵۰۹، دار الفکر، بیروت، لبنان، ۱۴۰۵ء، ابو یوسف، کتاب الخراج ص ۱۵۰، دار المعرفہ، بیروت، لبنان)

انسانی معاشرے میں مختلف مذاہب کے دُور رستے ہیں اور ہر مذہب میں مختلف قسم کی محافل و شجاعت کا امتداد کیا جاتا ہے، ایسی صورت میں اسلام نے وقت ضرورت ان کو دعوت دینے اور ان کی دعوت قبل کرنے کا حکم دیا ہے ارشاد خداوندی ہے:

و طعناہم الدین او تو الکتاب حل لکم و طعامکم حل لہم۔

(سورۃ المائدہ، آیت ۵)

(اس کا معنی ہے کہ تمہاری کتاب اور تمہارا کھانا حلال ہے اور تمہارا کھانا حلال ہے)

(حلال ہے۔)



خود رسول اللہ ﷺ نے غیر مسلم یہودی کی دعوت قبول فرمائی ہے نیز غیر مسلموں کے  
 جاننے کا استہداف فرمایا ہے۔

(سیرت ابن ہشام، جلد ۴، ص ۱۹۴، بنی قریظہ کی کتاب امغار کی، باب اشراق اقامت)  
 کسی کی تعریف کرنا، تسمیہ کرنا یا دعا کرنا یہی اس کی معاشہ کا ایک اہم ضابطہ  
 دستور ہے جس سے باہمی میل محبت کا مادہ پیدا ہوتا ہے، اسلام نے اس کو نہ صرف ایمان  
 بدینہ غیر مسلموں سے بھی روا رکھا ہے۔ حضور انور ﷺ کی ذات پاک پر نہایت ہر قوم، طبقت سے  
 لئے سراپا رحمت اور باعث برکت ہے یہی وجہ ہے کہ آپ نے غیر مسلموں کو بھی دعاؤں سے نوازا  
 ہے۔ چنانچہ حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ غیر مسلم یہودی سے پیشہ کی  
 کوئی چیز طلب کی اس نے وہ خدمت میں پیش کی تو آپ نے اس کو دعا دی کہ اللہ تعالیٰ تمہیں عین  
 و خیر نصرت رکھے۔ چنانچہ تا حیات اس سے ہاں سیدور ہے۔ (عبد الرزاق، ۱، ص ۱۰، ۱۳۹۲)  
 عام طور سے، یہی جاتا ہے کہ مسلمان بچوں کے ساتھ، ہمہ تن قدردانیت و شفقت کا  
 برتاؤ کرتے ہیں لیکن کفار کے بچوں کے ساتھ ہمارے جو طرز عمل ہوتا ہے وہ ناقابل بیان ہے۔ ان کی  
 جانب تو کوئی نظر محبت و التفات ہوتی ہی نہیں لیکن اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے  
 اسوۂ حسنہ اور حسن سلوک سے کفار کے بچوں کے ساتھ بھی محبت و نرمی کی تلقین فرمائی ہے۔ ایک  
 یہودی شخص کا لڑکا آپ کی خدمت میں تھا، وہ ایک بار بیمار ہو گیا۔ آپ نے از خود تشویش سے اس  
 کی عیادت فرمائی، اس بچے کے سر ہانے بیٹھے، پھر اس بچے کے فرمایا اللہ مقام برادر اس بچے نے  
 اپنے والد پر نظر ڈالی، والد نے بھی کہا ابوتہم کی اعلیٰ عزت و بزرگواری پر مسلمان ہو گیا۔ آپ یہ  
 کہتے ہوئے تھے: الحمد لله الذي ابقده من النار۔ (تہذیب المعانی، ج ۱، ص ۱۰۰)  
 آپ سے پوچھا گیا: (صحیح بخاری، باب اذا اصابك مني فمات، حدیث ۱۳۵۶)

اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ بچے پر شفقت و محبت کی حالت چاہے وہ کافر یا کافر  
 کیوں نہ ہو۔ نیز اس حدیث سے جہاں غیر مسلم بچوں کے ساتھ محبت و شفقت کا برتاؤ ہے اس کا باطن  
 ملتا ہے وہاں غیر مسلم کی عیادت کرنا بھی ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ راوی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہے۔

”ولا بأس بعبادة اليهودي والصوري لانه نوع بري حقيقه وما ينبغي على



ذالک۔ (ردالمحتار علی الدر المختار، جلد ۵، ص ۱۴۳)

(یہودی اور نصرانی کی عبادت میں کوئی حرج نہیں ہے اس لئے کہ یہ ان کے حق میں ایک طرح کی بھدائی اور حسن سلوک ہے اس سے ہمیں منع نہیں کیا گیا ہے۔)

اسی طرح اگر کسی غیر مسلم کا انتقال ہو جائے تو انسانیت کے ناطے اس کی تعزیت کے لئے جانے سے بھی اسلام منع نہیں کرتا۔ چنانچہ ردالمحتار علی الدر المختار میں ہے کہ ”کسی یہودی یا مجوسی کے بچے کا انتقال ہو جائے تو اس کے مسلمان پڑوسی کو اس کی تعزیت کرنی چاہئے اور کہنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اس کا بہت اچھا جانشین عطا فرمائے اور آپ کے حارث کو بہتر بنائے۔“

(ردالمحتار علی الدر المختار، جلد ۵، ص ۱۴۳)

انسانی زندگی اور انسانی معاشرہ میں پڑوس کا بھی بڑا عمل دخل ہے۔ ہر انسان اور ہر شے کا کوئی نہ کوئی یا کچھ نہ کچھ پڑوس ضرور ہوتا ہے مثلاً ایک انسان دوسرے انسان کا پڑوسی، ایک گھر دوسرے گھر کا پڑوسی، ایک خاندان دوسرے خاندان کا پڑوسی، ایک محلہ کا پڑوسی، ایک شہر دوسرے شہر کا پڑوسی، اور ایک ملک دوسرے ملک کا پڑوسی ہوتا ہے۔ اسلام نے پڑوسیوں کو جو انسانی حقوق عطا فرمائے ہیں اور ان کے ساتھ جس حسن سلوک سے پیش آنے کی تعلیم دی ہے وہ سب کے لئے عام ہے اس میں مسلم یا غیر مسلم کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

”مَنْ كَانَ يَوْمًا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُوْذِ جَارَهُ“

(سنن ابوداؤد، کتاب الادب، باب فی حق الجوار)

(جو شخص اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے اسے پڑوسی کو اذیت نہیں پہنچانا چاہئے)

وَاللّٰهُ لَا يَوْمُ مِنَ وَاللّٰهُ لَا يَوْمُ مِنَ وَاللّٰهُ لَا يَوْمُ مِنَ قِيلَ وَمَنْ يَارَسُوْلَ اللّٰهِ: قَالَ

الَّذِي لَا يَأْمُرُ جَارًا بِوَأَنفِهِ“ (صحیح بخاری، حدیث ۵۶۷۰)

(اللہ کی قسم وہ ایمان والا نہیں عرض کیا ”یا رسول اللہ کون؟“ فرما ”یا جس کا پڑوسی

اس کی ایذا رسانی سے بے خوف نہیں۔“)

مَنْ كَانَ يَوْمًا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَكْرُمُ جَارَهُ“

(صحیح بخاری، حدیث ۹۵۷)

(جو شخص اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ پاپ سے بچنے پڑائی سے بچتا ہے۔)  
 "عن امی در قال: ان حلیلی... او صابی ادا طحت مرقا کثر  
 مانہ نہ انظر اهل بیت من حیرانک فاصہم مہا معروف۔"  
 (حضرت بوذرجمانی فرماتے ہیں کہ بہ شک میرے خلیل صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے  
 وصیت فرمائی ہے کہ جب تم سرائے پکاؤ تو اس میں شور بہ زیادہ نہ کرو اور پھر اپنے  
 پیڑوسیوں کے گھر والوں کو نہ گھو اور انہیں چیزیں نہ دو جس سے بچو۔) (صحیح مسلم، کتاب  
 البر، باب الوصیۃ بالجار والاحسان، حدیث ۴۱۹۴)

مذکورہ بالا فرمان خداوندی اور احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں پڑوسی سے تعلق سے  
 جو حسن اخلاق اور عمدہ برتاؤ کی ہدایت و نصیحت کی گئی ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ علم مسلمانوں  
 غیر مسلم دونوں کے لئے یکساں ہے۔

خدا صمدیہ کہ اسلام نے انسانی زندگی اور انسانی سماج کے ہر شعبہ اور ہر معاملے میں غیر  
 مسلموں اور اقلیتوں کے حقوق کی مکمل پاسداری کی ہے اور دوسری رسالت محمد ﷺ میں اسے نشان  
 جلوئے نظر آتے ہیں۔

## والدین اور رشتے داروں کے ساتھ حسن سلوک

اللہ رب العالمین اور اس کے رسول رحمتہ معینین کی اطاعت و فرمانبرداری سے بعد  
 اسلام نے مذہبی و اخلاقی طور پر سب سے زیادہ ماں باپ کی اطاعت و تاحداری پر زور دیا ہے  
 اور ان کے ساتھ ہمیشہ حسن سلوک و خندہ پیشانی سے پیش آنے کا حکم دیا ہے۔ والدین جی نہیں بد  
 ماں یا باپ کی نسبت سے جو اعزاء و اقربا ہیں ان سے ساتھ بھی ہمیشہ نرمی و صلہ نرمی کا برتاؤ کرنے کا  
 سبق دیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن و سنت میں ان شہادتوں پر مدین سے ساتھ قریب سے رشتے  
 داروں سے محبت و بہرداری سے پیش آنے اور ان کی مالی و جانی مدد کرنے کی ہدایت و نصیحت کی گئی  
 ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے کہ:

لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَدِي الْقُرْبَىٰ ۖ

(اللہ کے سوا کسی کو نہ پوجو اور ماں باپ کے ساتھ بھلائی کرو اور رشتے داروں سے ۔)

ان ترک حیر۔ الوصیة للوالدین و الاقربین بالمعروف حقاً علی المتقین ۱۰

(اگر کچھ ماں چھوڑے تو وصیت کر جائے اپنے ماں باپ اور قریب کے رشتے

داروں کے لئے موافق دستور یہ واجب ہے پر تیز گاروں پر ۔)

قل انفقتم من حیر فلیلوالدین و الاقربین ۱۱

(تم فرماؤ (اے رسول) جو کچھ مال نیکی میں خرچ کرو تو وہ ماں باپ اور قریب

کے رشتے داروں کے لئے ہے ۔)

و قصی رنک الا تغذوا الا یافا و بالوالدین احسانا۔ افا یلعن

عدک الکفر احدهم او کلہما فلا نقل لہم اقب ولا تنہزہما و قل

لہما قولاً کریماً و احص لہما حجاج الدل من الرحمة و قل رت

ارحمہما کما رنسی صغیر ۱۲

(اور تمہارے رب نے نعم فرمائی کہ اس کے سوا کسی کو نہ پوجو اور ماں باپ کے

ساتھ اچھی سلوک کرو۔ اگر تیرے سامنے س میں سے ایک یا دونوں بڑھاپے کو

پہنچ جائیں تو ان سے اقب بھی نہ کہنا اور نہیں نہ جھڑکنا اور ان سے تعظیم سے

بات کرنا۔ اور ان کے لئے عاجزی کا، زچہ نرمائی سے اور عرض کر کہ اے

میرے رب تو ان دونوں پر رحم کر جیسا کہ ان دونوں نے مجھے بچپن میں پایا ۔)

و وصینا الانساں بوالدیہا حملتہ امہ و ہنا علی و ہن و قصہ فی

عامین ان اشکر لہ و لو الدیک الی المصنیز ۱۳

(اور ہم نے انسان کو اس کے ماں باپ کے بارے میں تاکید فرمائی۔ اس کی

ماں نے اسے پیٹ میں رکھا کمزوری پر کمزوری جمیتی ہوئی اور اس کا دودھ چھوٹا

بڑس میں سے یہ کہ حق ماں میرا اور اپنے ماں باپ کا ۔)

و وصینا الانساں بوالدیہا احساناً حملتہ امہ کزھاؤ و صغہ کزھا ۱۴

(اور ہم نے آدمی کو نعم فرمائی کہ اپنے ماں باپ سے بھلائی کرے۔ اس کی ماں نے

ن و بیٹ میں رہا تھایک سے اور جن سے تعلق ہے۔)

مذکورہ بالا آیات قرآنی میں، امدین اور قرابت کے داروں کے احادیث و مذاہب متعلق  
اور ان کے ساتھ حسن سلوک و بیان کیا گیا ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی ایسی شے قریات ہیں جن  
میں مختلف انداز میں، امدین اور قرابت کے ساتھ احسان و شفقت کا معاملہ کرنے کی تائید کی ہے۔  
رشتہ داروں کے تعلق سے ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ:

وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يوصِلُوا

(اور جو اس کے جوڑنے میں اسے جس کے جوڑنے کا حکم دیا ہے۔)

وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ

(اور اللہ سے ڈرو جس کے نام پر مانگتے ہو اور رشتوں کا خزانہ۔)

ان دونوں آیات میں خاص طور سے قرابت داروں کے حقوق کی رعایت رکھنے اور  
رشتوں کے ساتھ طرے کا حکم دیا گیا ہے۔ اور رشتہ منقطع کرنے و سخت ناپسند یا بیجا جبر۔  
دوسری آیت میں ہے کہ:

وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يوصِلُوا

(اور جس کے جوڑنے کا حکم دیا اس کو قطع کرتے ہیں۔)

امدین اور قرابت داروں کے حقوق اور ان کے ساتھ حسن سلوک و آداب مقدس میں  
قدر سے اختصار سے بیان کیا گیا ہے لیکن احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں ان کی بڑی بڑی  
تفصیل و توضیح کے ساتھ کہیں ترغیب، کہیں تہدید کے انداز میں فرمایا گیا ہے۔ دیکھنا چاہیے کہ  
شریف میں مذکور ہے کہ:

حذاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله

احق الناس بحسن صحابتي قال: امك قال: ثم من قال: ثم

امك قال: ثم من ثم امك قال: ثم من قال: ثم ابو

(ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ)

اللہ! میرے حسن سلوک کا سب سے زیادہ حقداروں میں سے ایک یہ ہے کہ۔

عرض کیا: پھر کون ہے؟ فرمایا تمہاری ماں۔ عرض کیا پھر کون ہے؟ فرمایا تمہاری ماں ہے۔ عرض کیا پھر کون؟ فرمایا پھر تمہارا باپ ہے۔)

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: رعم انف، ثم رغف انف، ثم رغم انف۔ قيل من یا رسول اللہ؟ قال من ادرك ابویہ عبد الکسر، احدهما او کلہما، فلم یدخل الجنة ۱۸

(حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس کی ناک خاک آلود ہو، پھر اس کی ناک خاک آلود ہو، پھر اس کی ناک خاک آلود ہو۔ دریافت کیا گیا یہ رسول اللہ وہ کون شخص ہے؟ فرمایا جس نے اپنے بوڑھے ماں باپ کو یا دونوں میں سے کسی ایک کو پایا اور پھر (خدمت کر کے) جنت میں داخل نہ ہوا۔) ان ر خلأ قال: یا رسول اللہ! ما حق الوالدین علی ولدہما؟ قال: هما جنتک و نازک ۱۹

(ایک شخص آیا اور اس نے عرض کیا یا رسول اللہ والدین کا اپنی اولاد پر کتنا حق ہے؟ آپ نے فرمایا وہ دونوں تیری جنت بھی ہیں، دوزخ بھی۔)

قال رجل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم: احاهد قال لک ابوان؟ قال نعم قال ففیہما فجاہذ 50

(ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ کیا میں جہاد کروں؟ فرمایا کہ یہ تمہارے والدین زندہ ہیں؟ عرض کیا ہاں۔ فرمایا تو ان کی خدمت کر وہی تمہارا جہاد ہے۔)

پیش کردہ احادیث میں والدین کے ساتھ بہترین سلوک کی ہدایت و نصیحت کی گئی ہے اور ان کی خدمت کو جنت و دوزخ کا معیار قرار دیا گیا ہے اور جہاد جیسی عظیم عبادت بیان کیا گیا ہے۔ اور دوسری احادیث میں ان کی تافرمانی کو شرک کے بعد سب سے بڑا گناہ کبیرہ شمار کیا گیا ہے۔ حد تو یہ ہے کہ ماں باپ کی رضا میں اللہ کی رضا اور ان کی ناراضگی کو اللہ کی ناراضگی بتایا گیا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ:



سئل عن الكفار فقال الشرك بالله وقيل النفس وعقوق الوالدين۔

( حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ باتیں ہوں گے بارے میں معلوم کیا گیا تو

فرمایا اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرانا، کسی جان و قتل کرنا اور والدین کی نافرمانی کرنا۔ )

والدین کے ساتھ ساتھ قریبی رشتہ داروں کے ساتھ بھی حدیث شریف میں سن سونے

اور محبت، ہمدردی سے پیش آنے کی تاکید کی گئی ہے۔ مختلف احادیث شریف میں مرقوم ہے کہ:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول: من

وصلني وصله الله، ومن قطعني قطعته الله

( حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: رشتہ عرش سے وابستہ ہے، یہ کہہ رہا ہے

ہے کہ جس نے مجھے جوڑ لیا اس کو جوڑے گا، جس نے مجھ کا اللہ اس کو کاٹے گا۔ )

قال ان السی صلی اللہ علیہ وسلم قال: امر المرء ان يصل الرحم حل و دابہ،

( حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سب سے بڑی نیکی یہ ہے کہ وہی شخص

اپنے والد کے دوستوں سے نیکی کرے۔ )

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا من اساسكم ماتصلون

به ارحامكم فان صلة الرحم محبة في الاهل مثراة في المال

منساة في الاثر 54

( حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: لوگو! اپنے نسبوں کو یاد رکھو، ان

سے اپنے رشتے و تعلقات جوڑو اس لئے کہ نسب میں رشتہ جوڑنا گھروں

میں محبت ہے مال میں اضافہ و برکت ہے اور عمر میں وراثت و شادمانی ہے۔ )

اس مفہوم کو بخاری شریف میں ان الفاظ میں ذکر کیا گیا ہے کہ:

عن ابی هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من

سزاه ان يبسط له في ورقه وان يساله في اثره فليصل رحمه

( حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

فرماتے سنا کہ جس کو یہ بات اچھی لگے کہ اس کا رزق فراخ ہو اور اس کی عمر دراز

ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ صلہ رحمی کیا کرے۔)

جو لوگ قرابت داری یا رشتہ داری کا خیال نہیں کرتے ان کو آگاہ فرماتے ہوئے بیان

کیا گیا کہ:

”عن حیر بن مطعم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال:

لا یدخل الجنة قاطع رحم“ 65

(حضرت حبیر بن مطعم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

رشتہ داری ختم کرنے والا جنت میں نہیں جائے گا۔)

مختصر یہ کہ قرآن و سنت نے والدین اور اقرباء احباب کے حقوق کی غایت درجہ رعایت

فرمائی ہے اور ہمیشہ ان کے ساتھ حسن سلوک و احسان اور نیکی کا وعدہ کرنے کی ہدایت و نصیحت

فرمائی ہے۔ اور صلہ رحمی یا رشتہ داری منقطع کرنے کے تعلق سے خاص وعید بھی فرمائی ہے کہ یہ اتنا بڑا

گناہ ہے کہ جو شخص قطع رحمی کا مرتکب ہو اس پر جنت کے دروازے بھی بند ہو جاتے ہیں۔

## پڑوسیوں کے ساتھ حسن سلوک

اسلام نے پڑوسیوں کو جو اخلاقی حقوق عطا فرمائے ہیں اور ان کے ساتھ جس حسن

سلوک سے پیش آنے کی تعلیم دی ہے اس کی مثال اقوام عالم کے کسی مذہب میں نہیں پائی جاتی

ہے۔ اس سے بڑھ کر پڑوسی کی عظمت کیا ہو سکتی ہے کہ اسلام نے اس کے ایمان کو نامکمل قرار دیا

ہے جو پڑوسی کی راحت و تکلیف کا خیال نہیں رکھتا ہے۔

والدین و اعزاء و اقرباء اور احباب کی طرح اسلام نے پڑوسی کے بھی مختلف نوعیتوں اور

مختلف حیثیتوں سے مختلف مذہبی و اخلاقی حقوق واضح فرمائے ہیں۔ مجموعی طور پر جملہ حقوق سے

یہی سبق حاصل ہوتا ہے کہ پڑوسی کے ساتھ محبت و ہمدردی کا جذبہ بیدار رکھا جائے اور ان سے

ہمیشہ حسن سلوک کا مظاہرہ کیا جائے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے مقدس کلام قرآن مجید میں ارشاد

فرماتا ہے کہ:

وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْخَارِجِ

(اگر اس سے پہلے سے جہان پر اور شہادتوں اور شیعوں درمیان اور پاس

سے پڑھ کر اور اس سے پڑھ کر ہے۔)

بطور قرآن حکیم میں صرف ایک مقام پر پڑھ کر ہے ساتھ نیکو انجیل اور ہادی کا حکم اور یہاں

ہیں ان حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں بڑی شہادت کے ساتھ ان کے حقوق بیان کے ہیں۔  
”مردہ سب سے پیش آنے کا درس دیا گیا ہے۔ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

والله لا يومس والله لا يومس والله لا يومس فيل ومن يا رسول الله؟ قال

الدي لا يا من جازاه بوائقه ۱۸

(اللہ کی قسم وہ ایمان والا نہیں، اللہ کی قسم وہ ایمان والا نہیں، اللہ کی قسم وہ ایمان

الا نہیں۔ عرض کیا یا رسول اللہ میں نے فرمایا کہ جس کا پڑھ کر میں نے یاد رکھا

سے بے خوف نہیں۔)

معلوم ہوا کہ جو مسلمان اپنے پڑھ کر پر ظلم و زیادتی کرتا ہے تو اس کا یہ طریقہ سزا

کی مدد سے ہے۔ اتنی وہ ایمان کی حقیقت کو نہیں پڑھتا ہے۔ کیونکہ ایمان تو پڑھ کر سے ہوتا ہے۔  
حسن سلوک کا درس دیتا ہے نہ کہ ان کو کایف و تک کرنے کی۔

مزید دوسری احادیث شریف میں ارشاد فرمایا گیا کہ:

عن عبد الله بن عمر قال: قال رجل: يا رسول الله! متني اكون

محسناً قال ادا قال حبر انك: انت محسن فانت محسن و ادا

قالوا: انك فبسي فانت فبسي ۱۹

(حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضور صلی

اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں عرض کیا اے اللہ کے رسول میں جس سب سے ہوں گا

فرمایا، جب تیرے پڑھ کر تجھے ہے کہ تو نبی کا ہے تو تو نبی سے اور اگر تجھے ہوں

کے تو تو برا ہے۔)

عن ابی ذر قال: ان حلیلی صلی اللہ علیہ وسلم اوصانی ادا طحت

مرفقا فاكثر مائه ثم انظر اهل بيت من حير انك فاصهم مها  
بمعروف (۱۱)

(حضرت ابوذر فرماتے ہیں کہ بے شک میرے خلیل صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی کہ جب تم سالن پکاؤ تو اس میں شور بہ زیادہ کرو اور پھر اپنے پڑوسیوں کے گھر والوں کو دیکھو اور اچھی چیز ان کو بھی بھیجو۔)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مارال جبرئيل يوصيني بالجار  
حتى طست انه سينوزثه (۱۲)

(نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام مجھے ہمیشہ پڑوسی کے بارے میں وصیت فرماتے رہے، یہاں تک کہ میں نے خیال کیا کہ غفریب اسے اس کا وارث بنا دیا جائے گا۔)

عن ابی ہریرۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: یا سائی  
المسلمات لا تحفرن حارة لجارتھا ولو فرس شاة (۱۳)

(حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ: اے مسلمان عورتو! تم میں سے کوئی عورت اپنی پڑوسن کی تحقیر و تذلیل نہ کرے اگرچہ وہ بکری کے گھر جیسی کیوں نہ ہو۔)

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: من كان يؤمن بالله واليوم  
الاخر فليكرم جارة (۱۴)

(حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ اپنے پڑوسی کی عزت کرے۔)

قرآن و سنت کے مذکورہ بالا احکامات سے صاف ظاہر ہے کہ اسلام نے پڑوسی کو بہت ہی باعزت و احترام کے رُتق سمجھا ہے اور اس کے ساتھ ہمیشہ محبت و ہمدردی اور حسن سلوک سے پیش آنے کا درس دیا ہے۔

اس انسانی دنیا میں پڑوسی کا بڑا عمل دخل ہے۔ ہر انسان و ہر چیز پڑوسی سے وابستہ

ہے۔ ایک انسان دوسرے انسان کا پڑوسی ہوتا ہے، ایک گھر دوسرے گھر کا پڑوسی ہوتا ہے، ایک خاندان دوسرے خاندان کا پڑوسی ہوتا ہے، ایک محلہ دوسرے محلہ کا پڑوسی ہوتا ہے، ایک قصبہ دوسرے قصبہ کا پڑوسی ہوتا ہے، ایک صوبہ دوسرے صوبہ کا پڑوسی ہوتا ہے اور یہ ملک دوسرے ملک کا پڑوسی ہوتا ہے۔ مختصر یہ کہ اگر اسلام کے بیٹے مرد پڑوسی کے حقوق پر عمل نہ کرے تو اس کی ذہنی باہمی محبت و ہمدردی کا ماحول پیدا ہو سکتا ہے اور ہماری دنیا امن و امان کا ہوا رہ نہ سکتی ہے۔

## قیموں، مسکینوں، مسافروں، محتاجوں اور کمزوروں کے ساتھ حسن سلوک

اسلام نے قیمتوں، مسکینوں، مسافروں، محتاجوں اور کمزوروں کی مدد کرنے اور اس سے محبت و ہمدردی سے پیش آنے اور کالج میں ان کی وجوہات متاثرہ بنانے سے بانی و شیخ تعلیمات کی ہیں اور ان کے حقوق زندگی کی حفاظت و ادائیگی و ایسا اہم وجوہات اور خداوند قدوس سے قرب و خوشنودی کے حصول کا بہترین ذریعہ قرار دیا ہے۔

اسلامی صدقہ و زکوٰۃ سے چھپے بھی یہی مقصد ہمارا ہے کہ اس سے ذریعہ کمزوروں محتاجوں اور غنائے قابل رحم لوگوں کی دشیم کی جائے تاکہ ان کو جینے کا حوصلہ دے، وہ زندگی و اپنے لئے جو جھٹکھیں اور زندگی کے حقوق و فرائض کی ادائیگی میں حسب قوت دوسروں کے ساتھ شامل رہیں اور اپنی ذہنی، فکری، تجرباتی اور عملی صلاحیتوں سے خود بھی مستفید ہوں اور دوسروں کو بھی فائدہ پہنچائیں۔

اسلامی صدقہ و خیرات اور زکوٰۃ کے نظام کا بھی یہی مقصد ہے کہ اس سے یہ طرفہ جہاں محتاجوں و یتیموں و یتیموں کی حوصلہ افزائی ہوتی ہے وہاں دوسری طرف ان سے اس دنیا میں امراء و اہل ثروت افراد کے لئے محبت و ہمدردی کا جذبہ بیدار ہوتا ہے۔ محتاج و غریب و مساکین دولت مند حضرات کی مالی و جسمانی خوشحالی و سلامتی کے لئے دعا کرتے ہیں جس سے سبب اہل ثروت و قدرت اشخاص میں مجبوروں و مفلسوں کی مدد کرنے کا جذبہ اور ترقی کرتا ہے۔ اس طرح باہمی تعاون و حوصلہ افزائی سے باہمی محبت و ہمدردی کا سبب ماحول بن جاتا ہے۔

مختصر یہ کہ اسلام نے قیمتوں، مسکینوں، محتاجوں اور کمزوروں کے حقوق کا انسانی زندگی



کے ہر شعبے میں مکمل خیال رکھا ہے۔ ان کی غذا، لباس، رہائش، علاج، تعلیم، نکاح اور کنفست و تربیت کے لئے ایسے اعلیٰ اخلاقی حقوق مقرر فرمائے ہیں کہ جن کی ادائیگی کے بعد بنا کسی پریشانی کے ان کی سادہ سی زندگی بآسانی بسر سکتی ہے۔

اسلام نے مذکورہ بالا پسماندہ و خستہ حال افراد کے لئے صرف حقوق ہی متعین نہیں فرمائے ہیں بلکہ بڑی سختی کے ساتھ ان پر عمل کرنے کی بھی تاکید فرمائی ہے۔ ان کی دشمنی و غمہداشت کرنے، انہوں کو رجمت و برست اور جنت کی خوشخبری دینے سے تو خبر گیری نہ کرنے والوں کو انتہائی سخت و غصیناکہ انہماک میں جہنم کی وعید سنائی ہے۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَالْوَالِدِينَ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْحَارِ

دِي الْقُرْبَىٰ وَالْحَارِ الْحَبِ وَالصَّاحِبِ بِالْحَبِّ وَأَسِ السَّبِيلِ ۚ

(اور ماں باپ سے بھلائی کرو، اقرباء اور یتیموں اور محتاجوں اور پاس

کے پڑوسی اور دور سے پڑوسی اور سڑک کے راستے اور مسافر سے بھلائی کرو۔)

وَأَسِ الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَأَسِ السَّبِيلِ وَلَا تَذَرْنِي مَنكُزًا ۚ

(اور رشتہ داروں کا حق دو اور محتاجوں اور مسافروں کو بھی (حق دو) اور

افضل نہ اڑاؤ۔)

أَمَّا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمَلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ

قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْعَرَمِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَسِ السَّبِيلِ فَرِيصَةٌ

فِي اللَّهِ ۚ

(یہ صدقات تو دراصل فقیروں اور مسکینوں کے لیے ہیں اور ان لوگوں کے لیے جو

صدقات کے کام پر مامور ہوں، اور ان کے لیے جن کی تالیف قلب مطلوب ہو۔

نیز یہ سبوں کے چھڑانے اور قرض داروں کی مدد کرنے اور راہِ خدا میں اور مسافر

نوازی میں استعمال کرنے کے لیے ہیں یہ ایک فریضہ ہے اللہ کی طرف سے۔)

مختہ جوں، کمزوروں اور ضعیف مندوں کی حتیٰ الامکان مدد کرنے اور ان کے ساتھ

حسن سلوک کرنے کی ہدایت و نصیحت قرآن پاک کی بہت ساری آیات میں کی گئی ہے۔ یہی نہیں

ہر انسان کے حقوق کا خیال رکھنے اور ان کی بہت اہم صورت انداز میں قریف و تہ سبب تھی ان کی  
ہے۔ اور بڑے موثر انداز میں ان کو رحم و مہم کی ترغیب دینی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَنَىٰ حِمْلٍ مَّسْكِينٍ وَيَتِيمٍ وَاسِيْرًا لِّمَا يُطْعَمُكُمْ

لَوْحَهُ لَآلِہِ لَا یَرِیدُ مِنْکُمْ حِرَاءً وَلَا شُکْرًا

(اور خدا تعالیٰ نے جس اس کی محبت پر مسکین، یتیم اور قیدی و ان سے نیتے ہیں ہم  
تمہیں خاص اللہ کے سے خدا ناریتہ ہیں تم سے وہی بد۔ یا تشریف داری نہیں مانتے۔)

وَالَّذِیْنَ فِیْ اَمْوَالِہِمْ حَقٌّ مَّعْرُوفٌ لِلْسَّانِ وَالْمَحْرُوفِ

(اور وہ لوگ (نمازی، جنتی ہیں) جن کے مالوں میں مسائل اور زکوٰۃ کی  
رحمت و آرام سے محروم ہوں کا ایک حصہ مقرر ہے۔)

وَ اِذَا حَصَرَ الْقَسْمَ اُولَآءِیْہِمْ وَ الْیَتَمٰی وَ الْمَسْکِیْنَ فَارْزُقُوہُمْ

مِنْہٗ وَ قُولُوا لِہِمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا لِیَحْشَ الدِّیْنُ لَوْ تَرَکُوْا مِنْ حِلْفِہِمْ  
دَرِیْۃً ضَعْفًا حَافِوًا عَلَیْہِمْ

(اور جب تقسیم کے وقت رہتے دار، یتیم اور مسکین آج میں تو تم اس میں سے  
تھوڑا بہت انہیں بھی دے دو اور ان سے نرمی سے بود۔ اور اس بات سے ڈریں  
کہ اگر وہ خود اپنے پیچھے چھوٹے چھوٹے کمزور بچے چھوڑ جاتے، جن کے پر  
ہونے کا خطرہ رہتا ہے۔ (تو ان کا کیا حال ہوتا)۔

مذکورہ بالا آیات قرآنی سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ محتاجوں، کمزوروں، مجبوروں  
اور ضرورت مندوں کی غذائی، رہائشی، تعلیمی اور دیگر انسانی ضروریات سے مدد دینا ان کی  
مدد کرنے اور ہمدردی سے پیش آنے کا درس دیا ہے اور یہ مدار حفاظت و یقین دہانی ہے کہ ان  
کے حقوق کی ادائیگی کے لئے اپنی جائز دولت میں سے بقدر ضرورت ایک حصہ مقرر کریں۔

قرآن مقدس میں بطور اختصار مذکورہ بالا احکام و ہدایات کیا بیان کی گئی ہیں حدیث شریفہ  
میں بڑی شرح و بسط کے ساتھ اس پر روشنی ڈالی گئی ہے اور ان کی مذہبی، نبوی اور انفرادی و سماجی  
خوشحالی و ترقی کے لئے کہیں کوئی کسر باقی نہیں چھوڑی ہے۔ چنانچہ نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد:

فرماتے ہیں:

من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من  
كرب يوم القيامة و من يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا  
والآخرة و من ستر مسلما ستره الله في الدنيا والآخرة والله في  
عون العبد ما كان العبد في عون أهله 71

(جو شخص کسی مسلمان کی کوئی دنیوی تکلیف دور کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی قیامت  
کے دن کی مشکلات میں سے کوئی مشکل حل کرے گا۔ جو شخص دنیا میں کسی تنگ  
دست کے لئے آسانی پیدا کرے گا اللہ پاک دنیا و آخرت میں اس کے لئے  
آسانی پیدا فرمائے گا اور جو شخص دنیا میں کسی مسلمان کی پردہ پوشی کرے گا اللہ  
تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کی پردہ پوشی فرمائے گا۔ جب تک بندہ اپنے بھائی کی  
مدد کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرتا رہتا ہے۔)

اس حدیث میں عمومی طور پر کمزوروں، محتاجوں اور تنگ دستوں کی مدد و تسکین کے  
لئے رغبت دلائی گئی ہے لیکن بہت سی احادیث ایسی بھی ہیں کہ جن میں کمزوروں، معذوروں اور  
ضرورت مندوں کی اقسام و اسماء کی وضاحت کے ساتھ حسن سلوک و ہمدردی سے پیش آنے کا  
تذکرہ ہے۔ مختلف احادیث شریف میں مرقوم ہے کہ:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الاعمال الى الله عز وجل  
من اطعم مسكينا من جوع او رفع عنه مغرما او كشف عنه ثوبا 71  
(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے پسندیدہ  
اور محبوب وہ شخص ہے جو کسی بھوکے مسکین کو کھانا کھائے یا اس کا قرض ادا کرے  
یا اس کی مصیبت کو دور کر دے۔)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما وكافل اليتيم في الحنة هكذا  
اشار بالنسابة والوسطى، وفرح بينهما شيئا 72

(حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اور یتیم کی کفالت کرنے والا

جنت میں اس طرح ہوں گے اور اپنی زمینوں، شہادتوں انہی سے شہادت  
اور دونوں کے درمیان کچھ فاصلہ رکھا۔)

المساعي على الا رملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله او  
كالدی بصوم النهار و يقوم الليل 70

(یہ اور مسکین کے لئے و شش روزہ کے لئے اللہ کی راہ میں جہاد کے لئے انہوں کی طرح  
ہے یہ کسی شخص کے مثل ہے جو ان کو ہمیشہ روزہ رکھے و راتوں کو قیام کرے۔)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعموا الحانع، وعودوا المريض  
وفكرو العاني 71

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جھوٹے و کھانا خد و مریض کی میات  
کرو اور قیدی کو چھڑاؤ۔)

حبر بیت فی المسلمین یب فیہ یتیم یحسن الله و شرست فی  
المسلمین بیت فیہ یتیم یساء الیہ 72

(مسلمانوں کے گھروں میں بہترین گھر وہ ہے جس میں یتیم کے ساتھ ایسا  
سلوک کیا جاتا ہے اور مسلمانوں کے گھروں میں برا گھر وہ ہے جس میں یتیم کے  
ساتھ برا سلوک کیا جاتا ہے۔)

اسلام نے متحجبوں، معذوروں اور کمزوروں کی فلاح و بہبود کے متعلق سرفراخی  
تعلیمات دیئے اور ایمانی جذبات بیدار کرنے پر ہی کفایت نہیں دی ہے بلکہ اسی کے ساتھ اس  
مقصد کے لئے مضبوط قانونی اور انتظامی دستور بھی قائم کیا ہے۔ اور اس سلسلے میں جس فراخ دلی  
اور عظیم رواداری کا نمونہ پیش کیا ہے وہ پوری دنیا کے لئے قابل عمل ہے۔ چنانچہ حضرت ابوہریرہ  
صدیق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں فتح حیرہ کے موقع پر جو معاہدہ ہوا تھا اس میں تحریر تھا کہ:

ایما شیخ ضعف عن العمل او اصابته افة من الافات او کان عب

قافتقر و صار اهل دیہ یتصدقون علیہ طرحت حربته و عیال من

بیت مال المسلمین و عیالہ ما اقام دار الہجرة و دار الاسلام



(کوئی بوڑھا آدمی جو کام سے معذور ہو جائے۔ یا کوئی سخت مرض میں مبتلا ہو کر مجبور ہو جائے یا جو مالدار ہو پھر ایسا غریب ہو جائے کہ خیرات کھانے لگے ایسے لوگوں سے جزیہ نہیں لیا جائے گا اور جب تک وہ زندہ رہیں ان کے بل و عیال کے اخراجات مسلمانوں کے بیت المال سے پورے کئے جائیں۔ جب تک ان کا قیام دارالہجرت اور دارالسلام میں رہے۔)

اس طرح اسلام نے محتاجوں و معذوروں کی خدمت کے لئے زندگی کے تمام شعبوں میں حسن سلوک کا درس دیا ہے اور مسلم یا غیر مسلم، قومی یا غیر قومی، نسلی یا غیر نسلی اور ملکی یا غیر ملکی کا فرق کے بغیر سب کے ساتھ یکساں سلوک کئے جانے کا حکم دیا ہے۔ فرمان رسول علیہ السلام ہے کہ:

الخلق کلہم عیال اللہ فاحنہم الی اللہ انفعہم لعیالہ ۷۷

(ساری مخلوق اللہ کا کنبہ ہے اور خدا کی نظر میں سب سے محبوب وہ ہے جو اس کے کنبے کے ساتھ اچھا برتاؤ کرے۔)

اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دولت مندوں اور صحت مندوں کو کمزوروں اور معذوروں پر فوقیت و برتری جتانے سے بھی منع فرمایا ہے تاکہ وہ احساس کمتری کا شکار نہ ہوں اور ان کے دل کو ٹھیس نہ پہنچے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

ابعونى الضعفاء، فاما تصرون وتوردقون بضعائکم ۷۸

(مجھے کمزوروں میں تلاش کرو کیونکہ ان کی بدولت تمہیں مدد دی جاتی ہے اور رزق عطا کیا جاتا ہے۔)

خلاصہ یہ کہ محتاجوں، معذوروں اور کمزوروں کا مالی و جسمانی تعاون اور ان کے ساتھ بہترین حسن سلوک اسلامی اخلاق و اقدار کا اہم ترین حصہ ہے جس کے ذریعہ اسلام ایک ایسے ماحول کی تعمیر کرنا چاہتا ہے جس کی سب سے اہم خصوصیت ہمدردی و غم خواری اور انسان دوستی ہو۔ انسان مصیبت میں غیروں کے کام آئے اور ان کی تکلیف کا درد اپنے قلب و جگر پر محسوس کرے۔ اور یہ ہمدردی و محبت ہر کسی مذہبی، ملکی، نسلی یا قومی امتیاز کے بغیر دنیا کے ہر اس انسان کے ساتھ ہونا چاہئے جو مصیبت و تکلیف کا شکار ہو۔



## بچوں، بوڑھوں اور عورتوں کے ساتھ حسن سلوک

اسلامی اخلاق، اقدار کا نچھ سہارا، احسان اور محبت و ہمدردی پر قائم ہے۔ سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس نے انسانی سماج کے مختلف، کمزور اور کمزوریت مند طبقے کے حقوق بڑی وضاحت کے ساتھ بیان فرمائے ہیں اور ان کے حقوق کی پاسداری کے لئے بہت مضبوط عملی و قانونی تدابیر پیش کیا ہے۔

انسانی سماج میں مختلف اقسام کے کمزور، لاپرواہ اور مجبور پائے جاتے ہیں۔ جن میں بعض وہ ہیں جو پیدائشی ہوتے ہیں، جیسے جسمانی، مادی اور قلبی اپنا بچہ وغیرہ اور بعض وہ ہیں جو کمزوری یا کمی کی بنا پر کمزور و ضعیف ہوتے ہیں جیسے بزرگ، بوڑھے۔ اور بعض وہ ہیں جو کمزور جسمانی اور ذہنی ناچٹائی کے باعث کمزور ہوتا ہے جس جیسے بچے، یتیم اور بعض وہ ہیں جو صنفِ نارک ہونے کی وجہ سے کمزور ہوتے ہیں جیسے عورتیں، بیوا میں۔ بہرحال وہ کی بھی بہت سی قسمیں ہیں۔ اسلام نے مطلقاً کمزور ہونا تو اس اور مجبور و لاپرواہی اور ان کے بنیادی حقوق کی ادائیگی اور سہولیات کی فراہمی و لازمی ضرورت قرار دیا ہے۔ اور سماج کے ہر طبقے اور ہر فرد کو ہدایت دی ہے کہ وہ اپنے فرائض کی ادائیگی میں ولی و تاجری نہ کرے۔ پوری ذمہ داری، سیاست داری کے ساتھ اپنا اخلاقی فریضہ انجام دے۔

انسانی سماج کے بعض کمزور ترین طبقات کا ہم گذشتہ صفحات پر تذکرہ کر چکے ہیں۔ یہاں بچوں، بوڑھوں اور عورتوں کے تعلق سے اسلامی اخلاق و اقدار کا مختصر جائزہ پیش کرتے ہیں۔ بچے، بوڑھے اور عورتیں بھی انسانی سماج کے کمزور و ضعیف طبقات میں شمار ہوتے ہیں۔ بچے اس لئے کہ وہ جسم، نابالغ اور جسمانی و ذہنی طور پر ناپختہ ہونے کی حالت میں قائم نہیں ہوتے کہ وہ اپنے حقوق اور مسائل و پیچیدگیاں ان کے دست و پا نہیں کر سکتے۔ کہ وہ عمر کی زیادتی اور جسمانی و ذہنی قوت و صلاحیت کے کمزور ہونے کے سبب اس قدر نہیں ہوتے کہ وہ محنت کر سکیں اور بذاتِ خود اپنی ضروریات برسرِ سر۔ اور عورتیں اس لئے کہ وہ پیدائشی نازک و کمزور ہوتی ہیں۔ ان پر بچوں، تنہا ہونے کی بہت سی ذمہ داریاں ہوتی



جس کی وجہ سے وہ یتیم ہو جاتے ہیں۔ اسلام نے نابالغ یتیم بچوں کی حفاظت اور کفالت کی ہے۔  
 بھی بڑی واضح ہدایت بیان کی ہیں۔ رت خداوند کی ہے:-

ان النديں ياتكنون اموال اليتيمى ظلما اما باكلون في بطونهم  
 بازوا سيضلون سبعزوا ۸۲

(اے شک جو وہ یتیموں کا مال ناحق حاصل کرتے ہیں وہ اپنے سینوں میں آگ  
 بھرتے ہیں اور آگ سے بے ہوش ہوتی ہوئی آگ میں جھوٹ جاتے ہیں۔)

وبسلوكت عن اليتيمى قل اصلاح لهنم خبروا ان ثحلطوهن في حواكم  
 (اے نبی! آپ سے یتیموں سے بارے میں معلوم کرتے ہیں۔ کیا مانتے  
 کہ ان کا بھلا کرنا بہتر ہے اور اگر این ان کا خراج ملا تو وہ تمہارے بھالی ہیں۔)

یہ وہ احکام قرآنی ہیں جو اسلام نے بچوں سے تعلق سے ارشاد فرمائے ہیں۔ ان پر عمل،  
 دست درآرئی نہ کرنا اور ہمیشہ ان کا بھلا کرنے کی کوشش کرنا۔ بچوں کی طرح بزرگوں سے ساتھ بھی  
 قرآن نے حسن سلوک اور محبت و ہمدردی کی تعلیم دی ہے۔ ماں باپ اور بڑے ہوں تو ان سے  
 تعلق سے بہت سی آیات قرآنی اور ان کے احکامات قبل صفحہ ۱۲ پر گزر چکے ہیں لیکن عام بزرگوں،  
 بزرگوں کے بارے میں ارشاد قرآنی ہے:-

وفي اموالهم حق للسانا والمحرزوا ۸۱

(ان کے مالوں میں حق ہے سائل اور محروم کے لئے۔)

بزرگے بھی چونکہ محروم ہوتے ہیں اور دوسروں کی مدد و ہمدردی سے تعلق ہوتا ہے  
 اس لئے محتاجوں، معذوروں اور ضرورت مندوں کے بارے میں جو آیتیں نازل ہوئی ہیں اور  
 ان میں جو ہدایات کی گئی ہیں وہ بزرگوں سے لے کر بچوں تک ہمدردی و تعاون کی مثال و برہان ہیں۔  
 بچوں اور بزرگوں اور انسانی سماج کے دیگر افراد کے حقوق کے ساتھ قرآن نے  
 عورتوں کے حقوق اور ان کے ساتھ حسن سلوک و یکجہی بہت عمل اور بہت انداز میں بیان فرمادئے۔  
 ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ:-

ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن در حذر ۸۰

(عورتوں کے حقوق بھی مشہور طریقے پر دیے ہی ہیں جیسے مردوں کے حقوق ان پر ہیں لیکن ان کے لئے ایک درجہ ہے۔)

وَاذَرُ قَوْلَهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقَوْلُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝۸۰

(اور انہیں (عورتوں کو) اس میں سے کھلاؤ اور پہناؤ اور ان سے اچھی بات ہو۔)

هَلْ لِبَاسٍ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لَبَاسٌ لَهُنَّ ۝۸۱

(وہ تمہاری لباس ہیں اور تم ان کے لباس۔)

وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۝۸۲

(اور ان سے اچھا سلوک کرو۔)

مذکورہ بالا آیات سے صاف ظاہر ہے کہ قرآن نے عورتوں کے حقوق کا خیال رکھنا اور

ان سے حسن سلوک سے پیش آنے کی تاکید فرمائی ہے۔

قرآن مقدس میں بچوں، بیویوں اور عورتوں کے حقوق اور ان کے ساتھ حسن سلوک و

اجتماعی طور پر بیان کیا گیا ہے لیکن احادیث شریف میں ان کو کافی تفصیل و توضیح کے ساتھ ذکر کیا گیا

ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ:

حَاءِ اَعْرَاسِي اِلَى السِّىِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: تَقْلُوْنَ الصَّبِيَّانِ

فَمَا يَقْلُهُمْ فَقَالَ السِّىِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْ اَمْلِكْ اَنْ يَرَوْعَ اللّٰهُ مِنْ

قَبْلِكَ الرَّحْمَةُ ۝۸۹

(ایک اعرابی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگا کہ آپ

تو بچوں کو بوسہ دیتے ہیں حالانکہ ہم تو انہیں بوسہ نہیں دیتے۔ پس نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے تمہارے دل سے مہربانی کو نکال دیا ہے تو

میں کیا کر سکتا ہوں۔)

عَنْ اِسَى هَرِيرَةَ اَنْ اَلْاَقْرَعَ مِنْ حَاسِبِ ابْنِ اَبِي سُرَيْبٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْلِبُ حَسِبًا، فَقَالَ: اِنْ لِيْ عَشْرَةٌ مِنَ الْوَلَدِ مَا فَعَلْتُ هَذَا

بِوَاحِدِهِمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ ۝۹۰

(حضرت ابو جریہ سے روایت ہے۔ آن بن حاس نے حضور پر صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت حسین و جبرائیل علیہ السلام کو عرض کیا کہ میں نے آن ملک میں سے دیکھا تھا ایسا نہیں ہے۔۔۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو تم نہیں جانتا اس پر تم نہیں کہتا۔)

یوں تو اسلام نے بچوں کی پیدائش کے بعد اس سے بہت سے حقوق بیان فرمائے ہیں جیسے گان میں اذان، بستر نامہ، حقیقہ اور ختمہ وغیرہ۔ لیکن سب سے زیادہ جس چیز پر زور دیا ہے وہ ہے ان کی عمدہ تعلیم و تربیت اور بہترین ادب کی تعلیم دینا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :-

لَا يُوَدُّ الرَّحْلُ وَلَدَهُ حَيْرَ مِنْ أَنْ يَصْدُقَ بَصَاعُ .

(اگر کسی کا بچہ اس کے والد کے لیے صدق بصر سے بنتا ہے۔)

اَكْرَمُوا أَوْلَادَكُمْ وَاحْسِنُوا أَدَبَهُمْ (2)

(اپنی اولاد کو قدر کرنا اور ان کی تعلیم دینا۔)

ما محل والد ولد من محل الفصل من ادب حسن .

(کسی باپ نے اپنے بچے کو اچھے ادب سے بہتہ بخشا ہے۔)

پیش کردہ احادیث میں صاف طور پر بچوں کے ساتھ حسن سلوک اور ان کے حقوق ادا کرنے کا درس دیا گیا ہے۔ بڑھتوں کے ساتھ بہترین برتاؤ کرنے اور ان کے حقوق کا انہیں رشتہ کی ہدایت فرماتے ہوئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :-

لَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرًا وَلَمْ يُوَقِّرْ كَبِيرًا .

(جو شخص چھوٹوں پر رحم نہیں کرتا ہے اور بزرگوں کی تعظیم و توقیر نہیں کرتا وہ تم میں سے نہیں ہے۔)

میں سے نہیں ہے۔)

ان من احلال الله اکرام دی الشیبة المسلمہ

(بے شک یہ بات اللہ تعالیٰ کی تعظیم میں سے ہے کہ بڑے مسلمان کا حق تسلیم کرنا ہے۔)

ما اکرم شباب شیخاً من احل الله الاقص الله له عہدہ من بکرہ

(جو ان اگر بزرگ سے تعظیم اس کی عمر کی وجہ سے کرے گا تو اس کی عمر بڑھتی رہے گی۔)



اللہ تعالیٰ کی ایسے کو مقرر فرمادے گا جو اس کی تعظیم کرے۔)

اس طرح معصوم ہوتا ہے کہ بوڑھے افراد اپنی کبر سنی اور عمر کی زیادتی کے سبب احادیث رسول کی روشنی میں خاص عزت و اکرام اور حسن سلوک کا حق رکھتے ہیں۔ جو ان کے حقوق کا خیال نہ رکھے یا ان کی تعظیم و توقیر نہ کرے وہ مسلمانوں کی جماعت سے خارج ہے کیونکہ ان کا احترام و اکرام اللہ رب العالمین کے احترام کے مثل ہے۔

مذکورہ بالا وہ احادیث ہیں کہ جن میں بچوں اور بوڑھوں کے اخلاقی حقوق بیان کئے گئے ہیں اور ان کے ساتھ ہمدردی و نرمی کا برتاؤ کرنے کا سبق دیا گیا ہے۔ آئیے اب ذرا ان احادیث کو بھی ملاحظہ فرمائیں کہ جن میں عورتوں کے نہ صرف حقوق انسانی کا تذکرہ ہے بلکہ ان کے ساتھ حسن سلوک پر بھی خاص زور دیا گیا ہے اور ان کے ساتھ سختی و دست درازی سے منع کیا گیا ہے۔ چنانچہ حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

استوصوا بالنساء فان المرأة حلقت من صلح وان اعوج شىء فى الصلح اعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته لم يزل اعوج،  
فاستوصوا بالنساء۔ 97

(عورتوں کے ساتھ اچھا سلوک کرو کیونکہ عورت کی پیدائش پسلی سے ہوئی ہے اور سب سے زیادہ نیچا ہاؤنڈ پسلی کے اوپر ہی حصہ میں ہوتا ہے لہذا اگر تم اس کو بالکل سیدھا کرو گے تو وہ ٹوٹ جائے گی اور اگر اسے اپنے حال پر چھوڑ دو گے تو وہ ٹیڑھی ہی رہے گی۔ اس لئے عورتوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی میری ہدایت قبول کرو۔)

اس حدیث میں عورتوں کے بارے میں نیز ہمارے پائے کی جو بات کہی گئی ہے وہ ان کے مزاج کے بارے میں ہے جو عام طور سے تجربہ میں آتی رہتی ہے۔ اس لئے ان کے مزاج کی رعایت ضروری ہے لیکن اس کا یہ مطلب ہے کہ ان کی اخلاقی و عملی اصلاح کی کوشش نہ کی جائے۔ حضور رحمت مصلی اللہ علیہ وسلم مزید فرماتے ہیں کہ:

لا یفرک مو من مؤمنہ ان کرہ مہا حلقار صی مہا آخر 98

(وہی مومن مرد مومنہ عورت سے جھڑپ نہ رکھے اگر اس کی ایک عادت اس کو

نا پسند ہے تو ممکن ہے کہ اس کی کوئی اور سنی عادت۔ سد آجائے۔)

یعنی اگر اس میں کوئی خامی یا برائی ہے تو اچھائی و خوبی بھی نہ درہنہ اس سے ممانع و دونوں پہلو سامنے رکھ کر برتاؤ کرنا چاہئے۔

حُفَّت مَعَاہِیَہِ بَنِ حَیْدِہِ فَرَمَاتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یہ رسول اللہ نام میں سے اس پر اس کی بیوی کا حق کیا ہے؟ فرمایا:

اِنْ تَطْعَمَهَا اِذَا طَعَمْتَ، وَ تَكْسُوَهَا اِذَا اَكْتَسَيْتَ وَلَا تَصْرَبَ  
الْوَحْہَ، وَلَا تَفْجَحَ وَلَا تَهْجُرَ اِلَّا فِی السَّیْتِ، ۱۱

(جب تم کھاؤ تو اس کو بھی کھاؤ، جب تم پہنو تو اس کو بھی پہناؤ، اس سے منہ پر نہ مارو، اس سے برے غلط نہ ہو اور اس کو اپنے سے جدا نہ کرو مگر گھر میں ہی۔)

سورابیں اولاد کہ فی العطیۃ، فلو کنت مفصلاً احداً لفصل  
النساء 100

(تحفوں کی تقسیم میں اپنی اور میں برابری رکھو، اگر میں کسی کو کسی پر فضیلت دیتا تو عورتوں کو (مردوں پر) فضیلت دیتا۔)

مختصر یہ کہ اسلام نے بچوں، بوزھوں اور عورتوں کے لئے بھی بے مثال انسانی و خدائی حقوق مقرر فرمائے ہیں اور ان سے بہتر و عمدہ سلوک کرنے کی نصیحت فرمائی ہے۔ اسلام نے ان تینوں کے انسانی حقوق کا کتنی زیادہ خیال رکھا ہے اس کا اندازہ آپ اس بات سے بخوبی لگاتے ہیں کہ ”جَنَن میں سب بچھ جائز ہوتا ہے۔ ایک گروہ دوسرے گروہ کی جان اور مال کا یہاں ہوتا ہے، مخالف گروہ کی تباہی و بربادی ہی خالص مقصد ہوتا ہے لیکن اسلام نے پہلی بار اس موقع پر بھی مسلمانوں کو یہی حکم دیا ہے کہ بچوں، بوزھوں اور عورتوں پر کسی قسم کا ظلم و است درازی نہ کرنا ہی جائز ہے اور ان کے ساتھ حسن سلوک کا مظاہرہ کیا جائے۔“

## جانوروں کے ساتھ حسن سلوک

اسلام امن و سلامتی و رحمت و ہمدردی کا مذہب ہے جس کی رحمت و ہمدردی کا دار و امان

وسیع ہے کہ انسان تو انسان، جانور بھی اس سے محروم نہیں۔ اس لئے اسلام نے نہ صرف نوع انسانی کے جملہ طبقات کے حقوق کا مکمل خیال رکھا ہے بلکہ بے زبان حیوانات کے حقوق کی بھی پوری پوری حفاظت و رعایت کی ہے۔ اور انسانوں کی طرح حیوانوں کے ساتھ بھی ظلم و ستم کو ناروا رکھا ہے اور ان کو بلا وجہ تکلیف دینے کی سخت ممانعت فرمائی ہے اور ان کو بھونکا، پیسا سا رکھنے، طاقت سے زیادہ کام لینے اور بوجھ لادنے کو سخت سزا قرار دیا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ:

مَرْسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعِيرٌ قَدْ لَحِقَ ظَهْرُهُ سَطْرَةٌ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ فِي هَذِهِ

الْهَانِمِ الْمَعْمُومَةِ فَإِنَّ كِبْرَها صَالِحَةٌ وَإِنَّ كَوْنَهَا صَالِحَةً (۱۰۱)

(یک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزرا ایسے اونٹ کے پاس سے ہوا جس کی پیٹھ پیٹ سے چپک گئی تھی۔ آپ نے فرمایا ان بے زبان چوپایوں کے بارے میں اللہ سے ڈرو، ان پر سواری کرو جب کہ یہ سواری کے قابل ہوں اور ان کو چھوڑ دو جب کہ ان میں پچھدم خم باقی رہ گیا ہو۔)

یعنی ان سے اتنا سخت کام قطعاً نہ لو کہ وہ نیم جاں ہو جائیں بلکہ ایسی حالت میں آرام کے لئے چھوڑ دو کہ دوبارہ بھی کام آسکیں۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ اللَّهُ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ

شَيْءٍ، فَإِذَا قُتِلَ فَاَحْسَنُوا الْقَتْلَةَ وَإِذَا ذُبِحَتْ فَاَحْسَنُوا الذَّبْحَ 102

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ نے ہر چیز پر احسان کرنا فرض کیا ہے لہذا جب تم کسی جانور کو مارو تو اچھے طریقے سے مارو اور جب ذبح کرو تو اچھے طریقے سے ذبح کرو۔)

مذکورہ بالا دونوں احادیث سے صاف طور پر واضح ہے کہ اسلام جانوروں کے ساتھ ہمدردی و نرمی کا سبق دیتا ہے۔ یہی نہیں بلکہ چوپایوں و جانوروں کے متعلق یہ بشارت دیتا ہے کہ وہ انسان جنت کا مستحق ہوتا ہے جو ان کے ساتھ رحم دلی و یار کا برتاؤ کرتا ہے اور وہ انسان جہنم کا حقدار ہوتا ہے جو ان کے ساتھ ظلم و زیادتی کا معاملہ کرتا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَذِبتْ امْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ

سبحنہا حتی ماتت فدمحت فیہ النار۔ لاہی اطعمتہا ولا

سقتہا احسنہا ولاہی ترکتہا تا کل من حشاش الارض ۱۲

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، ایک عورت پر اس سے عذاب ۱۲

کہ اس نے ایک بلی کو قید کر رکھا تھا۔ آخر کار وہ اسی حالت میں مر گئی۔ اس بلی

وہ عورت آپ میں داخل ہوئی۔ وہ نہ جو بلی وہاں نے پیئے واتی تھی، نہ اس

چھوڑتی تھی کہ دوزخ میں نہ یز سے موز سے نکلتے۔)

اسی طرح صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”ایک شخص کہیں جا رہا تھا۔ اس وقت اس کی تلاش کرنے پر ایک نواں نکل آیا۔ وہ

اس میں اتر اور پانی پی کر رہا تھا۔ پھر کیا دیکھتا ہے کہ ایک تھوڑی سی وجہ سے ہنس رہا ہے

اور پیاس کی سختی سے مٹی چاٹ رہا ہے۔ اس نے سوچا کہ یہ کتا بھی پیاس کی وجہ سے اسی طرح

تاب ہے جیسے میں بے تاب تھا۔ وہ دوبارہ کنویں میں اتر اور اپنے پھڑکے سے موز سے پانی

سے بھر کر منہ سے تھامے باہر آیا اور کتے کو پانی پلایا۔“

فشکر اللہ لہ فعمر لہ۔ فقالوا یا رسول اللہ و ان لنا فی البہائم احراۃ

فقال نعم فی کل ذات کبد طیۃ احراۃ ۱۱

(جس اللہ تعالیٰ نے اس کی نیکی کو پسند کیا اور اس کو بخش دیا۔ لوگوں نے کہا یا

کہ کیا چوپایوں پر بھی رحم کرنے سے ثواب ملتا ہے اے اللہ کے رسول؟ آپ

نے فرمایا ہر جانور والے، چارہ کھانے والے کے ساتھ رحم پر جرم ملتا ہے۔)

معصوم ہوا کہ خدا کی بے زبان مخلوق جو نور، چہند، پرند کے ساتھ حمدی و ہمدردی کا برتاؤ

نعمت خداوندی کا موجب ہوتا ہے اور ان کے ساتھ ظلم و زیادتی کا سلوک غضب الہی و قہر خداوندی

کا باعث ہوتا ہے۔

اسلام نے جانوروں اور چوپایوں کی پریشانی و تکلیف کو کس حد تک محسوس کیا ہے اور ان

کی راحت و آسائش کا کتنا خیال کیا ہے اس کو آپ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان عالی



شان کی روشنی میں بھی بخوبی سمجھ سکتے ہیں کہ جس میں آپ نے چوپایوں اور پرندوں کو سامان تماش بنانے سے منع فرمایا ہے اور ایسا کرنے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔ حدیث پاک میں مرقوم ہے کہ:

لعن رسول الله ﷺ من اتخذ شيئاً فیه الروح عرضاً ۱۵۶

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص پر لعنت بھیجی ہے جو کسی جاندار کو بطور

نشانیہ (لبو) استعمال کرتا ہے۔)

مختصر یہ کہ اسلام نے اللہ کی بے زبان مخلوق چوپایوں و پرندوں کے حقوق کی بھی مکمل نگہداشت فرمائی ہے اور ان کے ساتھ بھی رحم دلی، نرمی اور ہمدردی کا سلوک کرنے کی ہدایت، نصیحت فرمائی ہے۔

## عام انسانی و اخلاقی حقوق

اسلامی اخلاق و اقدار یا حقوق انسانی کے حوالہ سے زشتہ صفحات پر ہم نے جو بھی حقوق و حسن سلوک بیان کئے ہیں وہ سب انسانی سماج کے کسی خاص طبقے، جماعت، نسل یا کسی خاص فرد یا خاص رشتہ وغیرہ سے متعلق ہیں۔ جیسے مسلم و غیر مسلم، ماں باپ و رشتے دار، پڑوسی، محتاج، معذور، کمزور و لاچار، بچے، بوڑھے، عورت اور حیوانات وغیرہ کے ساتھ حسن سلوک اور ان کے حقوق۔ لیکن بعض اسلامی اخلاق و حقوق اسلامی شریعت کی رو سے وہ ہیں کہ جو کسی خاص فرد یا خاص جماعت و طبقے کے لئے نہیں بلکہ تمام افراد و تمام طبقات کے لئے یکساں ہیں اور جہدِ نوباً انسانی کے درمیان مشترک ہیں۔ جیسے انسانی عظمت و احترام، انسانی مساوات، رحم دلی و ہمدردی، عدل و انصاف، حق گوئی، جان و مال اور عزت نفس کی حفاظت اور ظلم و ستم سے ممانعت وغیرہ۔

آئندہ صفحات میں ہم اسلام کے انہیں عام مشترک اخلاقی اصول و انسانی حقوق (Common morality) کا قرآن و سنت کے حوالہ سے تذکرہ کریں گے اور بتائیں گے کہ جس طرح اسود تمام عام انسانیت کے لئے ہے اسی طرح اس کے مقرر کردہ اصول پوری انسانیت کے لئے مشعل راہ ہیں۔ وہ پوری انسانی دنیا کے لئے امن و سلامتی و رحمت و ہمدردی کا پیغامبر ہیں۔



## ہر انسان عظمت و احترام کا حقدار

نوع انسانی کی عظمت و احترام کے تحقق سے اسلام نے جو زرین اصول پیش کیے ہیں، شاید ہی دنیا کے کسی مذہب میں ان کی مثال ملے جو ہو۔ انسان خواہ کی بھی سل، کی بھی جتنے، کی بھی قوم، کی بھی عداوت یا کسی بھی مذہب کا فرد ہو، اسلام نے اس کو معزز و محترم قرار دیا ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَّاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَفَعْنَا فِيهِمُ الْأَقْبَابَ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا فَقَصَبْنَا ۝۱۰

(اور بے شک ہم نے بڑی عزت بخشی، آدم و ہوا اور تم نے ساریا نہیں) (مختلف سوار یوں پر) (ننگی اور سمندر میں اور رزق دیا انہیں پائیز و چیزوں سے اور ہم نے فضیلت دی انہیں بہت سی چیزوں پر جن وہ تم نے پیدا فرمائے نمایاں فضیلت۔)

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝۷

(بے شک ہم نے انسان کو انجھی صورت پر پیدا فرمایا۔)

وَصُورَكُمْ فِي أَحْسَنِ صُورٍ ۝۸

(اور اس نے تمہاری صورتیں بنائیں اور تمہاری صورتوں کو خوبصورت بنایا۔)

اس طرح مذکورہ بالا آیات قرآنیہ کی روشنی میں صاف ظاہر ہے کہ اللہ رب العزت نے اپنی تمام مخلوقات میں انسان کو عزت و کرامت کا خصوصی تاج پہنایا ہے اور بحر میں اس کو غرق و غلبہ کا مقام عطا فرمایا ہے۔ یوں تو اللہ کی ماری مخلوق اپنی تخلیق و تزیین میں بہت خوب ہے لیکن ان میں ہر کی ظ سے افضل و بہترین انسان ہے کہ انسانی صورت کا حسن و جمال اس کا خداوندی و مخلوق سے برتر و اعلیٰ ہے۔

قرآنی آیات کے علاوہ احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اس حقیقت کی وضاحت ہوتی ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے دنیا کا ہر انسان محترم و مکرم ہے، راہد و الکی بند و سب سے زیادہ عزیز ہے جو بنی آدم یا نوع انسانی کا احترام و اکرام کرتا ہے۔ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم

ارشاد فرماتے ہیں:

الخلق كلهم عيال الله فاحبهم الى الله اصعبهم لعياله 109

(تمام مخلوق اللہ کا کنبہ ہے، اور تمام مخلوق میں اللہ کا سب سے پیارا وہ ہے جو اس کے کنبے کو زیادہ نفع پہنچا۔۔)

الحلق عيال الله فاحب الحلق الى الله من احسن الى عياله 110

(تمام مخلوق اللہ کا کنبہ ہے۔ اللہ کو سب سے محبوب وہ شخص ہے جو اس کے کنبے کے ساتھ اچھا سلوک کرے۔)

نوع انسانی کی عظمت و برتری اس بات سے بھی ظاہر ہوتی ہے کہ کائنات ارضی و سماوی کی جملہ اشیاء حضرت انسان کے فائدہ، آرام کے لئے ہی وجود میں آئی ہیں گویا کہ انسان ہی تخلیق عالم کا مقصود و مطلوب ہے۔ خلاق دو عالم خود ارشاد فرماتا ہے:

هو الذي خلق لكم فاني الارض جميعا 111

(اے جس نے تمہارے لئے زمین و تمام اشیاء پیدا کیں جو زمین میں ہیں۔)

یہاں زمینی اشیاء کا تذکرہ ہے لیکن اس کے علاوہ دیگر کثیر آیات میں ارضی و سماوی دونوں قسم کی چیزوں کا ذکر ہے۔

مختصر یہ کہ اسلام کی نظر میں انسان اور انسانیت کا اعلیٰ مقام ہے۔ اور انسانیت کے ناطے ہر انسان کا دوسرے پر کچھ حق ہے اور وہ یہ کہ ایک دوسرے کے لئے قبل احترام و لائق عزت ہے۔

## انسانی مساوات و برابری

انسانی مساوات و برابری کے تین اسد م نے جو احکام و قوانین اور اخلاقی قدریں پیش کی ہیں وہ مذہبی و سماجی دونوں اعتبار سے کلیدی کردار کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اسلامی نقطہ نظر سے محض انسان ہونے کے ناطے کسی انسان کو کسی انسان پر کوئی فضیلت نہیں ہے، نہ کوئی ادنیٰ ہے نہ کوئی اعلیٰ، نہ کوئی ارذل ہے اور نہ کوئی اشرف۔ یعنی دنیا کے سارے انسان مساوی ہیں، جس کا جو

حق ہے بنا کسی فرق و امتیاز سے اس کو پورا دیا جائے۔ مگر یہ وقت و چھوٹے پیر سے انسانی  
 علی اور امیر یا غریب وغیرہ کی تمیز و تفریق پر مبنی ہے۔ اسلام و رسول کی تعلیم اور توحید و  
 شمولیت کے خلاف میں بنا کسی رعایت و مصلحت فداکاری کے عمل مساوات میں۔

اسلام کا اثر انصاف و حقوق کا ہے۔ یہ معلوم ہو جائے کہ بعد انسانی و انسانی رسول  
 تو نہیں اور اقدار میں جس بات پر سب سے زیادہ اہمیت کے ساتھ رو دیا گیا ہے وہ انسانی  
 مساوات ہے۔ اور اس کی خاص وجہ یہ ہے کہ دنیا میں انسانوں پر ظلم و زیادتی، انسانی حقوق کی  
 پامالی اور قتل و خونریزی و نا انصافی جب جی اور جہاں بھی ہوئی ہے وہ اس کی بدولت مساوات کے  
 سبب سے ہوئی ہے کہ یہ انسان نے دوسرے انسان کو یا ایک قوم نے دوسری قوم کو اپنے سے  
 ذلیل و کمتر بلکہ بسا اوقات حیوانات سے بدتر سمجھا اور انتہائی ظالمانہ رویا کیا۔ اس سے عام  
 کے ظلم و نا انصافی اور حقوق کی پامالی کے سد باب کے لئے انسانی مساوات و برابری کی خاص رو  
 آیت ہے۔ چنانچہ اللہ رب عزت ارشاد فرماتا ہے:-

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْفُورُكُمْ الدِّي حَقُّكُمْ مِنْ بَعْسٍ وَاحِدَةٍ وَحَلَقٍ مِثْلٍ

روحہا وٹ مہمار حالاً کنیرا و ساء

(اے دو! اپنے رب سے ذرا جس نے تمہیں ایک جان سے پیدا کیا اور ان

میں سے اس کا جوڑا بنایا اور ان دونوں سے بہت سے مرد و عورت پیدا کیے۔)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ انا حَلَقُكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلَكُمْ شُعُورَ وَفِئَلٍ

لنعارفوا ان اكرمكم عند الله انقكم

(اے! وہم نے تمہیں یہ مرد و عورت سے پیدا کیا، تمہیں تانوں

و قبیلوں میں تقسیم کیا کہ آپس میں پہچان رکھو۔ بے شک اللہ کے یہاں تم میں سے

ریا و عزت والا وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔)

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ۝۱۱۱

(اور ہم نے آدم کی اولاد کو عزت بخشی۔)

قرآن کریم کی مذکورہ بالا آیات کریمہ سے صاف ظہور ہوتا ہے کہ بعد انسان انسانیت

آدم و حضرت حوا کی اولاد میں اور تخلیقی و فطری اعتبار سے سب مساوی و برابر ہیں اور اقوام و قبائل میں ان کی تقسیم یا بھی تعارف و شناخت کے واسطے ہے نہ کہ بہتر و کمتر کے امتیاز و افتراق کے واسطے۔ کلام الہی کی رو سے وہی شخص عزت و شرافت اور بزرگی کا حقدار ہے جو خدا ترسی، تقویٰ و پرہیزگاری میں زیادہ بلند و اعلیٰ ہے اور وہ کسی بھی قوم یا کسی بھی قبیلے کا فرد ہو سکتا ہے۔ اسی طرح بعض دیگر خارجی اسباب و وجوہات کی بنا پر کسی بھی نسل یا قوم یا قبیلے کے شخص کو برتری و افضلیت حاصل ہو سکتی ہے جس سے انکار کوئی گنجائش نہیں۔ مثلاً عام کی فضیلت جاہل پر، نیکو کاری برتری بد کاری پر، دانش مند کی فضیلت بے وقوف پر اور ہنرمند و فن کار کی فضیلت بے ہنرمند و بے کار پر بالکل فطری و ظاہری بات ہے۔

مختصر یہ کہ اسلامی نقطہ نظر سے بحیثیت انسان اور آدمی سارے لوگ برابر ہیں، کسی کو کسی پر کوئی فوقیت نہیں، ہاں بعض خارجی اسباب اس بات کی بنا پر کسی بھی شخص کو یہ یا ان عزت حاصل ہو سکتی ہے۔ قرآن کریم۔ اس انسان کی مساوات کے تحت موصوں و احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی کثیر مقامات پر واضح فرمایا گیا ہے اور خاص طور پر اس کی تاکید و نصیحت کی گئی ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ:

اَسَاؤُكُمْ هَذِهِ لَيْسَتْ بِمَسْنَةِ عَلِيٍّ اَحَدِكُمْ بُوَادِمٍ طِفْلِ الصَّاعِ

بِالصَّاعِ لَا تَمْلُوْهُ لَيْسَ لِاَحَدٍ عَلٰى اَحَدٍ فَضْلٌ اِلَّا بِدِيْنٍ تَقْوٰی ۱۱۵

(کسی کا نسب اس کے لئے گالی اور عیب کی بات نہیں تم سب آدم کی اولاد ہو، ایک منزل میں۔ کسی کو کسی پر اس حیثیت سے امتیاز کا حق نہیں۔ ہاں دین اور پرہیزگاری کے لحاظ سے مراتب میں فرق ہو سکتا ہے۔)

اِنَّ اللّٰهَ قَدْ اَدْبَحَ عَنْكُمْ غِيَةَ الْحَاہِلِيَّةِ وَفَخَّرَهَا بِالْاَبَاءِ اِمَّا هُوَ

مَوْمِنٌ تَقِيٌّ اَوْ فَاحِرٌ شَفِيٌّ النَّاسِ كُلُّهُمْ بُوَادِمٌ اَدَمٍ مِّنْ تَرَابٍ ۱۱۶

(اللہ تعالیٰ نے تم سے جاہلیت کے تمیز اور آباء و اجداد پر فخر کو دور کر دیا ہے۔ اب یہ تو پرہیزگار مومن ہے یا بد بخت نافرمان۔ سارے لوگ آدم کے بیٹے ہیں اور آدم کی پیدائش مٹی سے ہوئی ہے۔)

لا فصل لعربی علی عحمی ولا لعحمی علی عربی ولا لاسی  
علی اسود ولا لاسود علی ایض الا بالتقوی۔

(اسی عربی وکی غیب عربی پر، اور غیب عربی وکی عربی پر، اور کالے عربی  
کالے رنگ والے، اور کالے رنگ والے وورے آئی پر، عربی فضیلت نہیں،  
فضیلت کا سبب صرف تقوی اور پرہیزگاری ہے۔)

اجعلوا الناس فی الحق سواء قریبهم کعبدهم وبعیدهم کفریہم۔  
(حق میں تمام انسانوں کو برابر رکھو اس طرح کہ اپنے پیغمبر کی طرح  
بیگانے انہوں کی طرح۔)

انا شہید ان العباد کلہم اخوة 119

(میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ سارے انسان آپس میں بھائی بھائی ہیں۔)  
اسی طرح آپ نے اونچ نیچ، جید جاوے تاہوت میں آخری میل جاتے ہوئے ہے  
آخری تاریخ سے خطبہ حبیبہ الوداع کے موقع پر ارشاد فرمایا کہ:

ایہا الناس! ان ربکم واحد وان اناکم واحد، کلکم لادھ وادھ من  
قراب، اکرمکم عند اللہ اتقکم، ولیس العربی علی عحمی فصل  
الا بالتقوی 120

(اے لوگو! تمہارا رب ایک ہے اور تمہارے باپ ایک ہیں۔ تم سب آدمی ہو،  
ہو اور آدمی سے پیدا کئے گئے۔ تم میں جو شخص سبلی و پرہیزگاری میں جتنا زحمت  
ہوگا وہ اللہ کے نزدیک اتنا ہی با عزت ہوگا۔ کسی عرب وغیر عرب پر ان کی  
غیر عرب کو عرب پر برتری نہیں ہے مگر نبلی و پرہیزگاری کے واسطے۔)

اس طرح قرآن کریم کی آیات اور احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی روشنی میں صاف ہو  
پر ثابت ہے کہ بحیثیت آدمیت انسانیت دنیا کے سارے انسان مساوات و برابری کے قدر رکھیں۔  
معاملات، عبادات، اخلاقیات، سماجیات اور معمولات کے حساب سے سب سے برابر حقوق ہیں۔  
اسلام کے اسی نظام مساوات کے تعلق سے ہم نے یہ خوب جانتے رہا:



ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے محمود و ایاز  
نہ کوئی بندہ رہا اور نہ کوئی بندہ نواز

## رحم دلی اور محبت و ہمدردی

ایک انسان کا دوسرے انسان کے لئے رحم دل ہونا، محبت، پیار کا جذبہ رکھنا، مشکل و پریشانی سے اوقات میں حتیٰ الامکان مدد کرنا، ہمدردی سے پیش آنا بھی اسلامی اخلاق و اقدار کی تعمیرات کا ایک نمایاں پہلو ہے، جس کے تعلق سے اسلام نے ایسے مثالی و روشن احکامات، قوانین مرتب کئے ہیں کہ جن کی پیروی میں پوری انسانی دنیا کی راحت و خوش حالی مضمر ہے۔

اسلامی نقطہ نظر سے ہر انسان پر ضروری ہے اور اس کا انسانی فریضہ ہے کہ وہ تمام نواح انسانی سے نرمی و رحم دلی سے پیش آئے اور اس سے محبت و پیار کا مظاہرہ کرے اور مصیبت و تکلیف کی صورت میں ہمدردی، معاونت کرے۔ اللہ رب العزت اپنے مقدس کلام میں ارشاد فرماتا ہے:

وَنَعَاوُوا عَلَى الرُّسُلِ وَلَا تَعَاوُوا عَلَى الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ۚ

(اور نبی و پرہیزگاری پر ایک دوسرے کی مدد کرو اور زیادتی پر باہم مدد نہ دو۔)

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ۖ

(اللہ سے ڈرو اور اپنے آپس میں میل رکھو۔)

اِنَّ اللّٰهَ بِمَزَالٍ عَلَدٌ ۚ وَالْاِخْسَانُ وَابْتِئَانٌ ذِي الْقُرْبٰی

(بے شک اللہ ختم دیتا ہے انصاف اور بھدنی کا اور رشتے داروں کے دینے کا۔)

حدود یہ ہے کہ اللہ رب العالمین نے اپنے بندوں کی مدد و نصرت کو اپنی مدد و نصرت قرار دیا ہے اور اپنے بندوں کی مدد کے عویش ہی ہماری مدد کرنے کا وعدہ فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

اِنْ تَنْصُرُوا اللّٰهَ يَنْصُرْكُمْ ۚ

(اگر تم اللہ کی (یعنی اس کے بندوں) کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد فرمائے گا۔)

قرآن کریم کی مذکورہ آیات سے صاف عیاں ہے کہ عالم کی ہمدردی و تعظیمات تمام انسانوں سے محبت و بھلائی اور رحم دلی و ہمدردی پر قائم ہیں۔ اس عالم نے نہ صرف انسان سے محبت و نسبت کا درس دیا ہے بلکہ غیر انسان سے بھی نسبت دیا رکھا ہے۔ یہ ہے۔ حقیقت یہ ہے۔ یہاں انسان و انسان میں محبت و پیار نے جس میں قدم قدم پر محبت و پیار کی بات کی ہے۔ انسان اور انسان سے محبت تو انہیں قدیموں و سہاروں سے محبت، انہیں بچوں اور بزرگوں سے محبت، انہیں نوجوانوں سے محبت، انہیں مسلمانوں سے محبت، انہیں جوڑی انسانیت سے محبت۔ یہاں تک کہ تمام مخلوق سے محبت کی ہدایت و نصیحت کی ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس نے اپنے بندوں کی ہدایت و رہبری کے لئے جو رساں بنا کر بھیجے ہیں۔ اس کے لئے مہیا کی گئی ہے۔

وہا رسالت الارحامہ للعلمین

(اور ہم نے تمہیں نہ جیسا تمہارے جہان کے لئے رحمت ہے۔)

لقد جاءكم رسول من انفسكم عمرير عليه ما عنہ حروبص عبیکم

(اب شک تمہارے پاس تشریف لائے تم میں سے وہ رسول ہیں پر تمہارا

منصوبت میں پڑنا ان کے تمہاری بھلائی کے نہایت چاہنے والے۔)

پیغمبر اسلام سارے عالم کے لئے رحمت ہیں اور ہمارے منسوبت و پریشانی میں یہ رسول

ہوں نذر رہتا ہے اور ہم ہمیشہ ہماری بھلائی کے خواہاں ہیں اس لئے آپ کے جو تعلیمات کی ہم

آج بھی محبت و ہمدردی اور رحم دلی کی تعلیم ہے۔ چنانچہ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الراحمون برحمہم الرحماء من فی الارض برحمکم

من فی السماء 127

(رحم کرنے والوں پر رحمت (مہربانوں) رحم فرماتا ہے زمین و آسمان پر رحم

کرو تو آسمان و اقام لوگوں پر رحم فرمائے گا۔)

من یحرم الرفق یحرم الخیر 128

(جو نری سے محروم ہو اور تمام بھائیوں سے محروم ہو گیا۔)

ان الله يحب الرفق في الامر كله 129

(بے شک اللہ تعالیٰ ہر معاملہ میں نرمی برتنے کو پسند کرتا ہے۔)

لا يزال الله في حاجة العبد مادام في حاجة اخيه 130

(اللہ تعالیٰ اس وقت تک اپنے بندے کے کام میں مدد کرتا رہتا ہے جب تک

بندہ اپنے بھائی کے کام میں مدد کرتا رہتا ہے۔)

ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويعرف شرف كبيرنا 131

(وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جو ہمارے چھوٹوں پر رحم نہ کرے اور ہمارے

بڑوں کی عزت نہ کرے۔)

لا يرحم الله من لا يرحم الناس 132

(اللہ اس شخص پر رحم نہیں فرماتا جو لوگوں پر رحم نہیں فرماتا۔)

الحق كلهم عيال الله فاحسنهم الى الله افضلهم لعياله 133

(تمام مخلوق اللہ کا کنبہ ہے اور تمام مخلوق میں اللہ کا سب سے زیادہ پیارا وہ ہے جو

اس کے کنبے کو زیادہ نفع پہنچائے۔)

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش کردہ جملہ ارشادات عالیہ میں بہت ہی مانوس و موثر

انداز میں اللہ کے بندوں سے رحمت و شفقت کا سلوک کرنے، مخلوق خدا پر مہربانی کرنے اور ان

کی مدد کرنے کی ترغیب دی گئی ہے اور واضح طور پر فرمایا گیا ہے کہ انسان انسان ہونے کی حیثیت

سے ہمدردی کا حقدار ہے چاہے اس کا تعلق کسی قوم و مذہب سے ہو۔ اور اس کی رحمت کے حقدار

وہی ہوگے ہوتے ہیں جو اس کی مخلوق کے ساتھ مہربانی کا برتاؤ کرتے ہیں۔ حد تو یہ ہے کہ اسلام

میں دوسروں کی مدد و ہمدردی کو اتنی عظیم اہمیت دی گئی ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہمدردی و مدد

کرنے کے مثل قرار دیا گیا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے:

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ قیامت کے دن فرمائے گا اے آدم کے

بیٹے میں بیمار ہوا تو نے میری عیادت نہیں کی۔ وہ عرض کر رہا تھا کہ میں نے  
 رب میں کس طرح تیری عیادت کروں تو؟ رب! ہمیں ہے "اللہ تعالیٰ  
 فرمائے گا تجھے معلوم نہیں میرا فلاں بندہ یہاں رہا یا یہاں نہیں تو نے اس دن مزارِ  
 پر ہی نہیں کی۔ یا تجھے معلوم نہ تھا کہ اترے اس دن مزارِ پر ہی کرتا تو مجھے اس  
 سے پاس پاتا۔ اے آدمی! میں نے تجھ سے ہانا طلب کیا تھا لیکن تم  
 نے مجھے نہیں کھدایا۔ وہ کہتا ہے رب میں تجھے یہ کھداتا ہوں تو پروردگار  
 ہے؟ فرمائے گا تجھے معلوم نہیں یہ فلاں بندہ نے تجھ سے ہانا مانگا؟  
 تو نے اس کو نہیں کھدایا۔ اترتو اس کو کھلاتا تو آج یہ فلاں پاس پاتا۔ اے بن  
 آدم میں نے تجھ سے پانی مانگا تھا مگر تو نے مجھے نہیں پایا۔ وہ کہتا ہے میں اس  
 طرح تجھے پلاتا دیکھ کہ تو ساری مخلوق کا پروردگار ہے؟ فرمائے گا یہ فلاں  
 بندہ نے تجھ سے پانی مانگا تھا مگر تو نے اس کو نہیں پایا۔ اترتو اس  
 کو کھلاتا تو آج اس نیکی و میرے پاس پاتا۔ ۱۱

بیمار کی مزارِ پر ہی اور عیادت انسانی ہمدردی و رحمہولی کا کام ہے، اسی طرح جانوروں و  
 کھانا کھانا، بیسوس کو پانی پدانا انسانیت و خدمتِ خلق کے اعمال ہیں جن کے تعلق سے حدیث  
 پاک میں خاص طور پر عمل کرنے کی ترغیب دلائی گئی ہے۔  
 مختصر یہ کہ اللہ کی مخلوق سے محبت و شفقت، انسانی ہمدردی و غمخواری و مخلوق خدا پر رحم،  
 مہربانی کے تعلق سے کوئی کوشش ایسا نہیں ہے کہ جس کے بارے میں بڑی شرح و بہت سے ساتھ  
 اسلام نے زریں نقوش نہ چھوڑے ہوں۔

## عدل و انصاف و حق گوئی

عدل و انصاف اور حق گوئی بھی اسلامی اخلاق و اقدار کی تعلیمات کا ایک روتن باب  
 ہیں۔ عدل کے اسلامی معنی ہیں

”فالعدل هو المساواة في المكافاة“۔ ۱۲

(عدل اور انصاف کے موقع پر مساوات کا نام ہے۔)

”العدالة والمعادلة لفظ يقتضي معنى المساواة“۔ ۱۰۷

(عدالت اور معادلہ کے معانی مساوات کے ہیں۔)

یعنی عدل کے معنی و مفہوم کے اعتبار سے دنیا کے تمام انسان برابر ہیں۔ کوئی شخص امیر ہو یا غریب، حاکم ہو یا محکوم، مسلمان ہو یا غیر مسلمان، ارٹھلی ہو یا غیر ارٹھلی، سب کے ساتھ ایک جیسا معاملہ کیا جائے۔

باقی معاملات میں عدل، انصاف سے کام نہ لیتا بس اوقات بدست و خونی، عدالت، بدست اور شخص امن و فساد کا موجب ہوتا ہے اس لئے اسلام نے عدل و انصاف کے آئین، قوانین، دست دشمن، اپنے بیگانے سب کے لئے یکساں مقرر فرمائے ہیں اور کسی بھی صورت میں کسی کے ساتھ رعایت نہ کرے، انصاف و ظلم کا باب نہیں کھولا ہے۔ تاریخ انسانی کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام سے قبل دنیا کی بہت سی قوموں و حکومتوں کا یہی حال تھا کہ وہ دوست دشمن، اپنے بیگانے، امیر و غریب اور ادنیٰ و اعلیٰ کی حیثیت کے لحاظ سے فیصلے صادر کیا کرتی تھیں۔ لیکن اسلام نے رازاں سے ہی اس کا عمل سد باب کیا ہے اور اپنے پیروکاروں کو ہمیشہ ایسا عدل و انصاف اور حق گوئی کا درس دیا ہے۔ چنانچہ اللہ رب العزت اپنے مقدس کلام قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے:

وَلَا يَخْرُجُ مِنْكُمْ شَيْءٌ عَلَى الْاِعْدُوِّ اَعْدَلُوْا اَعْدَلُوْا هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰی۔ ۱۰۸

(کسی قوم کی دشمنی بھی تمہیں اس بات پر آمادہ نہ کرے کہ تم ان سے عدل و

انصاف نہ کرو، ہر حال میں عدل کرو یہ دشمن تقویٰ سے زیادہ قریب ہے۔)

اِنَّ اللّٰهَ يَافِزُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ ۱۰۹

(بے شک اللہ حکم فرماتا ہے انصاف و رحمتی کا۔)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلّٰهِ وَلَوْ عَلَىٰ

أَنفُسِكُمْ أَوْ الْوَالِدِينَ وَالْاَقْرَبِ اِنْ يَكُنْ عَنَّا اَوْ فُقَيْرًا فَاِنَّ اللّٰهَ اُولٰٓئِ

يَهْمًا فَلَا تُشْعَرُوا اِلٰهَی اِنْ تَعْدِلُوْا اَوْ تَلُوْا اَوْ تُغْرَضُوْا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ



(اے ایمان والو انصاف پر خوب قائم رہو، جس سے تم اپنے حق سے  
چاہے اس میں تمہارا نفس سوا یاں، یہ دیکھو کہ اللہ کی طرف سے کیا ہے،  
نئی سویا فقیر ہو اللہ واس کا سب سے زیادہ اختیار ہے، خود اس سے دیکھتے ہو  
کہ حق سے کچھ بڑا ہوا، اگر تم یہ بھی دیکھو کہ اللہ کی طرف سے  
کاموں کی خبر ہے۔)

ان الله مامرکم ان تؤدوا الامت الی اهلها و اذا حکمکم من الناس  
ان تحکموا بالعدل ان الله یعطکم به ان الله کان سمیعاً بصیراً  
(اب شک مند تم و جماعتا ہے کہ امانتیں جن کی ہیں ان کے سپرد کر دے اور یہ کہ جب  
تم دونوں میں فیصلہ ہو تو انصاف سے ساتھ فیصلہ دے۔ اب شک اندیشہ یوں  
خوب نصیحت فرماتا ہے۔)

حق گوئی و انصاف کی نصیحت کرتے ہوئے مزید فرماید:

و اذا قلتم فاعدلوا و لو کان دافری و بعد الله و فوا :

(اور جب بات کہو تو انصاف کی کہو اگرچہ تمہارے رشتہ دار یا محب ہو، اللہ کا  
عہد پرائے۔)

فمن اعتدی علیکم فاعدوا علیہ بمثل ما اعتدی علیکم :

(اور جو تم پر زیادتی کرے اس پر زیادتی کرو جتنی اس سے ملے۔)

و ان عاقبتہم فاعفوا بمثل ما عوفتہم :

(اور اگر تم سے ان کو ایسی ہی سزا آجی تمہیں عافیت پہنچانی ہے۔)

مختصر یہ کہ قرآن کریم کی مذکورہ آیات و دیگر کثرت آیات میں یہی حکایت اور  
بغیر کسی لحاظ و طر فدار ی سے ہمیشہ سب سے ساتھ ایساں طور پر حد و انصاف کرنے والی  
سے پیش آنے کی ہدایت و تاکید فرمائی گئی ہے اور اسی بات کی واضح طور پر سفار اور سی یہ ہے  
وہم نے احادیث شریف میں نصیحت فرمائی ہے۔ چنانچہ آپ کا رتہ رائی ہے۔

(افضل درجہ کا جہاد ظالم حکمران کے سامنے انصاف کی بات کہنا ہے۔)

اقیموا حدود اللہ فی القریب والبعید ولا تأخذکم فی اللہ لومة لائم ۱۱۰

(حدیں قائم کرو چاہیں قریبی ہوں یا دور کے اور حدیں قائم کرنے میں کسی کی

مذمت اور رعب کا خیال مت کرو۔)

پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم عدل و انصاف کے معاملہ میں سب کے ساتھ یکساں طور پر کس قدر مساوات اور ایک جیسا سلوک کرنے کے داعی و ہادی تھے اس کا اندازہ آپ اس حدیث پاک سے بخوبی لگا سکتے ہیں جو ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ:

”قریش ایک مخزومی عورت کے سسے میں فخر مند ہوئے جس نے چوری کی تھی سنے گئے اس کے بارے میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں کون سفارش کرے؟ سب نے کہا اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب ہیں۔ ان کے سوا کون ایسے کام کی جرات کر سکتا ہے؟ چنانچہ حضرت اسامہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کی تو آپ نے فرمایا:

انما اهلك الديں من قتلکم انہم كانوا ادا سرق فیہم الضعیف

اقاموا علیہ الحد و ایم اللہ لو ان فاطمة بنت محمد سرق فقلت لقطعت

یدھا۔ ۱۱۱

(تم سے پہلے لوگ اسی لئے ہلاک ہوئے کہ جب ان کا کوئی معزز آدمی چوری

کرتا تو اس کو چھوڑ دیتے اور جب کوئی کمزور آدمی چوری کرتا تو اس پر حد قائم

کرتے۔ اللہ کی قسم اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی بیٹی فاطمہ (رضی اللہ تعالیٰ

عنہا) بھی چوری کرتی تو میں ان کا بھی ہاتھ کاٹ دیتا۔)

اس طرح قرآن و احادیث کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے عدل و

انصاف میں مساوات و حق گوئی واجب و فرض ہے۔ اگر کوئی واقعی مجرم یا ملزم ہے تو پھر وہ کتنا ہی

قریبی کیوں نہ ہو، اس کی ہرگز سفارش نہ کی جائے اور نہ قبول کی جائے اور نہ ہی کوئی نرمی و رعایت

رہتی جائے اور اگر محرم، حرام نہیں ہے تو پھر وہ کتنا جتنی یہ فیہ ان کیوں نہ ہو اس کے ساتھ ہم بزورنی غنی  
 و ظلم نہ کیا جائے۔ اقصیٰ انقضاض علامہ ابو الحسن البصری ماوردی مدس و انصاف کے اصول  
 و ضوابط کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

التسوية في الحكم بين القوي والصغير والعدل في القضاء بين

المشروف والشریف. ۱۴۷

( کمزور اور طاقت ور اور شریف و غیر شریف کے درمیان برابری کا برتاؤ کرنا،

عدالت اور فیصلہ میں انصاف کا تقاضا برقرار رکھنا اور یہ ہے۔ )

## جان و مال و عزت کی حفاظت

اسلامی نقطہ نظر سے ہر انسان کی جان و مال اور اس کی عزت انموں نعمت الہی ہیں۔  
 مکمل آزادی کے ساتھ جن کی حفاظت کرنا ہر انسان کا بنیادی حق ہے۔ اسلام نے اس بدلت جو  
 اخلاقی قدریں متعین کی ہیں وہ ایسی بے مثال ہیں کہ اقوام عام نے دیگر مذاہب میں ان کا عرشہ شیعہ  
 بھی نہیں پایا جاتا ہے۔ اسلامی اخلاق و اقدار نے ہر انسان کو یہ حق عطا کیا ہے کہ وہ آزادی کے ساتھ  
 بے خوف زندہ رہے اور اس کی جان، مال و عزت ہر اعتبار سے محفوظ ہو۔ انہیں کسی قسم کا خوف اور  
 نقصان لاحق نہ ہو۔ کیونکہ اسلام جہاں یہ چاہتا ہے کہ ہر انسان کی زندگی پر امن و پرسکون ہو وہاں  
 وہ یہ بھی چاہتا ہے کہ وہ مالی اعتبار سے بھی خوش حال و فراخ اباں ہو اور سماج میں جو اس و عزت  
 حاصل ہو وہ بھی محفوظ و مامون ہو۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے کہ:

و لا تفتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ۱۱۸

(اور کوئی جان جس کی حرمت اللہ نے رکھی ہے، ناحق نہ مارو۔)

اسلامی اعتبار سے ایک انسان کی جان کی حرمت و عظمت کا یہ عالم ہے کہ ایک انسان کا  
 ناحق خون تمام نسل انسانی کے خون کے برابر گناہ عظیم اور ایک انسان کی جان کی حفاظت پوری  
 انسانیت کی حفاظت کے برابر ثواب عظیم ہے۔ قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:

من قتل نفسا بغير نفس او فسادا في الارض فكأنما قتل الناس

حمیغا ومن اخیها فکانما اخیالناں حمیغا ۱۱۱

(جس نے کوئی جان قتل کی بغیر جان کے بدلے یا زمین میں فساد کئے تو گویا اس نے

سب لوگوں کو قتل کیا اور جس نے ایک جان کو بچایا اس نے گویا سب لوگوں کو بچایا۔)

مذکورہ بالا آیات قرآنیہ میں جان کی حفاظت کے تعلق سے احکام صادر فرمائے گئے ہیں

اور مال کی حفاظت کے سلسلے میں احکام الہی ہیں کہ:

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ ۱۲

(اور ایک دوسرے کا مال ناحق طریقہ پر نہ کھاؤ۔)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ

تَحَارَةً عَنِ تِرَاصِبٍ مِّنْكُمْ.

(اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر مت کھاؤ مگر یہ کہ

آپسی رضا مندی سے بین دین کا معاملہ ہو۔)

اِنَّ الْمَدِيْسَ يَأْكُلُوْنَ اَمْوَالَ الْيَسْمٰى طَلْفًا اَمْ يَأْكُلُوْنَ فِيْ نَظْوٰنِهِمْ مَّا زَاوٰ ۱۳

(جو لوگ قیہوں کا مال ناحق طریقہ سے کھاتے ہیں وہ اپنے پیسوں میں آک

بھرتے ہیں۔)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا

(اے ایمان والو! سود کا مال نہ کھاؤ۔)

مختصر یہ کہ حرام کا مال جس طرح بھی حاصل ہوتا ہو، اسلام نے ہر مال حرام کو کھانا اشد

حرام قرار دیا ہے اور یہ اس لئے ہے تاکہ کوئی دوسرے کے مال پر دست درازئی نہ کرے اور اس

کو ایسا ہی سمجھ کر ختم کرنے کی کوشش نہ کرے۔

انسانی جان اور مال کی طرح اسلام نے اس کی عزت کو بھی انتہائی اعلیٰ قدر و قیمت بخشی

ہے اور اس کے دفاع و حفاظت کا بھی مکمل خیال رکھا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ:

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا أَكْتَسَبُوا فَقَدِ

اخْتَلَفُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَتَمَّ اللَّهُ مَا بَيَّنَّا ۱۴

(جو وہ ایمان والے مردوں اور عورتوں کے لیے تھے۔ یہ تھے جن  
 وہ بہت کم اور جلدی ہوئی مٹی تھی۔) (ہیں۔)

وہیں یکسب حظیۃ اور تسانہ مردہ برینا فقد احمل بہا و نہ  
 مہا

(اور جس نے اٹھایا نہ تھا۔ کتاب یہ اور پھر اس نے اس کی بہت بے قصہ  
 لگائی تو اس نے ضرور بہتان اور کھانا اٹھایا۔)

نفس وکے خود مجرم ہوتے ہیں اور اپنا خود دوسروں کے سر ڈالنے کی عادت کرتے  
 رہتے ہیں۔ اس آیت پر یہ میں ایسے ہی دونوں و تنبیہ فرمائی ہے۔ اور جو وہ بات نے  
 طریقوں سے کسی کی عزت نفس سے متعلق کرنے یا نہ ہونا کرنے کی وحش کرتے ہیں  
 سے متعلق قرآن پاک قدغن کرتا ہے۔ ارشاد فرماتا ہے:-

یا ایہا الدین اموا لا یسحر قوم من قوم عسی ان یکونوا حیر منہم  
 و لا یسء من یسء عسی ان یکن حیزا منہم تلمروا الفسک و لا  
 تساروا بالالقاء بنس الاسم الفسوق بعد الایمان و من لم ینب  
 فاؤلنک ہم الظلمون 150

(اے ایمان والو! نہ مردوں کا مذاق بنا میں عجب نہیں کہ وہ مذاق بنا  
 والوں سے بہت ہوں اور نہ عورتیں عورتوں کا مذاق بنا میں ممکن ہے کہ وہ مذاق  
 ڈالنے والیوں سے بہت ہوں۔ اور آپس میں معذرتی نہ کرو۔ اور ایک دوسرے  
 کے برے نام نہ رکھو۔ یہی برائے مسلمان ہو کر فاسق بنانے اور جو پہلے  
 کریں تو وہی لوگ ظالم ہیں۔)

معلوم ہوا کہ قرآن کریم کی رو سے کسی کی عزت نفس سے کھواڑ کرنے والے فاسق،  
 ظالم کہلانے کے حقدار ہیں۔

قرآن کریم کی حمد مذکورہ بالا آیات میں انسان کی جان، مال، عزت و متہمہ معزز  
 قرار دیا گیا ہے اور اس کی حفاظت و دفاع کا مکمل خیال رکھا گیا ہے۔ کلام الہی کی یہی روشن ہدایت



و تعلیمات احادیث شریف سے واضح ہوتی ہیں۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

من قتل دون ماله فهو شهيد، و من قتل دينه فهو شهيد، و من قتل

دون دمه فهو شهيد و من قتل اہلہ فهو شهيد ۱۶۷

(جو شخص اپنے مال کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کیا جائے وہ شہید ہے اور جو شخص اپنے دین کی حفاظت کرتے ہوئے مارا جائے وہ شہید ہے اور جو شخص اپنی جان کی حفاظت میں مارا جائے وہ شہید ہے اور جو شخص اپنے اہل و عیال کے دفاع میں قتل کیا جائے وہ شہید ہے۔)

اس حدیث پاک سے صاف ظاہر ہے کہ اسلام نے اپنی جان و مال اور عزت کی حفاظت و دفاع کی واضح طور پر اجازت مرحمت فرمائی ہے بدھ قتل و قتل تک کی اجازت عنایت فرمائی ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے:

حاء رحل الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال: یا رسول اللہ

ارایت ان جاء رحل یريد احذ مال؟ قال: فلا تعطه مالک قال:

ارایت ان قاتلی؟ قال قاتله مال: ارایت ان قتلی؟ قال: فاست

شہید قال: ارایت ان قتلته؟ قال: هو فی النار ۱۶۸

(ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض

کیا یا رسول اللہ اگر کوئی شخص آ کر میرا مال چھیننے کی کوشش کرے تو کیا کروں؟

آپ نے فرمایا، اس کو اپنا مال ہرگز نہ دو۔ اس نے کہا اگر وہ قتل و قتل کرے؟

آپ نے فرمایا تم بھی قتل کرو۔ اس نے کہا اگر وہ مجھے قتل کر دے؟ آپ نے

فرمایا تم شہید ہو گے۔ اس نے کہا اگر میں اس کو قتل کر دوں۔ آپ نے فرمایا وہ

جہنم میں جائے گا۔)

پیش کردہ احادیث شریف کی روشنی میں واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ پیغمبر اسلام

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ نبوت میں انسان کی جان و مال اور عزت کی بہت اعلیٰ قدر و قیمت

ہے اسی لئے آپ نے اس کی حفاظت و دفاع کی خصوصی تاکید فرمائی ہے۔ اور حفاظت کے دوران

اگر وہ راجا جانتا ہے تو اس کو شہید و مجاہد کے قتل قرار دیتا ہے۔ چنانچہ اس طرح کا بیخیم حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے جتہ اللہ ائ کے تاریخ ساز خطب میں جان و مال اور عزت و آبرو کے تحفظ و برہماری کے بارے میں دنیا کے سامنے پیش کیا ہے۔ آپ فرماتے ہیں:

فان دماءکم و اموالکم و اعراضکم و اشعارکم حرام

کحرمۃ بومکہ ہدافی شہر کہ ہدافی بلد کہ ہدا۔

(تمہارے خون اور تمہارے مال اور تمہاری عزتیں اور تمہاری جانیں ایسے

اور تمہاری طرح حرام ہیں جیسے تمہارے اس بدن کی تمہارے سر کے بال ہیں

تمہارے اس شہر (مکہ) کے اندر حرمت ہے۔)

خلاصہ یہ کہ اسلام نے انسان کی جان و مال اور عزت و مکتہ و معزرت و اربابیت اور اس کے تحفظ و دفع کی انسان کو مکمل اجازت عنایت کی ہے۔ قرآن و حدیث سے اسے واضح فریضے کے باوجود بھی اسی قبوت اندیش اسلام کی ادھام کی خلاف ورزی کرتا ہے اور اس کی جان و مال اور عزت و ہرک و ہرہا کرتا ہے تو پھر اسلام نے اس کے لئے قتل و قلع و عمارتوں کی ممانعت فرمائی ہے تاکہ جو اسلام کی نصیحت آمیز تعلیمات سے بہرہ مند ہونے کی ویشش نہ کرے وہ حد و عزت و عزیرات کی سزاؤں کا مستحق ہو کر نہ ہو جائے۔ ہزارہ کے اور معاشرہ کے ہر فرد کی جان و مال اور عزت کا تحفظ یقینی ہو سکے۔

## ظلم و ستم کی ممانعت

اسلام امن و سلامتی کا مذہب ہے۔ اور اس بات کی قطعاً اجازت نہیں دیتا کہ ایک انسان دوسرے انسان پر ظلم و زیادتی کرے یا اس کے رنج و خوف کا باعث بنے اور اس کو ظیف و تنہا پہنچائے۔ کیونکہ ظلم و زیادتی کی وجہ سے انسان اور حیوان ہی نہیں بلکہ جمادات و نباتات وغیرہ بھی خائف رہتے ہیں۔ پورا نظریہ امن و برہم ہو جاتا ہے اور انسانی معاشرہ ہوا ہوا ہوا انتہائی آفت میں گرفتار ہو کر قلبی و ذہنی بیمار ہو جاتا ہے۔ اس سے اسلام نے اس کے سد باب و رد و تمام کے لئے بڑے سخت و روشن قدم اٹھائے ہیں اور کہیں کوئی ایسا موقع فراہم نہیں کیا ہے جس سے انسان

فریب کھا کر ظلم و ستم کے بھیہٹ و تاریک ٹڑھے میں اندھے منہ گر سکے۔ چنانچہ ظلم و ظالم کی مذمت کرتے ہوئے اللہ رب العالمین ارشاد فرماتا ہے کہ:

وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝۱۱۱

(اور ظلم کرنے والوں کا کوئی مددگار نہیں۔)

وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يَطَاعُ ۝۱۱۲

(اور ظالموں کا نہ کوئی دوست نہ کوئی سفارشی جس کا کہا مانا جائے۔)

لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْمَوْنَ ۝۱۱۳

(نہ تم کسی کو نقصان پہنچاؤ اور نہ تمہیں نقصان ہو۔)

وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝۱۱۴

(بے شک ظالموں کے لئے دردناک عذاب ہے۔)

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْحَبِيرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ۝۱۱۵

(اللہ پسند نہیں کرتا بری بات کا اعتراف کرتا مگر اس سے جس پر ظلم کیا گیا ہو۔)

مذکورہ بالا آیات قرآنیہ میں واضح طور پر ظلم اور ظالم کی مذمت کی گئی ہے اور مظلوم کی مدد کرنے کی تعلیم دی گئی ہے۔ میزان کے علاوہ بہت سی آیات میں مختلف انداز و مختلف پیرائے میں ظلم سے باز رہنے کی تاکید فرمائی گئی ہے۔ قرآن کریم کی روشنی میں ظلم کتنا شدید گناہ ہے اس کا اندازہ آپ اس بات سے بھی بخوبی لگا سکتے ہیں کہ اس نے ایک انسان کی زندگی کو اتنی عظیم قدر و قیمت بخشی ہے کہ ایک انسان کے قتل کو پوری انسانیت کے قتل کے برابر جرم عظیم قرار دیا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ:

مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ

حَمِيقًا ۝۱۱۶ وَكُلُّ نَفْسٍ نَحْنُ خَالِقُهَا ۝۱۱۷ وَإِلَىٰ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ رَاجِعًا ۝۱۱۸

(جس نے کوئی جان قتل کی بغیر جان کے بد سے یا زمین میں فساد کے تو گویا اس نے

سب لوگوں کو قتل کیا اور جس نے ایک جان کو جلا یا اس نے گویا سب لوگوں کو جلا دیا۔)

اس طرح قرآن نے ظلم و بہت ہی عظیم گناہ قرار دیا ہے اور اس سے باز رہنے کی بڑی

تدریت و نسبت فرمائی ہے۔ اور اس کی ظلم کے بتا کر اسے تازی تا پیدائش فرمائی ہے کہ  
 اگر آپ پر ظلم کیا ہے اس کے جواب میں یہ مؤلف کے ساتھ اکتالیس سو پچاس سال  
 کے تمام اس کے دوا پسند یہ ہے اور ظلم ایسا ہے کہ اس صورت میں کسی اور حد تک ظلم اس کے  
 جتنا ظلم آپ کے ساتھ کیا ہے۔ اس سلسلے میں قاتل متوں کے ذریعہ اس قیادت و ہدایت  
 مرحمت فرمائی ہیں وہ اس طرح ہیں:

فمن اعتدى عليك فاعذو عليه بمن له عدى عليكم

(جو تم پر زیادتی کرے تو تم بھی اس پر زیادتی کرنا۔ اور اس کے  
 دشمن سے۔)

وحرز السبنة سينذمتلها

(اور برائی کا بدلہ اسی جیسی برائی ہے۔)

وان عافى فاعفو امثل ما عوفتم به

(اور اگر تم نرم ہو تو ایسی ہی۔ ایسی تمہیں ٹیف پہنچانی دیتی ہے۔)

قرآن کریم کی مذکورہ آیات سے صاف ظاہر ہے کہ اللہ رب العالمین کی طرف سے  
 صورت میں ظلم کو پسند نہیں فرماتا۔ مگر منجور ہے کہ جب اللہ تعالیٰ خالق و مالک اور مہربان ہے  
 باوجود اس کے کہ وہ برابر ظلم نہیں کرتا تو پھر انسان اور اس کی مخلوق معلوم ہے کہ یہ نیچا جاتا  
 ہے کہ وہ اسی کے عطا کردہ اختیارات اور طاقتوں کو وہ دوسروں پر ظلم اٹھانے کے استعمال  
 کرے۔ حدیث قدسی ہے کہ:

عن ابي ذر عن النسي صلي الله عليه وسلم فيما روى عن الله تبارك

و تعالی انه قال: يا عدي ابي حرمت الظلم على نفسي و جعلته

بينكم محزماً فلو تظالموا 169

(حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ

اللہ جل شانہ فرماتا ہے کہ اے میرے بندو! میں نے ظلم و اپنے آپ پر ظلم و برکت

اور تمہارے درمیان بھی اس کو حرم مقرر کیا ہے ہذا ایک دوسرے پر ظلم نہ کرو۔)

آیات قرآنی اور حدیث قدسی کے علاوہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ظلم، تم کے تعلق سے بڑی نصیحت آمیز اور بصیرت افروز تعلیمات و ہدایات ارشاد فرمائی ہیں جن میں بڑی شدت و تاکید کے ساتھ ظلم و زیادتی سے دوں کو منع فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ:

ان الناس اذ اراوا الظالم فلم ياحذروا على يديه ان يعصمهم الله بعقاب منه،  
(جب وہ ظالم کو دیکھ کر اس کا ہاتھ نہ پڑیں تو اللہ تعالیٰ ان پر عام عذاب نازل فرماتا ہے۔)

انصر احاك ظالماً او مظلوماً فقال رجل يا رسول الله انصره اذا كان مظلوماً، ارايت ان كان ظالماً كيف انصره قال تحجره او  
تصعه من الظلم فان ذالك نصره 171

(اپنے بھائی کی مدد کرو خود ظالم ہو یا مظلوم۔ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر وہ مظلوم ہو تب میں اس کی مدد کروں یہ سن مجھے یہ بتائیے کہ جب وہ ظالم ہو تو میں اس کی کیسے مدد کروں؟ فرمایا اس کو ظلم سے باز رکھو یا فرمایا اس کو روکو کیونکہ یہ بھی اس کی مدد ہے۔)

اس حدیث پاک کا مزاج و تیور دیکھیں کہ ظلم کے خاتمہ کے لئے کیسا تابناک اصول پیش کیا ہے۔ ظالم کا ہاتھ پکڑنا یا اس کو ظلم نہ کرنے دینا کوئی آسان کام نہیں ہے لیکن اسلام میں یہ حکم موجود ہے۔

لا ضرر ولا ضرار، من صار ضاراً لله ومن شاق شاق الله عليه 172  
(نہ اولاً نقصان پہنچایا جائے اور نہ جواباً نقصان پہنچانے میں حد سے تجاوز کیا جائے۔ جو شخص کسی کو نقصان پہنچائے اللہ تعالیٰ اس کو نقصان پہنچائے گا۔ اور جو شخص کسی کو تنگی میں ڈالے اللہ تعالیٰ اس کو تنگی میں ڈال دے گا۔)

مختصر یہ کہ قرآن مجید و حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق ظلم و زیادتی سخت ناجائز و حرام ہے۔ کسی پر ادنیٰ سے ادنیٰ ظلم کرنے کی بھی اسلام کسی حال میں اجازت نہیں دیتا بلکہ



جو قصد ظلم کرتا ہے یا ظالموں کی مدد کرتا ہے اسلام سے خارج ہونے کی تہذیب  
رہتا ہے انظر کتابہ۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

من مشى مع ظالم ليقوده وهو يعلم انه ضال فقد حرج من الاسلام  
(جو کسی ظالم کے ساتھ اس کو طاقت پہنچانے کے لیے چلا، اس سے حرج ہوا۔)  
ظالم ہے تو وہ اسلام سے نکل گیا۔)

اس طرح اسلام نے ظلم کا سد باب کرنے کے لیے سخت ہدایت و نصیحت فرمادی  
ہے اس لئے اگر ظلم و ظلم سے نہ روکا جائے تو معاشرہ میں ظلم و زیادتی عام ہو جاتی ہے غلامی  
کے دوسرے بند ہوئے جاتے ہیں اور جرم میں بھی اضافہ ہونے لگتا ہے اور پھر اسے نہانی و امن کا  
امن و امان تباہ و برباد ہو جاتا ہے۔

## نیک صفات و عمدہ خصائل و عادات

اسلام انسانی زندگی کے ہر شعبہ میں اہم پیغاموں کی اصلاح و رہنمائی کرنے والا ہے۔  
حق ہے۔ وہ نہ صرف انسان کی ظاہری، معنوی، فطری، انفرادی اور خاندانی زندگی کو پاک و  
صاف بنانا چاہتا ہے بلکہ اس کی باطنی، ذاتی اور نجی زندگی کو بھی خوب خوب نکھارنا چاہتا ہے۔ انسانی  
وجہ ہے کہ اس نے جہاں تک طرف انسانوں کو مختلف قسم کی آزادیاں عطا دی ہیں وہاں وہ ان کی  
طرف انسانی فطرت و طبیعت یا صحبت و معاملات کے کمزور و غلط پہلوؤں کے سبب جو غلط و زیادہ  
خصائل و عادات انسانوں میں داخل ہو جاتی ہیں ان پر سخت پابندیاں عطا دی ہیں۔ انسان کی  
ظاہری، باطنی، انفرادی، اجتماعی پابندی و صفائی میں خصل ڈالنے والی باتوں کی کتنی نشاندہی کر کے  
اپنے پیروکاروں کو ان سے دور رہنے کی ہدایت فرمائی ہے۔

انسان کی باطنی، ذاتی اور انفرادی زندگی و صفات و خصلتوں کے نام سے جانا جاتا ہے۔ جو  
جو تعلیمات پیش کی ہیں ان میں صفت و عمدہ خصائل و عادات کے نام سے جانا جاتا ہے۔ جو  
انسان کی ذاتی، انفرادی و باطنی زندگی سے بڑا گہرا تعلق رکھتی ہیں۔ ان سے جس انسان کا جتن  
زیادہ گہرا ربط و تعلق ہوتا ہے وہ انسان اتنا ہی زیادہ پاک و پارسا ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اسلامی تہذیب نے

سے کسی انسان کے اچھے یا برے ہونے کا معیار اس کی مثال و صورت یا ظاہر کی قدر و منزلت نہیں  
بلکہ اس کی باطنی، قلبی کیفیت اور عملی حالت ہے۔ انسان کا حقیقی حسن اس کی صورت سے نہیں بلکہ  
اس کی سیرت سے ہے۔ اور سیرت کا ہی دوسرا نام نیک صفات و عمدہ خصال و عادات ہے۔ حضور  
انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ:

ان الله لا يبطر الى صوركم و اموالكم و لكن يبطر الى قلوبكم و

اعمالكم 173

(اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور تمہارے مال و نہیں دیکھتا بلکہ تمہارے دل اور  
تمہارے اعمال کو دیکھتا ہے۔)

اسلام نے انسان کی باطنی، ذاتی، انفرادی حیات کے لئے جو اخلاقی قدروں متعین کی  
ہیں یہ جو نیک صفات و عمدہ خصال و عادات ذکر کی ہیں ان کا دائرہ کافی وسیع ہے۔ جن میں سے  
بعض وہ ہیں جو اہل امر کا ظہور کرتی ہیں اور بعض وہ ہیں جو نواہی کے دائرہ میں آتی ہیں۔ یہاں ہر  
ایک کا تفصیلی بیان متصور نہیں بلکہ جو مشہور، معروف ہیں ان میں سے بعض اہل امر جیسے سچ، شرم و حیا،  
وعدہ، رزق حلال، بھلی بات، پیانت داری وغیرہ اور بعض نواہی جیسے جھوٹ، بدکلامی، بغل،  
خیبت، حسد، کین، سوء ظن، طعنہ زنی، بیہودہ مذاق وغیرہ کا یہ بعد دیگرے ہم قرآن و سنت کے  
حوالہ سے تذکرہ کریں گے۔

## سچ و جھوٹ

انسان کی انفرادی و ذاتی اور باطنی اسلامی اخلاقی اقدار میں بنیادی اہمیت رکھنے والی چیز  
صدق یعنی سچ بولنا و جھوٹ سے پرہیز کرنا ہے۔ اس کا انسان کی سیرت و کردار کی تعمیر میں اولین  
مقام ہے کیونکہ جو انسان ہمیشہ سچی سے کام لیتا ہے اور ہر سچی چیز قبول کرنے کے لئے تیار رہتا  
ہے وہ خود کو صحیح رخ پر ڈال دیتا ہے، جس کے سبب اس کی سیرت و کردار صدق گوئی و سچی میں ڈھل  
جاتی ہے اور اس کی زندگی سنور جاتی ہے۔ برخلاف اس کے جو انسان جھوٹ کا سہارا لیتا ہے وہ خود کو  
خط سمت پر ڈال دیتا ہے جس کی وجہ سے غلط فکر و سوچ پرورش پاتی ہے اور انسان کو بد اخلاق و

بدکردار بننا اور چھوڑتی ہے۔ اور اس طرح اس کی یہ بدکرداری برقرار رہتی ہے اور اس کی  
ناموں کے اردن میں جیسکتی جاتی ہے۔

مختصر یہ کہ یہ فی انساں و کامیابی و خوشی کا راستہ جاتی ہے اس کی بدکرداری  
بست کا استدرا رہتا ہے اس کی انسانی زندگی میں بھارت کے ایک رہنما کی طرح وہ اس کی  
منزل کی طرف لے جاتا ہے اور اس کی وجہ سے آدمی جہنم کا حقدار ہوتا ہے اور اس کی زندگی میں  
کا شکار ہو جاتی ہے۔

ویا کہ انسان کی یہ بات اور ان کی قیمتی صدق و مذہب پر غور کرتے ہیں۔ اس سے  
امام کے صدق و مذہب پر بہت حسرت ہے اور ان کے اور دلوں میں اس کے تحقق کے حسرت ہے  
نہایت فرمائی ہے۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے:

يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين

(اے مومنو! اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ رہو۔)

انعم الله عليهم من السابقين والصادقين۔

(اللہ نے جن پر انعام فرمایا وہ انبیاء و مرسلین اور شہید و نیکو کار ہیں۔)

مذکورہ بالا دونوں آیتوں میں حکم دیا گیا ہے کہ سچی باتوں کے ساتھ رہو یہ نیکو  
باتوں پر اللہ تعالیٰ انعام و اکرام کی بات فرماتا ہے۔ ان کے ساتھ ساتھ ان کی باتوں میں  
جہاں صدق کا تذکرہ آیا ہے وہاں اس پر عمل بھی انہوں نے تاکید فرمائی ہے کہ راستہ کی باتوں،  
آخر کی کامیابیوں سے ہمنما رہنے کی شہادت دینی ہے اس کے ساتھ ساتھ جہاں جہاں سے  
تذکرہ ہے وہاں اس سے باز رہنے کی بڑی سخت ہدایت دینی ہے اور باتوں کی باتوں اور  
باتوں و رسائیوں کے ساتھ ہمت و امید سنانی ہے۔

فسيروا احي الارض ويطروا كيف كن عاقبة السكدين

(تو زمین میں چل کر دیکھو کیسا انجام ہوا جو بے ہمت و بے فکر تھے۔)

ويلكُم لا تصروا على الله كدًا فيسحقكم بعد ان وعدناكم وكنتم تكذبون

اقترا 77

(تمہیں خرابی ہو اللہ پر جھوٹ نہ باندھو کہ تمہیں عذاب سے بدتر کر دے اور بے شک نامراد رہا جس نے جھوٹ باندھا۔)

ان لعنت الله عليه ان كان من الكذابين 178  
(بے شک بدترین عنت ہے اس پر اگر وہ جھوٹا ہے۔)

قوئل يومئذ للمكذبين 179

(پس خبری ہے اس دن جھوٹے لوگوں کے۔)

قرآن کریم میں سینکڑوں مقامات پر صدق و کذب کے سلسلے میں نصیحت کی گئی ہے۔  
نہیں مٹا دے کر سمجھایا گیا ہے تو کہیں نریشہ قوموں کے عبرت ناک انجام کا تذکرہ کر کے  
ہدایت دی گئی ہے۔ اسی طرح حدیث پاک میں بے شمار مقامات پر مختلف انداز میں سچی و  
رست رفتاری کی تعلیم دی گئی ہے اور کذب و جھوٹ کی مذمت کی گئی ہے۔ حضور نور صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم فرماتے ہیں:-

ان الصدق يهدي الى الرضا والبر يهدي الى الجنة وان الرجل  
ليصدق حتى يكون صديقا وان الكذب يهدي الى الفجور وان  
الفجور يهدي الى النار، وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله  
كذابا 180

(سچ ہمیشہ نیکی کی راہ دکھاتا ہے اور نیکی جنت کی راہ دکھاتی ہے۔ آدمی سچ بولتا  
رہتا ہے یہاں تک کہ وہ صدیق بن جاتا ہے اور جھوٹ بدی کا راستہ دکھاتا ہے  
اور برائی و فساد میں لے جاتی ہے۔ آدمی جھوٹ بولتا رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ  
تعالیٰ کے یہاں اس کو جھوٹا لکھ دیا جاتا ہے۔)

آية المافق ثلاث اذا حدث كذب 181

(منفق کی تین نشانیاں ہیں ایک یہ کہ جب بات کرے تو جھوٹ بولے گا۔)  
رايت رحلي انبأني قالا الذي رايت يشق شذقه فكذاب يكذب  
بالكدية تحمل عد حتى تلع الاوق فيصنع به الى يوم القيمة 182

(میں نے) (شبِ معرین) ایسا کیا کہ میں نے آگے سے اس شخص کو آپ نے (شبِ معرین) ایسا کیا کہ میں نے جو کچھ دیکھا ہے وہ سب میں بہت کمزور تھی۔ اس کا معنی یہ ہے کہ میں نے اس کا معنی نہیں کیا تھا۔ قیامت تک اس سے ہاتھ نہیں دھوؤں گا۔ (۵)

دع ما یوریک الی ما لا یریک فان الصدق طمائیہ والکذب ریبہ  
(شب و شبہ والی چیز چھوڑ کر شب سے پاک چیز اختیار کرو، شب سچا ہے اور جھوٹ شب و شبہ ہے۔)

اس طرح حدیث پاک میں حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ و سچی اور کذب و کذبہ اور سچ و سچوں قرار دیا ہے اور جھوٹ و کذبہ کی نشانی اور باعثِ جہنم قرار دیتے ہیں۔ جہاں شب و شبہ ہو اس سے بچ کر سچ و سچ اور کذب و کذبہ سے بچ کر سچ و سچ رہو۔

#### وعدہ

لغوی اعتبار سے وعدہ مختلف معانی میں، جیسے قوس قرار، عہد، پیوند اور اتفاق اور وعدہ کی اعتبار سے کسی چیز کی امیدوں کے وعدہ کیا جاتا ہے۔ اس کوئی نیکہ نظر سے یہ وعدہ یعنی کوئی وعدہ کر کے اس وعدہ کو پورا کرنا اشد ضروری ہے۔

قرآن و سنت کے احکام کے مطابق انسان جو وعدہ کرے جہاں تک ممکن ہو اس وعدہ کو کرنے کی کوشش کرے کیونکہ وعدہ خدائی کرنا بدترین جہنم و سخت ترین گناہ ہے۔ حدیث پاک میں ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ ۖ

(اے ایمان والو! وعدوں کو پورا کرو۔)

قرآن پاک کی اس آیت کریمہ سے صاف طور پر ظاہر ہے کہ مسلمانوں پر بڑی اشد ضروری ہے کہ اپنے وعدوں کو پورا کریں اور جو وعدہ خدائی نہ کریں۔ یہی حکم، یہی درس ہمیں حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں بڑی توضیح کے ساتھ دیا گیا ہے۔ باعتبار حدیث شریف وعدوں کی اہمیت



ہے اس کا اندازہ آپ اس بات سے بخوبی لگاتے ہیں کہ خواہ مخواہ انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایذا کا عہد کے "سے تین دن مسلسل ایک شخص کا ایک مقام پر انتظار کیا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے:-

"عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يبعث أو بعثت له بقبعة فوعدته ان اتيه بها في مكانه فسميت فوعدته ثلاث ما اذا هوى في مكة فقال لقد شفت عني ايامها مد ثلاث انتظر كـ"

(تفہیم عہد بن مسعود بین کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پتھر خریدنا وقت کی اس وقت تک آپ نے عدت نبوت میں کیا تھا۔ خریدنا وقت کے بعد آپ کا پتھر تیار میری طرف روکیا۔ میں نے آپ سے وعدہ کیا کہ آپ کی مقام پر شہرین میں جی تیار آتا ہوں۔ پس آنے کے بعد میں اس بات کہہوں یا ارتمیں اس سے حد بگٹے یا کیا میں نے چاہا یہی تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم انی جو یہ ہو فرماتے۔ آپ نے فرمایا تم نے مجھ پر مدت کی اس میں میں روز سے یہاں تھا۔ تمہارا ہوں۔)

حقیقت یہ ہے کہ ایذا کا عہد کا سدئی اقدار میں ایک اہم مقام ہے جو مسلمانوں کی شان امتیاز ہے۔ اور عہد شکنی و وعدہ شکنی منافی شائی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

اربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اداء خمس حان وارا حدث كذب واذا عاهد غدر۔ 186

(چار باتیں ایسی ہیں کہ جس میں سے تین میں سے دو یا اس میں سے ایک واقعہ ہو جائے تو وہ منافق ہے۔ اور جس میں ان میں سے کوئی ایک خصوصیت پائی جائے تو وہ منافق کی خصوصیت ہے جب تک کہ اس کو چھوڑ نہ دے۔ جب امانت دار بتایا جائے تو خیانت کرے، جب بات کرے تو جھوٹ بولے، جب وعدہ کرے تو عہد شکنی کرے۔ یعنی وعدہ

(خانی کرے۔)

مندرجہ بالا احادیث کریمہ سے واضح طور پر نتیجہ خذ ہوتا ہے کہ عام میں وعدہ دینا پاسداری واجب و ضروری ہے۔ وعدہ پھندا۔ بدنی، بدتی، قہا کا یہ اسم لازم ہے اس کا سنی معنی میں بند ترین مقام ہے، اس لئے اسلام اس کے ذریعہ ہی مسلمانوں کو اخلاق و بندگی پر لے جانا چاہتا ہے۔ اور وعدہ خلافی کو نفاق کی نسبت قرار دے کر خانی چاتی سے دوسرے کو گھونانا برنا چاہتا ہے۔

اسلام نے اس حد تک وعدہ دینا پاسداری کا نذر رکھا ہے اس کا اندازہ آپ اس بات سے بھی بخوبی لگا سکتے ہیں کہ اس نے اپنے پیچوں سے سے وعدے دیئے اور اسے نہ تو تائید فرمائی ہے۔ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عہد طشویت کا ایک واقعہ بیان کرتے ہوئے فرمایا:

وعسى ابنى يوما و رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعدى سا  
فقلت هه تعال اعطيك فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ما  
اردت ان تعطيه قالت اردت ان اعطيه تمرا فقال لهما رسول الله  
صلى الله عليه وسلم و اما امك له تعطيه شيئا كسب عليك  
كذبة. 187

(ایک دن مجھے میری والدہ نے آواز دے کر بلا دیا۔ اس وقت حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم وہاں تھے اور میں تم میں تشریف فرما تھے۔ والدہ نے بھرتے ہوئے پانی کے پتھر پتھروں کی۔ اس پر حضور علیہ السلام نے ان سے دریافت کیا کہ تم اس نے کیا دینا چاہتی ہو۔ انہوں نے عرض کیا میں نے اس کو کچھ دینا چاہتا ہوں۔ والدہ نے کہا کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جو تم کو دے گا وہ تم کو دے گا۔ تم پر جھوٹ لکھا جاتا ہے۔)

معلوم ہوا کہ اسلامی نقطہ نظر سے بچوں سے وعدہ دینا پاسداری بھی شہ ضروری ہے اور ان سے بھی وعدہ خلافی پر جھوٹ لکھا جاتا ہے۔

## امانت و دیانت

مال و متاع یا کسی چیز کا بغرض حفاظت کسی دوسرے کے پاس رکھنا امانت کہلاتا ہے۔ اسلامی شریعت کے مطابق امانت مختلف اقسام کی ہوتی ہے۔ کبھی وہ مال و سامان کی صورت میں ہوتی ہے، کبھی جائیداد و مکان کی صورت میں، کبھی قول اور بات کی شکل میں ہوتی ہے تو کبھی راز و نیاز کی شکل میں اور کبھی حقوق و فرائض کی صورت میں۔ مثلاً کسی شخص نے اپنا روپیہ پیسہ، سامان، چیز، سود، کلام یا راز و نیاز کی حفاظت یا کہیں پہنچنے یا زمین و جائیداد کی حفاظت کے لئے امین بنایا تو امین پر واجب ہے کہ بنائی، پیشی یا بنا کسی تغیر و تبدیلی کے امانت کی ادائیگی کی حفاظت کا فریضہ انجام دے۔

اسلامی اخلاق و اقدار میں امانت و دیانت بھی ان احکام و آداب میں سے ہے کہ جن کا اختیار کرنا اور اس پر عمل پیرا ہونا مسلمانوں کے لئے بے حد ضروری ہے۔ جس کی جو بھی امانت ہو اس کی حفاظت کرنا اور بحال رکھنا مسلمانوں کے واجب و حقدار کے سپرد کرنا امین کی اولین مذہبی و اخلاقی ذمہ داری ہے۔ قرآن و سنت میں اس کی بڑی سخت ہدایت و تاکید آئی ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے کہ:

ان الله يامرکم ان تؤدوا الامت الی اهلها ۱۸۸

(ب شک نہ تھاں ختم دیتا ہے کہ امانتیں جن کی ہیں انہیں سپرد کر دو۔)

یا ایہا الذین امنوا لا تخونوا الله و الرسل و تخونوا انفسکم و انکم

تعلمون ۱۸۹

(اے ایمان والو! اللہ و رسول کے ساتھ خیانت نہ کرو اور اپنی امانتوں میں بھی

جان بوجھ کر خیانت نہ کرو۔)

ان الله لا یهدی کید الخائنین ۱۹۰

(اور اللہ نہ خدایت کرنے والوں کا ہرگز چنے دیتا۔)

مذکورہ بالا آیات کریمہ سے ثابت ہوتا ہے کہ امانت کو صاحب امانت تک ہر کسی کی

ریائی اور خیانت سے پہنچ دینا واجب و ضروری ہے۔ اگر ایسا نہیں کیا تو یہ خیانت سے جو کثرت  
حرام و گناہ ہے۔

قرآن کریم کی طرح احادیث شریف میں بھی امانت کی حفاظت اور اس کی بے وفائی سے  
تعمق سے بڑی نصیحت کی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :-

اربع ادا کن فیک فلا علیک ما فاتک من الدین حفظ امانتک

(چار چیزیں تمہیں حاصل ہوں تو ان کی چیز سے تمہاری تمہارے سے نقصان

انہیں نہ میں سے پہلی امانت کی حفاظت ہے۔)

ادالامانة الی من ائتمک ولا تلحق من حولک۔

(جو تمہارے پاس امانت رہے اسے اس کی امانت پر دلاؤ اور جو تم سے

خیانت کرے تو تم اس سے خیانت نہ کرو۔)

شریعت اسلامی سے اعتبار سے امانت کا اتنا سنگین مسد ہے کہ احادیث و روایات میں

ادنیٰ شیعہ میں بھی خیانت جائز نہیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :

ادرا الحیاط والمحیط و ایاکم و العلول فانہ عار علی اہلہ یوم

القیمة ۱۹۹

(اچھا گئے اور ساری تک ادا کرو اور خیانت سے دور رہو اس سے کہ یہ خیانت

قیامت کے دن خیانت کرنے والے پر باعث شرمندگی ہوگی۔)

اس حدیث پاک میں خیانت و قیامت کی شرمندگی کا باعث قرار دیا گیا ہے اور دوسری

احادیث میں اس و منافق کی نشانی بتایا گیا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :

اربع من کن فیہ کان مافقا حالضا و من کانت فیہ حصدة مہیں

کانت فیہ حصدة من الصدق حتی یدعہا اذا اؤتمن حان۔

(چار باتیں ہیں کہ جس میں منع ہو جائے وہ منافق ہے و جس میں

ان میں سے کوئی ایک خصیت پائی جائے تو وہ منافق کی شخصیت سے بہت شبہ کہ

اسے نہ چھوڑ دے۔ ایک یہ کہ جب امانت دیا جائے تو خیانت کرے۔)

مختصر یہ کہ اسلام نے امانت کی حفاظت اور سپردی کو واجب و فرض اور اس میں کسی قسم کی خیانت کو سخت حرام و گناہ قرار دیا ہے۔

## شرم و حیا

انسانی سیرت و کردار کی عمدہ و بہترین تعمیر میں شرم و حیا کا نمایاں کردار ہوتا ہے، اس لئے اسلام نے مسلمانوں کو شرم و حیا کے زیور سے آراستہ ہونے پر خاص زور دیا ہے اور اس کو اعلیٰ اخلاقی اقدار میں شمار کیا ہے۔ کیونکہ جس انسان میں یہ صفت موجود ہوتی ہے وہ افعال بد سے نفرت کرنے لگتا ہے اور اسے دیکھنا بھی گوارہ نہیں کرتا ہے۔ اس طرح یہ صفت اس کی عزت و آبرو کی محافظ بن جاتی ہے اور اس کی سیرت میں نکھر پیدا کر دیتی ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ جب تک انسان میں شرم و حیا کی صفت باقی رہتی ہے وہ بہت سی برائیوں و سنگینوں سے محفوظ رہتا ہے اور جب یہ صفت ختم ہو جاتی ہے تو پھر اس کو کسی بھی برائی سے گرنے میں خوف نہیں رہتا ہے۔

مختصر یہ کہ اسلامی نقطہ نظر سے انسان کی سیرت کی تعمیر اور کردار سازی میں شرم و حیا کی خوبی ایک بنیادی اہمیت رکھتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن و سنت میں مختلف مقامات پر اس کو اپنی زندگی کا جزو و لازمت بنانے کی تاکید فرمائی گئی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ:

يٰۤاٰدَمُ قَدْ اٰمَرْنَا عَلٰىكَ لِبَاسًا يُّوَارِي سَوْآتَكَ وَرِيشًا وَلِبَاسًا

التَّقْوٰى ذٰلِكَ خَيْرٌ ۙ ۱۹۵

(اے آدم کی، ولادے تک ہم نے تمہاری طرف ایک لباس و دھارا کا کہ تمہاری شرم کی چیزیں چھپائے اور ایک وہ کہ تمہاری آراش ہو۔ اور پرہیزگاری کا لباس وہ سب سے بھلا۔)

قُلْ لِلْمُؤْمِنِيْنَ يَغْضُوْا مِنْ اَبْصَارِهِمْ وَبِخُمْطُوْا فِرَاقِهِمْ ذٰلِكَ اَرٰكُمُ

لِهٰمْ ۙ ۱۹۶

(مسلمان مردوں کو حکم دیں اپنی نگاہیں نیچے رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں۔ یہ ان کے لئے بہت ستمرا ہے۔)



وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنَاتِ بَعْضُ مِمَّا يَمَسُّهُنَّ وَبِحِفْظِ فُرُجِهِنَّ ۔  
 (مؤمنان عورتوں پر، جو اپنی کھانسیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں۔)

قرآن کریم کی مذکورہ بالا آیات میں ساف طور پر مردوں و عورتوں و شرمگاہوں کے رشتے کا حکم دیا گیا ہے اور بے شرمی و بے حیائی سے اجتناب کی تاکید کی ہے۔ اور یہ بھی ہدایت دی گئی ہے کہ لباس کا کام جہاں تمہاری زینت و آرائش ہے وہاں اس کا بغیر، فی مقصد اہل شرم، ایمان و حفاظت رکھنے کے لئے بے شرمی و بے حیائی کا مظاہرہ نہ ہو۔ قرآن پسندین ہدایات و نصائح و حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں اور ایسا نصائح و تفصیلات کے ساتھ بیان کیا ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ:

الْحَبَاءُ لَا يَتَنَبَّاهُنَّ الْاَبْحَرُ ۔ (۱) (شرمگاہیں ہمیشہ ہدائی کرتی ہے۔)  
 وَنَالِحِيَّاتُ الْاِيْمَانِ ۔ (۲) (ایمان والی عورتیں شرمگاہ سے۔)  
 اِنَّا كُنَّ وَاَسْعُرِي وَنَا مَعَكُمْ مِّنْ لَا يَبْقَارُ فِكْرُ الْاَعْدَاءِ الْعَانُطُ وَحَبِي  
 يَقْصِي الرُّوحُ إِلَى اَهْلِهِ وَاسْتَحْيَاهُمْ وَاَكْرَمُوهُمْ ۔ (۳)  
 (برہنہ ہونے سے بچو، یہ نعمت تمہارے ساتھ ہے، وہیں جو تم سے بھی بے ایمان ہوتے  
 تم پر یہ کیڑہارت سے فرستے یا بیانی سے مہارشات کرنے کا موقع ہو۔ ان  
 (فرشتوں) سے شرم و اوران کا احترام کرو۔)

اس طرح اسلام نے شرم و حیا کو بھائی کا باپ عیسیٰ کی شان قرار دیا ہے اور انسان کو انسانان فرشتوں سے بھی جو کہ نظر نہیں آتے شرم و حیا محفوظ رکھنے کا درس دیا ہے۔ ہر شرم و حیا کے تعلق سے یہاں تک بیان کیا ہے کہ شرم و حیا و صفت ہے جس کی وجہ سے انسان بہت سی برائیوں سے محفوظ ہو جاتا ہے اور جس انسان کے اندر سے یہ خوبی ختم ہو جاتی ہے تو ہر گز و گناہوں کا ارتکاب کرتے ہوئے کوئی شرمندہ محسوس نہیں ہوتی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ:

اِنْ مَّا اَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ السُّوْةِ الْاَوَّلٰى اَدَالَهُ تَسْتَحْيٰ فَاَصْبَحَ

ماشت 201

(نبوت کی باتوں میں سے جو چکی بات لوگوں تک پہنچی ہے وہ یہی ہے کہ جب تیرے پاس شرم و حیا نہ رہے تو جو چاہے کرے۔)

یعنی شرم و حیا انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تعمیرات میں سے ہے اور یہ بات نیک و شریف لوگوں میں بھی مشہور ہے کہ جب تم میں شرم و حیا نہ رہے تو جو چاہے کرو۔  
خدا صہ یہ کہ اسلامی اخلاق و اقدار میں شرم و حیا کا ایک اہم مقام ہے اور وہ کسی صورت میں بے حیائی و بے شرمی کو پسند نہیں کرتا بلکہ ایک صالح و نیک معاشرہ کی تشکیل چاہتا ہے۔ اسی لئے اس نے جسم نظر آنے والے باریک لباس اور مردوں و عورتوں کی مشابہت اور عورتوں کو مردوں کی مشابہت اختیار کرنے سے منع فرمایا ہے تاکہ شرم و حیا کا دامن تار تار نہ ہو۔

## بیہودہ مذاق، طعنہ زنی اور برے نام رکھنے کی ممانعت

کسی کا بیہودہ مذاق اڑانا، طعنہ زنی کرنا اور برے نام و القاب وغیرہ رکھنا اسلامی اخلاق و شرافت کے سخت منافی ہے۔ کیونکہ اس قسم کے افعال کے ارتکاب سے انسانی ماحول پر بڑا غلط اثر پڑتا ہے۔ بسا اوقات غرور و عداوت کے حالات پیدا ہو جاتے ہیں اور باہمی امن و امان اور محبت و اخوت کا جذبہ غارت ہو جاتا ہے۔ اس لئے اسلام نے ان افعال قبیحہ کی بڑی سختی کے ساتھ ممانعت فرمائی ہے۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَنْحَرِضُوا فَؤُودَ عِسىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ  
وَلَا يَسَاءُ فِى سَاءٍ عِسىٰ أَنْ يَكُنْ خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا تُلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ  
وَلَا تَسَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ بَشَرًا لَّسْنَا الْمُصَلِّينَ بِالْأَيْمَانِ وَمَنْ لَّمْ يَتَّبِعْ  
فَاوْلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

(اے ایمان والو! نہ مرد مردوں کی فحشی اڑائیں، عجب نہیں کہ وہ ان ہنسنے والوں سے بہتر ہوں۔ ورنہ عورتیں عورتوں کی مذاق بنائیں۔ ہو سکتا ہے کہ وہ ان ہنسنے والوں سے بہتر ہوں۔ اور آپس میں ایک دوسرے کو طعنہ نہ مارو۔ اور ایک دوسرے کے برے نام نہ رکھو۔ کیا یہی برا نام ہے مسلمان ہو کر فاسق کہلانا۔ اور جو وہ نہ کریں تو وہی خام ہیں۔)

اس آیت پر میرے صحائف صامتے۔ ان کی مذاق اڑانا اعلیٰ کی برائی اور اس کے  
 رخصت و ستوں اور صحابوں کا طریقہ ہے۔ ان اعمال کی یہ نشان بھی ہے۔ یہ فیہ مذهب میں  
 ارتکاب کر کے۔ مذکورہ بالا افعال قبیحہ سے پہلے اس میں دایہ ارسائی ہوئی ہے اور اس کی وجہ سے  
 میں بڑی ہنسنے کی شروعات ہوئی ہے اس کے بعد اس نے ان جہلہ ترقی کے اعمالوں و  
 احتساب کرنے کا حکم دیا ہے۔ حضور نور علی مدہیہ و علم اشراف کائنات ہیں :-

المسلم من سلم المسلمون من لسان ویدو

(مسلمان وہ ہے جس کی زبان سے مسلمان محفوظ رہیں۔)

ان لعنیں لا یکوون شہداء ولا شفعا یوم القیمہ۔

(ایمان والے ملعون نہ ہوں گے۔ قیامت کے دن شہادت دینے والے نہیں

کے نہ شفاعت کرنے والے۔)

معلوم ہے کہ کمال مسلمان وہ ہے جس کی زبان سے اور اس کی تائید نہ پٹے اور  
 عن طعن نہ کرے۔ اسلامی نقطہ نظر سے کسی کو حقیر سمجھنا، عن طعن کرنا اور کسی کی فحش مذاق اڑانا  
 سخت گناہ ہے اس کا اندازہ آپ اس حدیث پر سے بھی بخوبی کھاتے ہیں۔ اس میں برواق  
 کے طریقہ پر فرمایا گیا ہے کہ جو کسی کو حقیر سمجھے بر مذاق اڑاتا ہے اعدا تو رہے تو اس کی  
 بیماری میں جتنا کر دیتا ہے۔ حدیث شریف میں مرقوم ہے :-

عن عائشہ قالت مرر حل مصاب علی سوفیہ حکک بدبسن

فاصیب بعصیہ۔

(حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک منہبیت زادہ کو جس چند عورتوں کے پاس سے

گزرنا۔ وہ اس کا مذاق اڑاتے لیس۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان میں سے ایک عورت کی

بیماری میں جتنا ہوئی۔)

مختص یہ کہ اسلام نے کسی کی فحش مذاق اڑانے، تعذیب کرنے اور برے نام لگانے  
 سے ہی منع نہیں فرمایا ہے بلکہ جہلہ ترقی کے اعمال کے خیر نام انجام دے گی وہیں وہاں بیان  
 تاکہ کوئی اس طرح کی جرأت نہ کر سکے۔

## بدگمانی، جاسوسی، عیب جوئی، بدگوئی، غیبت اور حسد سے ممانعت

اسلامی اخلاق، اقدار کا بنیادی مقصد باہمی صلہ و مروت اور ہمدردی کا فروغ اور تمام نفسانی بیماریاں جو باہمی اختلاف، انتشار کا سبب ہوتی ہیں ان کا سد باب ہے۔ اسلام چاہتا ہے کہ قانون خداوندی کا ہر شخص احسن کرے اور خوف خدا معاشرہ میں اس طرح رچ بس جائے کہ ہر انسان دوسرے انسان کو بھی اپنے مثل سمجھ کر ہی برتاؤ کرے۔ اور جن چیزوں سے انسانی ماحول و ماحول پر برا اثر پڑتا ہے اس سے مکمل پرہیز کرے۔

اسلامی شریعت کی روست جو باتیں انسانی معاشرہ و ماحول پر غلط اثر ڈالتی ہیں یا اخلاق، تہذیب میں بازار اور باہمی تعلقات میں خرابی پیدا کرتی ہیں وہ چند قسم کی ہیں: مثلاً بدگمانی، جاسوسی، عیب جوئی، بدگوئی، فتنش کلامی، غیبت اور حسد وغیرہ۔ بدگمانی یہ ہے کہ انسان کسی شخص کے متعلق غلط رائے قائم کرے جب کہ اس کے لئے کوئی قریبی یا واضح دلیل موجود نہ ہو۔ ایسی صورت میں انسان سب بنیاد باتیں دوسرے کی طرف منسوب کرنے لگتا ہے اور کبھی کبھی اس کے خلاف سخت قدم بھی اٹھالیتا ہے جو فخرت و عداوت کا باعث ہوتا ہے۔ جاسوسی و عیب جوئی یہ ہے کہ انسان دوسرے کے عیوب کی تلاش اور ٹوہ میں لگا رہے اور پھر اس کو دوسروں سے بیان کرے۔ یہ بھی خطرناک اخلاقی بیماری ہے جو دوسروں کی ایذا، رسانی و تکلیف کا سبب ہوتی ہے۔ حسد یہ ہے کہ انسان دوسرے کی خوش حالی یا خوبی برداشت نہ کر سکے اور اس بات کا خواہش مند ہو کہ وہ اس سے چھین جائے۔ بدگوئی اور فتنش کلامی یہ ہے کہ انسان فتنش و سندی باتیں کرے اور مدتوں کی تذلیل و تحقیر کرے۔

مذکورہ بالا جملہ گھنی حرکات انسان کی سے نفسانیت یا بغض و عناد کی بنا پر انہی مردیتا ہے جس سے اس کے دل کی کدورت کا بھی پتہ چلتا ہے۔ اور اسلام انسان کے دل کو ہر قسم کی سندی اور کدورت اور نفسانی بیماریوں سے پاک و صاف کرنا چاہتا ہے۔ اس لئے وہ ان تمام یہودہ حرکات و افعال مذکورہ کے سد باب کے لئے بڑی سخت مداخلت دیتا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخْسُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَثَمٌ وَلَا تَحْسَبُوا أَوْلَايَتِي بَعْضَكُمْ بَعْضًا يُحِبُّ أَحَدُكُمْ إِلَى كُلِّ لَحْمٍ

(اے ایمان والو! بہت سے گناہوں سے بچو۔ بے شک ان گناہوں سے  
اور ہوس سے چوڑی نالی ہوئی ہے۔ اور یہ گناہوں کی تیرت ہے اور یہ تم  
میں کوئی پسند کرے گا کہ اپنے سرے ہوئے بھالی کا گوشت حصے اتنا پھینکیں  
اور نہ ہوگا۔)

ولا تحسروا اللہ من بدعون من دون اللہ فحسروا اللہ عدواً عنیر علیہ  
(اور انہیں کان نہ دو کہ وہ اللہ کے سوا یوں بتائیں کہ وہ اللہ تعالیٰ ہیں۔)  
زیادتی اور جہالت سے۔)

لا یحب اللہ الحیہر بالسوء من القول الا من ظلمہ  
(اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ کوئی کسی کو ظلم کرے۔)  
مظلوم ہو۔)

وبل لکل فمزة لمزة (۱۱۷)

(خرابی ہے اس کے لئے جو لوگوں کے منہ پر زیب رہے۔ مینہ نیچے پڑے۔)  
ومن شر حاسدا اذا حسدا

(میں خدا کی پناہ مانگتا ہوں حسد کرنے والے کے شر سے جب وہ حسد کرے۔)

قرآن کریم کی مذکورہ بالا آیات میں صاف طور پر بد مانی، جاسوسی، زیب جوئی، جھوٹ،  
بدگمانی اور حسد سے اجتناب کرنے کی سخت تاکید فرمائی گئی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ پر عمل نہ  
کرنے کی صورت میں مردہ بھالی کا گوشت حصے اتنا پھینکیں گے۔

قرآن کریم میں اجماعی طور پر اس جابرانہ حرکات پر روشنی ڈالنے کے لئے بار  
رہے کی نصیحت فرمائی گئی ہے لیکن حدیث پر اس میں کافی تفصیل و توشیح سے ساتھ ساتھ تذکرہ کیا  
گیا ہے اور مختلف امداد میں ان سے اور رہنے کی ہدایت دی گئی ہے۔ دینا چاہئے انور انور صلی اللہ علیہ  
وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ:

ایاکم والطن فان الطن اکذب الحدیث ولا تحسروا ولا تحسروا



ولا تحاسدوا ولا تباعصوا وكنوا عباد الله اخواناً، 211

(بدگمانی سے بچو کیونکہ بدگمانی بدترین جہنم ہے۔ لوگوں کے عیب تلاش نہ کرو۔  
نہ نہ رٹاؤ، ایک دوسرے سے حسد نہ کرو اور نہ آپس میں بغض رکھو بلکہ اے اللہ  
کے بندو بھائی بھائی ہو جاؤ۔)

سباب المسلم فسوق وقتاله كفر 212

(مسلم کو گالی دینا فسق اور قتل کرنا کفر ہے۔)

لا يدخل الجنة قتات 213

(چغل خور جنت میں نہیں جائے گا۔)

ان شر الناس ذو الوحمين، الادي ياتى هؤلاء نوحه وهؤلاء نوحه 11  
(وہ من رکھنے والے شخص انتہائی برے لوگوں میں سے ہے جو ایک کے منہ پر ہاتھ  
کھتا ہے اور دوسرے کے منہ پر کچھ۔)

اباكم والحسد فان الحسد ياكل الحسرات كما تاكل النار الحطب 12  
(حسد سے بچو اس سے کہ حسد نیکیوں کو بھضم کر جاتا ہے جس طرح آگ، پندھن  
کو کھل جاتی ہے۔)

يا عائشة منى عهدنى فحاشا ان شر الناس عبد الله منزله يوم  
القيامة من تركه الناس اتقاء شره 216

(اے عائشہ تم نے مجھے فحش گو کب پایا؟ بے شک قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے  
نزدیک سب سے برا آدمی وہ ہوگا جس سے اس کی برائی کے سبب لوگ کنارہ  
کشی اختیار کریں۔)

اتدرون ما العيبة قلوا لله ورسوله اعلم قال ذكر ك اخاك بما  
يكروه قال امرأيت ان كن في احى ما قول، قال ان كان فيه ما تقول  
فقد اعتنته، واد اقلت ما ليس فيه فقد بئته 217

(کیا تم جانتے ہو عیب کیا ہے؟ صحابہ نے جواب دیا کہ اللہ اور اس کا رسول  
زیادہ باخبر ہیں، آپ نے فرمایا تمہارا بچہ بھائی کے بارے میں ایسی باتیں

یوں، نا پسندیدہ رہتا ہے۔ سوس یا یا، اتنی ہی عیب  
موجود ہو اور اس کو ظاہر کیا جائے تو یہ بھی غیرت ہے۔ آپ نے فرمایا ہے،  
کئی، اتنی عیب و بیان یہ جائے تو یہ غیرت ہے، یہ عیب و جوانی تو چہ  
اس قسم کا طرز عمل بہتان تراشی ہے۔)

اسلام زندوں کی غیرت سے ہی نفع نہیں کرتا بلکہ مردوں کی غیرت سے ہی، رہنمائی  
تائید کرتا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم رتھ فرماتے ہیں:

لَا تَسُوا الْأَمْوَالَ شَاهِدَهُ فِدَا تَصَوُّالْهِ مَا قَدَّمُوا۔

(مردوں کو برا بھلا مت کہو، اس لئے کہ جو بچھانوں نے اپنے حجابات وہاں،  
پا چکے ہیں۔)

پیش کردہ جہد احادیث شریفہ میں صاف صاف یہ ثابت ہے کہ اسلام نے  
بدگمانی، جاسوسی، عیب جوئی، بدگوئی، غیرت، بغض، حسد و فیہ، جھجکی، رائیں، حسدوں و بدگوئیوں  
سے محفوظ رکھنے کے لئے خاص توجہ فرمائی ہے۔ یونہی یہ تمام چیزیں وہاں شہ میں نہایت حدت  
بغض، حسد، اور فتنہ و فساد کا سبب بنتی ہیں جن سے انسانی معاشرہ میں بہت زیادہ بدگمانی و بدگوئی  
پھیلتی ہے۔

مختصر یہ کہ اسلام انسان کی انفرادی، قومی، خطابی، باطنی، و ذاتی زندگی پر تمام  
زندگی و پاپا صاف اور خوب خوب سنوارنا چاہتا ہے اور اعلیٰ اخلاقی و انسانی قدروں سے مزین  
کرنا چاہتا ہے اس لئے اس نے انتہا درجہ کی اعلیٰ اخلاقی اقدار پیش فرمائی ہیں جن کی پیروی سے  
صرف یہ کہ انسان انسان کامل بن سکتا ہے بلکہ ایک صحت و پر امن معاشرہ جو ہمیں آسکتا ہے۔  
دنیا کے تمام مذہب میں اخلاقی و انسانی قدروں کی تعلیم دینے کی کوششیں جاری ہیں۔  
امیاز کے مساوی نہ طریقے پر ساری انسانیت کے لئے جو اخلاقی و انسانی تعلیمات پیش کی ہیں ان کا  
عشر عشیہ بھی کہیں نظر نہیں آتا۔ خاص طور سے قدیم ہندو، جہم میں ہے شہ اخلاقی تعلیمات پیش کی ہیں  
ہیں لیکن آتش و بیشتر ان کی بنیاد ذات پات کے نام پر قائم ہے جیسا کہ آپ نے اندہ  
صفحات میں ملاحظہ فرمائیں گے۔



## حوالہ جات

- ۱۔ اترۃ المعروف، سید مہ، ص ۱۸۸، بعنوان حفظ اخلاق
- ۲۔ المفردات الراغب، ص ۱۵۸
- ۳۔ (سورۃ القلم، آیت ۴)
- ۴۔ سورۃ حزاب، آیت ۱۴، موحی الامم، باب حسن الخلق، حدیث ۲۱۷۸
- ۵۔ (سنن ترمذی، ۳/۳۶۶، الحدیث ۱۱۶۴)
- ۶۔ (سنن ترمذی، ۳/۳۷۰، حدیث ۲۰۱۸)
- ۷۔ (سنن ابوداؤد، ۳/۴۵۳، حدیث ۳۷۹۹)
- ۸۔ (صحیح مسلم، کتاب الفضائل، حدیث ۶۰۳۳)
- ۹۔ (مشکوٰۃ المصابیح، باب رفق حسن الخلق، حدیث ۱۳، ۳۸۵۷)
- ۱۰۔ (صحیح مسلم، ۳/۲۰۷۴، الحدیث ۲۶۹۹)
- ۱۱۔ (اشیاء فی النجوم الجبہ، ۵، ۱۱۸، الحدیث ۳۸۰۱، ۳۸۰۲)
- ۱۲۔ (سورۃ المائدہ، آیت ۲)
- ۱۳۔ (سورۃ الحجرات، آیت ۱۰)
- ۱۴۔ (سورۃ النساء، آیت ۸۵)
- ۱۵۔ (سورۃ النور، آیت ۶۱)
- ۱۶۔ (سورۃ الانفال، آیت ۷۲)
- ۱۷۔ (سورۃ التوبہ، آیت ۷۱)

|  |    |
|--|----|
| (سورة الاحزاب، آیت ۵۸)   | ۷  |
| (سورة الروم، آیت ۷۷)   | ۸  |
| (صحیح بخاری، ۵۰/۲۳۷۹، حدیث ۶۱۱۹)                                   | ۹  |
| (صحیح مسلم، ۱۹۶۶، حدیث ۲۵۶۳)                                       | ۱۰ |
| (صحیح مسلم، ۳/۷۰۵، الحدیث ۲۱۶۲)                                    | ۱۱ |
| (سورة الممتحنة، آیت ۸، ۹)  | ۱۲ |
| (صحیح بخاری، کتاب ۲۰، باب ۳۳)                                      | ۱۳ |
| (بخاری شریف، کتاب الدیات باب ۲۵، حدیث ۱۸۰۶)                        | ۱۴ |
| (سنن ابی داؤد، کتاب الخراج والنفی، باب تعشیر اہل الذمہ، حدیث ۶۹۱۴) | ۱۵ |
| (سند میں متوق انسان کا تصور، ص ۵۵)                                 | ۱۶ |
| (سان احرب، جلد ۵، ص ۵۹)  | ۱۷ |
| (انبیاء فی غریب الحدیث، جلد ۱۰، ص ۶۸)                              | ۱۸ |
| (الفاروق، ص ۱۳۵)   | ۱۹ |
| (سورة التوبة، آیت ۶)   | ۲۰ |
| (صحیح مسلم، کتاب ایہما، باب فتح مکہ، حدیث ۴۶۲۲)                    | ۲۱ |
| (جواہر الحدیث، ص ۲۲)   | ۲۲ |
| (ابوداؤد، حدیث ۳۰۵۰)، میرت النبی ص ۱۱۹                             | ۲۳ |
| سورة البقرہ، آیت ۲۵۶   | ۲۴ |
| سورة الکہف، آیت ۲۹   | ۲۵ |
| سورة یونس، آیت ۹۹  | ۲۶ |
| (سورة البقرہ، آیت ۸۳)  | ۲۷ |
| (سورة البقرہ، آیت ۱۸۰)   | ۲۸ |
| (سورة البقرہ، آیت ۲۱۵)   | ۲۹ |

|    |  |
|----|--|
| ۱۱ | (سورة بنی اسرائیل، آیت ۲۳، ۲۴)                                     |
| ۱۲ | (سورة لقمان، آیت ۱۴)   |
| ۱۳ | (سورة احقاف، آیت ۱۵)   |
| ۱۴ | (سورة الرعد، آیت ۲۱)   |
| ۱۵ | (سورة النساء، آیت ۱)   |
| ۱۶ | (سورة الرعد، آیت ۲۵)   |
| ۱۷ | (صحیح بخاری، ۵/ ۲۲۲۸، الحدیث ۵۶۲۶)                                 |
| ۱۸ | (صحیح مسلم، ۴/ ۱۹۷۸، الحدیث ۲۵۵۱)                                  |
| ۱۹ | (سنن ابن ماجہ، ۲/ ۱۲۰۸، الحدیث ۳۶۶۲)                               |
| ۲۰ | (صحیح بخاری، ج ۳/ ۵۵۹، الحدیث ۹۱۲)                                 |
| ۲۱ | (صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب الادب، باب حقوق الوالدین، حدیث ۹۱۷)       |
| ۲۲ | (صحیح مسلم، ۴/ ۱۹۸۱، الحدیث ۲۵۵۵)                                  |
| ۲۳ | (صحیح مسلم، ۴/ ۱۹۷۹، الحدیث ۲۵۵۲)                                  |
| ۲۴ | (مشکوٰۃ المصابیح، باب ابیرہ و الفضلۃ، حدیث ۲۴/ ۴۷۱۵)               |
| ۲۵ | (صحیح بخاری، ج ۳/ ۵۶۸، الحدیث ۹۲۳)                                 |
| ۲۶ | (صحیح مسلم، کتاب ابیرہ، حدیث ۱۹/ ۲۵۵۶)                             |
| ۲۷ | (سورة النساء، آیت ۳۶)  |
| ۲۸ | (صحیح بخاری، ۵/ ۲۲۳۰، الحدیث ۵۶۷۰)                                 |
| ۲۹ | (اخرجه ابو نعیم فی کتاب الاربعین، ۱/ ۱۰۰، الحدیث ۵۱)               |
| ۳۰ | (صحیح مسلم، کتاب البر، باب الوصیۃ بالی روالا حسان الیہ، حدیث ۲۱۹۲) |
| ۳۱ | (صحیح بخاری، ج ۳/ ۵۸۳، الحدیث ۹۵۴)                                 |
| ۳۲ | (صحیح بخاری، ج ۳/ ۵۸، الحدیث ۹۵۵)                                  |
| ۳۳ | (صحیح بخاری، ج ۳/ ۵۸۷، الحدیث ۹۵۷)                                 |



|   |    |
|---|----|
| (سورة النساء، آیت ۳۶)                                     |    |
| (سورة بنی اسرائیل، آیت ۲۶)                                |    |
| (سورة التوبہ، آیت ۶۰)                                     |    |
| (سورة الدھر، آیت ۸-۹)                                     |    |
| (سورة المعارج، آیت ۲۳-۲۵)                                 |    |
| (سورة النساء، آیت ۸-۹)                                    |    |
| (صحیح مسلم، ۳/۲۰۷۴، الحدیث ۲۶۹۹)                          |    |
| (مجمع الزوائد، ۱۳، ۱۱۶)                                   |    |
| (صحیح بخاری، ۵/۲۰۳۲، الحدیث ۳۹۹۸)                         |    |
| (صحیح بخاری، ۵/۲۰۷۴، الحدیث ۵۰۳۸)                         |    |
| (صحیح بخاری، کتاب امر نخی، باب: جوب عیادة المر یخس، ۵۶۴۹) |    |
| (انسانی حقوق اور اسلامی نقطہ نظر، ص ۱۵۱)                  |    |
| (انسانی حقوق اور اسلامی نقطہ نظر، ص ۲۲۶)                  |    |
| (مشکوٰۃ المصابیح، باب الشفقتہ، حدیث ۴۲۵)                  |    |
| (سفین ترذی، ۳/۲۰۶، الحدیث ۱۷۰۲)                           |    |
| (سورة الانعام، آیت ۱۵۱)                                   | ۷۹ |
| (سورة الاسراء، آیت ۳۱)                                    | ۸۰ |
| (سورة النحل، آیت ۷۲)                                      | ۸۱ |
| (سورة النساء، آیت ۱۰)                                     | ۸۲ |
| (سورة البقرہ، آیت ۲۲۰)                                    | ۸۳ |
| (سورة الذاریات، آیت ۱۹)                                   | ۸۴ |
| (سورة البقرہ، آیت ۲۲۸)                                    | ۸۵ |
| (سورة النساء، آیت ۵)                                      | ۸۶ |

|     |  |
|-----|--|
| ۸۷  | (سورة البقرة، آیت ۱۸۷)                                 |
| ۸۸  | (سورة النساء، آیت ۱۹)                                  |
| ۸۹  | (صحیح بخاری، ج ۳ / ۵۷۴، حدیث ۹۳۶)                      |
| ۹۰  | (صحیح بخاری، ۵ / ۲۲۳۵، حدیث ۵۶۵۱)                      |
| ۹۱  | (جامع ترمذی، جلد ۱، باب الصلوة، الرحمہ، حدیث ۲۰۱۵)     |
| ۹۲  | (سنن ابن ماجہ، جلد ۳، کتاب الاداب، حدیث ۵۵۲)           |
| ۹۳  | (جامع ترمذی، جلد ۱، باب الصلوة، الرحمہ، حدیث ۲۰۱۶)     |
| ۹۴  | (مشکوٰۃ شریف، صفحہ ۴۲۳)                                |
| ۹۵  | (مشکوٰۃ شریف، صفحہ ۴۲۳)                                |
| ۹۶  | (مشکوٰۃ شریف، صفحہ ۴۲۳)                                |
| ۹۷  | (صحیح بخاری، ج ۲ / ۳۰۲، حدیث ۵۵۸)                      |
| ۹۸  | (مشکوٰۃ شریف، ص ۳۷۲)                                   |
| ۹۹  | (سنن ابوداؤد، ۲ / ۲۴۴، الحدیث ۲۱۴۲)                    |
| ۱۰۰ | (الطبرانی فی المعجم الکبیر، ۱۱ / ۳۵۴، حدیث ۱۱۹۹۷)      |
| ۱۰۱ | (مشکوٰۃ شریف، کتاب النکاح، باب النفقات حدیث ۲۶ / ۳۲۲۳) |
| ۱۰۲ | (صحیح مسلم، کتاب الصيد، ۳ / ۱۵۴۸، حدیث ۱۹۵۵)           |
| ۱۰۳ | (صحیح بخاری، کتاب الانبیاء، ج ۲ / ۳۵۳، حدیث ۷۰۰)       |
| ۱۰۴ | (صحیح بخاری، ج ۱ / ۵۸۳، حدیث ۹۳۸)                      |
| ۱۰۵ | (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصيد، اندبائے حدیث ۱۳ / ۳۸۹۷)  |
| ۱۰۶ | (سورة بنی اسرائیل، آیت نمبر ۷۰)                        |
| ۱۰۷ | (سورة التین، آیت ۴)                                    |
| ۱۰۸ | (سورة التغابن، آیت ۳)                                  |
| ۱۰۹ | (طبرانی، جلد ۲، ص ۶۵)                                  |

|   |     |
|---|-----|
| (مشکوٰۃ المصابیح، ص ۲۲۵)                  | 119 |
| (سورۃ بقرہ، آیت ۲۵)                       |     |
| (سورۃ انس، آیت ۱)                         |     |
| (سورۃ الحجرات، آیت ۱۳)                    | 114 |
| (سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۷۰)                | 111 |
| (مشکوٰۃ، المصابیح، جلد ۲، ص ۲۱۸)          | 113 |
| (مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، ص ۲۱۸)           | 111 |
| (زواہد، جلد ۲، ص ۱۸۵)                     |     |
| (اسلام اور امن عالم، ص ۴۶)                | 118 |
| (ابوداؤد شریف، جلد ۱، ص ۲۱۱)              | 119 |
| (مسند احمد، جلد ۵، ص ۴۱۱)                 | 120 |
| (سورۃ اسراء، آیت ۲)                       |     |
| (سورۃ الانفال، آیت ۱)                     | 122 |
| (سورۃ النحل، آیت ۹۰)                      | 123 |
| (سورۃ محمد، آیت ۷)                        |     |
| (سورۃ الانبیاء، آیت ۱۰۷)                  | 125 |
| (سورۃ اتوبہ، آیت ۱۲۸)                     |     |
| (مشکوٰۃ شریف، جلد ۲، ص ۴۲۳)               | 127 |
| (مسلم فی الحج، ۴، ۲۰۰۳، احادیث ۲۵۹۲)      | 128 |
| (صحیح بخاری، ۵، ۲۲۴۲، احادیث ۵۶۷۸)        | 129 |
| (الطبرانی فی المعجم، ۵، ۱۱۸، احادیث ۳۸۰۱) |     |
| (سنن ترمذی، ۴، ۳۴۲، احادیث ۹۲۰)           | 131 |
| (صحیح بخاری، کتاب التوحید، حدیث ۲۲۳۰)     | 132 |

|  |     |
|--|-----|
| (صحیح مسلم، کتاب العتق، ص ۱۶، فیض قدیر، جلد ۲، ص ۶۵، مشکوٰۃ، جلد ۲، ۴۲۵) | ۱۴۴ |
| (صحیح مسلم، ۴/۱۹۹۰، حدیث ۲۵۶۹)   | ۴۱  |
| (المفردات فی غرائب القرآن، ص ۳۲۷)  | ۱۴۵ |
| (المفردات فی غرائب القرآن، ص ۳۲۷)  | ۱۴۶ |
| (سورة المائدة، آیت ۸)  | ۱۴۷ |
| (سورة النحل، ۹۰)   | ۱۴۸ |
| (سورة النساء، ۱۳۵)   | ۱۴۹ |
| (سورة النساء، ۵۸)  | ۱۵۰ |
| (سورة الانعام، ۱۵۲)  | ۱۵۱ |
| (سورة البقرة، آیت ۱۹۳)   | ۱۵۲ |
| (سورة النحل، آیت ۱۲۶)  | ۱۵۳ |
| (ابوداؤد شریف، حدیث ۴۳۴۴)  | ۱۵۴ |
| (سنن ابن ماجہ، جلد ۱، ص ۱۰۲)   | ۱۵۵ |
| (جامع ترمذی، جلد ۱، ص ۷۱۵، سنن ابن ماجہ، جلد ۱، ص ۱۰۳)                   | ۱۵۶ |
| (الاحکام السلطانیہ، ص ۶۸)  | ۱۵۷ |
| (سورة بنی اسرائیل، آیت ۳۳)   | ۱۵۸ |
| (سورة المائدة، آیت ۳۲)   | ۱۵۹ |
| (سورة البقرة، آیت ۱۸۸)   | ۱۶۰ |
| (سورة النساء، آیت ۲۹)  | ۱۶۱ |
| (سورة النساء، آیت ۱۰)  | ۱۶۲ |
| (سورة آل عمران، آیت ۱۳۰)   | ۱۶۳ |
| (سورة الاحزاب، آیت ۵۸)   | ۱۶۴ |
| (سورة النساء، آیت ۱۱۲)   | ۱۶۵ |

|   |     |
|---|-----|
| (سورة الحجرات، آیت ۱۱)                  |     |
| (جامع ترمذی، حدیث ۱۳۲۱)                 |     |
| (صحیح مسلم، حدیث ۲۵)                    |     |
| (صحیح بخاری، ۳ / ۱۱۱۳، حدیث ۱۹۵۷)       |     |
| (سورة الشوری، آیت ۸)                    | ۱۰۰ |
| (سورة الغافر، آیت ۱۸)                   | ۱۰۱ |
| (سورة البقرہ، آیت ۲۷۹)                  | ۱۰۲ |
| (سورة الشوری، آیت ۲۵)                   | ۱۰۳ |
| (سورة النساء، آیت ۱۳۸)                  | ۱۰۴ |
| (سورة المائدہ، آیت ۳۲)                  | ۱۰۵ |
| (سورة البقرہ، آیت ۱۹۴)                  | ۱۰۶ |
| (سورة شوری، آیت ۴۰)                     | ۱۰۷ |
| (سورة النحل، آیت ۱۲۶)                   | ۱۰۸ |
| (مسلم شریف، حدیث ۶۵۷۲)                  | ۱۰۹ |
| (سنن ابوداؤد، حدیث ۳۳۳۸)                | ۱۱۰ |
| (صحیح بخاری، ۶ / ۲۵۵۰، حدیث ۶۵۵۲)       | ۱۷۱ |
| (المستدرک الحاکم، جلد ۲، صفحہ ۵۷)       | ۱۷۲ |
| (صحیح مسلم، کتاب النہی، حدیث ۳۳ / ۲۵۶۳) | ۱۷۳ |
| (سورة التوبہ، آیت ۱۱۹)                  | ۱۷۴ |
| (سورة النساء، آیت ۶۹)                   | ۱۷۵ |
| (سورة آل عمران، آیت ۱۳۷)                | ۱۷۶ |
| (سورة طہ، آیت ۶۱)                       | ۱۷۷ |
| (سورة النور، آیت ۷)                     | ۱۷۸ |



|   |     |
|---|-----|
| (سورة الطور، آیت ۱۱)  | 179 |
| (صحیح بخاری، ۵/ ۲۲۶۱، الحدیث ۵۷۴۳)                                      | 180 |
| (صحیح بخاری، ج ۳/ ۶۲۵، الحدیث ۱۰۲۸)                                     | 181 |
| (صحیح بخاری، ج ۳/ ۶۲۵، الحدیث ۱۰۲۹)                                     | 182 |
| (سنن ترمذی، ۳/ ۶۶۸، الحدیث ۲۵۱۸)  | 183 |
| (سورة المائدہ، آیت ۱)   | 184 |
| (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الاداب، باب الوعد، حدیث ۳۶۶۱/۳)                  | 185 |
| (صحیح بخاری، کتاب الایمان، باب عداۃ المنافق، حدیث ۳۲)                   | 186 |
| (مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، کتاب الاداب، باب الوعد، حدیث ۳۶۶۳/۵)           | 187 |
| (سورة النساء، آیت ۵۸)   | 188 |
| (سورة انفال، آیت ۲۷)  | 189 |
| (سورة یوسف، آیت ۵۲)   | 190 |
| (مشکوٰۃ شریف، کتاب ارفیق، حدیث ۶۷/ ۴۹۹۲)                                | 191 |
| (مشکوٰۃ شریف، باب الشریک، ص ۲۵۴)  | 192 |
| (مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، باب قیمتہ الغنائم والغنول فیہا، حدیث ۳۹/ ۳۸۳۵) | 193 |
| (صحیح بخاری، کتاب الایمان، باب عداۃ المنافق، حدیث ۳۲)                   | 194 |
| (سورة الاعراف، آیت ۲۶)  | 195 |
| (سورة النور، آیت ۳۰)  | 196 |
| (سورة النور، آیت ۳۱)  | 197 |
| (صحیح بخاری، جلد ۳/ ۶۳۳، حدیث ۱۰۳۹)                                     | 198 |
| (مشکوٰۃ المصابیح، باب ارفیق، ص ۴۲۳)                                     | 199 |
| (مشکوٰۃ المصابیح، ص ۲۶۱)  | 200 |
| (صحیح بخاری، ج ۳/ ۶۳۴، حدیث ۱۰۵۲)                                       | 201 |

- (سورة الحجرات، آیت ۱۱)
- (سفین ترمذی، ۵، ۱۷، الحدیث ۲۶۲)
- (صحیح مسلم، ۴/۲۰۰۶، الحدیث ۲۵۹۸)
- (باب المنہ، باب الجزیہ، ص ۱۲۹)
- (سورة الحجرات، آیت ۱۲)
- (سورة الانعام، آیت ۱۰۸)
- (سورة النساء، آیت ۱۴۸)
- (سورة البقرة، آیت ۱)
- (سورة المائد، آیت ۵)
- (صحیح بخاری، ج ۳، ۶۳، الحدیث ۱۰۰۱-۱۰۰۲)
- (صحیح بخاری، ج ۳، ۶۰۰، الحدیث ۹۸۱)
- (صحیح بخاری، ج ۳/۶۰۶، الحدیث ۹۹۳)
- (صحیح بخاری، ج ۶، ۲۶۲۶، الحدیث ۶۷۵۷)
- (مشکوٰۃ المصابیح، باب ما سئل عنہ، ص ۴۲۰)
- (صحیح بخاری، ج ۳، ۵۹۳، الحدیث رقم ۹۶۹)
- (مشکوٰۃ المصابیح، ص ۴۱۲)
- (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب المشی با جنازة، حدیث ۱۹-۴۷۵)



## جنگ و جہاد میں دشمنوں کے ساتھ حسن سلوک

انسانی تاریخ شاہد ہے کہ اسلام سے قبل مختلف اقوام و ممالک میں جو جنگیں ہوتی تھیں ان میں امراء و سلاطین کا مقصد صرف حکومت و اقتدار کی وسعت و ترقی اور اپنی برتری مضبوط ہوتی تھی۔ جنگ کے موقعوں پر سپاہیوں اور عام انسانوں کا فوجیوں کی شکل میں جو شکر ہوتا تھا ان کا مقصد بھی محض عیش و عشرت، مال و دولت، لونڈی، غلام اور جسمانی ہوس کے لئے خوبصورت عورتیں حاصل کرنا ہوتا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ جب لشکر کسی ملک پر یغیر کرتا تھا تو بچے، بوڑھے، عورتیں، جانور، فصل اور عبادت گاہیں و بستیاں سب ان کے ظلم و ستم کا شکار ہوتی تھیں۔ جو لوٹنے کے لائق ہوتا اس کو لوٹ لیا جاتا تھا اور جو لوٹنے کے لائق نہیں ہوتا اس کو مسما یا جا کر خا کستر کر دیا جاتا تھا، جیسے: ویدوں میں مذکور آریوں، جہ اور اناریوں، جہ کی معرکہ آرائیاں یہ مہا بھارت کے کورو اور پانڈو کی جنگ اس کے برعکس اسلام نے اس سلسلے میں بھی نیک مقصد و پاکیزہ نظریہ پیش کیا اور جنگ کے میدان میں بھی دشمنوں کے ساتھ حسن اخلاق سے پیش آنے کا درس دیا۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ بنا کسی اہلی و پاکیزہ مقصد کے جنگ و قتال ایک عظیم گناہ ہے۔ ہاں جب دنیا میں ظلم کا بول بالا ہو جائے اور سرکش و جفا کار لوگ اللہ کی مخلوق کا جینا مشکل کر دیں، امن و سکون غارت کر دیں تو انسانی معاشرہ کی حفاظت اور امن و سکون کی بقاء کے لئے ہر مسلمان پر جنگ کرنا ضروری ہے۔

جنگ کے مذکورہ بالا اسلامی نظریہ کے مطابق جنگ یا جہاد کا مقصد دشمن قوم کو ہلاک و برباد کرنا نہیں بلکہ صرف اور صرف اس کے ظلم و ستم اور شرارت و خونریزی کو ختم کر کے انسانی دنیا کو محفوظ و مامون کرنا ہے۔ اس لئے اسلام یہ اخلاقی دستور پیش کرتا ہے کہ جنگ و جہاد میں صرف

اتنی ہی طاقت استعماری برنی چاہئے جس سے ظلم، تمنا کا تہ ہو جائے۔ اور وہ وہ یہ چیزیں ہیں  
کا جنگی طاقت اور ظلم، دشمنی کی بناء سے کوئی تعلق نہیں ان وجہات کے اثرات و تاثرات سے  
جہاں تک ممکن ہو محفوظ رکھا جائے۔ جنگ کا یہ پایہ مقصد اور اعلیٰ تصور اسلامی جنگ و جہاد کو دینی  
کی نگاہ سے اور وحشیانہ جنگوں کے نظریات سے بالکل ممتاز رہتا ہے۔

جنگ کے اس پایہ مقصد، اعلیٰ تصور کے تحت اسلام نے جنگ، جہاد کا ایک مکمل قانونی  
مستور پیش کیا جن میں اخلاقی و انسانی حقوق کے پاسداری کے پیش نظر مختلف اسلامیات و تعالیمات  
کا حکم دیتے ہوئے ہر سیا کہ جو لوگ جنگ میں حصہ دار بنتے ہیں یا حصہ لینے کی طاقت رکھتے ہیں  
جیسے جوان، تندرست و سالان سے معرکہ آرائی کی جائے اور جو دولت کا حاملہ ہو، رہبر، مجبور کے حکم میں  
ہیں یا لڑنے کی طاقت نہیں رکھتے جیسے بیمار، زخمی، بچے، بوڑھے اور عورت وغیرہ ان سے ہر تعرض  
و چھیڑ چھاڑ نہ کیا جائے۔ چنانچہ اللہ رب العالمین قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے:

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَفْقَهُوْكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ

(اور ان کی راہ میں لڑو ان سے جو تم سے نفرت کرتے ہیں اور حد سے نہ بڑھو، اللہ پسند

نہیں رکھتا حد سے بڑھنے والوں کو۔)

وَأَحْرَحُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَهَرُ خُزُومُ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ

(اور انہیں نکال دو جہاں سے تمہیں انہوں نے نکالا تھا۔ اور ان کا فساد و فتنہ قتل سے

بھی سخت ہے۔)

وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُوْنَ فِتْنَةٌ وَيَكُوْنَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَتَوْا بِعَدُوٍّ

الاعلىٰ الظلمين

(اور ان سے لڑو یہاں تک کہ کوئی فتنہ نہ رہے اور ایسا اللہ کی پوجا ہو۔ پھر اگر وہ

پہلے آئیں تو ریادتی نہیں مگر ظالموں پر۔)

معلوم ہوا کہ قرآنی نقطہ نظر سے اسلام میں جنگ، جہاد کا مقصد صرف اللہ کی زمین

سے فتنہ و فساد ختم کرنا ہے۔ اگر کفار و دشمن اپنے شر و فساد سے باز آجائیں اور ایسا کر لیں

سرتھامن و سکون و بھائی چارہ سے رہنے لگیں تو جہاد کی ضرورت بالکل نہیں ہے۔

فتنہ و فساد مٹانے کے لیے جنگ و جہاد مسلحانوں پر نہ صرف فرض و ضروری ہے بلکہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک انتہائی محبوب ہے اور اس سے روگردانی کرنا انتہائی معیوب و باعثِ معتوب ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

ان اللہ یحب الذین یقاتلون فی سبیلہ صفحا کالہم نیاں قرضوصا  
(بیشک اللہ ان کو محبوب رکھتا ہے جو اُس کی راہ میں اس طرح عفت باندھ کر  
جُتے ہیں کہ گویا وہ سیرِ پائی ہوئی دیوار ہیں۔)

(اے ایمان والو! جب کسی فوت سے تمہارا مقابلہ ہو تو ثابت قدم رہو۔ اور لہذا  
خوب یاد کرو تا کہ تم مراد کو پہنچو۔)

ان آیات میں جنگ و جدال میں شریک ہونے والے مجاہدین کی عظمت اور ان کی فضیلت و بیان کیا ہے کہ وہ اللہ کے محبوب اور کامیاب حضرات ہیں۔ اور جو لوگ اس سے انحراف کرتے ہیں ان کے بارے میں ارشاد خداوندی ہے کہ:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَعَزَّوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتِلْتُمْ إِلَى  
الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ أَلَتَعَزَّوْا بِعَدَدِكُمْ عَدَدَانَا الْيَمَّا وَبِاسْتِدْلٍ قَوْمًا  
غَيْرِكُمْ وَلَا تَعَزَّوْا شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تَقُولُوا لَهُمْ إِنْ عَزَمُوا  
مِنْ يَوْمِهِمْ يَوْمَهُهُمُ الْأَمْتَحَرُّ فَالْقِتَالُ أَوْ مَتَحَيْرًا إِلَى رَبِّهِ فَقَدْ بَاءَ



عصب میں اللہ و ماریہ حبیبہ و سیدہ نصیر

(اے ایمان والو! جب کافروں کی فوج سے تمہارا مقابلہ ہو تو انہیں پیچھا نہ کرو۔)

جو اس دن انہیں پیچھا دے گا مگر لڑائی کا بہتر کرنے یا اپنی ہمت میں اضافے کے لیے۔

اللہ کے غضب سے بچنا۔ اس کا نشانہ یہ ہے کہ یہ لڑائی جہاد کے لیے نہیں ہے۔

مذکورہ بالا دونوں آیتوں کا خلاصہ یہی ہے کہ جب غارتگری کی فوجوں سے مقابلہ

آرئی ہو تو مسلمانوں پر فریض ہے کہ ثابت قدم رہ کر ان سے جنگ کریں اور بے لوثی کا مظاہرہ کر کے فرار کی کوشش نہ کریں۔ یہ سخت حرام و باعث عذاب ہے۔

خیال رہے کہ اسلام نے ظلم، تم، اور فتنہ و فساد کو روکنے اور جان و مال اور عزت و

کے تحفظ کے لئے جنگ و جہاد و مسلمانوں پر فرائض و لڑائی کا یہ حکم دیا ہے جس سے مسلمانوں

کامل آزادی نہیں چھوڑا ہے کہ وہ جو چاہیں جہاد میدان جنگ میں بھی ان کو اخلاقی ہدایت کا

پابند بنایا ہے اور دشمن و حریف کے ساتھ بھی حتیٰ امکان حسن سلوک سے پیش آئے گا۔ اس پر

ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ:

اِطْلِقُوا اسْمَ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ عَلٰی مِلَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ لَا تَقْتُلُوا شَيْخًا قَابِلًا وَلَا

طِفْلًا صَغِيرًا وَلَا امْرَاةً وَلَا تَعْلُوا اَوْ صَمُوا عَانِمَكُمْ وَاَصْلَحُوا

وَاحْسِنُوا فَاِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ۔ ۸

(دشمنوں سے جہاد کے لئے اللہ کے نام کے ساتھ، اللہ کی تائید کے ساتھ اور اللہ کے

رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر قائم رستہ ہوئے نکلنا۔) (یعنی خیر

رہے کہ) مالتوں، بوزخوں، چھوٹے بچوں اور عورتوں پر ہاتھ نہ اٹھاؤ، عیب و خبیثت

میں خیانت نہ کرو۔ جنگ میں جو چیزیں ہاتھ آئے سب ایک جگہ جمع کرو اور احسان کا

طریقہ اختیار کرو۔ بیشک اللہ تعالیٰ احسان کرنے والوں کو پسند فرماتا ہے۔)

اسی طرح صحیحین میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

وَجَدْتُ امْرَاةً مَقْتُولَةً فِي بَعْضِ مَغَارِي رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَتَنَهِيَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ عَنْ قَتْلِ الْمَسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ۔ ۹

(غزوات نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کسی میں ایک عورت مقتول پائی گئی تو آپ ﷺ نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا۔)

دنیا کی اکثر اقوام کا جنگ کے حوالہ سے اُپر ہم مطالعہ کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک بنام جنگ سب کچھ جائز تھا، کوئی اخلاقی و انسانی اصول و ضابطہ نہیں تھا۔ وہ اپنے مقابل و حریف کے نہ صرف بوزھوں، بچوں اور عورتوں پر ظلم و ستم کرتے تھے بلکہ ان کے باغات اور کھیت کھدین وغیرہ کو بھی تباہ و برباد کر دیا کرتے تھے۔ اس کے برخلاف اسلام نے نہ صرف بچوں، بوڑھوں اور عورتوں پر دست درازی سے منع فرمایا بلکہ جانوروں اور پیڑ پودوں پر بھی ظلم کرنے سے سختی کے ساتھ منع فرمایا۔ چنانچہ ترمذی شریف میں ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جب شام کی جانب شکر بھیجا تو یزید بن ابی سفیان کو دس باتوں کی وصیت کرتے ہوئے فرمایا کہ:

والی موصیک بعشر لا تقتل امرأۃ ولا صبیاً ولا کبیراً ہر ما ولا  
تقطع شجرًا مثمرًا ولا تحرس عامراً ولا تعقرن شاة ولا بعیرا  
الا لما کلة ولا تحرق بحلاً ولا تعرقه ولا تعلل ولا تحن۔ (۱)

(میں تجھے دس باتوں کی وصیت کرتا ہوں، عورت کو مت مارنا اور نہ بچوں کو اور نہ بوڑھوں کو۔ اور کانٹے دار اور پھل دار درخت کو نہ زخمی نہ مت کاٹنا اور نہ کسی بستی کو اجڑانا اور نہ کسی بڑی اور اونٹ کی کوئی بچہ مارنا، مرنے والے کو نہ مارنا اور نہ جاننا کھجور کے درخت کو اور مست ڈبونا اس کو اور غنیمت کے مال میں چوری نہ کرنا اور بزدلی کا مظاہرہ نہ کرنا۔)

معلوم ہوا کہ اہل قتال جن سے جنگ و جہاد کرنا اور ان پر ہتھیار اٹھانا جائز ہے اسلامی نقطہ نظر سے ان پر بھی غیر محدود حق حاصل نہیں ہے بلکہ اس کی بھی حدود اور کچھ اخلاقی قوانین ہیں جن کی پابندی انتہائی ضروری ہے۔

اسلام نے جنگ اور جہاد کے اخلاقی قوانین کے طور پر صرف مذکورہ بالا یہی احکام نافذ نہیں فرمائے کہ عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کو نہ مارا جائے، جانوروں اور پیڑ پودوں کو نہ کاٹا جائے اور بستیوں کو تباہ نہ کیا جائے بلکہ ان کے علاوہ، کثیر اخلاقی اصول و ضوابط مستعین فرمائے اور بہترین جنگی اصطلاحات کیں۔ مثلاً اسلام سے قبل اہل عرب کا طریقہ تھا کہ رات میں بے خبر سوتے

لوگوں پر قتل و غارتگری کرتے، اسلام نے اس ظالمانہ حرکت کی اصلاح فرمانی و مرنے سے قبل اس پر حملہ کرنے سے منع فرمایا۔ اس دور میں عام طور پر دشمن و زندہ رہنے کا مقصد تھا۔ اسلام نے اس ہشیانہ عمل کو بھی سخت ممنوع قرار دیا۔ اسی طرح دشمن کو باندھ کر یا تزیینہ کے نام پر اس کو قتل کرنا بھی سختی کے ساتھ مذمت کی۔ لوگ جنت کے عطا ہونے والے ہیں، یہ کہتے تھے۔ اسلام نے جنت کے علاوہ اس کو سخت حرام قرار دیا اور دشمن کے ہاتھ پاؤں پر دستبند کر کے بہت سختی کے ساتھ منع فرمایا۔ قبل اسلام کی فوجوں کا طریقہ یہ تھا کہ وہ جس قبیلہ یا گروہ سے راستوں اور طریقوں وغیرہ میں پھیل جاتی تھیں جس سے راہ یہاں وہ کافی ریتاؤں کا سامنا کرنا پڑتا، اسلام نے اس وجہ سے پابندی مقصد کے خلاف وغیرہ اخلاقی قرار دیا۔ اسی طرح غلامی کے دشمن فوج کے کسی بھی شخص کے جسمانی اعضاء نہ کاٹے جائیں نہ ہمارے جا میں دشمن کو مارنے کے رہنمائی اور عبادت کو نہ ستایا جائے اور نہ ان کی عبادت کا حق مسکروں جائیں۔

اسلام نے جنت اور جہنم کے تحقق سے جو تعلیمات اپنے ہاتھ میں رکھی ہیں اور دشمنوں کے ساتھ حسن اخلاق کا مظاہرہ کرنے اور وسعت قلبی سے پیش آنے اور اس کے حقوق کی رعایت و تحفظ کرنے کا درس، یہ ہے اس کو فتح مکہ کے تاریخی حقائق کی روشنی میں بھی بخوبی سمجھا جاسکتا ہے۔ غار مکہ نے مسلسل کئی صدیوں تک پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے قبیلہ بنی ہاشم کی رہائش گاہ تھی اور سابق ظلم و ستم کے پہاڑ ڈھانے اور ہم آہنگی و آرام کے عزم کرنے کی ناپاک و شش کی۔ لیکن جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ عطا کیا اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیروں قبیلہ بنی ہاشم کے ساتھ مکہ کو فتح کیا تو آپ نے ان سارے دشمنوں و خاندان پیشانی کے ساتھ مخالف فرما دیا کہ جنہوں نے ایک عرصہ دراز تک طرح طرح کے ظلم و تشدد کا آپ سے کیا، اور آپ کے جاں نثار صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان معین و شکار بنایا تھا۔ چنانچہ مسلمانوں نے یہ کہ:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من دخل دار ابي سفيان فهو

امن ومن اتقى السلاح فهو امن ومن اعلق به فهو امن۔“

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر فرمایا جو شخص ابو سفیان کے

گھر میں داخل ہوگا اس کو امان ہے، جو ہتھیار ڈال دے گا اس کو بھی امان ہے اور

جو اپنا دروازہ بند کر لے گا وہ بھی محفوظ رہا مومن ہے۔)

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر صرف انہیں مذکورہ بالا افراد کو مان نہیں دیا، فرمائی بلکہ ان تمام جانی دشمنوں کو جنہوں نے آپ ﷺ سے جنگیں لڑی تھیں اور جو آپ کے صحابہ کے خون کے پیاسے تھے ان کے لئے بھی عام معافی کا اعلان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

لَا تَشْرَبُ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ اَذْهَبُوا الشُّمُ الْاُطْلُقَاءُ“ ۱۴

(آج تم پر کوئی اڑا نہیں جاؤ تم سب آزاد ہو۔)

مختصر یہ کہ اسلام نے دین و ایمان، جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت اور فتنہ، فساد و ظلم، ستم کا خاتمہ کرنے کے لئے مسلمانوں پر جنگ و جہاد فرض قرار دیا ہے۔ اُڑوئی ظلم و تشدد کے خلاف احتجاج یا جہاد کرتے ہوئے مارا جائے تو اس کو شہید ہونے کا شرف حاصل فرمایا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”مَنْ قَتَلَ دُونَ مَالِهِ فَيُحْيِي شَهِيدًا، وَمَنْ قَتَلَ دُونَ دَمِهِ فَيُحْيِي شَهِيدًا وَمَنْ

قَتَلَ دُونَ دِينِهِ فَيُحْيِي شَهِيدًا وَمَنْ قَتَلَ دُونَ اَهْلِهِ فَيُحْيِي شَهِيدًا۔“ ۱۵

(جو اپنے مال کی حفاظت میں مارا جائے وہ شہید ہے، جو اپنی جان کی حفاظت

میں مارا جائے وہ شہید ہے، جو اپنے دین کی حفاظت میں مارا جائے وہ شہید ہے

اور جو اپنے اہل و عیال کی حفاظت میں مارا جائے وہ شہید ہے۔)

اس حدیث میں ظلم و ستم کے خلاف جنگ و جہاد میں قتل ہونے والے مسلمان کو شہید قرار دیا گیا ہے اور جنگ و جہاد کی عظمت کو واضح کیا گیا ہے بلکہ اس کے تحقق سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہاں تک ارشاد فرمایا ہے کہ:

”فَوَدِدْتُ اَلِيْ اُقَاتِلُ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَاُقَاتِلُ ثُمَّ اَحْيَا، فَاُقَاتِلُ ثُمَّ اَحْيَا، فَاُقَاتِلُ۔“ ۱۶

(میں تو یہ چاہتا ہوں کہ اللہ کی راہ میں لڑوں اور قتل کیا جاؤں، پھر زندہ کیا جاؤں

پھر قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں، پھر قتل کیا جاؤں۔)

اس طرح اسلام نے جہاں ایک طرف ظلم و ستم کے خلاف انسانیت کے دشمنوں کے ساتھ جنگ و جہاد کی عظمت و فضیلت بیان کی ہے وہاں دوسری طرف ان کے ساتھ حسن اخلاق سے پیش آنے کی بھی تاکید و نصیحت کی ہے۔

## حوالہ جات

- 1 سورة البقرة: آیت 190
- 2 سورة البقرة: آیت
- 3 سورة البقرة: آیت
- 4 سورة انفک: آیت 1
- 5 سورة النہد: آیت 1
- 6 سورة التوبة: آیت 1
- 7 سورة الانفال، آیت 16 13
- 8 ابو داؤد شریف، جلد 1، صفحہ 351
- 9 الج مع الصحیح للبینی رقی، باب قتل، نفس، فی الحرب، جلد 1، صفحہ 10
- 10 موطا امام مالک - کتاب الجہاد، حدیث نمبر 1077، کتاب فی استوائ، راجع فی
- 11 مسلم شریف، کتاب الجہاد، حدیث نمبر 1627
- 12 مسلم شریف، کتاب الجہاد، حدیث نمبر 1627
- 13 جواہر الخدیث، صفحہ 22
- 14 سنن ترمذی شریف، جلد 1، صفحہ 201
- 15 موطا امام مالک، کتاب الجہاد، حدیث نمبر 1001



## ہندو دھرم کی اخلاقی قدریں (مہاتما گاندھی)

اقوام انسانی کے جملہ مذاہب بالخصوص دین اسلام کی طرح قدیم ہندو دھرم میں بھی حیات انسانی کے مختلف انداز اور مختلف احوال کے پیش نظر جداگانہ زاویوں سے اخلاقی تعلیمات پر خاص توجہ دی گئی ہے۔ کیوں کہ قدیم ہندو دھرم مہاتما گاندھی کی روشنی میں اخلاقی تعلیمات کے بغیر باہمی سماجی میل جول اور امن و امان پر مبنی برتاؤ، سلوک، بحسن و خوبی عمل میں نہیں آسکتے۔ خلاق منہ انسان ہی معاشرہ میں امن و سکون سے رہ سکتا ہے۔ سچائی، پاکیزگی، صنفائی، ایمانداری اور اعلیٰ ترین قدریں و اپنی زندگی کے لئے نمونہ عمل بن سکتا ہے۔

قدیم ہندو دھرم مہاتما گاندھی کے مطابق اخلاقی تعلیمات انسان کی زندگی کی کامیابی و خوشحالی کے لئے ایک بہترین ضابطہ و دستور ہے۔ اس طرح زندگی کی ترقی و ترقی ہوتی ہے، اس طرح کامیابی و ناکامی حاصل ہوتی ہے، کن ذرائع سے انسان کو اعلیٰ مرتبہ و شرف حاصل ہوتا ہے اور کس طرح انسان ہادی و جسمانی ارتقاء کے ذریعہ دنیاوی راحت و آسائش کا استعمال کر کے فلاح و نجات کا حقدار ہوتا ہے، ان تمام موضوعات کا حل اور غور و خوش اخلاقی تعلیمات میں ملتا ہے۔ اخلاقی قدریں حیات انسانی میں بہترین تہذیب و طہارت کا کام کرتی ہیں۔ یہ صفات بد احوال، بد اخلاق، افکار، گندے جذبات اور عیوب و نقائص کو دل سے نکال کر ان کی جگہ نیک صفات، عمدہ خصلتیں، عمدہ خیالات اور نیک جذبات کو داخل کرتی ہیں۔ بلکہ اگر یوں کہا جائے تو مبالغہ نہ ہوگا کہ اخلاقی تعلیمات ہی انسانی زندگی کے مہذب طور پر رہنے اور انسان کی اخلاقی تصویر کی وضاحت ہے۔

قدیم ہندو اہرم مشائشوں سے اخلاق و آداب و اہرم کا خاص حصہ ایم یا  
سے اور کہا ہے کہ اید، اپنشد اور اسمرتیوں وغیرہ میں اخلاقی تعلیمات اہرم سے ملتی ہیں اور  
ہیں۔ چنانچہ منو اسمرتی میں مذکور ہے کہ:

१४ न्मानं मनुजानां सर्वेषां जीवन्मात्मनः ।

$\frac{d}{dt} \left( \frac{1}{\rho} \right) = - \frac{1}{\rho^2} \frac{d\rho}{dt}$

(وید، امرتی، سد اچار اور بنی اپنی آقا (روح) کا ندیدہ تمہینان = چارہ پ  
دھرم کی علامات ہیں۔)

(۳) نہیں ہوتا ہے۔ منومہاراج کہتے ہیں:

तन्नाशदिव्यता मिश्र न यदाफलमश्नुते ।

आचार्यान् न मनुयन्त मयुष्मन्तु भामवन्त ।

गङ्गावाराणास्य दण्ड्या धर्मस्य मुनया गातेम् ।

ममस्य तदस्मा मनुष्याणां जगद्दुः परम् । (२)

(بد اخلاق برہمن کو، یوں کا بچل نہیں ملے گا ہے اور اخلاق مند برہمن کو، یہ پامل  
بچل پایتا ہے۔ مٹیوں سے اخلاق سے ہی سب ترسوں کی کامیابی، یہ اخلاق و نیکی  
مبادیات و ریاضات کی اصل تسیر یا ہے۔)

یہی بات بھانوت میں بھی کہی ہے کہ زندگی میں سب سے زیادہ قیمت یہ صفات  
و عمدہ اخلاق کی ہے۔ لہذا نیک صفات سے ہی متصف ہونا چاہئے اور ایسا کام کرنا چاہئے جس  
سب کا جہاں ہو کسی پر ظلم نہ ہو۔

अहिंसा सत्यमस्त्वयमक्रामक्रोध लाभता ।

अथर्ववेदः च धर्मस्य मातृवर्णिक ॥ (३)

१५ । कक्षा के अग्र परीक्षार्थी प्रश्नपत्रों का जवाब पृ. १७ ता २.

آچار کیے چارٹھیہ (चार चरथी) نے بھی اخلاقی اقدار کو انسان کی مذہبی و دنیاوی زندگی کے لئے لازمی قرار دیا ہے اور اخلاقی تعلیم (नैतिक शिक्षा) دیتے ہوئے کہا ہے:

(4) आयतुलमनात्तन ।

(ہمیشہ نیک انسانوں کے اخلاق کا ہی اتباع کرنا چاہیے۔)

(5) कटाविर्दापि चास्त्रि न लड घवत् ।

(بھی بھی سیرت و کردار پر داغ نہ لگنے دے)

(6) एतन्मन्त्रो मया प्रोक्तः ।

(بھی بھی تہذیب و اخلاق کے معیار و برباد نہ کرے)

(7) अवशां भवं भवम् ।

(انسان کو ہمیشہ خوش رہنا چاہیے کہ اس کی بدنامی نہ ہو کہ بدنامی ہی اس کی موت ہے) منقہ یہ کہ ہندو، جرم برہمنوں اور ان کے متفقین و علماء نے اخلاقی تعلیمات کو انسان کی مذہبی و دنیاوی، اخلاقی، ملی، قومی اور سماجی زندگی کی خوشحالی و ترقی اور امن و شہنتی کے لئے جزو یقین تسلیم کیا ہے اور مختلف جرم برہمنوں میں مختلف انداز میں ان کو بیان کیا ہے اور ان پر عمل کرنے کے لئے خاص طور پر زور دیا ہے۔ منومہ راج کہتے ہیں:

अथवा, एतन्मन्त्रो मया प्रोक्तः ।

(8) अचागदुनमश्च्यमाचाग हन्त्यनश्चगम् ।

(اخلاق (अच) سے عمر حاصل ہوتی ہے، اخلاق سے پسندیدہ اولاد حاصل ہوتی

ہے، اخلاق سے رزواں دست کافی کدم ہوتا ہے، اخلاق سے منحوس طامات کا خاتمہ ہوتا ہے)

दुःख भागी च मनन आधिता इत्याद्युच्यते ।।

दुःख भागी च मनन आधिता इत्याद्युच्यते ।।

मया प्रोक्तः ।

(9) एतन्मन्त्रो मया प्रोक्तः ।

(بد اخلاق انسان دنیا میں ذلیل، ہمیشہ رنجیدہ، مریض اور کم عمر والا ہوتا ہے۔ تمام

نویسوں نے اس سے کافی نوٹ پرچی جو کہ باخلاق اور عقیدت مند ہوتا ہے وہ اس سے  
میں وہ پیسے نہیں لیتا ہے وہ مسلمان جیتا ہے۔ ( )

کئے بہت ہی مناسب اخلاق و آداب پیش کئے ہیں چنانچہ بحر وید میں مذکور ہے:

आयुर्वेदम् मन्त्रसंज्ञकं ब्रह्मणो ब्रह्मणो मन्त्रसंज्ञकं

नक्षत्रज्ञान कल्पना शत्रुं यज्ञान कल्पना ।

राग गुरुन सप्तम्या भेना गुरुन ५ ३ १ ०

जन्मा भूतं कुरुते पुनरपि भूतं

प्रति, २०, फरवरी १९५५, मद्रास

उत्तर : प्रश्न : क्या प्रश्न : उत्तर : ( ३ )

(انسانی زندگی ہمیشہ یگ کے اچھے کاموں کے لئے ہو۔ انسان اپنی جسمانی طاقت اور سانس سے اچھے کام کرنے کا اہل ہو۔ آٹھ اچھا دیکھتے، کان اچھا سنتے، آواز اچھا بولتے، دل اچھا ارادہ کرے، روح ہمیشہ اچھائی پر قائم رہے، ہم ہمیشہ ایثار (خدا) و عظیم کاموں کی طرف سے جانے، عقل کی ترقی اور روشنی یگ کے کاموں کے لئے ہو، اختیار اور سب کچھ خدائی کاموں کے لئے ہو بات چیت، سوال جواب، پڑھنا پڑھانا سب یگ کے لئے ہو اور یگ، لا، لیا، لے، لے گا، کام بھی سچائی سے یگ کے لئے ہو)

رؤید میں ایک ایسا رستہ ہے : : : کی گئی ہے :

ॐ विष्णवे नमः सर्वतद्विनाशो यम मुनि ।

वद भद्रं तन्म आ सुत्र । (14)

(اے سنسور کے پیدا کرنے والے ایشور ! آپ ہماری ساری بری خصوصیتوں کو دہرائیجے اور جو مفید صفات ہوں انہیں ہمیں عطا کیجئے۔)

ابھی تک انسان فی اخلاق و اقدار کا ایسا جوہم نے قدیم ہندو دھرم گرنتھوں کے حوالہ سے جہلایا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ انہوں نے اخلاق و کردار کی تعمیر پر کافی زور دیا ہے اور صفات بد و ترک کرنے اور عمدہ صفات و اپنانے کی تعلیم و ترغیب دی ہے۔ اور واضح طور پر یہ تاکید کی ہے کہ زندگی و خوشحالی بنانے کے لیے خلاق اور سیرت کا پاک ہونا انتہائی ضروری ہے۔



## حسن عمل اور حسن اخلاق

कृत्स्नाह कमाणा त्रिजाययन्त ४१ ममा ।

एव नृपि नान्यथापि न कम लायत न।

اس دنیا میں انسان ٹہل کر رہتا ہے وہ اپنی سوسائٹی تک جینے کی خواہش کرے۔ یہی نجات حاصل کرنے کا سیدھا راستہ ہے۔ اس سے علاوہ نجات کا کوئی دوسرا راستہ نہیں ہے۔ بہ موت ٹہل کر رہنے والا انسان ہی ٹہل کر دنیا کی بندش میں نہیں پڑتا۔ (پیشوا جی، ۱۹۸۷ء، ص ۱۵۲)

... दा मन्त्रं न भानां स्पृशन्ति ज्ञानं प्रमादमनन्दा

- 34717, 20183, 34727, 18218

ایہ تمام محنت کرنے والے اعلیٰ شخص وہی پسند کرتے ہیں۔ کابل و نہیں۔ مرادنی  
ست ہر پر شخص ہی خوشی حاصل کرتا ہے (1997: 100)۔

[illegible]
$$y_1, y_2, \dots, y_n, \dots, y_{n-1}, y_n = 1, 2, \dots, n-1, n$$

- क्रमवद्ध. ] १५५६

اس عبارت کے لائق ایشورابھم دونوں قانونوں سے انجھی باتیں نہیں، دونوں آئینوں  
سے انجھی چیزیں دیکھیں، جن میں سے طاقت و مددوں کی تعریف کرتے ہوئے بھی ملے ہیں۔  
(Gandhi Mahatma ke Manav Kanyas p. 157)

$$b_{\alpha} = \frac{1}{2} \left( \frac{1}{\alpha} + \frac{1}{\alpha+1} \right) \quad \text{for } \alpha \in \mathbb{N}$$

प्रदम्भद तन्त्र, श्री मय

—कम्बुद, 5 82 5, यजुर्वेद, 40-3

اسے دنیا کو پیدا کرنے والے، چوں کہ وہ آپ ہماری برائیوں کو دیکھ رہے ہیں

اور جس سے ہماری بھلائی ہو وہی خوبیاں ہمیں مل کر یں یا بھلائی کے راستے پر ہی ہیں چلائیں۔  
(تھیک ماہیت م مانن کرب پ 139)

आ ना भद्रा कनरा वन्त विद्वन्तःतद्व्यासा भवतामस गदेभ्यः

दशा ना रथा सद भद्राध समन्त प्राप्रा संक्षता भद्रादः

—अमृत, 1-89-1

بن کسی روکاوت کے کسی کو کچھ نقصان پہنچائے بنا ہمیں چاروں طرف سے مفید خیالات  
حاصل ہوں، اچھا صلہ دینے والے خیال ہمیں چاروں طرف سے حاصل ہوں جس کی بدولت  
سستی، کاہلی کو دور کر کے دیوتا ہمیں بھلائی اور ترقی کے راستے پر ہمیشہ چلیں۔

(1-89-1 م مانن کرب پ 139)

## نیک و اچھی صحبت

आत्मनो यन्मित्रं तम मित्रं नन्दममृतम्

पुनरदनाधना जानता मं गममहि

—अमृत, 5 51 15

ہم سورج اور چاند کی طرح صحیح راستے پر چلیں اور نئی صاف دل، اے اہل علم کی صحبت  
اختیار کریں۔ (5 51 15 م مانن کرب پ 139)

तपसा ये अनाद्युष्यास्तपसा ये स्वयंवृः।

तपो ये चक्रिरे महन्नाश्विचेदशपि गच्छन्तान्

—अमृत, 10 154-2

رشی اپنے وعظ و نصیحت میں کہتے ہیں 'اے انسان! اس دنیا میں جو صبر یا ریاضت کے  
ذریعہ سے خود کو دنیا سے چھپائے رکھتے ہیں، جو عبادت و ریاضت سے راحتوں کو حاصل کر چکے  
ہیں، جنہوں نے سخت ریاضت کی ہے ان کے پاس ہی علم حاصل کرنے کا وقت۔

(تھیک ماہیت م مانن کرب پ 156)

## سچ و جھوٹ (सत्य एवं असत्य)

یوں تو قدیم ہندو دھرم میں بہت سی اخلاقی قدریں پیش کی گئی ہیں لیکن ان میں ایمان  
اہمیت سچ کی ہے۔ اور واضح طور پر بیان کیا گیا ہے کہ سچی عقیدت و عظمت سچی  
چار چھن آتی ہے۔ سچ اور سچ کی چیز ہی رہتا انسانی زندگی کا ایمان فرس ہے۔ سچ سے محبت رہتا  
زندگی ہے، رتھ کا انمول ذریعہ ہے۔ سچ سے ہی زمین، آسمان، وغیرہ قائم ہیں۔ سچ اور جھوٹ کی  
مصرعہ آرائی میں سچ ہی کامیاب ہوتا ہے۔ سچ کا راستہ آسان اور پرسکون ہے۔ سچی واپس آئے  
انسان خندان اور سچ سچی سے فی مدد مند ہوتا ہے۔ سچے انسان کی اشور، بھیش  
حفاظت کرتا ہے اور جھوٹے انسان کو برہا کرتا ہے۔ سچ میں قدرتی طاقت ہے، سچ میں روحانی  
۱۱۱ قوت ہے۔ سچ زندگی کا محظوظ ہے۔ مشکل ترین حالت میں سچ ہی انسان سے سچے  
ثابت ہوتا ہے۔ اس سے سچ واپس آئے رہنا ہے حد نہ ورگی ہے کیوں کہ جھوٹ گمراہی خندان اور  
سچ کا امن و سکون غارت کر دیتا ہے اور زندگی کو جہنم بنا دیتا ہے۔ انسان واپس آئے  
سے دور کر دیتا ہے۔

مختصر یہ کہ سچی دھرم گرنھوں و شاستروں میں سچ کی اہمیت و بیان کیا گیا ہے۔ اور مختلف  
حیثیتوں سے اس کی عظمت و اجاگر کیا گیا ہے۔ رگ وید ۱۱۱ میں کہا گیا ہے:

सत्यं जगत्पतिरस्य भूमिः सत्यं जगत्पतिरस्य भूमिः ।

(15) ऋतेनादित्यामिळन्ति

(سچ سے زمین رقی ہوئی ہے سورج سے دو چہاں ۱۱۱ ہوا ہے۔ سچ سے سورج ربا ہو ہے)

सत्यं जगत्पतिरस्य भूमिः सत्यं जगत्पतिरस्य भूमिः ।

(16) सत्यं जगत्पतिरस्य भूमिः सत्यं जगत्पतिरस्य भूमिः ।

(عقل مند انسان بخوبی جانتے ہیں کہ سچ اور جھوٹ متضاد ہوتے ہیں سچ اور جھوٹ میں  
جو سچ بات ہے وہ زیادہ آرام دہ ہے، عمدہ صفات ۱۱۱ والے انسان کی خدا حفاظت کرتا  
ہے اور جھوٹی بات کو بیکار کرتا ہے۔)

بحر وید (वज्रवेद) میں مذکور ہے:

कृतम् पथा प्रेत चन्द्रदाक्षिणा,

वि स्य पश्य ध्वन्तर्गिश्च यतम् मदस्यै : (17)

(خوش رنگ دان کرنے والے تم لوگ سچے راستے پر چلو۔ راحت سکون حاصل کرو اور آسمانی دنیاؤں کو حاصل کرو۔ اور دیگر افراد کے ساتھ سچ پر چلنے کی کوشش کرو) سچ کے متعلق ویدوں نے جو تعلیم دی ہے اس کی وضاحت پراڑوں سے بھی ہوتی ہے۔ ہارکنڈے مافہم پران میں بیان کیا گیا ہے:

सत्यनाकं प्रतपति सत्यं तिष्ठति मंदिनी ।

सत्यं शोकत पते धर्मं स्वर्गं सत्यं प्रतिष्ठित ।

अथमधममस्र च सत्यं च तुल्या धनम् ।

अथमेव महामादि सत्यं मेव निष्ठित । (18)

(سچ سے ہی سورج روشن ہو رہا ہے، سچ ہی پر زمین ٹکی ہوئی ہے، سچ سب سے بڑا دھرم ہے، سچ پر ہی جنت قائم ہے، تر ازو کے ایک بچے پر اگر ہم ایک ہزار اشمیدھ یوں کورکھیں اور دوسرے بچے پر سچ کورکھیں تو سچ کا ہی پتا بھری رہے گا۔) یہی بات مہا بھارت میں بھی لکھی ہے کہ سچ کی طرح کوئی دوسرا دھرم نہیں ہے۔ چنانچہ مہا بھارت میں لکھا ہے:

सत्यं ब्रह्म पते पश्यन् सत्यं सत्यं प्रतिष्ठितम् (19)

(سچ وہی سب سے بڑا ایگ ہے سب کچھ سچ پر ہی ٹکا ہوا ہے۔)

नास्ति सत्यान्वरा धर्मः नानुताव्यातक धर्मः,

सत्यं ब्रह्म पते पश्यन् सत्यं सत्यं प्रतिष्ठितम् (20)

(سچ سے بڑھ کر کوئی دھرم نہیں ہے، جھوٹ سے بڑھ کر کوئی پاپ نہیں ہے۔ سچ ہی دھرم کی بنیاد ہے۔ اس لئے سچ کو نہ چھپائیں) بامیک رامائن میں بھی یہی تعلیم دیتی ہے:

१. + - २. ... नाम्न पद्म पदम् ।। (21)

( اس سنسور کا صرف اور صرف ایک ہی اہتمام ہے۔ سچی پرانی ماں و اوت ہے۔  
 ہے۔ سچی ہی ساری چیزوں کی اصل ہے۔ سچی و نچھوڑی ہوئی وہ ساری بات کا ذریعہ نہیں ہے )  
 منو مہاراج نے بھی یہی نصیحت دی ہے کہ انسان کو سچی کاموں کی حالت میں نہیں چھوڑنا  
 چاہیے۔ یہی قدیم ہندوستان دھرم ہے۔

मन्त्रं च शीघ्रं च तृणम् ..... इति ।

अथ न जानते ब्रह्मस्य धर्मः सनातनः ।।(22)

(کچ بولے، میں تھا بولے، ایسا کچ نہ بولے جو تاپہ تیدیدہ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ء، یہاں تیدیدہ میں نہ بولے جو جھوٹ ہو، یہ سنا تن دھرم سے۔)

पञ्चा षडभुत र्जित्वा त्रि र्जित्वा गवामुत

अन्तमध्यानुत इन्ति मन्त्रश्च शुभधानुत ।। (23)

(جنوروں کے بارے میں جھوٹ بوٹے سے پانچ، کاکے کے بارے میں جھوٹ بوٹے سے دس، گھوڑے کے بارے میں جھوٹ بوٹے سے سوا دوا سنان کے بارے میں جھوٹ بوٹے سے ایک ہزار بھی یوں کو مارنے کے یاب کا حقدار ہوتا ہے۔)

अन्धा मन्त्रानिवाशानि स नरः कण्टकैः सह ।

॥ भाषाते अत्राहल्लगमग-रश्च मध्या गत ॥ (24)

(جوانسان مجھس میں آنکھ سے نہ دیکھیں ہوں بات کو بہت اور جانی ہوں بات کو پیپتا ہے وہ اندھے کی طرح کانٹوں کے ساتھ پیپس کھاتا ہے۔ یعنی جو راحت و مسکن کی خواہش سے جھوٹ بولتا ہے وہ تکلیف ہی اٹھاتا ہے۔)

مذکورہ بالا منسٹروں و اشعوؤں سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ قدیم ہندو مت میں زندگی کے ہر معاملہ و شعبے میں کچھ کا دامن مضبوطی سے پکڑنے اور جموں سے اجتناب کرنے کی اصل اصلاحی تعلیم دی گئی ہے۔ لیکن دھرم و جان کے تحفظ کے لئے جموں بونے کی جائز ترقی و ترقی سے بہرہ



اس کوچ سے بہتر قرار دیا ہے۔ منواسمرتی میں ہے:

तद्धृदस्थभता ऽर्थं जानन्नध्वन्यथा नमः ।

न मयास्त्वयवत लाकाद्व्या ध्यानं यदोल्ल तां ॥

तत्र यक्तव्यमनुतं तद्धि मन्नाद्विशिष्यते ॥

(جتنی بات کو جانتا ہوا جو انسان دھرم کے لئے جھوٹ بولتا ہے وہ سورگ سے محروم نہیں ہوتا۔ اس آواز کو خدائی آواز کہتے ہیں۔ شور، ویش، چھتری اور برہمن کا جہاں سچ بولنے سے قتل ہوتا ہو وہاں جھوٹ بولنا ہی مناسب ہے کیوں کہ سچ سے وہ جھوٹ بہت ہے۔ جان کی حفاظت کے لئے اسام نے بھی بقدر ضرورت جھوٹ بولنا جائز تسلیم کیا ہے۔ مثلاً: حضرت ابراہیم علیہ السلام کا خادم بادشاہ کے یہاں اپنی زوجہ کو اپنی بہن بتانا اور شیخ سعدی نے اس سلسلے میں کیا ہی عمدہ بات کہی ہے:

”خردمند اس گشتہ اندر روغ مصیبت آمیز بہ از راستی فتنہ انگیز۔“

(عقلمندوں نے کہا ہے مصیبت آمیز جھوٹ فتنہ پیدا کرنے والے سچ سے بہتر ہے۔)

## ادب واحترام اور سلام (सम्मान व प्रणाम)

ادب واحترام اور سلام بھی اخلاقی اقدار کا ایک اہم ترین طور طریقہ ہے، جو تقریباً دنیا کے ہر مذہب و قوم میں مختلف انداز میں پایا جاتا ہے۔ کہیں ہاتھ اٹھا کر ادب واحترام اور سلام کیا جاتا ہے تو کہیں پیر چھو کر۔ کہیں اس کو زبان سے ادا کیا جاتا ہے تو کہیں بوسہ لے کر، کہیں سر جھکا کر عمل میں لایا جاتا ہے، تو کہیں گلے مل کر۔ اسی طرح ادب واحترام اور سلام کے وقت جو الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں وہ بھی باعتبار زبان و قوم اور علاقہ مختلف نوعیت کے ہیں۔ کہیں سلام بولا جاتا ہے تو کہیں پر نام، کہیں گند مارنگ و نائٹ کہا جاتا ہے تو کہیں نمستے و نمسکار وغیرہ۔ مختصر یہ کہ اسلام کی طرح قدیم ہندو دھرم نے بھی اپنے پیروکاروں کو ادب واحترام اور سلام کا درس دیا ہے اور جو خوب عمر یا رشتے ٹاٹے میں چھوٹے یا بڑے یا مذہبی لحاظ سے بزرگ ہیں ان



کودے اور ہاتھ جوڑ کر **॥ २९ ॥** آگے بڑھ رہے۔ جب وہ جانے لگیں تب کچھ دور تک ان کے پیچھے جائے۔

उद्ध्वं प्राणाहृत्कमान्ति वृन स्थिर आर्चन।

(29) ॥ २९ ॥

(بڑوں کے آنے پر چھوٹوں کی جان بہ جان ہوتی ہے اس لئے کھڑے ہو کر پرزہ مسم کرتے سے جان پھر اپنے مقام پر آ جاتی ہے)   
 قدیم برہمنوں کا طرز عمل بیان کرتے ہوئے برہمن رنٹھوں میں کہا گیا ہے:

क्षत्र क्षत्र वैश्वण। ब्राह्मणा वय म्

नमस्तेज। मां मा हिमो॥ (30)

(اے **॥ ३० ॥** آپ رعایا کے محافظ تھے کی **॥ ३० ॥** ہم وگ برہمن ہیں۔ آپ کو نمستے ہو۔ آپ ہمیں نہ دریغ)

دیوتا **॥ ३० ॥** وگ بھی آپس میں نمستے کرتے تھے۔ چنانچہ پراٹوں میں لکھا ہے کہ:

॥ ३१ ॥

(اے شکر جی 'آپ کو بار بار نمستے ہو میں آپ کی پناہ میں ہوں)

नमस्ते गिरिजानाथ रक्षाय। नमः पणते॥ (32)

(اے مہادیو جی 'آپ کو نمستے۔ آپ ہماری حفاظت کریں۔ ہم آپ کی پناہ میں ہیں)

شری رام اور مہادیو **॥ ३१ ॥** نے جو ایک دوسرے کو نمستے کیا اس کا تذکرہ کرتے

ہوئے بیان کیا گیا ہے:

॥ ३२ ॥ (اے بھکتوں کے لئے مہربان! نمستے۔)

شری رام کے جواب میں شکر جی نے کہا:

॥ ३३ ॥

(اے دیوتے! اچھا آپ اپنے مقام شویت دیپ میں جائیے۔)

قدیم ہندو دھم رنٹھوں کے مذکورہ بالا حوالہ جات سے عیاں ہوتا ہے کہ ادب و احترام یا

آداب و تسلیم کا اخلاقی ضابطہ قدیم ہندو دھم میں بھی موجود ہے اور اس کے لئے مختلف الفاظ کا



کوئی بھی غلط خیریت یاد نہ کیے جملہ کی بھی ذات کافر کسی میں ایمان کے لئے بول سکتا ہے۔  
(نوٹ: نمسکار (نمستکار))

## ایکتا و بھائی چارہ اور آپسی محبت و ہمدردی

(एकता व भाई चारा आर आपसी मुहब्बत व हमददी)

قدیم ہندو دھرم گرنثوں کے مطابق سماجی تنظیم **समाज** کی بنیاد ایکتا و بھائی چارہ ہے۔ اسی جذبہ کے تحت ہی مختلف افراد و تنظیموں کو ایکٹ کی لڑی میں پرویا جاسکتا ہے۔ تنظیم کا ہر فرد کل کا نمائندہ ہوتا ہے۔ اور پوری تنظیم اس کی طاقت ہوتی ہے۔ تنظیم میں کوئی شخص خود کو تنہا یا بے سہارا محسوس نہیں کرتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ سماج کو منظم کیا جائے۔ لیکن اس کے لئے ضروری ہے کہ سماج میں باہمی ایکتا و بھائی چارہ اور آپسی محبت و ہمدردی کا جذبہ بیدار ہو۔ کیوں کہ جہاں ہمدردی و بھائی چارہ ہوتی ہے، وہاں قلبی اتحاد **एकता** ہوتا ہے۔ اور باہمی تعاون کا جذبہ ہی سماج کو ترقی کی راہ پر گامزن کرتا ہے۔ انہیں وجوہات کے پیش نظر قدیم ہندو دھرم گرنثوں نے ایکتا و بھائی چارہ اور باہمی محبت و ہمدردی کی اخلاقی تعلیم پر کافی زور دیا ہے۔ اور کہا ہے کہ ہر انسان دوسرے انسان کی حفاظت کرے۔ انہیں مصیبت و تکلیف سے بچائے، آپس میں عداوت نہ رکھے، ایک دوسرے کے ساتھ اچھی گفتگو کرے اور ہمیشہ ایک دوسرے کا تعاون کرے۔ چنانچہ ویدوں کا فرمان ہے کہ:

मा नः मना अग्र्योन्नय

गुविर्पन्नीगिन्द्र द्रुहा त्रि नाशाद्य

4-2133

ہمیں دوست، دشمن، جان، پہچان یا انجان لوگوں سے ڈرنہ ہو اور رات سے کوئی ڈرنہ ہو، سارا سنسار ہمارا دوست ہو اور دنیا میں رہنے والے سارے جاندار ہمارے دوست ہوں۔

समाना मत्र समाने समाने समान मन सदा नृननय

समान मत्रमनि सदा नृ समान नृ नृ नृ नृ नृ नृ



آپ سب کی سچ اور خیاں ایک میں آپ سب کی مجلس یا جماعت ایک ہے۔ آپ سب سے میں بھی ایک ہی فکر، خیاں سے بندھے ہیں۔ آپ سب کا میں بھی ایک ہی انسان سے توفیق آپ سب کو ایسا ہی کا یہ راز بتا رہا ہوں۔ ایک ہی نذر کے تمام سب سے ایک و پورا کرتا ہوں۔  
( ॥ १७७ ॥ भाग्यं न मानसं कन्य ॥ १७७ )

(१७) प्रमान प्रमास पाप्मान् शिवत ।

( یہ وہ سب کی ہمیشہ حق نیت رہا اور مدد کرنا انہوں کو ان کی غلطی سے۔ )

॥ भद्रमिदं ब्रह्म वा मया वा भूतान् समोक्ष ।

॥ १७८ ॥ भाग्यं न मानसं कन्य ॥ १७८ )

( میں انسان یا کچھ جانداروں کو ہر سمت کی نگاہ سے دیکھوں، انہم سب آپس میں ایک ہر سب کو ہر سمت کی نگاہ سے دیکھیں۔ )

( ३९ ) भाग्यं पश्यामि कालं न तप मा ममान कथं ।

( آؤ ہم سب مل کر ایک دعا کریں جس سے انسانوں میں باقی نیک راے )  
(مؤمن) اور خیر سگالی بڑھے۔ )

॥ १७९ ॥ भाग्यं न मानसं कन्य ॥ १७९ )

( ४० ) भाग्यं न मानसं कन्य ॥ ४० )

( اے ساری خدائی کے مالک! تم ہمیں عالمی بھدائی کا نیک جذبہ دے۔ اے تمناؤں سے پورا کرنے والے! تم ہمیں پاک صاف عقل و جس سے آرام و راحت شیعہ ہوڑوں سے ہر وقت کا نام سے رابطہ ہو۔ )

भाग्यं न मानसं कन्य ॥ भाग्यं न मानसं कन्य ॥

( ४१ ) दया भागं दया पूर मजानाना उपासन ॥

آپس میں میل جوں دوتی قائم کرو، آپس میں ہوں یا مذہب ( ہر مذہب ) کی تہہ پہا کرو خود کو نیک اور عمدہ اخلاق سے مزین کرو، جیسے پہلے زمانے کے بزرگ لوگ اپنے فرشتوں سے حصول کو ہم خیاں ہو کر آپس میں طے کر کے تسلیم کر دیتے تھے۔ ویسے ہی تم بھی کرو۔

( ॥ १७७ ॥ भाग्यं न मानसं कन्य ॥ १७७ )

महदयं मामनम्यम्, अविदुषं कृणामि च ।

अन्य अन्यमभि २१, इत्येव तार्कमिच्छा २ (42)

(اے انسانو! میں : محبت، اتفاق رائے اور عیبوں سے دوری تمہارے لئے پیدا کرتا ہوں۔ پیدا شدہ کچھڑے کو جس طرح گائے پیار کرتی ہے اسی طرح تم سب آپس میں محبت رکھو۔)

समाना वृथा मया प्रयत्नवान् समानं शत्रुं मया न जितुम् (43)

(تمہارے پانی پینے کا مقام ایک ہو، تمہارے طعام کا مقام ایک ہو، تمہیں ایک بندھن میں ساتھ ساتھ جوڑتا ہوں۔)

इत्या अन्यस्य इगुं शतानि एव मन्वाचलानि १ समाना २ (44)

(آپس میں ایک دوسرے سے پیاری بات بولتے ہوئے آگے بڑھو میں تمہیں دوسروں کو جو کرتے ہیں اور اعلیٰ خیالت سے مزین کرتا ہوں۔)

समानो च भावृतिः समाना हृदयानि च

समानवन्तः १ मन्वा २ (45)

अथर्व, 10 19) 1, 2, 3, 4

تم سب کے سارے مقصد اور خواہشات کی گمن ایک ہی سمت میں ہو، تم سب کے دماغ ایک ہی طرح کی فکر، سوچ سے مالا مال ہوں، تم سب کا من ایک ہو، جس سے تمہاری دوستی پکی اور مضبوط رہے۔

अथर्व माहित्य म मानव इत्येव १ १०

न अन्यत्रासा अहं निवृत्तम एव म धनता १ १११ साभागा १ (46)

(ان میں نہ تو کوئی بڑا ہے اور نہ ہی چھوٹا۔ آپس میں وہ سب بھائی بھائی ہیں۔) دیدوں کے مذکورہ بالا منتروں میں واضح طور پر باہمی محبت و ہمدردی اور ایک دہائی چارے کی اخلاقی تعلیم دی گئی ہے۔ یہی تعلیم دیگر دھرم رنچوں میں بھی نظر آتی ہے۔ چنانچہ یوگ و ششٹھ (چانگ و شیشٹھ) میں ہے:

अथर्व प्राम्द वन्तः अर्जितवन्तः गते

महदः त्वक्षरं प्राप्ता न कानिद् प्रयत्नः (47)

(یہاں اس دنیا میں سب تکالیف کو مٹانے کے لئے صرف اور صرف دوسرے کی



کا بنیادی اخلاقی فریضہ ہے۔ اس لئے خود تکلیف میں ہونے پر بھی کسی کو تکلیف نہ دے اور ایسی بات ہرگز نہ کرے جس سے دوسرا شخص پریشان ہو۔

ہندو دھرم گرنہتوں میں رحم و کرم کی تعظیم دیتے ہوئے اور ظلم و ستم کی مذمت کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ معاشرہ میں ظلم و ستم کی ترقی سماجی انجام کو درہم برہم کر دیتی ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ خدا کی تمام مخلوق پر رحم و کرم کریں اور کسی طرح کا ظلم برائے نہ کریں۔ چنانچہ انسانوں اور جانوروں، بچوں اور بزرگوں اور مردوں و عورتوں وغیرہ کے لئے رحم، کرم کی بھیک مانگتے ہوئے ایسور سے دعا کی گئی ہے کہ:

मा ना भगन्तमस्य मा ना सभद्र मानं भ्रन्तस्य मनं भगन्तम

[illegible]

(اے دنیا کے ختم کرنے والے ایشور اتم ہمارے بڑے اور چھوٹوں کو مت مارو۔ تم ہمارے جوانوں اور بزرگوں کو مت مارو۔ ہمارے ماں باپ کو نہ مارو۔ تم ہمارے پیارے جسموں کو نقصان نہ پہنچاؤ۔)

[illegible]

मा ना प्रमाणं मद् मन्त्रानां च, तन्मन्त्रानां च प्रमाणं च ॥ १५३ ॥

(اے دنیا کے مالک! تم ہمارے بیٹوں، چتوں کو اور ہماری زندگی کو نقصان نہ پہنچاؤ  
تم ہماری گائیوں کو اور گھوڑوں کو نقصان نہ پہنچاؤ۔ تم ہمارے جذباتی بہادروں کو نہ مارو۔)

३५३ सुहृदलसुहृद संज्ञा त्वा त्रयं च त्रयं च त्रयं च त्रयं च

मा मा भूतस्य भवस्य चन्द्रो नाहं पुत्रोऽहं न सुखम्

12, 1]

جس ملک میں صالح، نیک، عالم، دانش پر حق و حاصل کرنے والے، ایشور اور اہل علم سے محبت کرنے والے دانشمند لوگ رہتے ہیں وہ سب زمین پر ترقی کرتے ہیں یہ اصول ماضی اور مستقبل کے لیے ایک جیسا ہے۔ ایسے ہی نیک و صالح لوگوں سے ملک کی چہار طرفہ ترقی ممکن ہے۔

(वाटक माहिती व मान्य ज्ञान पृ 17)

جوانان سب طرف نظر پھیلا کر ان کی غیہ و سادیاں حاصل کر کے سب جانداروں کی حفاظت کرتے ہیں، وہ اپنے ملک کی زمین پر کامیاب، خوش، وغیرہ اور ان کی غیہ و سادیاں رکتے ہیں۔ ( ۱۰۰ )

दायाणा उतासाभासिदन्त प्रकामन् ।

पदभ्या दर्शयाम ग्राभा मा आधमसि भूमाम् ॥

ہم اچھے ہوئے اور پیچھے ہوئے، کمزور سے بہتر ہوئے اور چھوٹے ہوئے، یہ سب نیز دھرموں میں سے یہ سب کی بھی طرح سے زمین پر نہایت کامیاب۔

( ۱۰۰ ) ۱۰۰

ویدوں کے مذکورہ بالا منقروں میں رحم، کرم کرنے اور ظلم و نقصان سے بچنے کے لیے ایشور سے دعا کی گئی ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی بہت سے مقامات پر ہی زمین کی فائدہ دہی ہے، جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم کے پیروکار بھی رحم، کرم سے محبت اور ظلم و ستم سے نفرت کرتے تھے۔

ویدوں میں دعا یہ انداز میں رحم، کرم کی نصیحت اور ظلم، ستم کی مذمت کی گئی ہے، یہیں دھرم، رنجوں میں کافی واضح طور پر رحم، کرم اور ظلم، ستم کی اخلاقی تعلیمات، دھرم پیش کئے گئے ہیں۔ مہا بھارت میں مذکور ہے کہ:

भाह्या धर्मा धमन्तथा ऽ हिमा धर्मा तथ ।

शान्तं शमं सन्धं सता धमं प्रवर्तते ॥ (54)

(رحم، کرم، سب سے عظیم دھرم ہے۔ رحم، کرم سب سے بڑی عبادت ہے۔ رحم، کرم سب سے بڑا کج ہے کیوں کہ اسی سے دھرم کی ترقی ہوتی ہے۔)

॥ १०० ॥ १००

॥ १०० ॥ १००



(اہنس) رحم و مہربانی سب سے بڑا دھرم ہے۔ اس نے انسان کو کبھی بھی کہیں بھی کسی بھی جاندار کا قتل نہیں کرنا چاہیے۔)

न हिम्यान् मन्त्रभूतानि मैत्रावरुणतश्चरन् ।

न हि वेदेष्वमासाद्य वेदां यज्ञं यनाचन (56)

(نہ تو کسی جاندار کا قتل کرے اور نہ کسی کو تکلیف پہنچائے۔ کبھی جانداروں کے لئے پیار کا جذبہ رکھ کر زبردستی نہ کرے۔ اس فانی زندگی کے سبب کسی کے ساتھ دشمنی نہ کرے۔)

न हि प्राणान् परित्यक्त्य आह मन्त्रेन विधन

नस्माद द्याम नमः सत्यं यथावर्ति तथा वा (57)

(دنیا میں اپنی جان سے زیادہ پیاری کوئی دوسری چیز نہیں ہے اس لئے انسان جیسے اپنے اوپر رحم نہ کرے چاہتا ہے اسی طرح دوسروں پر بھی دیا کرے۔)

مہا بھارت کے پیش کردہ اشوکوں سے صاف طور پر ثابت ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم میں رحم، کرم سب سے مہان دھرم اور ظلم و ستم سب سے مہان پاپ ہے۔ اور رحم و کرم کے صرف انسان ہی حقدار نہیں بلکہ جانور بھی اس کے مستحق ہیں۔ انہیں تعلیمات و اسمرتیوں میں اس طرح بیان کیا گیا ہے:

परस्मिन् बन्धुवर्गं वा मित्रं द्रष्टुं गिपौ तथा ।

आयन्न गच्छेत् । न ह्यस्य परिहारेण (58)

(غیر ہویہ اپنا، بھائی رشتے دار ہویہ دوست، دشمن ہویہ حاد، جو بھی کوئی مصیبت میں پڑا ہو اس کو مصیبت میں دیکھ کر اس کی حفاظت کرنے کا نام ہے رحم و مہربانی۔) (دھرم سمرتی)

अहिमश्चैव भूतानां कार्यं श्रेयानुशासनम् ।

याश्चैव म द्वा श्लक्ष्णं प्रवृत्ता धर्म सिद्धये (59)

(جانداروں کی بھلائی کے لئے رحم و مہربانی سے ہی حکومت کرنا بہتر ہے۔ مذہبی حاکم کو میٹھے اور نرم اقواں کا استعمال کرنا چاہیے۔)

परित्यजेदर्थकामौ यौ म्याता धर्मं यजितौ ।

धर्मं चाप्यभ्युदयं लोके विप्रश्रमम् च (60)

(جو مقصد اور ادا کام دھرم کے خلاف ہوں نہیں کرتے اور اسے دھرم خوشی نہ دے  
 جس سے پیچھے تکیف ہو۔ وٹوں ورائے اور کام نہ کرے۔)

اس طرح مذکورہ بالا اشعووں کی روشنی میں خطبہ سمجھتا ہے کہ اسلام کی طرح قدیم ہندو دھرم  
 جتنوں نے جی رتم اور مہم و عظم و تشدد کی اخلاقی تعلیم پر کافی اہمیت سے ساتھ روشنی ڈالی ہے۔

## محتاجوں و کمزوروں کی مدد کی تعلیم

محتاجوں، کمزوروں، غریبوں اور سب سہاروں کی مالی و جسمانی مدد کرنا بھی قدیم ہندو  
 دھرم کی اخلاقی قدروں کا ایک اہم ترین باب ہے۔ اس سلسلے میں بہت سے مقامات پر کہا گیا ہے  
 کہ سماج کے ایسے پچھڑے و کمزوروں کی مدد کرنا ہی انسان کا اخلاقی فریضہ ہے۔ جو صرف اپنا جہا  
 سوچتا ہے وہ انتہائی بے ہار اور اعلیٰ درجہ کا پانی ہے۔ اس سے ہر انسان و محتاجوں و کمزوروں کی ہر  
 ممکن مدد کرنا چاہیے اور ان کو ان وغیرہ دینا چاہیے۔ کیوں کہ یہی وہ اعلیٰ شے ہے جو دھرم کے  
 نچے و مضبوط بناتی ہے اور سب سہاروں کے لئے مہربانی و ہمدردی کا جذبہ پیدا کرتی ہے۔ چنانچہ  
 مذکورہ افراد کو ان دینے اور ان کی مدد کرنے کے تعلق سے ویدوں میں کہا گیا ہے:

शतहस्तं समाहृतं सहस्रहस्तं यः कुरु ।

कृतम्य कायम्य, सह सफलं समावह ॥ (61)

(اے انسان! تم سو ہاتھ والے ہو کر مائے حاصل کرو۔ اے انسان! تم بیڑ ہاتھ والے  
 ہو کر (اس مال کو) تقسیم کرو۔ اس طرح تم اپنے لئے ہوئے اور آگے کر کے لائق کاموں کی  
 خوشحالی و ترقی دو)

यः सहायकं करोति सहायकं करोति सहायकं करोति

सहायकं करोति सहायकं करोति सहायकं करोति (62)

(وہی شخص جو دانا دے ہے جو مانج کے طلب کار اور گھر آئے ہوئے غریب سائل کو دان دیتا  
 ہے۔ مصیبت کے وقت اس کے پاس کافی مال ہوتا ہے اور دوسری کنٹھن گھڑیوں میں اس کے  
 دوست ہو جاتے ہیں)

ان اشلوکوں میں محتاجوں و کمزوروں کو دان دینے کی اہمیت کو بیان کرتے ہوئے صاف طور پر کہا گیا ہے کہ سوا تھ سے کماؤ اور ہزار ہاتھ سے دان کرو کیوں کہ اس سے مال محفوظ رہتا ہے اور ترقی کرتا ہے۔ اور خوش خبری دی گئی ہے کہ جب مصیبت کی گھڑی میں کوئی پرسان حال نہیں ہوتا تو اس کے لئے بہت سے ہمدرد پیدا ہو جاتے ہیں۔ اس کے برعکس جو ایسا نہیں کرتا اس کے متعلق آگاہ کیا گیا ہے:

माधमन्न विन्दत भयता मन्न व्रणीषि वदन्तस मन्न

नारमण पृथ्वति ना मत्वात्र क वलादा भर्ति वलादा (63)

(بے وقوف شخص کو بے کاری معاشی خوشحالی حاصل ہوتی ہے۔ میں سچ کہتا ہوں کہ اس کے لئے وہ معاشی خوش حالی حاصل ہوتی ہے۔ موت ہی ہے۔ وہ نہ اپنے خاص دوستوں کی مدد کرتا ہے اور نہ عام دوستوں کی۔ تنہا کھانے والے تنہا پانی پیتا ہے۔)

یعنی جو مال و دولت دوسروں پر خرچ نہیں کرتا ہے اور خود استعمال کرتا ہے وہ بے وقوف اور پاپی ہے۔ وہ جب مصیبت میں پڑتا ہے تو اس کا کوئی مددگار نہیں ہوتا ہے۔ کوئی بھی شخص اس کی خوشی و غم میں تعاون کے لئے تیار نہیں ہوتا ہے۔

گیتا میں اسی بات کو اس طرح کہا گیا ہے:

नदन्तान्न ददात न मा न्न न्न न्न म

भुञ्जत न न्न ददात न दन्तान्न म (64)

(یعنی: خدائی نعمت (دانا) نہ دے گا نہ (دانا) نہ دے گا اور دان نہیں کرتا ہے وہ چور ہے۔ اس طرح جو اکیلے کھاتا ہے وہ پاپ کو کھاتا ہے)

گیتا اور ویدوں کی طرح پرانوں و اسمرتیوں وغیرہ میں بھی محتاجوں و کمزوروں کی مدد کے سلسلے میں کافی زور دیا گیا ہے اور اس کی اہمیت کو اجاگر کرتے ہوئے ذکر کیا گیا ہے کہ:

द दत्तान्नं भूतानि न न भूत पृथिवी

कृत्वा न्नमृच्छता न्न न्न न्न न्न न्न (65)

(جو شخص اپنے آرام کی خواہش رکھتا ہے، لیکن مصیبت میں پڑے ہوئے دوسرے

جاندروں کی طرف توجہ نہیں دیتا، اس سے بڑھ کر سخت دُنیا میں اوروں ہے (۶۵)

दृष्टिमा भानु कृपणान् अङ्गाननङ्गान् रागिणस्तथा।

दया न जायते यस्य मास इति स मतिः ॥ (65)

(ان غریب، لوگے، غمزوں، اپاتوں اور سرخس لوگوں کو دیکھ کر جس سے دل میں  
بہداری نہیں پیدا ہوتی، وہ انسان نہیں شیطان (شیطان) ہے)

धातधन माधन धर्म क्षाणम् स प्रकृतिः ।

२ पराशं पाल्याम मा, क्षवा मा, स्तनक्षणम् ॥ (67)

(پیسے سے جس اھمیت میں کی جاتی ہے، وہ بعد کی مٹ جاتا ہے۔ دوسرے سے  
جو مال خرچ کیا جاتا ہے، دوسروں کی خدمت، مدد میں جو مال لگایا جاتا ہے وہی جاتا  
رہتا ہے۔)

منواسمرتی میں بیان یہ ہے:

३ अथ यथा मा, क्षवा मा, स्तनक्षणम् ॥

(یہاں سے پانی دینے والا سیراب ہوتا ہے۔ بھوکے کو کھانا دینے والا آرام دہنی مدد  
حاصل کرتا ہے)

مختصر یہ کہ قدیم ہندو، ہرم، گرنتھوں نے جہاں دیگر اخلاقی تعلیمات بیان کی ہیں وہاں  
حق جوں و کمزوروں کی مدد کرنے پر بھی خاص توجہ دلائی ہے۔ کہیں جسمانی، روحانی، نوادہ بیان  
کر کے حق جوں و کمزوروں کی مدد کی رغبت دلائی گئی ہے اور کہیں دنیاوی، اخروی تعلیمات  
کا تذکرہ کر کے اس کی ہدایت و نصیحت کی گئی ہے۔

معاف کرنا (क्षमा)

اسلامی نقطہ نظر سے دشمن و معاف کرنا اور کسی کی غلطی کو رد کرنا پیغمبرِ سرمد حضرت  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوب سنت ہے۔ آپ نے کبھی کسی سے کوئی ذاتی انتقام نہیں کیا۔ سنت  
سے سخت دشمن کو بھی معافی کا انعام عطا فرمایا معافی کے تعلق سے یہی مزان قرآن نے دیا ہے:

”والكاظمين العبط والعافين عن الناس“ واللہ بعب المحسین۔ (68)

(اور غصہ پینے والوں اور معاف کرنے والوں واللہ پسند فرماتا ہے)

یعنی غصہ پینے والے اور لوگوں کی غلطیوں و خطاؤں کے معاف کرنے والے اللہ کے محبوب و نیک بندے ہیں۔

معافی و صبر و ضبط کا یہ اسلامی و اخلاقی نظریہ قدیم ہندو دھرم رتھوں میں بھی پایا جاتا ہے۔ چنانچہ بالمشیک رامائن میں کہا گیا ہے:

भलद्वारो हि नानात्मा शमा न पुमस्य च

शमा दान शमा मेघ शमा दहन प्रवृत्ति

शमा दत्त शमा दम शमा दा शक्ति न शान्ति (69)

(عورتوں اور مردوں کا اگر کوئی حقیقی زیور ہے تو وہ معافی ہی ہے۔ معافی ہی دان ہے معافی ہی سچ ہے، معافی ہی یگ ہے۔ معافی نیکی ہے، معافی ہی دھرم ہے۔ یہ سارا سنسار معافی سے ہی گھرا ہوا ہے۔)

مہا بھارت میں معافی کی اہمیت کو اس طرح بیان کیا گیا ہے:

लाभान् क्रोधः प्रभवति परदार्षमुदायन ।

अमदा निश्चयः शान्तिः शमा शान्तिः (70)

(لاچ سے غصہ پیدا ہوتا ہے اور دوسرے کے عیب دیکھنے سے وہ بڑھتا ہے اور معاف کرنے سے وہ زک جاتا ہے اور معافی سے ہی وہ ٹھنڈا (شانت) ہو جاتا ہے۔) اور بالمشیک رامائن میں غصہ پی جانے والوں کی تعریف و ترجمانی اس طرح کی گئی ہے:

अन्यन्त पुमस्य शमा न पुमस्य च

निश्चयान्ति महा माना शान्तमस्मि मित्रम् (71)

(حقیقت میں وہ مہا تما لوگ خوش نصیب ہیں جو اپنے اندر اٹھے ہوئے غصہ کو اس طرح بجھا دیتے ہیں جس طرح جلتی ہوئی آگ کو پانی)



(جوانسان اپنے اندر اٹھے ہوئے ہر عیب کی طرف توجہ دینا ہے تاکہ باپ پر فی تہی و نقیبت میں اس کی دُرُز دیکھا جائے۔)

مختصر یہ ہے کہ قدیم ہندو دھرم کی اخلاقی قدروں میں معاف کرنے اور غصہ پی جانے کی بھی تائید کے ساتھ عقیم کی بھی ہے اور اس کے بعد نقصانات پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے۔

### ماں، باپ، استاد، رشتے دار اور بزرگوں سے حسن سلوک

والدین، اساتذہ، رشتہ داروں اور بزرگوں کا ادب و احترام کرنے، ان سے ماتحتی، حسن سلوک سے پیش آنے اور ان کی خدمت و اطاعت سے سلسلے میں اس کے جو اخلاقی تعلیمات پیش کی ہیں، اس سے ملتی جلتی بعض اخلاقی ہدایات قدیم ہندو دھرم گرنتھوں میں بھی پائی جاتی ہیں۔

ماں، باپ، استاد اور بزرگوں کے بارے میں عقیم کی بھی ہے کہ وہ اور عقیموں کا ان کی فائزہ ہے کہ وہ ان کا ادب و احترام کریں، اطاعت و خدمت کریں اور ان سے حق میں ہمیشہ بہتہ سوچیں۔ خاص طور سے والدین اور استاد کی تو بہت زیادہ اہمیت بیان کی گئی ہے۔ چنانچہ ویدوں میں مرقوم ہے:

(73) ।। अथ पितृ, मात्र भवन् समनाः ।।

(اگر باپ کے مطابق کام کرنے والا ہو اور ماں سے ساتھ اس سے مثل ہو،

الاف ہو۔ یعنی بیٹے کا فرض ہے کہ وہ والدین کا اطاعت کرے۔)

(74) ।। अग्नि मात्र उत ऽग्नि ना भवन् ।।

(ہمارے ماں، باپ کا بھلا ہے۔ اس منہ میں والدین کے لئے ماں کی عقیم نے)

ویدوں میں ماں، باپ، استاد اور بزرگوں کی خدمت و اطاعت سے متعلق ایمان و سحر پر ہدایت و نصیحت کی گئی ہے لیکن ویدوں کی عقیم سے مستفاد، خود سہرتیوں میں کافی تنسیں سے اس پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

तपोनिष्ठं प्रियं कृपादा चायं न सदा ।

नादा विदुः तृणं न च सः समस्तः । (75)

(ہمیشہ وہی کرنا چاہیے، جو ماں، باپ اور استاد کو پیرا لگے۔ ان تینوں بزرگوں  
کے خوش ہونے سے ساری ریاضت اور پوری ہوجاتی ہیں)  
वं मातापितरौ क्लेशं मदनं सम्भवं नृणाम् ।

न तस्य भयंते शत्रवः स्वः शत्रुश्च यः । (76)

(بیٹے کو جنم دینے میں ماں باپ کو جو تکلیف اٹھانی پڑتی ہے اس کا بدر سوساں میں بھی  
نہیں چکایا جاسکتا)

आद्यावश्च पिता चैव माता भ्राता चपूज्यः

मनसा च भक्त्या च श्रद्धाया च । (77)

(استاد، ماں، باپ اور بڑا بھائی اور بزرگوں کی توہین دکھی ہونے پر بھی نہیں کرنی  
چاہیے خاص طور سے برہمن کی بھی مگر نہیں کرنی چاہیے)  
کس کی اطاعت و خدمت سے یا خدائی انعام حاصل ہوتا ہے؟ اس کے متعلق منو کا فرمان ہے:

इमं सर्वं मानुः श्रेष्ठं वा । पितरौ च श्रद्धाया च ।

सर्वं श्रेष्ठं वा । श्रद्धाया च । (78)

(ماں کی خدمت و اطاعت سے اس دنیا کا، باپ کی خدمت و اطاعت سے دومیانی دنیا  
اور استاد کی خدمت و اطاعت سے برہمن لوگ ) (78) کا آرام حاصل  
کرتا ہے)

مذکورہ بالا منتر میں ماں، باپ اور استاد کی اطاعت و خدمت کے بارے میں تاکید  
کی گئی ہے۔ اور اعزاء و اقرباء اور بزرگوں کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنے سے متعلق اس  
طرح تعلیم دی گئی ہے کہ:

अभिवादनशीलस्य । । । । ।

नन्वारि तस्य वर्यन्ते आचार्य्याः शशा नलम । (79)

(راز خدای خدمت و راز مروت و استقامت و راز قیام و راز...

طاقت یہ چار چیزیں بڑھتی ہیں)

मान्ता ॥ माकुलानां श्रीश्रुत्य विजयम् ।

१. समस्तः गर्भायतः ।

...म्या सम्मानयति ।

नाथ्य गग यमी ।। (४०)

(مہی، مامی، ساس اور چھوٹی یہ استاد کی بیوی کی طرح تھیں۔ یہ سب

استادی زواج سے مشغول ہیں۔ چھوٹی ماں اور اپنے سے بڑی بہن سے راتوں رات ملا جلا کر کے سہن ان سب میں اعلیٰ ماں وہی تھیں )

اسی احیاء ۲ کے اشوب نمبر ۳۰ میں ماہ چپتر، نرسہ چپتری اور ہزاروں

۵۔ باب، اختتام، بھی، نے، ہی، ہدایت، کی، تھی۔

مختصر یہ کہ اسلام کی طرح قدیم ہندو اہم میں بھی، اندین، استوار، بزرگ اور شہ  
داروں کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنے کی تعلیم دی گئی ہے لیکن انہوں نے مذہب میں فرق یہ  
ہے کہ اسلام اس سلسلے میں بھی برابری و یکسانیت کی تعلیم دیتا ہے جب کہ ہندو اہم میں، یہ  
معاملات کی طرح یہاں بھی ادنیٰ و اعلیٰ ذات کا فرق رکھا گیا ہے۔ چنانچہ منومباراق کا نام ہے:

ग्राहमाण दशवप तुशतवपं तु भूमिपम्

(81)

دس سہ کاریزمین اور سوسال کا چھتری : دس دسوں واپاٹے کی طرح سمجھنا چاہیے۔

”دونوں میں برہمن باپ کے مثل ہے“

सन्नाहमणादध्ययन मापत्काल त्रिधीयते ।

भनूत्रज्या न शुभ्रूपा वाचदध्यधन गृहं. ॥ (82)

(غدر کے دور ۱۸۵۷-۱۸۵۸ء) میں غیر برہمن سے بھی پڑھنے کا عزم ہے لیکن آپ اس

(۱۶) کی خدمت تعلیم کے وقت تک ہی کرنا چاہیے۔)

पन्थानां त्रिषु शर्माषु भूनामि गुणवन्ति च ।

उत्तमं मध्यमं मानवम् । अस्माकं उदाहरणम् । ( ४३ )

( تین درجوں ) یعنی ذاتوں ( برہمن، چہتری اور ویش ) میں سے جس کسی کا مذکورہ بالا پانچ صفت یعنی ماس، دوستی، عمر، عمل اور تعلیم میں سے جتن زیادہ وصف ہو تو وہ مرد قابل احترام ہوتا ہے اور نوے سال کے اوپر شودر ( شاعر ) بھی عزت کے لائق ہوتا ہے۔ )

اس طرح واضح طور پر ثابت ہوتا ہے قدیم ہندو دھرم گرنہوں نے وادین، استاد، بزرگ اور اقرباء وغیرہ کے ساتھ حسن سلوک کی اخلاقی تعلیم تو دی ہے لیکن اس میں بھی ذات کے نظام ( वर्णाश्रम ) کے مراتب کو ملحوظ رکھا ہے۔

### نرم گفتار و شیریں کلام (मधुर भाषण व मधुर वचन)

نرم گفتاری و شیریں کلامی انسانی معاشرہ کو بہتر بنانے کا مؤثر ذریعہ ہے، شیریں الفاظ اپنے سامعین پر جتنے گہرے نقوش چھوڑتے ہیں دنیا کی کوئی جڑی بوٹی یا امرت ایسا اثر نہیں رکھتے۔ اور بات چیت میں نرمی و گنتگو کی شیرینی خدا کا انمول عطیہ ہے یہ ہدایت و تعلیم قدیم ہندو دھرم گرنہوں میں نرم گفتار و شیریں کلام کے تحت بیان کی گئی ہے اور اس کو بھی اخلاقی قدروں میں امتیازی صف میں شامل کیا گیا ہے۔

انسانی معاشرہ کے امن و سکون اور خوشگوار ماحول کے ارتقاء میں نرم گفتاری و شیریں کلامی کا سنا اہم بنیادی کردار ہوتا ہے اس کے تعلق سے ہندو شاستروں میں واضح کیا گیا ہے کہ گنتگو کی شیرینی سے جنتی آسانی سے دوسرے کے دل کو جیتا جاسکتا ہے اتنی آسانی سے کسی اور طریقہ کار سے نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ گفتار کی شیرینی سے بگڑی باتیں بن جاتی ہیں، ٹوٹے تعلقات سنبھل جاتے ہیں اور ناامیدی میں امید کی کرن بیدار ہو جاتی ہے۔ جب کہ اس کے برعکس تلخ کلامی سخت گوئی سے بنی ہوئی باتیں بگڑ جاتی ہیں، جڑے ہوئے تعلقات بکھر جاتے ہیں اور امید ناامیدی میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ اس لئے انسانی سماج میں پیار و محبت و ہمدردی کا جذبہ برقرار رکھنے کے

سے اشد ضروری ہے کہ سخت کلامی ترش روئی کا ہر مظاہرہ نہ کیا جائے۔

قدیم ہندو، اہم گرنہوں میں نرم گفتاری و شیریں طبعی کی مختلف انداز میں تعلیم دینی ہے۔ انہیں یہ انداز میں اس کی آرزوئی تھی ہے اور انہیں اس کے فوائد و امتیازات سے سخن میں اس کی ترغیب دلائی گئی ہے۔ چنانچہ ویدوں میں مذکور ہے:

मधुमन्म परायणं मधुमत्तं धनगरनम

मधुमन्म परायणं मधुमत्तं धनगरनम

- ऋग्वेद, 10/216

اے ایشور! ہماری زندگی منہاس سے بھر پور ہو، آپ اپنے ثروت سے پوری طرح ہماری زندگی کو منہاس سے بھر پور کر دیں کیونکہ منہاس ہی پیار، لگاؤ، جودگی اور سخاوت کی بنیاد ہے۔ اس سے ہر کام میں کوشش پیدا ہوتی ہے۔

जिह्वाया अग्ने मधु मं जिह्वामूले मधुलक्ष्म ।

मधुमन्म परायणं मधुमत्तं धनगरनम

मधुमन्मे निक्रमणं मधुमन्मे परायणम् ।

मधुमन्मे परायणं मधुमन्मे परायणम् (84)

(میری زبان اگنی کے اگلے حصے میں منہاس ہو اور زبان کی جڑ میں منہاس ہو، اے شیرینی! میرے گل میں تیرا مقام ہو اور میرے دس کے اندر بھی تو پہنچ جا، میرا آنا جانا میٹھا ہو، میں جو زبان اگنی کے پھونکی ہو اور میں خود منہاس کی مارتی بن جاؤں)

अग्न्याय गविष, दध्याय दस्यं वच ।

धृतान् स्वादाया मधुनक्षत्रं वाचत ॥ (85)

(وہاں! اگنی پر توجہ دینے والے، سدر بات یا تحریف کے خواہش مند، دربار میں اندر دیکھنے کے لئے بھی اور شہد سے بھی زیادہ ذائقہ دار اور خوبصورت بات دے دو)

निदुरमाण्य उजां मधुमती वाक् ।

मधुमन्मे परायणं मधुमन्मे परायणम् (86)



(بری حالت دور ہو۔ آواز طاقت ور اور میٹھی ہو۔ بول چال کی صلاحیت مٹھاس سے

بھری ہو۔ میں شیریں کلام بولوں)

مذکورہ بالا مستروں میں نرم گفتاری و شیریں کلامی کی اہمیت و بیان کیا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ یہ زندگی کو پاک و باوقار بناتی ہے۔ اور یہ سب سے اعلیٰ تعلیم ہے جو دشمن و بھی دوست بنانے کا ہنر رکھتی ہے۔ اس کے برعکس سخت گفتار و ترش کلام کے جو نتائج ہیں ان کو بیان کرتے ہوئے ہدایت دی گئی ہے کہ:

अग्निदत्तादपि विशिष्टं वाक्प्रामाण्यम्

(87)

(معمولی قرض دینے والے سے بھی جب تک اس کا قرض نہ اتار دے، تب تک ڈرتا

رہے، سخت بات نہ بولے)

مشہور منظر چار انڈیہ نے بھی سخت گفتاری مذمت کی ہے:

(88) अग्निदत्तादपि विशिष्टं वाक्प्रामाण्यम्

(سخت و ترش بات آپ میں جھنے سے بھی زیادہ تلیف دہوتی ہے)

مہا بھارت میں اس مفہوم کو اس طرح ذکر کیا گیا ہے:

चदीच्छामि वशीकृतं जगदकन कमणा।

परापवाद सम्येभ्यो वा चरन्ती निवारय॥

(اگر سماج میں بہ دس عزیز ہونا چاہتے ہو اور سب کو اپنے بس میں کرنا چاہتے ہو تو

دوسروں کی مذمت اور سخت کلامی چھوڑ دو)

اتھروید میں ایک مقام پر دعا کی گئی ہے کہ اے ایشور مجھے شہد سے زیادہ میٹھا کر دے

جس سے میں لوگوں سے میٹھی بات بولا کروں۔ (89)

اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ اسلام کی طرح قدیم ہندو دھرم میں بھی لوگوں سے نرمی

و شیریں انداز میں گفتگو کرنے کی اخلاقی تعلیم دی گئی ہے۔

## بغض و حسد کی ممانعت

دوسروں کی خوشحالی و ترقی و فیر ہوا یہ اس دنیا میں جو اکثر بے اختیار ہوتا ہے اس  
پیدا ہوتا ہے وہ حسد کہلاتا ہے۔ حسد کی نہ صرف مذہب اسلام کے تحت مذمت دی گئی ہے بلکہ  
ہندو، ہرم کے بھی اس کی ممانعت کی ہے۔ اس سے کہہ سکتے ہیں کہ یہ دنیا کی ہر قوم میں  
و تالیف پہنچتی ہے۔ دنیا کے ہر مرض کا علاج ممکن ہے لیکن جو اس دور سے ہے اس  
کو بصورتی حقیقت، اعلیٰ ناس میں پیش آرم، عمدہ نصیب اور طاعت و تقویٰ اور رخصتوں میں  
سے اس کا یہ مرض مٹا دینا ہے۔ اور سب سے بڑی خرابی یہ ہے کہ حسد سے انسان کی دنیا  
بید رہتی ہے۔ اور یہ سب سب مراد ہو جاتی ہے۔

مختصر یہ کہ قدیم ہندو، ہرم رشتوں میں حسد کی مختلف انداز میں مذمت کی گئی ہے۔  
ویدوں میں کہا گیا ہے:

महा मुना मुनामनामना

(90) आन भयान भन, उ भयान

(جس طرح زمین مردوں والی ہے، یہ مردہ سے بھی زیادہ مرے اس والی ہے اس  
موت کے قریبی ۔ ۔ ۔ کاں ہوتا ہے، اسی طرح حسد کرنے والے کا دل بھی مر رہا ہوتا ہے)

मा भान भानर दिभन्मा स्वमारमन स्वमा

(91) भान न भयान भयान भयान भयान

(بھائی بھائی سے حسد نہ کرے اور بھائی بھائی سے حسد نہ کرے۔ ایسا کرنے سے  
ساتھ کام کرنے والے بھائی بھائی سے ساتھ نہ رہیں گے۔)

اسی طرح بھائی بھائی سے حسد نہ کرے اور بھائی بھائی سے حسد نہ کرے  
کی گئی ہے اور کہا گیا ہے:

(جب انسان کسی بھی جاندار یا کسی بھی چیز کے تعلق سے بغض یا حسد <sup>द्वेष</sup> کا جذبہ نہیں رکھتا ہے، تب وہ سب کو ایک نظر سے دیکھنے والا ہو جاتا ہے۔ اس کے لئے سب سمیتیں راحت بخش بن جاتی ہیں۔)

پیش کردہ حوالہ جات سے ثابت ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم میں بھی حسد کی ممانعت کا حکم دے کر لوگوں کو اس سے اجتناب کرنے کی اخلاقی تعلیم دی گئی ہے۔

## لاچ کی ممانعت

قدیم ہندو دھرم گرنٹھوں نے اخلاقی تعلیم کے تحت لاچ <sup>लालच</sup> سے باز رہنے کی بھی واضح ہدایت دی ہے اور حکم دیا ہے کہ لاچ کو ترک کر دو، دوسرے کی دولت پر بری نگاہ نہ ڈالو، پر اسے مال کی امید نہ رکھو، اپنی محنت کی کمائی و دولت کو ہی اپنا سمجھو، اسی کا استعمال کرو۔ اس لئے کہ اسی میں راحت و سکون ہے اور قلبی و ذہنی لذت ہے۔ چنانچہ بھروید میں ہے:

(१३) नमः परमेश्वराय नमः ॥

(اس ایشور <sup>परमेश्वर</sup> کے ذریعہ دیئے گئے سنہار کو بنا کسی خود غرضی کے جذبہ سے استعمال کر دو، کسی کے مال و دولت کو لاچ کی نیت سے مت چاہو)

لاچ کی خرابیوں کا تذکرہ کرتے ہوئے مہا بھارت میں کہا گیا ہے:

अन्यागच्छन्ततश्च विद्वन्मनुजः ॥

कुलं विद्या मदश्नैव रूपं शत्रुमदस्तथा ॥

मय भूतार्थमिदं मय भूतार्थमिदं ॥

मय भूतार्थमिदं मय भूतार्थमिदं (१४)

(لاچ سے ہی انسان کنجوس بنتا ہے۔ اس کی خواہش <sup>लालच</sup> بہت بڑھ جاتی ہے۔ وہ ناپسندیدہ کام کرنے لگتا ہے۔ اپنے خاندان، تعلیم اور جہ و چشم <sup>जन्म</sup> کا اس پر خمار طاری ہو جاتا ہے۔ کبھی جانداروں کے لئے اس کے دل میں نفرت بیدار ہو جاتی ہے۔ وہ سب کی بے عزتی کرتا ہے۔ سب پر بے اعتمادی کرتا ہے اور سب کے ساتھ شرارت سے بھرپور سلوک کرتا ہے۔)

नाभान् काम प्रभयान नाभान् काम प्रयतन ।

(45) । माया न मान स्तम्भ परमता ।

(جُتے سے ہی غصہ پیدا ہوتا ہے، جُتے سے ہی ہوس پیدا ہوتی ہے۔ جُتے سے ہی خواہش بر غرور ہے باقی اور غلامی ۔ جُتے سے ہی عیب پیدا ہوتے ہیں)

नाम नाभा मत्प्राप्ता नाभान्माय प्रयतन । (46)

(اے ارجن! ایسا جُتے ہی پاپ کا مقام ہے۔ وہ انسان نکل جانے سے نہ بھاری کٹھیاں رہے۔ جُتے سے ہی پاپ کی شروعات ہوتی ہے) مختصر یہ ہے کہ ہندو دھرم شاستروں نے جُتے سے مختلف ذاتی و مادی نعمات کیوں کئے ہیں اور اس سے پرہیز کرنے کے واسطے اخلاقیات جاری کئے ہیں۔

## عیب جوئی کی ممانعت

عیب جوئی وغیرہ بھی ایک مہلک اخلاقی بیماری ہے جو بسا اوقات انسان کی ذاتی و سماجی زندگی کا امن و سکون برباد کر دیتی ہے۔ ہندو دھرم رتھوں کے بعض منتر، شلوکوں میں اس کی بھی مذمت و ممانعت کی گئی ہے۔ چنانچہ منو اسمرتی ۱۰:۱۰۰ میں ہے:

मालम्भणोनापि थ मदा भाग्यन्नर

(47) ।

(تمام ملامت و مذمت جاری ہونے کے باوجود جو شخص اخلاقی مند و رقتیت مند ہوتا ہے اور دوسرے کے عیوب و نہیں بیان کرتا ہے وہ ۱۰۰ سال جیتا ہے۔) مہا بھارت میں ہے کہ:

शानकतु न शक्ता व वनस्थाप्रापकारिण ।

भग्न्या जायत नीत्रा कामप्राद विनिवतन । (48)

(جولوگ اپنی برائی کرنے والے طاقت ور آدمی سے بدلہ نہیں لے پاتے، ان کے دس میں عیب تلاش کرنے کا شوق پیدا ہو جاتا ہے۔ رحم و مہربانی کا جذبہ پیدا کرنے سے یہ عیب دور ہو جاتا ہے۔)

अवद्यदर्शनादति तन्त्रज्ञानान्न धामनाम् ॥ (99)

(دوسروں کے عیب تلاش کرنے سے بیہودہ حادثہ پیدا ہوتی ہے اور حقیقت کے علم سے ختم ہو جاتی ہے)

पारम्यमनुत च पशुन्य भाव मयः ।

॥ तद्वदन्तः स मयः स मयः स मयः ॥ (100)

( سخت ہونا، جھوٹ ہونا، دوسروں کے عیبوں کو بیان کرنا اور بنا مقصد بات کہنا یہ چار قسم کے برے چلن ہیں۔ دینے والے زبان کے اعمال ہیں )

॥ तद्वदन्तः स मयः स मयः स मयः ॥

(101) ॥ तद्वदन्तः स मयः स मयः स मयः ॥

( ناقص الاعضاء ) : کئی اعضاء ناقص ہونے والے، بیوقوف بد صورت، بزرگ، غریب اور ادنیٰ ذات کے انسانوں وان کے عیوب بتا کر ذلیل نہ کرے )  
اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم شاستہ میں نے بھی عیب جوئی کو اخلاقی اعتبار سے انتہائی خط ناک سمجھا ہے اور اس سے محفوظ رہنے کی تاکید کی ہے۔

## مساوات و برابری (समानता)

انسانی حقوق، باہمی معاہدات میں مساوات و برابری کی تعلیم اقوام عام کے تقریباً تمام مذہب میں اپنے اپنے انداز میں بہتر طریقے پر پیش کی گئی ہے لیکن اس سلسلے میں اسلام نے جو خدائی دستور وضع فرمایا ہے، اس کا عشر مشیہ بھی نہیں نظر نہیں آتا۔ اور جہاں تک مساوات و برابری کی تعلیم کا مسئلہ ہے تو اس کی تعلیم اس قدیم، جدید ہندو دھرم میں بھی پائی جاتی ہے کہ جس کی بنیاد ہی اعلیٰ و ادنیٰ ذات کے لحاظ سے ہے۔ بہتر و کمتر طبقات کا فرق جس میں ریڑھ کی ہڈی کی حیثیت رکھتا ہے۔ حدویہ ہے کہ اگر ذات پات اور شریف و رذیل کا فرق



مثلاً یا جاے تو قدم بند، اھم میں ساری ندرت ریت سے فحیر کی طرح بھڑکے دیں۔ یہاں ۔  
 ہنر سے بے کرموت تک نہانی زندگی سے بند شمعوں سے ادا ہوا، صوبوں کا، قورنہ، صوات  
 (۱۹۳۳ء) کے مطابق ہی متعین کیا گیا ہے۔

مختصر یہ کہ قدیم ہندو دھرم کے بعض بنیادی اخذ سے نجا۔ ہوتا ہے۔ وہ بھی مساوات و برابری کا قائل ہے۔ چنانچہ، یہ وہی میں کہا گیا ہے کہ:

। त भाग नष्टा पुरं मज्जानानां उदास्यते॥

1010

اسے انسان اٹل کر چوبل کر یوں متبہارے دل میں ایک ہی طرح سے خیالات میں  
طرح پر پڑ جانے کے غلط فہم لوگ ہم خیالات والے ہو کر اپنی ذمہ داریوں کا حصہ قبول کرتے تھے۔

(... १५३)

मना मे तपयन्त शान्ति मे तपयन्त,  
 प्राणा मे तपयन्त रुद्रं मे तपयन्त,  
 शान्ति मे तपयन्त आत्मानं मे तपयन्त,  
 पृथ्वा मे तपयन्त पशून् मे तपयन्त  
 गणान् मे तपयन्त गङ्गा मे वा विलुपन्त

—चजुयद, 631

ابا شورامیہ کے دل کو، میر کی آواز میر کی جان و میر کی آنکھوں و میر کے ہاتھوں  
میر کی زبان کو، میر کی ادا کو، میر کے چو پائیوں و اور میر کی تنظیم یہ جماعت وہ تھے جس نے اب اس  
بہارنی تنظیم میں بھی وہی سی بھی طرح کا خستہ فساد واقع ہوا۔

ताम्र अक्षयताम एत  
म धानेन वाच्यं सोभगाय

—काग्रद. 5 60.5

سب انسان مساوی ہیں، سبھی آپس میں بھائی بھائی ہیں، ان میں نہ کوئی بڑا ہے نہ کوئی چھوٹا اور کوئی بیچ کا بھی نہیں ہے۔ سب اپنی اپنی طاقت اور ہمت بڑی کمزوری، میدان سے

مسئل ترقی کرتے ہیں۔ (شیدھ مانتھ م مانن کتن پ 150)

समाना अध्या प्रवतामनुष्यद

—अथर्वद, 2-13 2

کبھی چنے والوں کا راستہ پر برابر کا حق ہے۔ (شیدھ مانتھ م مانن کتن پ 150)

प्रियं सर्वम्य पश्यत उत शुद्ध उताये

—अथर्वद, 19 62 1

مساوات کے طور پر کبھی لوگ سب کی فلاح و کامیابی دیکھیں، غور کریں اور کریں

چ ہے شور ہو یا آریا ہو۔ (شیدھ مانتھ م مانن کتن پ 150)

पुमान पुमानं परि पातु विश्वत

—अथर्वद, 6 73 14

انسان کی صرف یہ سوچ ہونی چاہیے کہ انسان سے انسان کی ہر طرح کی حفاظت اور

مدد ہوتی رہے۔ (شیدھ مانتھ م مانن کتن پ 150)

ननुगमां ब्रह्म श्री गृह संज्ञानं पुरुषभ्य

—अथर्वद 3 30 1

اے انسان! آؤ ہم سب مل کر ایسی دغا کریں جس سے انسانوں میں باہم نیک رائے

اور نیک جذبات کا ارتقاء ہو۔ (شیدھ مانتھ م مانن کتن پ 151)

समान मन्त्रमार्धमन्त्र ३

समानन वा श्रियदा जगत्सि

अथर्वद 10-191 3

تمہارے ارادے ایک جیسے ہوں، تمہارے دل ایک جیسے ہوں، تمہاری عقل ایک

جیسی ہو جس سے تمہاری ایکتا و اتحاد زیادہ سے زیادہ طاقتور بنی رہے۔

(شیدھ مانتھ م مانن کتن پ 151)

समाना मन्त्र मन्त्रिनि समानो समान मन मन्त्रिनिमन्त्रम

समान मन्त्रमार्ध मन्त्र ३ समानन वा श्रियदा जगत्सि (102)

(لوگوں کے خیالات ایک جیسے ہوں، سوسائٹی (ممانین) ایک جیسی ہو۔ ان کا من ایک

جیسا ہو ان کی سوچ بھی ایک جیسی ہو۔ تمہیں ایک طرح کا (سमान) منتر دیتا ہوں اور تمہیں ایک

ममानो च भोक्ता भमाना हृदयानि च

ममानमस्तु वा मना, यथा च मनसामान ॥ (103)

(تمہارے ارادے ایسے جیسے میں ہوں تمہارے اس ایسے جیسے ہوں تمہارے  
من ایسے جیسے ہوں جس سے تمہاری تنظیم ہو۔)

म वा मयामि म त्रता, ममाकृतानमामास ।

मी वे विव्रता मथन, नान च मनमयामास ॥ (104)

(ہم تمہارے من کو تمہارے افعل اور تمہارے خیالوں کو یہ طرح سے  
جذبہ الہیاتی ہیں۔ جو مختلف کاموں کے لوگ ہیں انہیں ہم جھکاتے ہیں)

म वा मयामि म त्रता, ममाकृतानमामास ॥

मी वे विव्रता मथन, नान च मनमयामास ॥ (105)

(تمہارے پانی پینے کا مقام ایک ہو تمہارے کھانے کا مقام ایک ہو۔ تمہیں ایک  
بندھن میں ساتھ ساتھ جوڑنا ہوں۔ متفق ہو کر ایشور پرست کی پوجا کرو۔ جیسے  
دھری میں چاروں طرف سے ارے کے جڑے ہوتے ہیں) (اسی طرح ساتھ رہو)

ایکوں کے مذکورہ بالا منتروں میں مختلف انداز میں مساوات، برابری کی تعلیم دی گئی  
ہے۔ پہلے منتر میں نصیحت کی گئی ہے کہ "انسان کا فریضہ ہے کہ وہ خیالات، احساسات اور اعمال  
میں مساوات کا جذبہ رکھے۔ اور مجلس و سوسائٹی میں یکساں اجتماعی فیصلہ سنا جائے، مانتے سبھی  
افراد کے معاملات میں برابری ہو۔ سبھی ایک فیصلہ کر کے اس کا پابن کریں۔"  
دوسرے منتر میں ہدایت دی گئی ہے کہ "کسی بھی سانچے یا قوم کو منظر، مستحکم بنانے کے خیالات  
میں مساوات، دل میں مساوات اور من میں مساوات ہونا ضروری ہے کیوں کہ اگر  
خیالات میں اتنی نہیں ہے اختلاف ہے تو وہ سانچے مضبوط نہیں ہو سکتا۔ اور جہاں خیالات  
میں یکسانیت ہوگی وہاں نصب العین ہوگا۔ وہ ایک مقصد سب کو منظر رکھے گا۔ اس  
منتر میں دوسری ضروری شے بتائی گئی ہے کہ مساوات کیوں کہ نصب العین، مقصد ہے۔"

ایک ہونے پر بھی اگر ہم دل سے ساتھ نہیں ہیں تو کامیابی حاصل نہیں ہو سکتی۔ تیسرے منتر میں بھی وہی بات کہی گئی ہے کہ خیالات، اعمال اور متا صد کا اتحی دانسانی اور سماجی مساوات و اتحی د کے لئے بہت ضروری ہے۔ اس لئے کہ جب من ایک ہوں گے تو ارادے بھی ایک ہوں گے۔ ذہنی اتحی د جذبول اور خیالوں میں مساوات پیدا کرتا ہے۔ اور خیالوں و ارادوں کا اتحی د تبھی کامیاب ہوگا جب اس کے مطابق عمل کیا جائے۔ اور ذہنی اتحی د اور عمل کا اتحی د تبھی ممکن ہے جب مقصد <sup>۲۰۲۶</sup> ایک ہو۔ چوتھے منتر میں مساوات کا درس دیتے ہوئے واضح کیا گیا ہے کہ ”خاندان ہو یا سماج، اس کی خوشحالی اور اتحی د کے لئے کچھ ذرائع کا سہارا لینا پڑتا ہے ایک ساتھ پانی پینا، ایک ساتھ کھانا کھانا، ساتھ ساتھ اٹھنا بیٹھنا یہ ایسے اعمال ہیں جن سے خاندان یا سماج میں پیار و محبت اور انسانی مساوات کا ماحول پیدا ہوتا ہے۔

اس طرح بظاہر مذکورہ بالا وید منتروں سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم میں مساوات و برابری کی انتہائی تعلیم دی گئی ہے لیکن حقیقت اس کے برعکس ہے۔ کیوں کہ انہیں ویدوں اسمرتیوں <sup>۲۰۲۷</sup> اور دیگر دھرم گرنتھوں میں شیعہ تعداد میں ایسے منتر پائے جاتے ہیں کہ جن کی تعلیمات کی روشنی میں انسانی مساوات <sup>۲۰۲۸</sup> کا ہندو دھرم میں تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔ انسانی زندگی کے مختلف شعبوں اور مختلف مسائل و معاملات میں قدیم ہندو دھرم گرنتھوں نے پیدائش سے لے کر موت تک جو عدم مساوات <sup>۲۰۲۹</sup> کی تعلیمات پیش کی ہیں بالتفصیل تو ان کو ہم یہاں بیان نہیں کر سکتے لیکن پھر بھی مشتے نمونہ از خروارے پیش خدمت ہیں۔

### پیدائش میں عدم مساوات (اسمانتا)

قدیم ہندو دھرم میں چار طبقے <sup>۲۰۳۰</sup> نے گئے ہیں (۱) براہمن (۲) چھتری <sup>۲۰۳۱</sup> (۳) ویش اور (۴) شودر <sup>۲۰۳۲</sup>۔ اور ان چاروں کی تخلیق ہندو دھرم گرنتھوں کے مطابق <sup>۲۰۳۳</sup> عدلہ مقام سے ہوئی ہے۔ چنانچہ ویدوں میں ہے کہ:

ॐ ऋषिर्ब्रह्मा कृत्स्नं धाम ।

(106) ॐ ऋषिर्ब्रह्मा कृत्स्नं धाम ।

(برہمن منہ کی طرح یعنی منہ سے پیدا ہے۔ چھتری کی بازو کی طرح یعنی بازو سے پیدا ہے، ایتس پیٹ کے مثل یعنی پیٹ سے۔ پیدائش اور شور پیر کی طرح یعنی پیر سے پیدائش) منوسمرتی میں، صاف صاف بیان ہے کہ: "اچھے نچے پیدائش سے ہوتی ہے:"

अश्वत्थप्रभायस्मृतं मन्थान्नं भग धन ।

उत्कृष्टं नाशक्यं च मन्थार्थिना जन्मत ॥ (107)

(۱۰۷) (یعنی ذات و طبیعت میں اسی والی کا فرق) ہم اور میں ریاضت اور نچ کے اثر سے آخرت کی انسانوں کے نچے انصافیت اور اراذیت و پختہ ہیں)

आश्वत्था न शिवप्रदयथ मधुगदं मधुदत्त ।

ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य शूद्र च निरक्षरं च ॥ (108)

(سنساری ترقی کے لئے منہ، بازو، زبان اور پیٹ سے بات تیب برہمن، چھتری، ویش اور شودر (Shudra) کو پیدا کیا)

## نام رکھنے میں عدم مساوات

بچوں کے نام رکھنے کے تعلق سے اسلام کا ہر قوم، ہر طبقے کے لئے یکساں حکم ہے۔ اپنے بچوں کے لئے یا اس کے صفاتی ناموں میں عبد، غیبہ و جوز کریاں کے محبوب انبیاء و رسل کے ناموں کے مطابق اپنے نوںہالوں کے نام رکھوں۔ لیکن قدیم ہندو دھرم میں یہاں بھی فرق و عدم مساوات کا درس دیا گیا ہے۔ چنانچہ منواسمرتی میں مذکور ہے کہ:

म त्व ब्राह्मणस्य स्यात्क्षत्रियस्य चतान्वितम् ।

वैश्यस्य शूद्रस्य च शूद्रस्य प्रथमवृत्तम् ॥ (109)

(برہمن کا کامیابی ظاہر کرنے والا نام چھتری کا بہادری ظاہر کرنے والا نام ویش کا مال ظاہر کرنے والا نام ویش اور شودر کا خدمت ظاہر کرنے والا نام رکھنا چاہیے) (نینداس یوکت)

शमवद् ब्राह्मणस्य स्याद्वाज्ञो रक्षामध्वनितम् ।

वैश्यस्य शूद्रस्य च शूद्रस्य प्रथमवृत्तम् ॥ (110)



(آخر میں شرما برہمن کا (جیسے گوپی ناتھ شرما) چھتریوں کا حفاظت رक्षा کے ساتھ (جیسے بویر سنگھ یا شور ویر درما) دیش کا مالی مضبوطی کے ساتھ (جیسے کالی چرن پست) اور شودر کا غلام یا خادم (दास) کے ساتھ نام رکھنا چاہیے (جیسے رام داس، بھگوان داس وغیرہ) یہاں یہ بتانے کی چنداں ضرورت نہیں کہ جو مذہب پیدائش و نام رکھنے میں مساوات و برابری کا قائل نہ ہو تو زندگی کے دیگر مراحل و مسائل میں اس سے اس کی کیسے امید کی جاسکتی ہے؟

## افعال و اعمال میں عدم مساوات

اسلام نے ہر قوم و ہر طبقے کے انسان کو یہ بنیادی حق دیا ہے کہ وہ اپنی محنت و صلاحیت کے مطابق کوئی بھی کام کر سکتا ہے کسی کے لئے کوئی خاص فعل تجویز نہیں کیا گیا ہے لیکن اس کے برعکس قدیم ہندو دھرم میں اس سلسلے میں بھی اشرف و ارذل کے لحاظ سے افعال و اعمال کا تعین کیا گیا ہے۔ چنانچہ منومہ رات کہتے ہیں کہ:

अध्यायन मध्यमन ध्यानं याजन तथा ।

दानं प्रतिग्रहं चैव श्राद्धभागानाम कल्पयन् ॥

प्रजानं रक्षणं दानं मिज्याध्ययनमथ च ।

विप्रस्य च शूद्रस्य च श्रद्धां समायन ॥

पशूनां रक्षणां दानमिज्याध्ययनमथ च ।

शान्तिप्रथमं कुर्वेद च शूद्रस्य कृत्रिमं च ॥

एकं मेव तु शूद्रस्य प्रभुः कर्म समादिशन् ।

पञ्चमंत्रं वृणानां श्रद्धां समन सूत्रम् ॥ (111)

(برہمنوں کے لئے پڑھنا پڑھانا، یگ کرنا یگ (यज्ञ) کرنا، دان دینا دان لینا، یہ چھ کام مقرر کیے ہیں۔ چھتریوں کے لئے اختصار سے رعایا کی حفاظت، دان دینا، یگ کرنا، پڑھنا، اور (گیت و رقص وغیرہ) میں مشغول نہ ہونا یہ پانچ کام متعین کئے ہیں۔ جانوروں کی حفاظت کرنا، دان دینا، یگ کرنا، پڑھنا، روزگار کرنا، سود پر روپیہ دینا اور کھیتی کرنا یہ دیشیوں کے کام ہیں۔ برہمنوں نے مذکورہ بالا تینوں طبقوں (वर्णा) کی تعریف کے گیت کاتے ہوئے خدمت (सेवा) کرنا یہ ایک ہی کام شودروں (शूद्र) کے لئے مقرر کیا ہے۔)



چنانچہ منواسمرتی میں ہے کہ:

मृगाथंमुपायाध वा विप्रानागधचन्तु मः ।

॥ ११४ ॥

(۱۱۴۔ سورگ ۳۳ کے لئے یاد دہانوں کے لئے) نیک کام اور ذاتی کام (برہمنوں کی ہی خدمت کرے۔ اس شودر کی (برہمن خدمت کرنے کی) شہرت ہی اس کے لئے کامیاب کارگزاری ہے)

विप्रसंख्यैव शुद्धस्य विविष्टं कर्म कोच्यंत ।

॥ ११५ ॥

(برہمن کی خدمت کرتا ہی شودر کا مخصوص عمل کہا گیا ہے۔ اس عمل سے علاحدہ جو کچھ عمل کرتا ہے وہ اس کے لئے بے کار ہوتا ہے)

न शुद्धं पालकं किंचिन्न च सम्कारमर्हति

॥ ११६ ॥

(شودروں کا نہیں ہوتا) خراب چیز کھانے سے) اس کا کوئی مذہبی سنسکار بھی نہیں ہے، مذہبی کام میں اس کا کوئی حق بھی نہیں ہے اور نہ مذہبی اعمال سے ممنوع ہی ہے۔ مختصر یہ کہ قدیم ہندو دھرم شاستروں نے برہمن، چستری اور ویش کو عبادات و مذہبی اعمال کی ادائیگی کا پورا حق دیا ہے یہیں شودروں سے بھی محروم رکھا گیا ہے، جس سے واضح طور پر عدم مساوات کا سبق ملتا ہے۔

کھانے، پینے میں عدم مساوات

کھانے اور پینے کے سلسلے میں اسلام نے بنا کسی فرق و امتیاز کے سب کو مساوی اختیارات عطا کئے ہیں۔ ایک چیز کی امیر یا کسی مخصوص طبقے کے لئے مباح ہو اور وہی چیز کسی غریب یا کسی خاص طبقے کے لئے ناجائز ہو ایسا ہرگز کوئی ضابطہ مقرر نہیں کیا ہے۔ بلکہ جس شے کے بھی جواز کا حکم دیا ہے وہ نوع انسانی کے ہر فرد کے لئے دیا ہے۔ لیکن قدیم ہندو دھرم گرنہوں میں



चासामि मृतचानि भिन्नभाण्डेषु भोजनम् ।

काणाद्यसमन्तकारं परिब्रज्या च निव्यथा: ॥ (120)

(چاندال اور نیچ ذات کے رہنے کا مقام گاؤں کے باہر رہنا چاہیے۔ ان کا برتن مٹی کا ہونا چاہیے اور کتا اور گدھا ان کا دین دوات ہے۔ مردوں کے اتارے ہوئے پڑے ہی ان کا لباس ہیں۔ ٹوٹے پھوٹے برتنوں میں بھو جن کرنا چاہیے۔ سو بے کے زیورات پہننا چاہیے اور روزانہ ایک مقام سے دوسرے مقام میں گھومتا چاہیے)

مذکورہ بالا اشموکوں سے صاف ظاہر ہے کہ ہندو شاستہ والوں نے نیچ ذات والوں کو زمین بہن کے تعلق سے جو اختیارات دیئے ہیں اس سے سکڑوں درجہ بہتر حقوق اسلام نے غلاموں کو عطا کئے ہیں۔ اسلام نے غلاموں کے بارے میں بھی اس طرح کا غیر مبذب رویہ نہ گزرا نہیں رکھا ہے۔ بلکہ اسلام نے غلاموں کو جو حقوق دیئے ہیں یہ اسی کا نتیجہ ہے کہ انسان غلامی کی زنجیروں سے آزاد ہو گیا۔

## موت کے احکام میں عدم مساوات

اسلامی نقطہ نظر سے انسان جس طرح اپنی حیات ظاہری میں با عزت و محترم ہے اسی طرح بعد مرگ بھی وہ قابل احترام ہے اس سلسلے میں اسلام نے نوع انسانی کے ہر فرد کو مساوی عزت و احترام کا حقدار قرار دیا ہے۔ لیکن قدیم ہندو دھرم نے دنیا کے ہر انسان کو نہ جیتے جی مساوی احترام دیا ہے اور نہ بعد موت بد۔ جس طرح فرق کے ساتھ انسان کی ظاہری زندگی میں اشراف و اراذل ذات کے مطابق احکام نافذ کئے گئے ہیں اسی طرح موت کے احکام و اصول بھی مقرر کئے گئے ہیں۔ منوہ راج کا کہنا ہے کہ:

दक्षिणं न मृदं शूद्रं पूरुषाणां निर्वृतम् ।

परिब्रज्यन्तां पूरुषाणां शूद्राणां च ॥ (121)

(مردہ شواہر کو شہر کے دھننی دروازے سے، ویش کو پچھلی، چھتری کو اتری اور برہمن کو پوربی دروازے شمشان لے جائیں)

नविप्रं म्रपृतिष्ठन्सु मृतं शूद्रं शणा नावयेत् ।

नमस्कृत्य ह प्रक्षेत्रं सः म्रमृतः शूद्रः कश्चिदपि ॥ (122)



(اپنے لوگوں سے رشتہ ہونے کے باعث برہمن و شوار کے ائمہ میں۔ یہاں۔  
شوار کے چھوٹے سے ناپاک ائمہ ہونے کے سبب ہندو کا نام شوار کے قریب نہیں آتا۔)

अथ ब्रह्मणाधीनं धर्मं कथयन्त

(123) ॥ अथ ब्रह्मणाधीनं धर्मं कथयन्त ॥

(اگر برہمن اپنے ائمہ سے کمر اور ہوجاے تو وہ چھوٹے ائمہ ہونے والے ہوں گے۔  
یہاں کا کلمہ نام کا پریت (جہت) ہوتا ہے۔ چتر کی اپنے ائمہ سے کمر اور ہوجاے تو وہ ہندو  
ہوں گے اور مراد کھانے والے ہوں گے۔ پریت (جہت) ہوتا ہے۔ اور ائمہ اپنے ائمہ سے چتر  
جاے تو پیپ کھانے والے ہوں گے۔ پریت (جہت) ہوتا ہے اور کمر اپنے ائمہ سے  
کمر اور ہوجاے تو وہ چیل شک (بھلا) نام کا پریت ہوتا ہے)

قدیم ہندو دھرم مشتمل ہے مذکورہ بالا اشلووں سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے۔  
موت کے احکام و اصول میں بھی قدیم ہندو دھرم میں اشرف و ازاں ذات کا نام ملتا ہے  
رکھا گیا ہے۔ یہی نہیں بلکہ انسانی زندگی کے جس شعبہ اور جس ماحول کا جو زندگی کے اس  
کیفیت نظر آئے۔ ہندو اشریوں کا جائے تو ہے جو کہ اشرف و ازاں ذات کی ذات  
و طبقات میں عدم مساوات و امتیازی فرق قدیم ہندو دھرم کا خصوصی امتیاز ہے۔ اسی کے تحت ہندو  
احکام و اہم اور آداب و اخلاق کا دستور متعین کیا گیا ہے۔ جبکہ اس کے برعکس ذات پات کی  
تعمیم اور حیثیات کی تفریق اسلام کی بنیادی تعلیم کے بالکل خلاف ہے۔ اسلام میں ہندو  
انسان کی عالمی مساوات کی تعلیم پائی جاتی ہے مذہبی اعتبار سے اسلام پیشہ یا سنی اعتبار سے ہندو  
میں کسی قسم کی تفریق و قبول نہیں کرتا چاہے مسلمان کوئی پیشہ اختیار کرتا ہو یا کسی کھرانے میں پیدا  
ہوا ہو اللہ کی نظر میں دوسرے مسلمان کے برابر ہے۔ اسلام اور ہندو دھرم کے اسی بنیادی فرق و  
واضح فرما دیتے ہوئے عدم برابری کو دیکھتے ہیں کہ:

”اس معاملہ میں مسلمانوں میں اور ہندوؤں میں زمین آسمان کا فرق ہے۔“

میں سب کو برابر سمجھتے ہیں اور فضیلت کا معیار صرف تقویٰ ہے۔ یہ اختلاف ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان منہ بہ مت اور قرب میں سب سے بڑی رکاوٹ ہے۔“ (124)

### مہمانوں کے ساتھ حسن سلوک (अतिथि सत्कार)

ہندو دھرم کی اخلاقی قدروں میں مہمانوں کی عزت و تکریم اور ان کی خاطر مدارات کا بھی خاص طور پر شامل ہے۔ ویدوں، یگور دھرم گرنتھوں میں جس کی بڑی اہمیت بیان کی گئی ہے اور کہا گیا ہے کہ مہمانوں کی خاطر مدارات ایک سماجی فریضہ ہے۔ لہذا اساتج کے ہم فرماؤ کی ذمہ داری ہے کہ وہ مہمان کی عزت کرے، اس کی حفاظت کرے اور اس کے کھانے پینے کا مناسب بندوبست کرے۔ اور مہمان کو کھلے سے بنا خود بہ اُزن نہ کھائے کہ اس سے انسان بہت سے دنیوی و آخری نعمات کا مستحق ہوتا ہے۔ چنانچہ ائمہ ویدوں میں مذکور ہے کہ:

अतिथिं शरणं कर्तव्यं यः प्राण्य भुज्यते तदा ॥

(125) अतिथिं शरणं कर्तव्यं यः प्राण्य भुज्यते तदा ॥

(جو مہمان سے پہلے کھانا کھاتا ہے وہ اپنے گھر کی نیکی ٹائی اور نیکی کو کھاتا ہے یعنی برباد کر دیتا ہے۔ جو مہمان سے پہلے کھانا تناول کرتا ہے وہ اپنے خاندان کی عزت اور دولت کو کھاتا ہے)

(126) अतिथिं शरणं कर्तव्यं यः प्राण्य भुज्यते तदा ॥

(جو مہمان سے پہلے کھانا کھالیتا ہے وہ اپنے گھر کی طاقت اور خوشحالی کو کھاتا ہے) منواسرئی میں مہمان کی عزت و تکریم کے تعلق سے حکم دیا گیا ہے کہ:

अप्राणाद्योतिथिः मायं मुनांदा गृहमाधिना ।

(127) अप्राणाद्योतिथिः मायं मुनांदा गृहमाधिना ।

(سورج غروب ہونے کے وقت اگر کوئی مہمان گھر پر آئے تو اس کو نہیں ماننا چاہیے۔ مہمان وقت پر آئے یا غیہ وقت پر اس کو کھانا ضرور کھادیں۔)

अतिथिं शरणं कर्तव्यं यः प्राण्य भुज्यते तदा ॥

(128) अतिथिं शरणं कर्तव्यं यः प्राण्य भुज्यते तदा ॥

(حوسبان مہمان و نہ چھٹی کیا جائے اس وقت ہے۔ خود مہمان کی خاطر تو اسے رکنے سے روکتا ہے، نیکی اور عمل کی ترقی ہوتی ہے اور ہر نعمت میں اس کا حصہ ہوتا ہے۔)

مذکورہ منہج میں دانشوروں سے مصافحہ کیا ہے۔ قدیم ہندو اہم میں مہمان اور اس کی خاطر امداد سے وہ کافی عیت و عظمت کی نگاہ سے دیکھا گیا ہے اور وہ اس کی خاص عیت کی ہے۔ اس طرح مہمان کی عظمت اور اس کی عزت تو وضع کے تحقق سے بدستور، قدیم ہندو اہم کی خدائی اقدار کے بغض انجام میں کافی حد تک مشابہت پائی جاتی ہے لیکن طرف وارڈل ذات کے نظام سے باعث انوں مذاہب میں اس سلسلے میں کمی نہ تھا۔ بدلی مفسرت نظر آتی ہے۔ یوں کہ اسلام بہ طبعہ وہ ذات ہے مہمان و یکساں عزت و احترام کے متعلق دانتا ہے جب کہ قدیم ہندو اہم میں یہاں بھی عدم مساوات کا فطری لحاظ رکھا گیا ہے۔ دینا نے منوہاراج کہتے ہیں کہ:

न ब्राह्मणस्य न्यनिधिगृह राजन्य उन्नयन ।

वेदश्रुता मख गैव ज्ञानश गुरुव च ॥

अदि न्यनिधिधमेण क्षत्रिया गृहमात्रजन

भजनयन् च विप्रेषकाम तमपि भाजयन् (129)

(اگر برہمن کے گھر چھتری، ویش، شودر، دوست برادری کے لوگ اور برہمن میں تو مہمان نہیں کہے جاتے۔ اگر کوئی چھتری، ہندو، مہمان کے طور پر اہم پر جاے تو اس میں مہمانوں کو نہ رکھنا، گھر کا مالک بعد میں ان کو بھی نہ رکھو گے)

مختصر یہ کہ قدیم ہندو اہم برہمن نے مہمانوں کے ساتھ حسن سلوک و عزت و تکریم کا درس دیا ہے لیکن دیگر معاہدات کی طرح اس میں بھی اعلیٰ و ادنیٰ طبقات اور طرف و اراں ذات کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔

## عورت کے ساتھ بدسلوک اور حسن سلوک

اسلام نے عورتوں کے ساتھ حسن سلوک کے سلسلے میں جو اخلاقی تعلیمات پیش کی ہیں

اسی سے ملتی جلتی بعض اخذاتی اقدار قدیم ہندو دھرم نے بھی بیان کی ہیں۔ بعض کا ذکر ہم نے اس لئے کیا کہ اکثر منتر و اشلوک ایسے بھی ہیں کہ جن سے اس صنف نازک کی بہت ہی ارذل حیثیت معلوم ہوتی ہے۔ چنانچہ رگوید میں ہے کہ:

निग्रा हि ताम आश्रयिन् चक्र कथा वरुन्वता नम्यन्ता (130)

(عورتیں وندنیوں، کی فوج اور اسلحہ اور اوزار ہیں)

تیسرے سہتہ مانسینوہ میں مذکور ہے:

नम्यन्ता मया निग्राह्या नम्यन्ति च वरुन्वता नम्यन्ता (131)

(عورتیں بغیر قوت کی تحیف اور لاچار ہیں۔ انہیں حق وراثت نہیں ملتا۔ وہ جاہل سے بھی

بڑھ کر بد تمیزی سے بات کرتی ہیں۔)

بودھان دھرم سوتر میں یہ لکھا ہے کہ:

निग्राह्या भद्राऽपि स्वयं मता वरुन्वता (132)

(عورتوں کو وراثت میں حصہ نہیں ملتا اور نہ انہیں ویدک منٹروں کا حق ہی حاصل ہے)

منومہارج کہتے ہیں:

नास्ति द्वापात्रं न च मन्त्रोक्तं न च वरुन्वता

निग्राह्याऽप्यमन्त्राऽपि निग्राह्याऽप्यमन्त्राऽपि

पिता रक्षति कौमारं, भर्ता रक्षति बौवन।

रक्षन्ति अश्वि पुर न स्त्री मशान्त्रमर्हन् (133)

(دھرم میں ایسا دستور ہے کہ عورتوں کو منتر کے ساتھ پاک نہیں کرنا چاہیے کیوں کہ وہ

بیوقوف منتر سے خارج اور جھوٹی ہوتی ہیں۔ عورت کی بچپن میں باپ حفاظت کرتا ہے۔ جوانی میں

شوہر حفاظت کرتا ہے اور ضعیفی کی عمر میں بیٹے حفاظت کرتے ہیں عورت کبھی آزادی کے لائق نہیں)

नैतारूपं परोक्षन्ते नामा वयमि संस्थिति।

मम्यं वा त्रिम्यं वा पुमस्त्रिन्व भक्तजन। (134)

(عورتیں شکل و صورت کا لحاظ نہیں کرتی ہیں اور نہ ہی عمر کا خیال رکھتی ہیں۔

خوبصورت ہوں یا بد صورت مرد ہونے کی صورت ہی میں وہ اس کے ساتھ ہمبستری کرتی ہیں۔)

مہا بھارت میں لکھا ہے:

नमोऽयं । मम तदन्वत्तं पापान्मममात्मनः ।

॥ १३५ ॥

(عورت سے بڑھ کر کوئی اور شخص نہیں ہے یہ ایک ساتھی کی چہرہ کی دیکھ  
ہیں زہر ہیں اور آگ ہیں)  
رام چتر مانس میں کسی داس جی کہتے ہیں:

विप्रिह न नागे हृदय गान जान ।

मकल कपट भय अवगुन खान ॥ (136)

(عورت کی حالت و جھوٹاں بھی نہیں جان سکتا ہے، عورت کاں تمام فیصلہ پٹا  
برائیوں کی کھان ہے)

दाल, गवार, शुद्ध पशु, नाग ।

मकल ताड़ना क अधिकार ॥ (137)

(ڈھال، نوار، اچھوت، زہر، جانور اور عورت یہ سب پیٹنے اور مارنے کے لائق ہیں)  
مختصر یہ کہ قدیم ہندو دھرم کے مذکورہ بالا منہ وں و اشو وں اور ان کے علاوہ دیگر شیعہ،  
جات سے ظاہر ہوتا ہے کہ عورتیں اکثر حقیر نگاہ سے دیکھی جاتی تھیں۔ ملکیت میں ان کا کوئی حق  
نہیں تھا، وہ تابعدار اور لونڈیوں کی حیثیت رکھتی تھیں وہ ویدوں کا علم بھی نہیں حاصل کر سکتی تھیں اور  
وہ اعتبار و یقین کے لائق نہیں تھیں۔ ان کو کسی بھی عمر میں آزادی کا حق حاصل نہیں تھا، وہ جھوٹ اور  
فریب کا مجسمہ سمجھی جاتی تھیں۔ لیکن اس کے برعکس کچھ ایسے منہ و اشو وں بھی پائے جاتے ہیں کہ  
جن میں عورتوں کی حد درجہ تعریف کی گئی ہے اور ان کے ساتھ ہمیشہ حسن سلوک سے پیش آنے کی  
ہدایت دی گئی ہے۔ چنانچہ ویدوں میں مذکور ہے کہ:

ममालो ऽयम् भव, ममालो ऽयश्चवा भव ।

नमस्त्यं मम भव, मम भव ॥ १३८ ॥

(اے بہو، تو خسر، ساس، نند اور دیوروں کے ساتھ گھر کی مائمن کی حیثیت سے رہ)

यथा मिन्धुर्नदीनां साम्राज्यं सृष्टुं वृषा ।

एवा त्वं साम्राज्ञयेधि पत्न्युस्ता परेव ॥ (139)



(جس طرح طاقت ور سمندر نے غدیوں پر غلبہ حاصل کر رکھا ہے اسی طرح اسے عورت و بھی شوہر کے گھر پہنچ کر گھر کی مالک بن ہونا)

मूधामि राहू धूवामि धरुणा धन्यमि धरणी ।

अमृतं न्या वनं मे न्या कृद्ये न्या भ्रमाय न्या ॥

अनन्यं राहू धन्यमि धरुणा धन्यमि धरणी

इय न्योजं न्या ग्ये न्या पांपाय न्या ॥ (140)

(اے عورت! تو دماغ والی ہے، تو با رعب ہے، تو سکون سے رہنے والی ہے، تو خاندان کی بنیادی صورت ہے، تو خاندان کو اپنانے والی ہے، تو زمین کی طرح ناموس والی ہے۔ تجھے لمبی عمر، رعب، کاشتکاری کی خوشحالی اور خاندان کی بھلائی کے لئے خاندان میں رکھتا ہوں۔ عورت خاندان کی نگرانی کرنے والی، با رعب، خود ضبط میں رہنے والی اور سب کو ضبط میں رکھنے والی ہے۔ وہ خاندان میں سکون کے جذبہ سے رہنے والی اور خاندان کو پالنے والی ہے، تجھے انج کی خوشحالی کے ساتھ طاقت کے ساتھ عزت کی ترقی کے لئے اور گھر کی منبہطی کے لئے رکھتے ہیں)

ویدوں میں عورت کے مذکورہ بالا اوصاف بیان کئے گئے ہیں اور اس کی عظمت و اچائے کی گائیڈ ہے لیکن اس میں اس سے ایک قدم آگے بڑھ کر اس کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنے کی بھیمت کی گئی ہے۔ منومہ راج کہتے ہیں کہ:

धत्र नावन्तु पूज्यन्त रमन्त तत्र दयता ।

पूज्यन्त न पूज्यन्त मय्यन्तस्य च दयता ॥ (141)

(جہاں پر عورتوں کی پوجا ہوتی ہے وہاں دیوتا رہتے ہیں۔ جہاں ان کی پوجا نہیں ہوتی وہاں سب کام بے کار ہوتے ہیں۔)

अपन्नं आमया तत्र दिनः क्षणः सत्यम्

नरान्नन्ति न दयता इदं तद्विदुः सदा ॥ (142)

(جس خاندان میں عورتیں دکھی رہتی ہیں وہ جلدی برباد ہو جاتا ہے۔ جہاں وہ دکھی نہیں رہتیں اس خاندان کی ترقی ہوتی ہے)

आमयां आनि गोहानि अपन्न्यप्रतिपूजिता ।

तानि कृचयन्त तेषां दिनः क्षणः समन्त ॥ (143)

(عزت نہ ہونے کی وجہ سے بہو بیٹیاں جن گھروں کو کوستی ہیں وہ گھر اسی طرح برباد

ہو جاتا ہے جس طرح ولی کا مہربان شیطانی عورت مرد و تہا مردیتی ہے۔)

.....

44

(اس لئے جو اپنا بھلا چاہیں عورتوں کو ہمیشہ زیور پہنے اور جانے سے تمہیں  
رہیں۔ خوشحالی و خواہش کے مردوں و ہمیشہ نیک عمل اور استغفار میں عورتوں و  
زیورات و کپڑوں سے خوش رکھنا چاہیے۔)

اس طرح پیش کردہ حوالہ جات کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ فرق یہ ہے کہ عورتوں  
نے بھی عورتوں و انصاف متاویہ ہے اور ان کے ساتھ چہا برتاؤ کرنے کا حکم دیا ہے۔ اسلام  
بند مذہب میں عورت کے تعلق سے جو بنیادی فرق ہے اسے اسلام اور ہندو مذہب میں عورت  
کی حیثیت کے عنوان کے تحت اسٹے صفحات میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔

## ہندو دھرم میں امانت داری کا حکم

انسانی اخلاقی اقدار میں امانت داری یا دیانت داری کا خصوصی مقام ہے جس کی تشریح ہندو  
مذہب، انسانی میں تعلیم دی گئی ہے۔ اسلام نے اس سلسلے میں پیمبرؐ کی روایتی احکام و اقدار کی تعلیم دی ہے  
جس کا عشر مشیم بھی دیگر مذہب میں نظر نہیں آتا۔ اسلام کی طرح قدیم ہندو دھرم نے بھی امانت داری کی  
ہدایت و نصیحت کی ہے اگرچہ وہ اسلام کی طرح جامع و مکمل نہیں۔ چنانچہ منومہا راج کہتے ہیں :-

॥ यथा निक्षत्रदुस्त्रं यमथ चन्द्र मानवः ।

म नथ । यन्नया यथा दायमाथ गृह । (145)

(جو انسان جس طرح جس کے ہاتھ میں جس سے ماں سے اپنے والد اسی طرح سے  
سے۔۔۔ کیوں کہ جیسے دینا ویسے لینا، یہی اصول ہے)

.....

म शब्द प्राद्विशगून तान्नक्षत्रुरमानथा । (146)

(امانت رکھنے والے کے مانگنے پر اگر مہا جن سے اسے امانت نہ لے تو منصف  
امانت رکھنے والے کی عدم موجودگی میں مہا جن سے وہ امانت مانگے)

निक्षेपापनिधि निचं न देयो प्रत्यनन्तर

नक्षयनो विनिधानं नापनिधानं च निक्षेपः (147)

(رہن یا گروہی اور مہر لگی چیز جس کی رکھی ہو اسی کو دے اس کے رہتے اس کے جائیداد کو نہ دے۔ کیوں کہ امانت رکھنے والا جب تک زندہ رہتا ہے تب تک اس پر اسی کا پورا حق رہتا ہے۔ لیکن مرنے پر اس کا حق ختم ہو جاتا ہے۔)

مذکورہ بالا اشلوکوں میں امانت کے احکام بیان کئے گئے ہیں اور اسی ادھیائے کے ۱۸۲ تا ۱۸۴ نمبر کے اشلوکوں میں امانت کے منکرین کے مسائل پیش کئے گئے ہیں اور بعد کے اشلوکوں میں امانت کے حقداروں اور اس پر غاصبانہ قبضہ کرنے والوں کے متعلق اصول و قوانین بیان کئے گئے ہیں۔ منومہ راج سمجھتے ہیں کہ:

व्ययमेव नृ षो दद्यान्मृतस्य प्रत्यनन्तरं ।

न म राजा निदास्तः न मृतस्य वरः न ददाति (148)

(جو مہر جن امانت رکھنے والے کے مرنے پر وارث یا نیکو دے گا امانت دے دے تو امانت رکھنے والے کے بھائی یا راجہ کو اس پر بے کار دوسری چیزوں کا الزام نہیں لگانا چاہیے۔)

यो निक्षेपं नापनिधिं यश्चानिक्षिप्य याचते ।

नाचूभौ शौर्यवत्याम्ना दण्डो न तस्मै ददम (149)

(جو امانت کو نہیں دیتا اور جو امانت نہ دے کر مانگتا ہے وہ دونوں چور کی طرح سزا کے لائق ہیں یا راجہ اس چیز کے برابر جرمانہ دے) اس اشلوک میں سزا و جرمانے کا حکم دیا گیا ہے اور اس کے بعد کے اشلوک میں سخت سے سخت جسمانی سزا کی بات کہی گئی ہے۔

उपधिभिक्षं च कश्चित्पदद्वयं हरेन्नरः ।

ममहाय म हन्तव्यं प्रकाशं विनिधयः । (150)

(جو شخص دوسرے کے مال کو دھوکا دے کر غصب کرتا ہے، راجہ اس کو اور اس کے مددگاروں کو بہت لوگوں کے سامنے مختلف قسم کی جسمانی سزا دے کر مار ڈالے)

جس طرح امانت کا غصب کرنے والا کا تعلق ہے اسی طرح اپنی امانت سے زیادہ مطالبہ کرنے والا بھی سزا کا حق دار ہے۔ منوا سمرقی کا حکم ہے کہ:

निक्षेपः यः कृताः च न ग्राह्यः न कृतमान्यौ ।

ना शनय म शिञ्जरा विग्रहन्तण्ड ममाल ॥ (151)

(جس نے جتنا مال گواہ سے سامنے امانت رکھا ہو، گواہ کے کہنے پر اس امانت رکھنے والے سے اتنا ہی منہ چاہیے۔ زیادہ مانگنے والا سزا کا مستحق ہوتا ہے)

مختصر یہ کہ قدیم ہندو، ہر مہر و رنقوں میں بھی امانت داری، دیانت داری کا واضح طور پر علم دیا گیا ہے اور امانت میں خیانت کی صورت میں سزا کا قانون بھی نافذ کیا گیا ہے۔

خدائی احکام کی اطاعت کا انعام

मधुगता क्रतावत मधु भ्रमन्ति मिथ्या

साधनेन मन्त्रार्पधि ॥

वज्रवद, 13 27

मधुनस्तमृतापमा मधुमन्साथिव ६१ रज

मधु क्षारम् नः पित॥

यजुर्वेद, 13 28

$$a \quad \begin{array}{c} \text{1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12} \\ \text{1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12} \end{array}$$

माध्यवीर्गाक्षं भवन्तु नः ॥

यजुर्वेद, 13 29

[illegible]

## حوالہ جات

- (1) مनु س্মتی अध्याय २, श्लोक १२
- (2) मनु स্মति अध्याय १ श्लोक १०९, ११०
- (3) महाभारत उद्योगपर्व
- (4) चाणवयसुत्राणि- सुत्र ३१०
- (5) चाणवयसुत्राणि- सुत्र १६३
- (6) चाणवयसुत्राणि- सुत्र ३११
- (7) चाणवयसुत्राणि- सुत्र ३१५
- (8) मनुस्मृति अध्याय ४ श्लोक १५६
- (9) मनुस्मृति अध्याय ४, श्लोक १५७, १५८
- (10) मनुस्मृति अध्याय ४, श्लोक २०४
- (11) वैदिक धर्म क्या कहता है भाग २ पृ० १२
- (12) वैदिक धर्म क्या कहता है भाग २, पृ० १२
- (13) यजुर्वेद अध्याय -१८, मन्त्रा २९
- (14) ऋग्वेद ५ ८२ ५
- (15) ऋग्वेद 10/85/1
- (16) ऋग्वेद 7-104-12-अथर्ववेद 8 4 12
- (17) यजुर्वेद-7/45



- (18) मार्कण्डेय पुराण-8-41-42  
 (19) महाभारत शान्ति पर्व-162-5  
 (20) महाभारत शान्ति पर्व-162/24  
 (21) वाल्मीकि रामायण अयोध्या काण्ड-40९, १३  
 (22) मनुस्मृति अध्याय ४ श्लोक-१३८  
 (23) मनुस्मृति अ० ८ श्लोक ९८  
 (24) मनुस्मृति अ० ८ श्लोक -९५

### ☆☆☆ ۲۱ اصل گلستان سعدی باب اول حکایت

- (25) यजुर्वेद अध्याय १६, मन्त्र ३२  
 (26) मनुस्मृति अ० २ श्लोक-१२१  
 (27) मनुस्मृति अ० २ श्लोक-११७  
 (28) मनुस्मृति अ० २ श्लोक-१५४  
 (29) मनुस्मृति अ० २ श्लोक-१२०  
 (30) तैत्तिरीय ब्राह्मण 1-31-3  
 (31) पदम पुराण पा० ख० १०५/२३४  
 (32) सकन्द म० पु० ब्र० ख० से० म०-४०/३१  
 (33) पदम पुराण सू० ख०-४०/१३९-४०/१५५  
 (34) वैदिक धर्म का स्वरूप पृ० २१  
 (35) मनुस्मृति अ० २ श्लोक १२७  
 (36) मनुस्मृति अ० २ श्लोक १२५  
 (37) ऋग्वेद-6-75-14  
 (38) यजुर्वेद ३६ 1९  
 (39) अथर्ववेद-3-30-4

- (40) ऋग्वेद-7-100-2
- (41) ऋग्वेद-10-191-2
- (42) अथर्ववेद-3-30-1
- (43) अथर्ववेद-3 30 6
- (44) अथर्ववेद-3.30.4
- (45) ऋग्वेद-10-191-4
- (46) ऋग्वेद-5-60-5
- (47) योगवशिष्ट-3.6.98
- (48) गीता-92/93
- (49) रामचरित्र मानस-उत्तरकाण्ड-80
- (50) अरण्य काण्ड-30
- (51) मनुस्मृति
- (52) ऋग्वेद-1 114 7
- (53) यजुर्वेद-16-16
- (54) महाभारत, शान्ति पर्व-939.82
- (55) महाभारत, अनुशासन पर्व-115-23
- (56) महाभारत, आदि पर्व-11-13
- (57) महाभारत, अनुशासन पर्व-116 8
- (58) अत्रि स्मृति-89
- (59) मनुस्मृति-2-159
- (60) मनुस्मृति-4-176
- (61) अथर्ववेद 3 24-5
- (62) ऋग्वेद 10-117 3

- 63 ऋग्वेद 10-117-6
- 64 गीता 3 12,13
- 65 स्कन्द पुराण रेवाख 13/33-41
- 66 स्कन्द पुराण रेवाख अध्याय 13/36-41
- 67 पद्म पुराण सृष्टि 14 253
- 68 ۱۳۴ سورہ آل عمران، آیت
- 69 वाल्मीकि रामायण, बाल 33/7-8
- 70 महाभारत शान्तिपर्व 163/7-8
- 71 वाल्मीकि रामायण, सुन्दर काण्ड 55/4
- 72 वाल्मीकि रामायण, सुन्दर काण्ड 55/6
- 73 अथर्ववेद 3/30/2
- 74 अथर्ववेद 1/31/4
- 75 मनुस्मृति अध्याय 2 श्लोक 228
- 76 मनुस्मृति अध्याय 2 श्लोक 227
- 77 मनुस्मृति अध्याय 2 श्लोक 225
- 78 मनुस्मृति अध्याय 2 श्लोक 233
- 79 मनुस्मृति अध्याय 2 श्लोक 221
- 80 मनुस्मृति अध्याय 2 श्लोक 131 और 134
- 81 मनुस्मृति अध्याय 2 श्लोक 135
- 82 मनुस्मृति अध्याय 2 श्लोक 241
- 83 मनुस्मृति अध्याय 2 श्लोक 242
- 84 अथर्ववेद 1 34 2,3
- 85 ऋग्वेद 9 24 20

- (86) अथर्वेद 16-2-1,2
- (87) ऋग्वेद 1-41-9
- (88) चा० सूत्र 75
- (89) महाभारत
- (90) अथर्वेद 6-18-2
- (91) अथर्वेद 3 30-3
- (92) भागवत गीता 9-19-15
- (93) यजुर्वेद
- (94) महाभारत शान्तिपर्व 158/6 7
- (95) महाभारत शान्तिपर्व 158/4
- (96) महाभारत शान्तिपर्व 158 2
- (97) मनु स्मृति अध्याय 4 श्लोक 158
- (98) महाभारत शान्ति पर्व 163 15,19,20
- (99) महाभारत शान्तिपर्व 163/9
- (100) मनुस्मृति अध्याय 12 श्लोक 6
- (101) मनुस्मृति अध्याय 4 श्लोक 141
- (102) ऋग्वेद 10-191-3
- (103) ऋग्वेद 10-191-4
- (104) अथर्वेद 3-8-5,6-94-1
- (105) अथर्वेद 3-30-6
- (106) ऋग्वेद मण्डल 10 सूक्त 90 मन्त्र 12
- (107) मनुस्मृति अध्याय, 10 श्लोक 42
- (108) मनुस्मृति अध्याय, 2 श्लोक 31

- (109) मनुस्मृति अध्याय 2 श्लोक 31
- (110) मनुस्मृति अध्याय, 2 श्लोक 32
- 111 मनुस्मृति अध्याय, 1 श्लोक 88,89,90,91
- (112) मनुस्मृति अध्याय, 10 श्लोक 1
- (113) श्रीमद भागवत 2/4/24
- 114 मनुस्मृति अध्याय 10 श्लोक 122
- (115) मनुस्मृति अध्याय, 10 श्लोक 123
- 116 मनुस्मृति अध्याय, 10 श्लोक 126
- 117 मनुस्मृति अध्याय, 5 श्लोक 140
- 118 मनुस्मृति अध्याय, 5 श्लोक 141
- 119 मनुस्मृति अध्याय, 10 श्लोक 50
- 120 मनुस्मृति अध्याय, 10 श्लोक 51-52
- (121) मनुस्मृति अध्याय, 5 श्लोक 92
- 122 मनुस्मृति अध्याय, 5 श्लोक 104
- 123 मनुस्मृति अध्याय, 12 श्लोक 71,72
- (124) البیرونی کا ہندوستان ص 49
- (125) अथर्ववेद 9-6-35-36
- (126) अथर्ववेद 9-6-33
- 127 मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 105
- 128 मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 106
- (129) मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 110/111
- 130 ऋग्वेद 5 39 9
- (131) तैत्तिरीय संहिता 6-5-8-2



- (132) बोधायन धर्म सूत्र 2-2-53
- (133) मनुस्मृति 9-18 और 9-3
- (134) मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक - 14
- (135) महाभारत अनुशासन पर्व 39-12 और 29
- (136) राम चरित्र मानस अयोध्या काण्ड 16/2
- (137) राम चरित्र मानस सुन्दर काण्ड 58/3
- (138) ऋग्वेद 10-85-46
- (138) वेदामृतम सुखी गृहस्थ पृ० 37
- (139) अथर्वेद 14-1-43
- (139) वेदामृतम सुखी गृहस्थ पृ० 39
- (140) यजुर्वेद 14 21-22
- (141) मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 56
- (142) मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 57
- (143) मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 58
- (144) मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 59
- (145) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 180
- (146) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 181
- (147) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 185
- (148) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 186
- (149) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 191
- (150) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 193
- (151) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 194



اے راجا ملک میں دھاردار کاٹوں کی طرح جو دشمن لوگ ہیں، ہزار پانچ سو جو بھی دشمن ہیں ان سب کا خاتمہ کر ڈالو اور پڑھے لکھے لوگوں کے اور ملک کی فلاح و بہبود کرنے والی عوام کی تربیت پر ارش میں کبھی لاپرواہی نہ کرو۔

(بھٹیک مہاتنہ مہ مانن کتنہ پ 186)

अथ न भयंति न भयंति न भयंति न भयंति न भयंति

अथिरेण पथिरेण मंत पुनामि॥

—अथवचद, 12-1-30

ہمارے جسم کو تندرست اور مضبوط کرنے والا خالص پانی پیئے، ہمارے اندر جو تباہ کرنے کا سلوک ہے اس برتاؤ کو اپنے ناپسند ملک کے دشمن و باغی پر ہی استعمال کریں۔ اے زمین! عمدہ سلوک سے ہم خود کو ہمیشہ اچھا رکھیں۔ (177)

अथ न भयंति न भयंति न भयंति न भयंति न भयंति

मा न भयंति न भयंति न भयंति न भयंति न भयंति

—अथवचद, 12-2-10

محنت کش قابل تعریف مردوں کو چاہیے کہ آباؤ اجداد کے چلنے کے رُفق سیدھے راستے پر چلتے ہوئے ملک کے باغی دشمنوں کو اسی طرح جلد کر رکھ کر دیں جس طرح آگ گوشت راکھ کر دیتی ہے۔ تاکہ وہ باغی دشمن لوگ خدائی راستے یا غلندوں کے راستے یا نیک آباؤ اجداد کے راستے پر چلنے میں کوئی روکاوٹ پہنچانے نہ آسکیں اے قابل تعریف صالح انسان تم اپنے ملک کی فلاح و کامیابی میں بیدار رہنے کے لیے اپنے غلند آباؤ اجداد میں سے ہی ہو جاؤ۔

(بھٹیک مہاتنہ مہ مانن کتنہ پ 178)

اور منواسمرتی میں ہے:

अथ द्विजानिभिर्ग्राह्यं धर्मो ध्वजोपस्थितं

द्विजान्तीनां च वर्णानां विप्लवे कालकृतिः॥

आत्मनश्च पश्चिमे दक्षिणानां च संग्रहः

मन्त्रो विप्रश्चैव पण्डितानां च धर्मो ध्वजः

۱

[illegible]

(استاد بچہ بزرگ یا بہت سے مذہبی رشتوں کا حامی بن گئے تھے اور انہیں بھی اس کا مستند رہا۔  
 کے لئے آئے تو اس کو بے جھجک مار ڈالیں۔)

[illegible]

(سب سے سونے یا تہائی میں جو کسی دھارے والے سے اس کا تعلق ہے۔)

منو اسمرتی کے مذکورہ بالا اشلوہوں سے صاف طور پر ظاہر ہے کہ مذہب و جات و ممالک  
عزت و عورت اچانک اور برہمن کے تحفظ کے لئے تھپتھپا رہا تھا اور جہاں تک مذہب و جات و ممالک  
بدھ ضدی ہے۔ اور ظلم و قتل و خونریزی کی نیت سے جو بھی سامنے آئے تو یہ نہیں، یحییٰ چا کے ۔  
بچہ، بوڑھا یا برہمن ہے بدھ جو بھی ہو اس کو بلکہ سردینا دیتے ۔

وہ سب انتہا ثواب (प्राप्त) اور سوز (दुःख) کا حقدار ہے۔ منومہا رات بنتے ہیں :-

 $\frac{d}{dt} \left( \frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$ 

1

(جنگ : میں تھپیڑوں سے مارا گیا۔ جوہر چاہتا ہے اس وائی وقت ایک دھم

اور کامیابی حاصل ہو جاتی ہے۔)

गङ्गाय मित्रान्तां विनामन्ता मर्यादित ।

गङ्गाय मित्रान्तां विनामन्ता मर्यादित ।

(جنگ ۱۳ میں آپس میں ایک دوسرے کو مارنے کی خواہش رکھنے والے اور پوری طاقت لگا کر لڑنے والے راجہ جنگ میں پیٹنے نہ دکھا کر سیدھے سو رگ کو جاتے ہیں۔)

प्रहर्षं दत्तुं च तद्वा तादृशं मध्यवर्गशत्रुत ।

प्रहर्षं दत्तुं च तद्वा तादृशं मध्यवर्गशत्रुत ।

(فوج تیار کر کے فوج کی جیت کے عمل کا فائدہ، جنگ ۱۴ میں سامنے مرنے سے سو رگ کا حصول، جاگنے سے ترک ۱۵ میں ذلیل ہونا وغیرہ باتوں سے بیدار کر کے اور اس کی جاچ پڑتال کر کے اور دشمن کی فوج سے بڑے وقت بھی اپنے فوجیوں کی کاوش و کوشش۔)

اس طرح پیش کردہ اشعوؤں کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ جس طرح اسلام نے جنگ و جہاد میں حصہ لینے یا قتل ہونے والے مجاہدین کو ثواب عظیم اور جنت کی بشارت دی ہے اسی طرح قدیم ہندو دھرم نے بھی یہ ۱۶ میں شریک ہونے والے جنگجوؤں کو بہت زیادہ آخری انعام اور سو رگ کی خوشخبری دی ہے اور اس سے روگردانی کرنے والوں کو ترک (ناک) اور گناہ عظیم کی وعید سنائی ہے۔

جہاں تک اسلامی جہاد اور ہندو دھرم یہ ۱۷ کی اہمیت و فضیلت کا مسئلہ ہے اسلام اور قدیم ہندو دھرم کے مابین قدرے مشابہت نظر آتی ہے لیکن میدان جنگ میں دشمنوں کے ساتھ حسن سلوک اور وسعت قلبی کا مظاہرہ کرنے کے لحاظ سے انتہا درجہ کی مغایرت پائی جاتی ہے۔ اس لئے کہ اسلامی نقطہ نظر سے جنگ و جہاد کا مقصد دشمن قوم کو بدک و برباد کرنا نہیں بلکہ صرف اس کے ظلم و ستم اور فتنہ و فساد سے انسانی دنیا کو محفوظ و مامون کرنا ہے اس لئے اسلام کا حکم ہے کہ دشمنوں پر صرف اتنی ہی طاقت کا استعمال کرنا چاہئے کہ جس سے ظلم و ستم اور فتنہ و فساد کا خاتمہ ہو جائے، جبکہ اس کے برعکس ہندو دھرم کا نظریہ یہ ہے کہ دشمن کو کسی طرح کا موقع نہیں دینا چاہئے۔ زیادہ سے زیادہ طاقت استعمال کر کے اس کو مکمل طور سے تباہ و برباد کر دینا چاہئے۔



چنانچہ دیدوں میں ہے کہ:

आनंदात्मिकात्मिका इन्द्रियं शरीरं मनः ।

आनंदात्मिका इन्द्रियं मनः शरीरं भावना

आनंदात्मिका इन्द्रियं मनः ॥ 7

(اے آگے بڑھنے والے مرد، اقم، زر، شمن سے آگے نکل جاؤ۔ نار سے  
ختم سے شمنوں کو مار، بجھنے کو جس طرح بجھنا پڑتا ہے، اسی طرح شمن کو بھی مار۔ تبہار، شمن  
زندہ نہ ٹھیکے پائے۔ اس کی جان نہ کوئی باندھاؤ۔)

आनंदात्मिका इन्द्रियं मनः ॥ 8

आनंदात्मिका इन्द्रियं मनः ॥ 9

आनंदात्मिका इन्द्रियं मनः ॥ 10

(میں نے شیطانوں، غرور، اور شمنوں کو ایب ایب کر کے بجا دیا ہے۔ میں نے  
پائیس اور شمنوں کو ختم کر دیا ہے۔ میں شمیم مقصد کی طرف چل رہا ہوں۔)

आनंदात्मिका इन्द्रियं मनः ॥ 11

आनंदात्मिका इन्द्रियं मनः ॥ 12

(اے موت والے! تم خطرناک استعمال کرنے والے، منت سے منتیں پاتیے۔  
والے اور رعایا کو ظیف دینے والے کو بدک کر دو، کسی کو نہ چھوڑو، ان خطرناک نمائندوں کو مار دو۔)

आनंदात्मिका इन्द्रियं मनः ॥ 13

आनंदात्मिका इन्द्रियं मनः ॥ 14

(اے منتر سے تیز کے ہوئے تھیں، یہاں سے چھینا کاٹا اور جا۔ توجہ اور شمنوں سے  
پاس پہنچی۔ ان شمنوں میں سے کسی کو مت چھیننا۔)

ایدوں کے مذکورہ بالا، بعد منت میں میں تعمیر کی گئی ہے کہ شمن کو نہ مار بدک کر دو  
چاہئے۔ اس کو نہیں بھگتا چاہئے، اس سے کہ چھوٹا ہوا شمن موقع پر نہ مار نکلتا پاتیے۔

مہا بھارت میں وُور (وید) کا قول ہے کہ:

न शत्रुवशमात्रा मानन्त्या वचनं गत ।

न शत्रुवशमात्रा मानन्त्या वचनं गत ॥

अन्ताद हि भय नन्माद, जायत न विगदिव ॥ १ ॥

(دشمن قیدی میں آیا ہوا ہو تو اس کو نہیں چھوڑنا چاہئے، اگر دشمن طاقت ور ہے تو زخمی سے اس کی خدمت کرے، اگر کمزور ہے تو اس کو مار ڈالے۔ بچہ ہوا دشمن جلد ہی خطرہ پیدا کر دیتا ہے۔) اس میں نے جنگ و جہاد کے حلق سے ایک اخلاقی حکم یہ دیا ہے کہ دشمن کے پیڑ پودوں، فسطوں، چوپایوں، جانوروں، مکانوں اور کھانے پینے کی چیزوں کو تباہ و برباد نہ کیا جائے اور جن اشیاء کا ظلم و سرکشی کی بناء سے کوئی حلق نہیں جہاں تک ممکن ہو ان کو تباہ کاری سے محفوظ رکھا جائے لیکن ہندو دھرم شاستروں کا حکم ہے کہ:

उपमन्व्यान्मासानं राष्ट्रं साम्वापयंश्चरेत् ।

इत्यत्रास्म्य मतनं चवमान्नाद कन्धनम् ॥ १ ॥

(دشمن کے شہر کے چاروں طرف گھیر ڈال دے، اس کے صوبوں کو ہر طرح سے نقصان پہنچے۔ مسلسل ہاں کا سہارا دے، اپنی اور اپنے دشمن تباہ و برباد کرتا رہے۔) اس میں جنگ و جہاد کے نظریے کے مطابق ان لوگوں کو قتل کرنے کا حکم ہے جو دشمن یا کافر مسلمانوں کو قتل کرے تو مسلمان بھی اس کو قتل کریں۔ یعنی جتنی زیادتی انھوں نے کی ہے تم بھی ان کے ساتھ اتنی ہی زیادتی کرو، اس سے زیادہ بڑی تباہی نہ کرو، کیونکہ ارشاد خداوندی ہے:

”فمن اغتدی علیکم فاعندوا علیہ بمثل ما اغتدی علیکم“ ۱

(جس نے تم پر زیادتی کی ہے تم اس پر اسی کے مثل زیادتی کرو۔)

انہ لا یحب المعتدین

(بے شک اللہ سے تے بڑھنے والوں کو پسند نہیں فرماتا۔)

انہ لا یحب الظالمین

(تحقیق اللہ ظلم کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔)

(بے شک اللہ فساد کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔)

نہیں قدیم ہندو، ہرم یا دیدوں میں یہ تر اور یہ ظلم نہیں ہے۔ جو دیدوں سے ہاتھ دھو کر یہ ہندو قتل کرے تو دید ہرم یا قدیم ہندو، ہرم سے صرف اس قتل میں اس سے زیادہ ظلم نہ کریں بلکہ قدیم ہندو، ہرم نہ تھو یا دیدوں کا حکم یہ ہے کہ "مقتل ہرم پانچ گنا گناہ ہے" قتل کر کے یا نہ کر کے تھلیف کے یہ نہ کرے اس کی مراد مار مار کر اور مختلف قسم کی سختی سے اسے موت اس پر جاری کرے۔ چنانچہ دیدوں میں مذکور ہے:

ہم وک جس سے دشمنی کریں یا جو ہم سے دشمنی کرے اس کو ہم تیرے منہ میں ڈالیں اور جب بھی اس کو تھلیف کے منہ میں ڈالیں اسے مارے۔

ہم وک جس سے دشمنی کریں یا جو ہم سے رنج کرے اس کو ہم وک کو فوجوں کے منہ میں ڈال دیں۔ (تاکہ وہ دن و تھوڑا تھوڑا چیرے پھاڑا میں)۔

جن سے ہم نفرت کرتے ہیں یا جو ہم کو تھلیف دیتے ہیں ان کو ہم ان سے اس میں اس طرح طرح تھلیف دیں جس طرح بلی کے منہ میں پڑے۔

اے انسان! جس طرح بھی دشمنوں کو بلا کر یا جیسے ہی قسم کے کاموں سے ہمیشہ راحت سے زندگی بسر کر۔

اے راجا پرش! آپ ہرم کے مخالف دشمنوں کو آپ کے منہ میں ڈالیں۔ اے جہاد میں والے پرش! وہ جو ہمارے دشمنوں کو صدمہ دیتے ہیں آپ اس سے بڑھ کر

لکڑی کی طرح جلا لیں۔ 18

☆ اے تیج دھاری وہ ان پرش! آپ تیز رفتاری سے دشمنوں کے حصے پھینک دیں اور کام کاج کے مقامات و انتہائی طرح اجازتیں اور ان کو اپنی تمام طاقت سے ماریں۔

اے راجا! جس طرح حسد ظلم کرنے والے کام کا پالش کرنا ہے اسی طرح دشمنوں کو غیر باپدارتھوں سے حاصل کر کے دیدوں کے منہ میں ڈالیں اور دشمنوں کو مارنے والے اور دشمنوں کے گلوں کو تہہ کر کے آپ کے جہاد شہادت دیا کرتے ہیں

## طرح دیگر عالم لوگ بھی کریں۔ 20

☆ دھرم کے مخالفوں کو زندہ آگ میں جلاؤ۔ 1

☆ مخالفوں کا جوڑ جوڑ اور بند بند کاٹ دیا جائے۔ 2

☆ اے پراکرمی (بہادر) سپہ سالار! آپ ہمیں دلی راحت دینے والے ہوں، آپ ہماری حفاظت کی خاطر تلوار، توپ، بندوق کو پکڑیے۔ آپ ہرن کی کھال کو پہنے ہوئے تیر و کمان سے مسلح ہو کر ہماری حفاظت کے لئے آئیں اور دشمنوں کی زبردست فوج کو درخت کی مانند کاٹ کر فتح حاصل کیجئے۔ 3

ویدوں کے مندرجہ بالا جملہ منسٹروں میں دشمنوں و مخالفوں کے ساتھ انتہائی بے رحمی کا سلوک کرنے کی تعلیم دی گئی ہے۔ جس کا ماحصل یہ ہے کہ جو قدیم سندو دھرم یا ویدک دھرم کو نہیں مانتے یا اس کے پیروکاروں سے دشمنی رکھتے ہیں یا اس کے متبعین کسی سے دشمنی رکھتے ہیں یا نفرت کرتے ہیں تو ان کے لئے ویدوں کا حکم ہے کہ ان کو قتل کر ڈالیں، آگ میں جلا ڈالیں، شیر کے منہ میں ڈال دیں، جانوروں کو کھلا دیں، ان کے کھیت کھیاں اور بستیوں کو تباہ و برباد کر دیں، اور ان کو درخت کی طرح مکمل طور سے کاٹ ڈالیں۔ ان منسٹروں میں قابل غور بات یہ ہے کہ محض دشمنی و نفرت کے باعث انتہائی خطرناک موت کی سزا اور وہ بھی شیر، خونخوار جانور کے منہ میں ڈال دینے کی بھی گئی ہے۔ اور لطف کی بات یہ ہے کہ جو ہم سے دشمنی کرے اس کو بھی مذکورہ حیرت ناک سزائیں دیں اور جس سے ہم دشمنی یا نفرت کریں اس کو بھی یہی سزائیں دیں۔ عجیب انصاف ہے؟ کہ جس سے آپ دشمنی یا نفرت رکھیں اس کو یہ سزائیں کس جرم کے عوض تجویز کی گئی ہیں؟

مختصر یہ کہ قدیم بندو دھرم منسٹروں نے دشمنوں اور مخالفوں کے تعلق سے جس سختی اور بے رحمی کا سلوک کرنے کی تعلیمات دی ہیں اسلام نے ایسی کہیں کوئی تعلیم نہیں دی ہے کہ جو مسلمان نہ ہو یا مسلمانوں سے دشمنی کرے یا مسلمان اس سے دشمنی کریں یا کوئی بدکردار، بدچلن ہو، ظالم ہو تو اس کو قتل کر دیا، شیر، خونخوار جانور کے منہ میں ڈال دیا، کھراکھ کر دیا اور درخت کی طرح کاٹ ڈالا۔ بدارشاد خداوندی ہے کہ "لَا تُکْرَاکَ فِی الدِّیْنِ" دین کے معاملہ میں کوئی سختی نہیں۔

اور تصور انہ رسی مدعیہ، علم کا ارشاد رائی ہے :-

الخلق کلهم عيال الله فاحببهم الى الله انفعهم لعياله

(تمہ مخلوق اللہ کا منبہ ہے اور تمہ مخلوق میں اللہ کا سب سے زیادہ پیار والا ہے جو اس  
سے منبہ و زیادہ فائدہ پہنچا دے۔)

الزاحمون یرحمهم الرحمن ارحموا من فی الارض یرحمکم من  
فی السماء

(جہم کرنے والوں پر رحمن رحم فرما تا کہ تم زمین والوں پر رحم فرماؤ تو آسمان  
تم لوگوں پر رحم فرمائے گا۔)

قرآن وحدیث کی ان عبارات میں یہ تاکید کی گئی ہے کہ دین و مذہب کے معاملہ میں  
کسی پر کوئی زیادتی نہیں کرنا چاہئے اور اللہ کی مخلوق چاہے دشمن ہو یا دوست جہاں تک ممکن ہو  
مہربانی و نرمی سے پیش آنا چاہئے۔ یہی اللہ و محبوب ہے۔ اہل بیت ائمہ زری و مہربانی سے سدا حاصل رہے  
ہوتا ہو تو پھر اتنی ہی تالیف و سازدو جتنی تمہیں پہنچانی گئی ہو۔ ارشاد اللہ کی ہے :-

وان عاقبتہم فعاقبوا مثل ما غوفتم بہ

(اور اگر تم سے اذیت و ایسی ہی سے جیسی تمہیں تھیلی پہنچانی گئی تھی۔)

ان النفس بالنفس والعین بالعین والانف بالانف والادن بالادن و  
النفس بالنفس والخروج فضا

(جان کے بدلے جان اور آنکھ کے بدلے آنکھ اور ناس کے بدلے ناس  
اور کان کے بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور زخموں میں بدلے  
ہے۔)

یعنی ظلم و زیادتی کے حساب سے ہی بدلہ و انتقام لیا جائے، یہی اسلامی عدل و انصاف  
ہے۔ اس طرح دشمنوں و مٹنی غلوں کے ساتھ سبوت کے معاملہ میں اسلام اور قدیم ہندو مت کے  
درمیان جو فرق ہے وہ بخوبی ظاہر ہے۔

جنگ و جہاد میں دشمن کی فوج پر فتح کا میرابی کے بعد ائمہ و خیمت حاصل ہوتا ہے۔



و اعلموا انما عطفتم من شئء فان لله اخضسه و للزئول و لدي

القرى و اليتيمى و المسكين و امن النيل

(اور جان و کھو پچھ (جنگ یا جہاد میں) غنیمت ملے اس کا پانچواں حصہ خاص

نہد اور رسول و قرابت داروں اور یتیموں و یتیموں اور مسکینوں کا ہے۔)

یعنی دشمن یا کفار قوم سے جنگ میں بصورت غلبہ فتح جو مال و سامان حاصل ہو اس کو

پانچ حصوں پر تقسیم کیا جائے۔ پانچواں حصہ مذکورہ بالا حضرات کے لئے اور باقی چار حصے مجاہدین و

سپاہیوں کے لئے۔ جنگ میں حاصل شدہ مال و سامان کی تقسیم کا یہ تصور کچھ فرق کے ساتھ قدیم

ہندو دھرم میں بھی پایا جاتا ہے۔ ہندو دھرم میں دشمن یا مخالف پر کامیابی کے بعد

کے بعد جو مال دولت حاصل ہو اس کے متعلق مناسبتی میں مذکور ہے کہ:

ग्राह्यं हिंसायां पुत्रं धनं धान्यं पशून्विग्रहः ।

भयद्वयाणि कथं न यां यज्जयति तन्व तन् ॥

—

—

(رتھ، گھوڑے، ہاتھی، چھتر، مال، غنہ، جانور، نوکر، مرنے والے وغیرہ سامان اور تانبا پیتل

وغیرہ کے برتن، ان میں جس چیز کو جو جیت کر لیا جاتا ہے وہ اس کی ہوتی ہے۔ یہ دھرم میں جیتے

ہوئے ہاتھی، گھوڑے، رتھ وغیرہ سب کچھ راجہ کو پیش کر دے یہ وید کا قول ہے، کبھی فوجیوں کے

ذریعہ ایک ساتھ جیتا ہو، جو دشمن ہو اس کو راجہ فوجیوں میں بانٹ دے۔)

—

—

(غیر حاصل شدہ چیزوں کو حالت سے پانے کی خواہش کرے، جو مال و دولت

جیت کر یا اس کی طرح حفاظت کرے۔ محفوظ مال و دولت کو کھیتی باڑی یا تجارت کے ذریعہ بڑھائے

اور بڑھے ہوئے دشمن کو مذہبی حکم کے مطابق حقداروں میں بانٹ کر دے۔)

اس طرح پیش کردہ منہ دہائی کی ریتوں میں خراج نہ دیتا ہے۔ اس کی ہاں نصیحت کی صورت میں  
قدیم ہندو دھرم شریعت میں بھی جنگ ... میں ہاں حاصل کرنے اور پھر اس کو مختلف تقابلیں  
میں تقسیم کرنے کا تصور پتہ اختتام سے ہاتھ ملتا ہے۔

اسلام نے جنگ و جہاد سے تعلق سے تائید الیہ اخلاقی حکم یہ بیان کیا ہے۔ بچوں،  
بزرگوں، عورتوں اور نہتوں وغیرہ پر حملہ نہ کیا جائے۔ اسی سے ملتا جلتا اخلاقی فرمان ہندو  
دھرم شریعت میں بھی جاری کیا ہے۔ درمختص قسم کے کمزوروں، چاروں طرف سے ہارے میں یہ  
نصیحت کی ہے کہ ان پر معرکہ آرائی نہ کی جائے۔ چنانچہ منوالہ سمرتی ... میں لکھا ہے:

न न हन्यान्मथलाभं न म्लानं न रुताश्लेषम् ।

न मरुतकेश नामोन न त गम्मान वादनम् ॥

न मृतं न विमन्नाह न नग्नं न निगवप्रम् ।

नाप्रध्वमानं पश्यन्त न परण ममागतम् ।

नाप्रध्वमनं प्राप्न नान नाति परिश्रतम् ।

न भاتं न परावृतं मता धममनुष्मन् ॥ ۱۱

(آپ تو سواری پر ہوا اور دشمن) زمین پر کھڑا ہو تو اس کو نہ مارے۔ اور جو نامور ہو، یہ جو  
ہاتھ جوڑے سامنے کھڑا ہو، جس کے بال کھلے ہوں، یا جو نیچے بیٹھا ہو، اس میں تہرا ہوں، جو ویسا  
کہہ رہا ہو، ایسے دشمن کو نہ مارے۔ سوئے ہوئے، جنگ میں استسماں کی جانے والے زرد، اکثر  
غیر نہ پہنے ہوئے، ہتھیار سے خالی ہاتھ، جو لڑنا نہ چاہتا ہو، جو تماشائی ہو یا دوسرے کے  
ساتھ لڑ رہا ہو، اس کو نہ مارے۔ جس کا اسلحہ ... ٹوٹ گیا ہو۔ جو رنجیدہ ہو، یا جو بحد زخمی  
ہو، خوف زدہ ہو، جو جنگ سے بھاگا ہو ایسے دشمن کو مہذب ... تھکتے یوں کا دھرم یا کرنا  
چاہئے۔ اور نہ مارنا چاہئے)

دشمن کے بارے میں اسلام نے ایک اخلاقی قانون یہ پیش کیا ہے کہ اس کو جیہ نہ  
جائے، شکل و صورت بگاڑی نہ جائے۔ آنکھ، کان، ناک وغیرہ نہ کاٹے جائیں، اور زخم وغیرہ کا  
استسماں نہ کیا جائے، اس سے کچھ مماثلت رہتا حکم قدیم ہندو دھرم نے بھی بعض جگہ بیان کیا ہے۔

منومہاراج کہتے ہیں:

न कृतेगानुधन्याय प्रमाना ग्या गिपून ।

न कृतिगधनार्थ दिग्धनार्गनग्नानिननजन । ३७

(جنگ میں لڑتے ہوئے دشمنوں کو گندی سیاست کھڑا کرنے سے، (۱) کے

مثل پھسک والے، زہر سے بچھے ہوئے اور جھٹی آگ والے تیروں سے نہ مارے۔)

مختصر یہ کہ جان و مال، عزت و آبرو اور دھرم کے تحفظ کے لئے ہندو دھرم میں بھی جنگ

کرنے اور خطرناک اسلحہ استعمال کرنے کا حکم دیا گیا ہے بلکہ اسلامی جنگ و جہاد میں دشمن کے

ساتھ حتی الامکان نرمی و صلح جوئی کی ہدایت دی گئی ہے لیکن ہندو دھرم میں دشمن کے ساتھ کسی طرح

کی رعایت برتنے کی سخت ممانعت کی گئی ہے۔

☆☆☆

U111221

## حوالہ جات

|                                   |    |
|-----------------------------------|----|
| منہ سمانی अध्याय 8, श्लोक 348-349 | 1  |
| منہ समानि अध्याय 8, श्लोक 350     | 2  |
| मन समानि अध्याय 8, श्लोक 351      | 3  |
| मन समानि अध्याय 3, श्लोक 98       | 4  |
| मन समानि अध्याय 3, श्लोक 99       | 5  |
| मन समानि अध्याय 7, श्लोक 194      | 6  |
| अथर्वेद, 3-8-4                    | 7  |
| यजुर्वेद, 1-7                     | 8  |
| अथर्वेद, 10-1-31                  | 9  |
| ऋग्वेद, 6-73-16                   | 10 |
| विदुरनीति, 6-29                   | 11 |
| मन समानि अध्याय 7, श्लोक 195      | 12 |
| سورة البقرة، آیت 194              | 13 |
| यजुर्वेद अ. 13, म. 17             | 14 |
| यजुर्वेद, अध्याय 15, मन्त्र 19    | 15 |
| यजुर्वेद, अध्याय 16, मन्त्र 41-65 | 16 |
| यजुर्वेद, अध्याय-17, मन्त्र 28    | 17 |

|                                       |    |
|---------------------------------------|----|
| यजुर्वेद, अध्याय 19, मन्त्र 12        | 18 |
| यजुर्वेद, अध्याय 19, मन्त्र 19        | 19 |
| यजुर्वेद, अध्याय 11, मन्त्र 33        | 20 |
| ऋग्वेद म० 1, सू० 91, म० 12            | 21 |
| यजुर्वेद अध्याय 19 मन्त्र 28          | 22 |
| यजुर्वेद, अध्याय 16, मन्त्र 51        | 23 |
| الطبرانی، جلد 2، صفحہ 65۔             | 24 |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد 2، صفحہ 428      | 25 |
| سورة النحل، آیت 126                   | 26 |
| سورة المائدة، آیت 45                  | 27 |
| سورة الانفال، آیت 41                  | 28 |
| मनु स्मृति अध्याय 7, श्लोक 96-97      | 29 |
| मनु स्मृति अध्याय 7, श्लोक 101        | 30 |
| मनु स्मृति अध्याय 7, श्लोक 91, 92, 93 | 31 |
| मनु स्मृति अध्याय 7, श्लोक 90         | 32 |





## مصنف کا مختصر تعارف

- تدریس : شعبہ علوم اسلامیہ، جامعہ ہمدرد  
(ہمدرد یونیورسٹی) نئی دہلی
- تصانیف : ۹ کتب (اردو اور ہندی)
- تراجم : ۱۵ کتب (اردو سے ہندی اور ہندی سے اردو)
- سیمینار : انٹرنیشنل ۴، نیشنل ۴
- مضامین : مختلف رسائل میں مطبوعہ مضامین و  
مقالات ۳۵ اور منظوم کلام
- ٹی۔وی : ڈی۔ڈی، اردو اور سحر ٹی۔وی پروگرام ۴
- تقریر و خطاب : مختلف اجلاس، کانفرنس  
اور ورک شاپ میں ۲۴۰
- مراسلات : مختلف اخبارات میں ۵۰
- غیر ملکی اسفار : حجاز مقدس، ہالینڈ، بلجیم، جرمنی، ترکی  
ساؤتھ امریکہ، پرتگال، فرانس، نیپال
- سکونت : ابوالفضل انکلیو اور جامعہ نگر، اوکھلا، نئی دہلی ۲۵

میں اس کتاب کے مصنف مولانا ڈاکٹر محمد احمد نعیمی کو مبارک باد دیتا ہوں کہ انھوں نے موجودہ ہندوستان میں ایسی کتاب لکھنے کی ضرورت محسوس کی جس سے ہندوستان کی دو بڑی قوموں مسلمانوں اور ہندوؤں کے درمیان کی نہ صرف دوریاں کم ہو سکیں بلکہ اس سے نفرت کی خلیج بھی پائی جاسکے اور ان دونوں کے درمیان جو غلط فہمیاں پائی جا رہی ہیں اس تحقیقی مقالہ کی مدد سے ان کا ازالہ کیا جاسکے۔ مجھے امید نہیں بلکہ یقین ہے کہ اگر برادران وطن نے اس کتاب کے مطالعہ میں دلچسپی دکھائی تو بہت ساری غلط فہمیاں جو مسلمانوں کے تعلق سے ہندوؤں میں اور ہندوؤں کے تئیں مسلمانوں میں پائی جا رہی ہیں ان کا جلد ازالہ ہو سکے گا۔

پروفیسر (ڈاکٹر) غلام یحییٰ انجم صدر، شعبہ علوم اسلامیہ  
وڈین، اسکول برائے انسانی و سماجی علوم، ہمدرد یونیورسٹی، نئی دہلی

ڈاکٹر مولانا محمد احمد نعیمی صاحب نے حیرت انگیز، تحقیقی، قابل تحسین کارنامہ کی تخلیق کر کے انسانی عقل و شعور کو قدیم علم الحقائق کی جانب دوبارہ بیدار کرنے کی کوشش کی ہے، تاکہ مذہبی کتب کے خلاف زندگی کی گمراہیت سے تحفظ کیا جاسکے۔ دوسرے اس حقیقت کو ثبوتوں کے ساتھ پیش کیا ہے کہ ہم سب ایک ہیں اور سب کو ایک ہی اعلیٰ و عظیم خدا کی ٹھنڈی چھایا میں رہنا ہے اور ایک ہی سنا تن (قدیم) دھرم کی اتباع و اطاعت سے مالک کو ہمیشہ راضی و خوش رکھنے کی سعی جمیل کرنا ہے، تاکہ ہم سبھی برادران وطن بخوشی اس کی ہی اعلیٰ بارگاہ میں پناہ پاسکیں۔ اسی بلند فکر اور اسی کاوش سے پاک و صاف اور خوشحال ہندوستان بھی بن سکتا ہے۔ ڈاکٹر مولانا محمد احمد نعیمی صاحب کی تصنیف کا اسلوب بھی انتہائی دل چسپ، مستند، سب کے لیے مفید، علم الحقائق سے معمور، افہام و تفہیم میں سہل اور قابل قبول ہے۔

ڈاکٹر محمد حنیف شاستری، ایم اے (سنسکرت) آچاریہ (پران)  
ہندوستان کے صدر ڈاکٹر شکر دیال شرما کے ذریعہ اعزاز یافتہ

ISBN 93-87607-76-0



**KUTUB KHANA  
AMJADIA®**

425/7, Matia Mahal, Jama Masjid, Delhi-6  
Ph.: 011-23243187, 23243188  
e-mail: kkamjadia@yahoo.co.uk

www.kutubkhanaamjadia.com • info@kutubkhanaamjadia.com

شعبۂ تحقیقات

**جامعۃ المصطفیٰ العالمیہ ایران**

(برائے ہندوستان)